

حاشية العلامة ابن حجر الهيتمي
على شرح الإيضاح في مناسك الحج
للإمام السنوي

تدوين
المكتبة السلفية
للمدينة المنورة

مناسك
الحج
السنوي

الإمام النووي

المكتبة السلفية
المدينة المنورة

حَاشِيَةُ الْعَلَّامَةِ ابْنِ حَجْرٍ لِهَيْتِي
عَلَى شَرْحِ الْإِيضَاجِ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ
لِلْإِمَامِ السَّنَوِيِّ

دار الحديث
للطباعة والنشر والتوزيع
بيروت - لبنان
ص ب ١١/٦٠٨٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَالْفَضْلِ وَالطُّولِ وَالْمِنَّةِ الْعِظَامِ الَّذِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي عظم شعائر بيته الحرام بما أوجبه على الكافة من إحياء معالمة بالزيارة إليها في كل عام وجعله محل تنزلات رحماته الجسام ومنيع الخلوص لمن أمه من الجرائم والآثام وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة أنتظم بها في سلك أوليائه الأئمة الأعلام وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله الذي شرف الله به بيته وبلده الحرام صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه بدور الهدى في دجنات الظلام ما هممت غيوث إمداده على من اقنق آثاره في تلك المشاعر العظام (أما بعد) فهذا ما اشتلت إليه حاجة المتفهمين لإيضاح الشيخ الإمام والصدوق المهام بحبي السنة والدين وعلم منار الأئمة المحققين سيد وقته وحكيمة ومحرر المذهب وعليه كيف وقد أجمع الأئمة بعده على أنه البالغ في العرفان والاجتهاد الغاية القصوى والحقيق بتعفير الوجوه على مواطء أقدامه فضلاً عن تقديم آرائه في القضاء والفتوى حتى قال السبكي مع جلالته :

وفي دار الحديث لطيف معنى إلى بسط لها أصبو وآوى
لعلى أن أنال بحر وجهى مكانا مسه قدم النواوى

من تسويد تعليق لطيف يتعم مفاده وبين مراده ويحقق أكثر مسائله ويحرر بعض دلائله ويزيف ما أورد عليها مما لا يستحسن ويوجب عنه كالإمام الرافعي رضى الله عنهما وجزاها عن أهل المذهب خبراً حيث أمكن فقصدت إلى ذلك تاركاً الإسهاب الممل والإيجاز المخل ومقتصراً على أحسن ما يشار إليه ومفاد ما يحتاج للتنبيه عليه وقد أزيد نزرأ يسيراً لنحو وهم وقع في تقريره أوخل دخل في تحريره سائلاً من نظر فيه بعين الإنصاف والتحقيق أن ينبه على خلله وأوهامه وخطئه فإنه سود في زمن قليل ويحتاج لتحرير وتكميل مع الاشتغال عنه لسوء ما اقترفت من الذنوب وقبيح ما جمعت من العيوب وأنا أسأل الله العظيم أن يوقظ له الفضلاء لينبهاً على ما فيه من ظلمات الأوهام وأن يتفني وإياهم به في دار السلام إنه جواد كريم رؤف رحيم (قوله رضى الله تعالى عنه وأرضاه وجعل جنات الشهود متقلبه ومثواه الحمد لله) الحمد هو الوصف بالجميل أو الثناء كما قاله المحققون وزاد غيرهم في الحد الثاني زيادات لاحاجة إليها إلى التنصيص على أجزاء الماهية أو نحوه كما قرر في محله والجملة خبرية لفظاً إنشائية معنى على ما اشتهر وقول بعضهم إنها خبرية لفظاً ومعنى رددته في

هَدَانَا لِلْإِسْلَامِ وَأَسْبَغَ عَلَيْنَا جَزِيلَ نِعْمِهِ وَالطَّافِعِ الْجِسَامِ وَكَرَّمَ الْأَدَمِينَ
وَفَضَّلَهُمْ عَلَى غَيْرِهِمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ

شرح الإرشاد (قوله ذى الجلال الخ) الجلال العظمة المستزمنة للاتصاف بكل صفة من صفات الكمال ومنها التنزه عن كل سمة من سمات النقص، والإكرام التفضل على عباده، والفضل الإنعام وتفسيره بالنعمة حيث قيل هو ما أنعم الله به على عباده تفسير باعتبار أثره، والطول السعة في تفضله وإنعامه وغيرهما، والمأن جمع منه وهى النعمة الثقلة فقوله العظام صفة كاشفة ويصح أن تكون مؤسسة (قوله هداانا) أى دلنا أو أوصلنا إذ الهداية تستعمل فى كل منهما (قوله وأسبغ علينا جزيل نعمة) هو من إضافة الصفة للموصوف أى نعمة الجزيلة العظيمة المشبهة فى إنغمارنا فيها حتى صارت لنا كالظرف بالثوب السابغ على لابسها فتشبيه النعم بالثوب استعارة بالكناية وإثبات الإسباغ لها استعارة ترشيفية إذ هى أن يقرن المشبه بما يلائم المشبه به وقد ترشح أيضاً الاستعارة التحقيقية بما يلائم المشبه به كما فى قوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم فإنه شبه فيه الاستبدال بالاشتراء ثم قرن بما يلائمه من الربح والتجارة ونظيره قولك جاوزت بحرأز آخرأ تتلاطم أمواجه وآثر رضى الله عنه ما ذكر لأن الترشيح أبلغ من الإطلاق وهو أن لا يذكر ما يلائمهما والتجريد وهو أن يذكر ما يلائم المشبه ومن جمع التجريد معه لاشتماله على تحقيق المبالغة فى التشبيه لأن فى الاستعارة مبالغة فى التشبيه فترشيحها وترتيبها بما يلائمه تحقيق وتقوية لذلك وقد يجتمع الترشيح مع التجريد كما فى قوله :

لدى أسد شاكى السلاح مقذف له لبد أظفاره لم تقلم

(قوله والطافه) جمع لطف وهو ما يقع به صلاح العبد آخرة ، والتوفيق خلق قدرة الطاعة فى العبد أو إرادة تسهيل سبيل الخير أو الوقوع فيه بلا استعداد وعلى كل فهما متحدان فى الماصدق مختلفان فى المفهوم هذا فى اصطلاح محقق العلوم العقلية وأما فى اللغة فهما متحدان فى المفهوم والماصدق (قوله الجسام) جمع جسم أى عظيم وفيه من التشبيه والاستعارة ما لا يخفى على من تدبر نحو ما مر (قوله من الأنعام) هو الخلق أو الجن والإنس أوجيع ما على وجه الأرض أقوال أشهرها الأول وعليه فكلامه شامل للملائكة لكن التحقيق الذى عليه أكثر أهل السنة أن فى تفضيل آدميين عليهم تفصيلا وهو أن خواصنا وهم الأنبياء لا غير أفضل من خواصهم وعوامهم ، وأن خواصهم كجبريل أفضل من عوامنا كأبى بكر رضى الله عنه وكرم وجهه . وأن عوامنا أفضل من عوامهم فعلم أن المراد بالعوام منا الصلحاء ومقتضى قول ابن يونس من أصحابنا وقال الأكثر من أن المؤمن الطائع أفضل منهم وأن المراد بهم المطيعون ويمكن أن يجمع بينهما

وَدَعَاكُمْ بِرَأْفَتِهِ وَرَحْمَتِهِ إِلَى دَارِ السَّلَامِ ، وَأَكْرَمَكُمْ بِمَا شَرَعَ لَكُمْ مِنْ
حَجِّ بَيْتِهِ الْحَرَامِ ، وَبَسَّرَ ذَلِكَ عَلَى تَكَرُّرِ الدُّهُورِ وَالْأَغْوَامِ ، وَفَرَضَ
حَجَّهُ عَلَى مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا

بأن يقال المراد القائمون بحقوق الله تعالى وحقوق عباده فهو لاء كما يسمون صلحاء يسمون مطيعين
وليس المراد مجرد العدول فيما يظهر ويحتمل خلافه وعلم أيضاً أن ما نقله البيهقي عن جمع من أن
الأولياء منا أفضل من الأولياء منهم وكذا ما ذكر عن ابن يونس محمول على ما قررته وإلا
فهو ضعيف وأنه لا فرق فيما ذكر بين ملائكة الملائكة الأعلى والأسفل وإن سلمنا أن الأولين أفضل.
هذا ونساء الدنيا أفضل من الحور العين لحديث أم سلمة في الطبراني والأوسط والكبير قلت يا رسول
الله أنساء الدنيا أفضل أم الحور العين قال فضل نساء الدنيا كفضل الظهارة على البطانة قلت
يا رسول الله ولم ذلك قال لصلاتهن وصيامهن وعبادة الله عز وجل وفي رواية قال بل نساء الدنيا
أفضل من الحور العين بفضل الظهارة على البطانة قلت يا رسول الله وبم ذلك قال بصلاتهن وصيامهن
لله عز وجل ، وحديث أبي هريرة عند البيهقي وأبي يعلى وفيه فيدخل الجنة رجل منهم يسمى على
ثنتين وسبعين زوجة مما ينشئ الله تعالى وثلثين من ولد آدم لها فضل على من أنشأ الله تعالى بعبادتهما
في الدنيا وهذا يدل على أن النساء أكثر أهل الجنة ويجمع بينه وبين ما ورد من أنهن أكثر أهل النار
بأنهن أكثر أهلها ابتداء وأكثر أهل الجنة انتهاء (قوله برحمته ورأفته) الرحمة أعم من الرأفة وهما متحدان
وعلى كل فالمراد بهما في حقه تعالى غايتهما وهو التفضل والإحسان أي فهما من صفات الأفعال أو إرادة
ذلك فيكونان من صفات الذات وكذا يقال فيما ضاهاهما مما يستحيل معناه على الله تعالى (قوله دار السلام)
هي الجنة سميت بذلك لأن تحييتهم فيها سلام من بعضهم على بعض أو من الملائكة عليهم أولاً لأن أشرف
تحية تناولهم سلام قولاً من رب رحيم أو لأن من دخلها سلم من الآفات أو السلام من أسمائه تعالى فهو
في الأول بأقسامه اسم من التسليم بمعنى التحية وفي الثاني مصدر سلم وفي الثالث يحتملها لكنه
استعمل بمعنى السليم من النقائص أو بمعنى المسلم في الأولى والعقبى (قوله بما شرع لهم) أي بين وفي
نسخ شرعه (قوله الدهور) هو كالأدهر جمع دهر وهو الأمد الممدود وفي الخبر المتفق عليه النهي
عن سبه وأنه الله ومعناه أن ما أصابك من الدهر فالله هو الفاعل له فسهب الله كذا قيل وقضيته
حرمة سب الدهر وقياس قولهم يكره سب الريح مع أن سبها سب الله الكراهة فقط وكون سب أحدهما
سباً لله تعالى إنما معناه أنه يخشى منه أنه يثول لذلك لانه مدلول له وإلا كان كفراً فضلاً عن كونه حراماً
على أنه مسبب النهي ما كانت العرب تعتاده من ذمه لما يروونه من أنه الفاعل للتواثب فقال تعالى وأنا
الدهر أي الذي أقفل ذلك لا الدهر في زعمكم وبهذا يرد على من زعم نصب الدهر ظرفاً لما بعده في

مَنْ النَّاسِ حَتَّى الْأَغْيَاءِ وَالطَّغَامِ

الخبر من أقلب الليل والنهار لأنه يلزم على الرفع أنه من أسمائه تعالى ووجه رده ما تقرر من أن إطلاقه عليه تعالى مجاز لا حقيقة (قوله من الناس) فيه تصريح بأن الحج كان واجباً على من قبلنا فقول ابن خليل شيخ المحب الطبري الصحيح أنه لم يجب إلا على هذه الأمة نظر فيه العز بن جماعة ورده غيره بما جاء في نداء إبراهيم عليه السلام لما أمر أن يؤذن في الناس بالحج من أنه قال إن الله كتب عليكم الحج إلى البيت العتيق فأجيبوا ربكم فهذه صيغة أمر والأصل فيها الوجوب وأيضاً فقلوه تعالى والله على الناس حج البيت الآية دليل ظاهر في ذلك واستدل له القاضي بما فيه نظر ظاهر والناس يشمل الإنس والجن بناء على أنه من نوس كما في القاموس وصرح به قبله صاحب عباب اللغة وعليه ففرض الحج يشمل الجن أيضاً ونقله بعض الخبالة عن قضية كلام أصحابهم وصرح به السبكي في فتاويه فقال لا نقول إنهم مكلفون بشريعة نبينا ﷺ في أصل الإيمان فتنبط بل في كل شيء لأنه إذا ثبت أنه مرسل إليهم كما هو مرسل إلى الإنس والدعوة عامة والشريعة عامة لزمهم جميع التكاليف التي توجد أسبابها فيهم إلا أن يقوم دليل على تخصيص ببعضها فنقول إنه تجب عليهم الصلاة والزكاة إن ملكوا نصاباً بشرطه والحج وصوم رمضان وغيرهما من الواجبات ويحرم عليهم كل حرام في الشريعة بخلاف الملائكة لا تلزم أن هذه التكاليف كلها ثابتة لهم في حقهم إذا قيل بعموم الرسالة لهم بل يحتمل ذلك ويحتمل الرسالة في شخص خاص انتهى ثم الحج لغة القصد وقيل كثرته إلى من يعظم ويجوز فتح أوله وكسره وهما مصدران وقيل الأول مصدر والثاني اسم وفي شرح مسلم أنه بالفتح هو المصدر وبالفتح والكسر هو الاسم منه وفي كونه بالفتح اسم مصدر نظر . وشرعاً على ما في المجموع قصد البيت للأفعال الآتية وقال ابن الرفعة هو نفس تلك الأفعال أي لأنها أجزاء فلا وجود له بدونها حتى يقال إنه قصد البيت لأجلها وهو ظاهر وقد يؤول الأول بأن اللام فيه بمعنى مع أو يقال قصد البيت لأجلها يستلزم قصدها وعلى كل فليس المراد بالقصد المذكور نية الدخول في النسك المعبر عنه بالإحرام بل ما هو أهم من ذلك وهو العزم كما هو ظاهر . والعمره بضم أوليه وبضم أو فتح فسكون لغة الزيارة وقيل القصد إلى مكان عامر . وشرعاً زيارة البيت للأفعال الآتية على ما تقرر في الحج (قوله حتى الأغنياء والطعام) الأول جمع غني بمعجمة فوحدة وهو قليل الفطنة والثاني بمهملة فعجمة كالسحاب قال في القاموس أوغاد الناس جمع وغد وهو الأحق الضعيف الرأي وحتى هنا عاطفة وإن قل العطف بها حتى أنكره الكوفيون وشروط عطفها التي ذكروها خلافاً ووفقاً موجودة هنا لأن معطوفها اسم ظاهر وبعض مما قبله كقدم الحاج حتى المشاة وغاية لما قبله وهي إما في زيادة أو نقص كات الناس حتى الأنبياء وزارك الناس حتى الحجاجون والظاهر أنها هنا

(أَحَدُهُ) أَبْلَغَ الْحَمْدِ وَأَكْمَلَهُ ، وَأَعْظَمَهُ وَأَمَّهْ وَأَشْمَلَهُ ، وَأَشْهَدُ
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، إِفْرَاراً بِوَحْدَانِيَّتِهِ ، وَإِذْعَاناً لِجَلَالِهِ
وَعَظَمَتِهِ وَصِدْقِيَّتِهِ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ الْمُصْطَفَى
مِنْ خَلْقَتِهِ وَالْمُخْتَارُ مِنْ بَرِيَّتِهِ ، صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمْ عَلَيْهِ وَزَادَهُ فَضْلاً
وُشْرَقاً لَدَيْهِ

بالمعنى الثانى وكان حكمته هنا بيان أن فرضية الحج مع عظمه لم تقصر على العظماء بل تناولت
غيرهم أيضاً فإن قلت شرط عطفها على مجرور إعادة الجار فرقاً بينها وبين حتى الجارة
وهذا غير موجود هنا قلت هذا قول لابن الحجاز خالفه فيه ابن عصفور فجعل إعادته حسنة
لا واجبة على أن ابن مالك قيد الأول بأن لا يتعين كونها للعطف وهو ظاهر وإن اعترضه أبو حيان
لأن ابن الحجاز علل اشتراط إعادة الجار بالفرق بينها وبين الجارة ولا يحتاج للفرق إلا فى محل يحتملها
أما ما يتعين فيه العطف فلا فائدة لاشتراط الإعادة وهى فى كلام المصنف متعينة للعطف إذ لا يحتمل
الجار والعطف إلا إذا صح أن محل فى محلها إلى كاعتكفت فى الشهر حتى آخره لأن الجارة بمعنى إلى
غالباً ولا يصح أيضاً كونها ابتدائية لكون الخبر غير مذكور (قوله أبلغ الحمد وأكمله إلى آخره)
أبلغه أنها وأكمله آتمه من الكمال والتمام والأول انتفاء نقص العوارض والثانى انتفاء نقص الذات
وأشمله أعمه ومراده بذلك نسبة عموم المحامد إليه تعالى إجمالاً لا تفصيلاً لعجز سائر البشر عن ذلك
ومن ثم قال سيدهم ﷺ سبحانه لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (قوله)
وصدقته (هو من المصادر المأخوذة من الأسماء كالشيئية والزيدية ونحوهما والصدق هو الذى
لا جوف له أو الذى يصمد إليه فى الحوائج أى يقصد وقيل غير ذلك (قوله من بريته) أى خليفته
والجمع بينهما للتفنن فى العبارة (قوله وزاده فضلاً وشرفاً لديه) أى عنده جرى على هذه
العبارة فى المهاج والروضة أيضاً وهى صريحة فى جواز الدعاء له ﷺ بذلك بل فى استحسانه وهو
كذلك كما بيته فى إفتاء طويل ومن جملة ما ذكرته فيه أن الحلبي والبيهقي صرحا بما يفيد ويرد على
من أنكره نظراً إلى أن الدعاء بالزيادة يقتضى النقص من أن مقامه ﷺ يقبل الزيادة فى الثواب
وغيره من سائر المراتب والدرجات إذ غاية كماله وإن لم يكن لها حد لا تمنع احتياجه إلى مزيد ترقى
واستمداد من فضله تعالى الذى لا نهاية له وسؤال الزيادة لا يستلزم إثبات النقص ألا ترى إلى الدعاء
الآتى عند رؤية البيت اللهم زد هذا البيت الخ ومن ثم استنبط بعض المتأخرين من حديث أن الدعاء
عقب القراءة باجعل ثواب ذلك لسيدنا رسول الله ﷺ أو زيادة فى شرفه معناه الدعاء

(أَمَّا بَدُ) فَإِنَّ الْحَجَّ أَحَدُ أَرْكَانِ الدِّينِ ، وَمِنْ أَعْظَمِ الطَّاعَاتِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَهُوَ شِعَارُ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَسَائِرِ عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ ، صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ، فَمَنْ أَمَّ الْأُمُورَ بَيَّانُ أَحْكَامِهِ ، وَابْتِصَاحُ مَنَاسِكَ وَأَنْسَامِهِ ، وَذِكْرُ مُصَحِّحَاتِهِ وَمُفِيدَاتِهِ ، وَوَاجِبَاتِهِ وَأَدَائِهِ وَمَسْنُونَاتِهِ وَمَوَاقِبِهِ وَلَوَاحِظِهِ وَظَوَاهِرِهِ وَدَقَائِقِهِ ، وَبَيَّانُ الْحَرَمِ وَمَكَّةَ ،

بتقبل ذلك فيثاب عليه وإذا أتى أحد من الأمة على الطاعة كان لمعلمه نظير ثوابه أو كذا لمعلم معلمه وهكذا وله ﷺ مثل ثواب الجميع فهذا معنى الزيادة في شرفه وإن كان شرفه مستقراً كاملاً فلم أن من طلب الزيادة له طلب تكثير نحو أتباعه سبأ العلماء ورفع درجاته ومراتبه العلية وبه يرد ما وقع في فتاوى البلقيني وإن تبعه ولده علم الدين فقال أخذاً من كلام والده لا ينبغي أن يقال اجعل ثواب ما قرأناه زيادة في شرفه إلا بدليل وقد خالفهما شيخا الإسلام المناوي والشمس القاياني فقالا باستحسان ذلك ووافقهما صاحباهما المحققان الكمال بن الهمام وشيخنا شيخ الإسلام زكريا وقد ذكرت عبارات أولئك وغيرها في الفتاوى فانظر ذلك فإنه مهم وقد وقع فيه خبط وغلط فاحش فاحذره (قوله ومن أعظم الطاعات) فيه رد لقول القاضي حسين إنه أعظمها وأفضلها إذ الأصحاب على خلافه وإن ورد في أحاديث ما يشهد له نعم حج التطوع أفضل من صلاته على ما ذكره الأذرعى وقال إنها مسألة عزيزة النقل أهـ وفيه نظر وكلامهم كالصريح في رده إن أراد حج تطوع لا يقع فرض كفاية كحج الأرقاء والصبيان وإن أراد ما يقع فرض كفاية فلم يفضل حج تطوع صلاته بل حج فرض صلاة تطوع وهذا لا نزاع فيه ومن ثم وجهوا قول الشافعي رضى الله عنه الاشتغال بالعلم أفضل من الصلاة النافلة بأن الاشتغال بالعلم فرض كفاية وهو أفضل من النفل ويأتى ما ذكرته بناء على أن فرض الصدقة أفضل من فرض الحج ونفلها أفضل من نفلها وهو ما يدل عليه كثير من العبارات فيما فهم منها كلام العبادى في زياداته من أن حج التطوع أفضل من صدقة التطوع وفي حديث عبد الرزاق أن عائشة رضى الله تعالى عنها سألت رسول الله ﷺ عن رجل حج فأكثر أتجعل نفقته في صلة أو عتق فقال ﷺ طواف سبع لالغو فيه يفضل عتق رقبة وقضيته أن الحج أفضل من العتق وعليه فيكون أفضل من الصدقة إذ العتق أفضل أنواعها (قوله وهو شعار أنبياء الله تعالى) ظاهره أن سائر الأنبياء حجوا لأنه جمع مضاف فيعم وهو الظاهر وقول عروة بن الزبير رضى الله عنهما بلغنى أن آدم ونوحاً حججا دون هود وصالح لاشتغالهما بأمر قومهما ثم بعث الله تعالى إبراهيم فحجه وعلم مناسكه ثم لم يبعث الله تعالى نبياً

وَالْمَسْجِدَ وَالْكَعْبَةَ ، وَمَا يَتَمَلَّقُ بِهِمَا مِنَ الْأَحْكَامِ ، وَمَا تَمَيَّزَتْ بِهِ عَنْ سَائِرِ
بِلَادِ الْإِسْلَامِ ، وَقَدْ جَمَعْتُ هَذَا الْكِتَابَ مُتَوَعِّبًا لِجَمِيعِ مَقَاصِدِهَا ، مُسْتَوْفِيًا
لِكُلِّ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ أَصُولِهَا وَفُرُوعِهَا وَمَعَانِدِهَا (وَضَمَّنْتُهُ) مِنَ التَّفَاسِ
أَمَّا لَا يَنْبَغِي لَطَالِبِ الْحَقِّ أَنْ تَقْوَتَهُ مَعْرِفَتُهُ ، وَلَا تَعَزُّبَ عَنْهُ خَبَرُهُ وَلَمْ أَقْتَصِرْ فِيهِ عَلَى
مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ فِي الْغَالِبِ بَلْ ذَكَرْتُ فِيهِ أَيْضًا كُلَّ مَا قَدْ تَدَعَوُ إِلَيْهِ حَاجَةُ الطَّلَبِ ،
بَعِيثُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِ الْمَنَاسِكِ فِي مُنَظَّمِ الْأَوْقَاتِ وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى
السُّؤَالِ لِأَحَدٍ عَنْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ فِي أَكْثَرِ الْحَادِثَاتِ ؛ وَقَصَدْتُ فِيهِ أَنْ
يَسْتَفْنِيَ بِهِ صَاحِبُهُ عَنْ اسْتِفْتَاءِ غَيْرِهِ عَمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ ؛ وَأَرْجُو أَنْ لَا يَقَعَ

بعده إلا حجه معترض بأنه جاء في أحاديث كثيرة أن هوداً وصالحاً حجاً منها قول الحسن في
رسالته أن رسول الله ﷺ قال إن قبر نوح وهود وصالح وشعيب فيها بين الركن والمقام
وزمزم ومن ثم قال السهيلي في الروض والمحج الطبري وغيرهما الأشبه أنهما حجاً ويقول
جماعة إن جميع الأنبياء والرسل حجوا البيت ومشى عليه صاحب البيان وابن الرفعة والدميري
حيث قالوا لم يبعث الله نبياً إلا حج البيت وحج نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قبل النبوة
وبعدها قبل الهجرة حججاً وعمراً لا يعرف عددها كذا قال ابن حزم لكن صح أنه حج
قبل الهجرة حجتين .

« (فائدة) » قد يتوهم من الخبر الذي ذكره الحسن كراهة الصلاة بين الركن والمقام
أزعم لأنه مقبرة ويرد بأن مقبرة الأنبياء لا تكره الصلاة فيها لأنهم أحياء في قبورهم
يصلون ويتعبدون فإن قلت الكراهة بل الحرمة لازمة من جهة أخرى وهي أن المصلّي ثم
يستقبل قبر نبي قلت شرط الحرمة أو الكراهة تحقق ذلك وهذا غير محقق هنا (قوله من
أصولها) الضمير فيه وفيما بعده للمقاصد ويصح عوده لأحكام المناسك وما معه ويكون
المراد جمعه لذلك بطريق الإشارة والعبارة (قوله ولا يعزب) أي يغيب (قوله عن استفتاء
غيره) قد يشكل عليه قوله في مجموعه لا يجوز لفت على مذهب الشافعي رضي الله عنه

لَهُ شَيْءٌ مِنَ السَّائِلِ إِلَّا وَجَدَهُ فِيهِ مَنْصُوصًا عَلَيْهِ وَأَخَذَ فِي الْأَدِلَّةِ فِي
مُعْظَمِهِ إِبْشَارًا لِلَاخْتِصَارِ وَخَوْفًا مِنَ الْإِمْلَالِ بِالْإِكْتَارِ، وَأَحْرَصُ عَلَى
إِبْصَاحِ الْعِبَارَةِ وَإِعْجَازِهَا بِحَيْثُ يَفْهَمُهَا الْعَامُّ وَلَا يَتَّبِعُهَا الْفَقِيهُ لَتَعْمُ
قَائِدَتُهُ وَيَنْتَفِعَ بِهِ الْقَاصِرُ وَالنَّبِيهُ ، وَقَدْ صَنَّفَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ أَبُو عَمْرٍو
ابْنُ الصَّلَاحِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْمَنَاسِكِ كِتَابًا قَنِينًا وَقَدْ ذَكَرْتُ مَقَاصِدَهُ
فِي هَذَا الْكِتَابِ وَرِدَتْ فِيهِ مِثْلُهُ أَوْ أَكْثَرُ مِنَ التَّفَاسِ الَّذِي لَا يَنْتَفِعُنِي
عَنْ مَعْرِفَتِهَا مَنْ لَهُ رَغْبَةٌ مِنَ الصُّلَابِ ، وَطَلَى اللَّهُ اعْتِمَادِي وَإِلَيْهِ تَقْوِيضِي
وَاسْتِنَادِي .

(وَهَذَا) كِتَابٌ يَشْتَمِلُ عَلَى ثَمَانِيَةِ أَبْوَابٍ : (الْبَابُ الْأَوَّلُ) فِي
آدَابِ السَّفَرِ وَفِي آخِرِهِ فَصْلٌ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِوُجُوبِ الْحَجِّ . (الْبَابُ الثَّانِي)
فِي الْإِحْرَامِ وَمَحْرَمَاتِهِ وَوَاجِبَاتِهِ وَمَنْشُونَاتِهِ . (الْبَابُ الثَّلَاثُ) فِي دُخُولِ

أَنْ يَكْتَفِيَ بِمُصَنَّفٍ أَوْ مُصَنِّفَيْنِ وَنَحْوَهُمَا مِنْ كُتُبِ الْمُتَقَدِّمِينَ لِكَثْرَةِ الْاِخْتِلَافِ فِي الْجُزْمِ وَالتَّرْجِيحِ
وَقَدْ يَجُزِّمُ نَحْوَ عَشْرَةِ مِنَ الْمُصَنِّفِينَ بِشَيْءٍ وَهُوَ شَاذٌ مُخَالِفٌ لِلْمَنْصُوصِ وَمَا عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ أَهْلُ
وَالْعَامِلُ لِنَفْسِهِ كَالْمُفْتَى فِيمَا ذَكَرَ فَلَا إِشْكَالَ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ بِقَوْلِهِ مِنْ كُتُبِ الْمُتَقَدِّمِينَ بِخِلَافِ مَنْ
هَلُمَّ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي فِي كِتَابِهِ إِلَّا عَلَى الْمُعْتَمَدِ فِي الْمَذْهَبِ كَالْمُصَنَّفِ وَأَمثالُهُ فَيَجُوزُ اعْتِمَادُهُ عَلَى مَا فِي
كِتَابِهِ نَعَمْ الْحَقُّ أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ نَوْعِ تَفْتِيْشٍ فَإِنْ كُتِبَ الْمُصَنَّفُ نَفْسَهُ كَثِيرَةُ الْاِخْتِلَافِ فِيمَا بَيْنَهَا فَلَا
يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَعْتَمِدَ مَا يَرَاهُ فِي بَعْضِهَا حَتَّى يَنْظُرَ فِي بَقِيَّةِ كِتَابِهِ أَوْ أَكْثَرِهَا أَوْ يَعْلَمُ أَنَّ ذَلِكَ الْمَحَلَّ قَدْ
أَقْرَهُ عَلَيْهِ شَارِحُهُ أَوْ الْمُتَكَلِّمُ عَلَيْهِ الَّذِي مِنْ عَادَتِهِ حِكَايَةُ الْاِخْتِلَافِ بَيْنَ كِتَابِهِ وَبَيَانِ الْمُعْتَمَدِ
مِنْ غَيْرِهِ . فَإِنْ قُلْتَ إِذَا خَالَفَ الْمُتَأَخِّرُونَ أَوْ أَكْثَرُهمُ الشَّيْخِينَ أَوْ الْمُصَنَّفَ فَيُؤْخَذُ بِمَاذَا، قُلْتَ
الَّذِي أَثَرْنَاهُ عَنْ مُشَاجِنَا عَنْ مُشَاجِنِهِمْ وَهَكَذَا أَنَّ الْمُعْتَمَدَ مَا عَلَيْهِ الشَّيْخَانِ أَوْ الْمُصَنَّفُ إِلَّا

مَكَّة - زَادَهَا اللهُ شَرْقًا - وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ وَفِيهِ ثَمَانِيَةُ فُصُولٍ وَهُوَ مُنْظَمُ الْكِتَابِ
 وَفِي آخِرِهِ بَيَانُ أَرْكَانِ الْحَجِّ وَوَجَائِبَاتِهِ وَسُنَنُهُ وَأَدَابُهُ مُخْتَصَرَةٌ (الْبَابُ الرَّابِعُ)
 فِي الصُّمْرَةِ (الْبَابُ الْخَامِسُ) فِي الْمَقَامِ بِمَكَّةَ وَطَوَافِ الْوَدَاعِ وَفِيهِ جُمْلَةُ
 مُتَكَثِّرَاتٍ مِمَّا يَتَعَلَّقُ بِمَكَّةَ وَالْحَرَمِ وَالْكُتُبِ وَالْمَسْجِدِ وَأَحْكَامِهَا (الْبَابُ
 السَّادِسُ) فِي زِيَارَةِ قَبْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِالْمَدِينَةِ (الْبَابُ السَّابِعُ)
 فِيمَا يَجِبُ عَلَى مَنْ تَرَكَ فِي حَجِّهِ مَأْمُورًا أَوْ ارْتَكَبَ مَحْظُورًا وَفِيهِ نَقَاسٌ
 كَثِيرَةٌ (الْبَابُ الثَّامِنُ) فِي حَجِّ الصَّبِيِّ وَالْعَبْدِ وَمَنْ فِي مَعْنَاهُمَا وَبَنَدُهُ (فَصْلٌ)
 فِي آدَابِ رُجُوعِهِ مِنْ سَفَرِهِ (وَفَصْلٌ) فِي الْوَلَايَةِ عَلَى الْحَاجِّجِ وَبَيَانُ
 مَا يَجُوزُ لِمُتَوَلِّيهِ صَلَاتُهُ وَمَا لَا يَجُوزُ وَمَا يَجِبُ عَلَيْهِ وَمَا لَا يَجِبُ وَفِيهِ نَقَاسٌ
 كَثِيرَةٌ (وَفَصْلٌ) فِي أَذْكَارِ تَسْتَحَبُّ فِي كُلِّ وَقْتٍ خَتَمَتُ الْكِتَابَ بِهَا
 وَبِاللهِ التَّوْفِيقُ وَهُوَ حَسْبِي وَنِعْمَ الْوَكِيلُ

ما اتفق المتأخرون قاطبة على أنه سهو وغلط وما عداه لا عبرة بمن خالف فيه فإن قلت إذا
 اختلفت كتب المصنف ما الذي يعتمد عليه منها قلت أما المتبحر فلا يتقيد بشيء وأما غيره
 فيعتمد المتأخر منها الذي يكون تبعه فيه لكلام الأصحاب أكثر كالمجموع فالتحقيق فالتنقيح
 فالروضة فالمناهج وما اتفق عليه الأكثر من كتبه مقدم على ما اتفق عليه الأقل منها غالباً
 وما كان في بابه مقدم على ما في غيره غالباً أيضاً (قوله وهو حسبي ونعم الوكيل) جملة
 ونعم الوكيل معطوفة على هو حسبي بناء على ما عليه جمع من جواز عطف الإنشاء على الخبر
 لكن المشهور امتناعه فعليه بقدر في المعطوف مبتدأ بقرينة ذكره في المعطوف عليه ويجعل خبراً
 عنه بالتأويل المشهور في وقوع الإنشاءات خبراً للمبتدأ أي وهو مقول فيه نعم الوكيل وحينئذ
 فهي جملة اسمية خبرية معطوفة على مثلها بلا محذور أو جملة نعم الوكيل معطوفة على حسبي وهو
 مفرد غير مضمن معنى الفعل فلم يكن في قوة الجملة فلم يلزم عطف الجملة الإنشائية على الجملة
 الخبرية بل على المفرد ولا محذور في عطف الجملة على المفرد ولا في عكسه بل يحسن ذلك إذا

(ثَبَتَ) فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ ابْنِ مُرَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ بَنَى الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَصَوْمَ رَمَضَانَ .

(وَثَبَتَ) فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ صَخْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ

رَوَعِي فِيهِ نَكْتَةً عَلَى أَنَّ بَعْضَ الْمُحَقِّقِينَ جَوَزَ عَطْفَ الْإِنْشَائِيَّةِ عَلَى الْإِخْبَارِيَّةِ فِي الْجُمْلِ الَّتِي لَهَا مَحَلٌّ مِنَ الْإِعْرَابِ لَوْ قَوَعَهَا مَوْقِعَ الْمُفْرَدَاتِ وَلَا عِبْرَةَ بَيْنِيهَا وَخَرَجَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ بِنَاءً عَلَى أَنَّ الْوَاوَ مِنَ الْحِكَايَةِ لَا مِنَ الْحِكْيِ إِذْ لَا مَجَالَ لِلْعَطْفِ فِيهِ إِلَّا بِتَعَسُّفٍ قَالَ وَلَا يَخْتَصُّ ذَلِكَ بِالْجُمْلَةِ الْمُحْكِيَّةِ بِالْقَوْلِ وَنَوْقَشُ فِي ذَلِكَ بِمَا لَا يَجْدِي بِنَاءً عَلَى أَنَّ حَسْبًا خَبَرٌ عَمَّا بَعْدَهُ وَلَيْسَ كَذَلِكَ بَلْ هُوَ مُبْتَدَأٌ خَبَرُهُ مَا بَعْدَهُ وَكَوْنُ الْإِضَافَةِ لَا تَقِيدُ حَسَبَ تَعْرِيفًا لِكَوْنِهِ بِمَعْنَى مَحْسَبٍ أَوْ فِي مَعْنَى الْفِعْلِ إِنَّمَا هُوَ فِي بَعْضِ الْمَوَاضِعِ قِيلَ وَيَصِحُّ أَنْ يَكُونَ حِمْلَةً وَهُوَ حَسْبِي لِإِنْشَاءِ التَّوَكُّلِ فَهُوَ مِنْ عَطْفِ إِنْشَاءٍ عَلَى إِنْشَاءٍ أَوْ مِنْ قِيلِ عَطْفِ الْقِصَّةِ عَلَى الْقِصَّةِ وَهُوَ لَا يَعْتَبَرُ فِيهِ اتِّحَادُ الْجُمْلِ الْمُتَعَاظِفَةِ خَبَرًا أَوْ إِنْشَاءً بَلْ فِي الْعَرَضِ الْمَسْوَاقِ لَهُ الْكَلَامُ وَرَدَ الْأَوَّلُ بِأَنَّهُ مُخَالَفٌ لِلْفَرْقِ مِنْ غَيْرِ دَلِيلٍ وَعَلَى التَّنْزِيلِ فَهُوَ إِنْشَاءٌ لَطَلَبَ الْكِفَايَةِ لِأَمَّا ذِكْرُ الْثَانِي بِأَنَّ التَّحْقِيقَ أَنَّ الْقِصَّةَ عِبَارَةٌ عَنْ جُمْلٍ مُتَعَدَّةٍ مُتَنَاسِبَةٍ سَيِّتَ لِعَرَضٍ مِنَ الْأَغْرَاضِ إِذَا عَطَفَتْ عَلَى مِثْلِهَا فَالْمُلْحُوظُ بِالذَّاتِ فِي ذَلِكَ الْعَطْفِ هُوَ الْجُمُوعُ مِنْ حَيْثُ هُوَ مُجْمُوعٌ فَلَا يَعْتَبَرُ فِيهِ إِلَّا مَا هُوَ مِنْ أَحْوَالِهِ مِنْ حَيْثُ هُوَ كَذَلِكَ لِكَوْنِهِ مَسْوَاقًا لِعَرَضٍ كَذَا بِخِلَافِ الْخَبَرِ أَوْ الْإِنْشَائِيَّةِ الْعَارِضَةِ لِلنَّسَبِ الْمُعْتَبَرَةِ فِيهَا بَيْنَ أَطْرَافِ الْجُمْلَةِ الْوَاقِعَةِ جُزْءًا مِنْهَا فَلِذَا لَيْسَتْ مِنْ تِلْكَ الْأَحْوَالِ وَقِيلَ الْوَاوُ لِلْعَرَضِ لَا لِلْعَطْفِ وَهُوَ مَبْنِيٌّ عَلَى وَقُوعِ الْإِعْرَاضِ آخِرَ الْكَلَامِ وَفِيهِ خِلَافٌ (قَوْلُهُ مِنْ حَجَّ هَذَا الْبَيْتَ) يَحْتَمِلُ أَنَّ الْمُرَادَ الْحَجَّ بِرَعْيِ فَتَخْرُجُ الْعِمْرَةُ وَيَحْتَمِلُ أَنَّ الْمُرَادَ مَا يَشْمَلُهَا فَيَكُونُ مَعْنَاهُ قَصْدُهُ لِلنَّسَبِ وَكَذَا صَادِقٌ عَلَى قَصْدِهِ لِحَجٍّ أَوْ عِمْرَةٍ فَعَلِيَّةٍ تَكُونُ الْعِمْرَةُ مُحْصَلَةٌ لِلْفُرُوجِ مِنَ الذُّنُوبِ كَيَوْمِ الْوِلَادَةِ أَيْضًا عَلَى أَنَّ الْعِمْرَةَ تَسْمَى حَجًّا أَصْغَرَ كَمَا يَأْتِي ثُمَّ رَأَيْتُ فِي حَدِيثٍ عِنْدَ النَّسَائِيِّ مِنْ حَجٍّ وَاعْتَمَرَ وَظَاهِرُهُ

فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَنْفُقْ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ. قَالَ الْمَلَكُ
الرَّفِثُ

أن ذلك الثواب لا يحصل بمجرد الحج لكن في حديث البيهقي حصوله بمقدمة الحج ولفظه إذا
خرج الحاج من أهله فصار ثلاثة أيام وثلاث ليال خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وكان سائر
أيامه درجات والذي يتجه أن يقال إن في الحديث المتفق عليه ترتبه على الحج المحتمل لأن يراد
به ما يشمل العمرة فيرتب عليها وحدها أيضاً وأما اشتراط جمعهما وترتبه على المقدمة فإن
صح ذلك فهما فلا ينافيان مأمراً لأن كل ما فيه زيادة ثواب الظاهر أنه ﷺ أخبر بما قبله ثم
أعلم بتلك الزيادة فأخبر بها أو أن ذلك يختلف باختلاف أحوال الناس (قوله كيوم ولدته أمه)
يشمل التبعات وورد التصريح بها في رواية وأقوى به بعض مشايخنا لكن ظاهر كلامهم بخالفه
والأول أوفق بظواهر السنة والثاني أوفق بالقواعد ثم رأيت بعض المحققين نقل الإجماع على
الثاني وبه يندفع الإفتاء المذكور تمسكاً بالظواهر ويؤيد ذلك قول المجموع عن القاضي عياض
غفران الصغائر فقط مذهب أهل السنة والكبائر لا يكفرها إلا التوبة أو رحمة الله تعالى وعن
الإمام أن ذلك عام في كل ما ورد واستدل له المصنف بخبر مسلم فيمن أحسن وضوءه وصلاته
كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم توث كبيرة وذلك الدرر كله وبه يرد قول مجلي رداً
لكلام الإمام وهذا الحكم يحتاج للدليل وفضل الله واسع ويرده أيضاً أن ابن عبد البر لما نقل
عن بعض معاصريه التابع لابن المنذر أن الكبائر والصغائر يكفرها الصوم والصلاة فقال
عقبة وهذا جهل وموافقة للمرجئة في قولهم ولو كان كما زعموا لم يكن للأمر بالتوبة معنى وقد
أجمع المسلمون أنها فرض والفروض لا يصح شيء منها إلا بالقصد وقد قال ﷺ كفارات لما
يبنهن إذا اجتنبت الكبائر انتهى وأما خبر أنه ﷺ دعا لأمتة عشيبة عرقة بالعفو حتى عن المظالم
والدماء فلم يستجب له ثم دعا لهم صبيحة مزدلفة بذلك فاستجيب له حتى عن المظالم والدماء
فضعيف فقد ضعف البخاري وابن ماجة اثنين من رواته وقال ابن الجوزي إنه لا يصح
تفرد به عبد العزيز ولم يتابع عليه قال ابن حبان وكان يحدث على التوهم والحسان فبطل
الاحتجاج به (قوله الرفث الخ) ظاهره أن كل معصية قولية كانت أو فعلية صغيرة
أو كبيرة تسمى رفثاً لأن الفجور ونحوه يعم جميع ذلك فحينئذ يفهم من ذلك أنه يشترط في
التكفير المذكور الخلو عن كل معصية كما يشترط ذلك في الحج المبرور لكن قد يتوقف فيه
بما يأتي وفسره الأزهرى بما يريد الرجل من امرأته أى من الجماع ومقدمائهما وابن عباس وابن عمر
رضي الله عنهم بالجماع أى دون مقدماته وعليهما فالحج المبرور امتاز بخصوصية الخلو عن كل

اسْمُ لِكُلِّ كَفَرٍ وَخَنٍّ وَفُجُورٍ وَبُحُونٍ بَيِّنٍ حَقٍّ ، وَالْفِسْقُ الْخُرُوجُ عَنْ طَاعَةِ
 اللَّهِ تَعَالَى (وَثَبَتَ) فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ ﷺ قَالَ الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ
 إِلَّا الْجَنَّةُ .

معصية بخلاف هذا فإنه يشترط خلوه عن معصية الجماع ومقدماته وعن الفسق دون غيرها
 لكن يعارضة تفسيرهما بالمعاصي إلا أن يثبت عنهما أنها أرادها الكبائر وعلم مما تقرر
 أن المراد باللغو وما بعده في كلامه الإثم وفي اللغة اللغو السقط وما لا يعتد به من كلام وغيره
 ويطلق على الإثم كما في « لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم » والحنأ الفحش والفجور الانبعاث
 في المعاصي والزنا والزور الكذب والباطل والنجون عدم المبالاة مما يصدر منه من قول أو فعل
 (قوله والفسق الخروج عن طاعة الله) أى بارتكاب كبيرة وكذا الإصرار على صغيرة إن
 غلبت معاصيه طاعاته وإلا فجرد الخروج عن الطاعة لا يسمى فسقاً شرعاً وحينئذ فإن أريد
 بالفسق في الحديث هذا المعنى كان من عطف الخاص على العام ونكتته الاهتمام بشأن هذا
 الخاص وإن أريد مطلق المعصية كما دلت عليه عبارة المصنف كان من عطف المرادف بناء
 على ما نقله عن العلماء في الرفث ولاخفاء أن الأول أحسن وأبين (قوله والحج المبرور ليس
 له جزاء إلا الجنة) معناه أنه لا يقتصر فيه على تكفير بعض الذنوب بل لا بد أن يبلغ بصاحبه
 إلى الجنة ومن استوجبه لم قصره الذنوب المتقدمة والمتأخرة بخلاف الخروج منها كيوم الولادة
 فلأنها إنما تتناول تكفير الذنوب الماضية فقط وحينئذ فاختلاف سياق الحديثين يدل على أن
 المبرور غير الذى لارفت فيه ولا فسوق وما ذكره المصنف في تعريف الرفث والبر يقتضى
 اتحادهما فالأوجه أن يحمل ما نقله على مفهوم الرفث شرعاً وما قاله ابن عباس والأزهري على
 المراد به في الحديث فإن قلت يمكن أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أولاً عن المبرور بأن فيه
 تكفير الذنوب الماضية فقط بقوله كيوم ولدته أمه ثم أخبر عنه ثانياً باطلاع الله له بأن فيه
 تكفير الذنوب الآتية بقوله ليس له جزاء إلا الجنة قلت هو ممكن لكنه خلاف ظاهر سياق
 الحديثين كما هو ظاهر نعم قد يؤيده خبر ابن حبان الحجة المبرورة تكفر خطايا سنة واعلم
 أنهم اختلفوا في تكفير المستقبل في أن صوم عرفة يكفر السنة الآتية كالماضية فيقال بنظر ذلك
 هنا في المجموع ثم عن الحاوى معناه إما غفران ما يقع فيه وإما العصمة عن وقوع ذنب فيه
 وعن السرخسي أن هذين قولان للعلماء وعبر عن الأول بأن ما في السنة المقبلة من المعصية

وَالْأَصَحُّ أَنَّ الْمَبْرُورَ هُوَ الَّذِي لَا يَخَالُطُهُ تَائِبٌ وَقِيلَ هُوَ الْمَقْبُولُ

يجعل الله صوم عرفة كفارة له لا يقال يلزم من تكفير الذنوب في المستقبل إسقاط التكليف بها لأننا نقول لا يلزم ذلك لما يأتي قريباً ولا يتأتى مأمراً من قول الروياني وصاحب العدة ونقله عنه في المجموع تكفير المستقبل لا يوجد لعبادة غير يوم عرفة لأنه مردود بنحو الجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهما ويرد أيضاً بالأخبار الواردة في أن من فعل كذا غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فإن قلت قد ورد التكفير بعبارة كثيرة فما الذي يكفره غير الأولى وقد لا يكون على الشخص ذنب قلت قال في المجموع أجاب العلماء بأن كل واحد صالح للتكفير فإن وجد صفات كثرها وإن لم يصادف صغيرة ولا كبيرة كتب له به حسنات ورفعت له درجات وإن صادف بيرة أو كباثر رجونا أن يخفف منها وعبر عن ذلك الزركشي بقوله يعطى من الصواب قدر ما يكفر ذلك القدر لو كان عليه ذنب ولذلك يقول الكفارة لها فضلان الكفارة المذكورة بشرط اجتناب الكبائر والثواب المترتب عليها وقد يكون في فضله ما يرفع الكبائر أيضاً ويشهد له قوله تعالى إن الحسنات يذهبن السيئات أهـ ومراده برفع الكبائر تخفيفها كما عبر به النووي أرفع الوقوع فيها بعد ذلك (قوله هو الذي لا يخالطه تائب) أى إثم ولو صغيرة وإن تاب منها حالاً كما انقضاء ظاهر إطلاقهم لكنه غير جلي المعنى ثم رأيت الزركشي صرح به وجعله أصلاً مقيساً عليه وعبرة خادمه وإذا اغتاب الصائم أو سب أو فعل شيئاً مما نهى عنه ثم تاب فهل يزول نقص أجره الأقرب أنه لا يزول لأن أثر التوبة إنما هو في سقوط الإثم لا في تحصيل ثواب صفة الكمال وقواه بعض المتأخرين بأن التوبة إنما تتعلق بالسيئات دون ترك المأمورات كما يدل عليه الآيات والأحاديث وثواب صفة الكمال في الصوم من باب ترك المأمورات فلا تؤثر فيها التوبة ولذلك أن الحرم إذا رقت أو فسق في حجه ثم تاب لا يمكننا أن نقول عاد حجه كاملاً بعد ما نقص فكذا هذا قال ولا فرق في التوبة بين أن تكون بعد انقضاء زمن الصوم أو قبله قلت ولأن في الحكم بالعود تسهيل الإقدام على المحنورات والأولى تحذير الصائم ليزداد حذراً وكفناً عن السيئات في الحديث فيمن قال إن فعلت كذا فأنا بريء من الإسلام وكان صادقاً فلن يرجع إلى الإسلام صادقاً انتهت ملخصة وما ذكر من أن ثواب الكمال من باب ترك المأمورات فيه نظر إلا أن يزول وهل يشترط ترك ذلك إلى التحلل الأول فقط لانقضاء معظم العبادات أولى الثاني لأنه ما لم يفعله لم يتم حجه فيصدق عليه أن حجه خالطه الإثم فيه نظر . ثم رأيت المصنف قال في فتاويه في الحديث الأول والظاهر أن عدم الرفث والفسوق يعتبر من حجة الشروع في الإحرام إلى التحلل انتهى وهو صادق بالأول والثاني وهو الأقرب في الموضعين وقصر الحسن البصري المبرور بأن يرجع زاهداً في الدنيا راعياً في الآخرة . وفيه من أحمد بن محمد

ومن علامات القبول أن يرجع خيراً مما كان ولا يعاود المعاصي

جابر رضى الله عنه سئل رسول الله ﷺ ما بر الحرج قال إطعام الطعام وإفشاء السلام رواه الحاكم ومصححه لكنه قال إطعام الطعام وطيب الكلام ورواه عبدالرزاق أيضاً وقال إطعام الطعام وترك الكلام أى الذى فيه معصية وهذا كله لا ينافى ما قاله الأصحاب وغيرهم لأن ما اعتبروه من عدم المعصية مطلقاً يؤخذ من التعبير المبرور الوارد فى الحديث إذ هو مستلزم لذلك لأنه مأخوذ من البر وهو الطاعة والمبالغة فيها للدلول عليها بصيغتها تقتضى تجنب المعصية أصلاً ورأساً فإن قلت سلمنا ذلك لكن فى الحديث زيادة وهى إطعام الطعام وإفشاء السلام قلت إن أريد الإطعام الواجب لا اضطرار ونحوه والسلام الواجب وهو الرد فهو داخل فيها قالوه وإن أريد الأعم فالقاعدة أنه يستتبع من النص معنى يخصه وهو أن المدار هنا على مزيد الطاعة وهو حاصل بتجنب المعصية وإن لم يحصل إطعام لأنه كمال فقط فلا يتوقف عليه المجازاة بالجنة لما علم واستقر من القواعد أن المتكفل بها من غير عذاب هو الخلو عن المعصية فقط فتأمل ذلك فإنه مهم (قوله ومن علامات القبول) جواب لما يقال على القول قبله لا اطلاع لنا على القبول (قوله ولا يعاود المعاصي) ظاهره أنه يترك المعصية ولو صغيرة إلى المات وفيه وقفة والأوجه حمله على أنه لا يرتكب مفسقاً ولا صغيرة ويصبر عليها لأن اجتناب الكبائر مكفر للصغائر فكأنها لم تفعل ولا ينافى ذلك وجوب التوبة منها كما لا يخفى لأن عدم التوبة منها يستلزم الإصرار عليها وهو قد يكون كبيرة فوجب التوبة منها لئلا يجر تركها إلى كبيرة فإن قلت الإصرار صغيرة فالاجتناب مكفر له أيضاً قلت قولهم إذا غلبت الصغائر الطاعات صار فاسقاً صريح فى أنه لا فرق حينئذ بين أن تكون صغائره مكفرة أولاً بل لا يأتى ذلك إلا إذا كانت مكفرة لأن كلامهم فى الغلبة وضدها فى غير مرتكب الكبيرة أما مرتكبها فهو فاسق مطلقاً غلبت طاعته أولاً فإن قلت كيف يحكم على من مرفس بالفسق مع أنه لا ذنب عليه قلت التكفير من أمور الآخرة والحكم بالفسق المستلزم لوجوب التوبة ورد الشهادة ونحو ذلك من أمور الدنيا بناء على أن قوله تعالى إن تجنبوا كبائر ما تهون عنه تكفر عنكم سيئاتكم يحتمل أن المراد اجتنابها إلى وقت وقوع الصغيرة ويحتمل اجتنابها إلى الموت وهو ظاهر اللفظ وحينئذ فلم يتحقق التكفير قبل الموت فاتضح وجوب التوبة من الصغائر والنظر إلى أنها هل تغلب الطاعات أم لا ثم رأيت المصنف فى المجموع قال فى خبر مسلم ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها إلا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم يؤت كبيرة وذلك الدهر

وَالدَّلَائِلُ عَلَى فَضْلِ الْحَجِّ كَثِيرَةٌ مَشْهُورَةٌ فِي الصَّحِيحَيْنِ وَغَيْرِهَا وَفِيمَا أَشْرْنَا إِلَيْهِ كَفَايَةٌ
تَقْطَعُ الْآنَ فِي أَبْوَابِ الْكِتَابِ وَمَقَاصِدِهِ مُتَعِينًا بِاللَّهِ تَعَالَى مُسْتَمْدًا مِنْهُ التَّوْفِيقَ وَالْهُدَايَةَ
وَالصِّيَانَةَ وَالرَّعَايَةَ .

كله وفي خبره أيضاً الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارات لما بينهن إذا اجتنبت
الكبائر في معنى هذين تأويلان أحدهما تكفير الصغائر بشرط أن لا يكون هناك كبيرة فإن
كانت لم يكفر شيء لا الصغائر ولا الكبائر والثاني وهو الأصح اختار أنه يكفر الصغائر وتقديره
تغفر ذنوبه كلها إلا الكبائر انتهى وما صححه واختاره ينافيه ظاهر الحديثين والآية المذكورة
فأما ذلك (قوله والدلائل على فضل الحج كثيرة مشهورة في الصحيحين وغيرهما) منها
قوله ﷺ تابعوا بين الحج والعمرة فإن متابعة ما بينهما يزيد في العمر والرزق وفي رواية
فإنهما ينفيان الفقر والذنوب وورد حجج تترى وعمر نسقاً يدفعن ميتة السوء وعيلة الفقر والمراد
بالمتابعة كما استظهره المحب الطبري الإتيان بكل عقب الآخر بحيث لا يتخلل بينهما زمان يصح
إيقاع الثاني فيه وله احتمال أن المراد به العرف ولو قيل بترجيحه لم يبعد ومعنى ترى أى بعضها
في إثر بعض ويأتى ما ذكر من الاحتمالين والعيلة الفاقة وصح في فضل الحج والعبرة أحاديث
أخر كثيرة منها قوله ﷺ الحج يهدم ما قبله وقوله اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج
وقوله استمتعوا بهذا البيت فقد هدم مرتين ويرفع في الثالثة وقوله إن الله تعالى يقول إن عبداً
صححت له جسمه ووسعت عليه في المعيشة تمضى عليه خمسة أعوام لا يقدر إلى المحروم وهو محمول
على تأكيد استحباب الحج والعمرة في المدة المذكورة والقول بوجوبه في كل خمسة أعوام أخذاً
من ذلك خارق للإجماع وقوله ما أضر أى بمهملتين افتقر حاج قط وقوله عمرة في رمضان
تعدل حجة معى وصح أيضاً من الذين لا ترد دعوتهم الحاج حتى يصدر وأن النفقة في الحج
كالنفقة في سبيل الله بسبعائة ضعف .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الباب الأول

(في آداب سفره وفيه مسائل)

(الأولى) يُسْتَحَبُّ أَنْ يُشَارَرَ مَنْ يَثِقُ بدينه وخبرته وعِلمه في حَجِّهِ في هَذَا الوقت وَيَجِبُ عَلَى مَنْ يُشِيرُهُ أَنْ يَبْدُلَ لَهُ النَّصِيحَةَ وَيَتَخَلَّى عَنْ الهوى وحُظوظ النفس وَمَا يَتَوَهَّمُهُ نافعاً في أمور الدُّنْيَا فَإِنَّ المُسْتَشَارَ مُؤْتَمِنٌ والدِّينُ النَّصِيحَةُ .

(قوله من يثق) خرج به أخذ القائل من المصحف فإنه مكروه وقيل حرام وفعل البدر ابن جماعة له اختيار له (قوله في هذا الوقت) بين به أن الاستشارة ليست في أصل العبادة بل في وقتها ويؤخذ منه أن الكلام فيمن لا يتضيق عليه الحج وأما من تضيق عليه فلا يتدب له الاستشارة إذ لا فائدة فيها مع التضيق نظير ما يأتي في الاستخارة وظاهر صنيعه أن الأولى تقديم الاستشارة وليس ببعيد حتى عند التعارض لأن الطمأنينة إلى قول المشير الآتي أقوى منها إلى النفس لغلبة حظوظها وفساد خواطرها (قوله ويجب على من يستشير الخ) صرح الأصحاب بأن من علم عيباً بنحو مبيع أو خاطب أو مخطوب وجب ذكره لمن يريد نحو شراء أو تزويج وإن لم يستشر فقياسه هنا وجوب النصيح إن أدى تركه إلى ضرر له وإن لم يستشر (قوله وما يتوهمه الخ) معطوف على الحوى وكأن المراد به أنه لا ينبغي له أن يشير عليه بأمر تعود مصلحته إلى الدنيا فحسب بل الواجب إخباره بما تعود مصلحته إلى الدين وحده أو مع الدنيا (قوله فإن المستشار مؤتمن) هو حديث رواه أحمد وغيره وله شاهد حسن وفي رواية فإن شاء شار وإن شاء سكت فإن أشار فليشر بما لو نزل به فعله وينبغي حمل التخيير حتى لا ينافي ما مر على ما إذا لم يرجع عنده الإشارة وإلا وجبت (قوله والدين النصيحة) هو جزء من الحديث الصحيح المشهور .

(الثَّانِيَةُ) إِذَا عَزَمَ عَلَى الْحَجِّ فَيَنْبَغِي أَنْ يَسْتَخِيرَ اللَّهَ تَعَالَى وَهَذِهِ الاسْتِخَارَةُ لَا تَعُودُ إِلَى نَفْسِ الْحَجِّ فَإِنَّهُ خَيْرٌ لَا شَكَّ فِيهِ وَإِنَّمَا تَعُودُ إِلَى وَقْتِهِ فَمَنْ أَرَادَ الاسْتِخَارَةَ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ مِنْ غَيْرِ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَعِزُّكَ

(قوله إذا عزم على الحج) يلحق به العزم على كل واجب أو مندوب موسع بل ينبغي ندب الاستخارة حتى في المباح (قوله فينبغي) أى يندب للخبر الصحيح من سعادة ابن آدم استخارة الله ومن شقاوة ابن آدم تركه استخارة الله (قوله وهذه الاستخارة لا تعود إلى نفس الحج الخ) يؤخذ منه أنه لا استخارة في الواجب المضيق وهو ظاهر لأن معنى الاستخارة طلب خير الأمرين من الفعل الآن أو تركه وهذا لا يتصور إلا في الموسع دون المضيق لأنه لا رخصة في تأخيرها (قوله يصلي ركعتين من غير الفريضة) أى في غير وقت الكراهة إلا بحرمة بمكة ويظهر أنه لو نوى بصلاته الاستخارة وغيرها حرمت في وقت الكراهة لأنه اجتمع في نيته مصحح ومفسد فغلب بخلاف ما إذا لم ينو الاستخارة فإن وقوعها في وقت الكراهة لا ينافي حصول الاستخارة بها ضمناً وصرح المصنف في غير هذا الكتاب بمحصولها بالفرض والنفل كالراتبة والتحية وأعرضه بعض المتأخرين وأطال فيه ويحاج عنه بأن المراد بمحصولها حينئذ سقوط الطلب أما حصول الثواب فلا بد فيه من التنية نظير ما ذكرناه في تحية المسجد ونحوها فقله من غير الفريضة للكمال لا للشرائط وواضح أن الكلام فيمن تقدم منه على الشروع في الصلاة لأنه لا يخاطب بسنة الاستخارة إلا حينئذ فهذا هو الذى يتردد فيه بين حصولها بفعل فرض أو نفل آخر أما لو خطر له الهم أثناء صلاته فلا يحصل له شيء مطلقاً وشمل قوله والنفل أكثر من ركعتين والحصول به على التفصيل المذكور ظاهر نظير ما ذكرناه في تحية المسجد مع أن في حديثها التعبير بركعتين أيضاً وبالركعة والوجه عدم الحصول بها نظير التحية أيضاً وخبره ثم صل ما كتب الله لك يشملها وأكثر منها لكن استنبط منه معنى خصصه بغيرها ولا يخصصه حديث الركعتين لأنهم من ذكر بعض أفراد العام الذى هو ما كتب الله لك وهو لا يخصص (قوله ثم يقول) أى عقب الصلاة لا فيها قال المصنف ويسن افتتاح هذا الدعاء وختمه بالحمد لله والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أى كسائر الأدعية ويسن الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم في أثناء الدعاء أيضاً إن كرره (قوله بعلمك) الباء للسببية ويحتمل كونها للقسم (قوله وأستعزُّكَ) في رواية وأستهديك والمعنى متقارب

بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَغْلَمُ
وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ ذَهَابِي إِلَى الْحَجِّ فِي هَذَا السَّامِ
خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ فَأَقْدِرْهُ لِي
وَبَسِّرْهُ لِي ثُمَّ بَارِكْ لِي فِيهِ . اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّهُ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَدُنْيَايَ وَمَعَاشِي
وَعَاقِبَةِ أَمْرِي وَعَاجِلِهِ وَآجِلِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَانْدِرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ
ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ .

(قوله فإنك تقدر الخ) كان حكمة تقديم القدرة هنا على العلم عكس الأول أن الباعث على
الاستخارة شهود أن علمه تعالى محيط بسائر الكليات والجزئيات فكان تقديم العلم ثم أنسب وأما هنا
فقد وقع سؤال الفضل وشهود القدرة على المستول . أكل من شهود العلم به إذ هي المتكفلة بنيل
المطلوب فقدم في كل من المقامين ما هو الأنسب به وإن احتيج إلى شهود كل من العلم والقدرة
في كل من المقامين (قوله إلى الحج) أشار إلى ما في حديث البخاري من أنه يسمى حاجته
وحينئذ فالسنة تسمية الأمر الذي يستخير فيه ليكون ذلك أبلغ وأوضح وظاهر قوله أنه شر إلى
الاكتفاء بالتسمية في الأول وهو ظاهر وإن قيل يسميها فيهما (قوله وعاقبة أمري وعاجله
وآجله) لفظ الحديث وعاقبة أمري أو قال عاجل أمري وآجله فجمع المصنف بين الكلمتين
احتياطاً ومنه يؤخذ قاعدة حسنة وهي أن كل ذكر جاء في بعض ألفاظه شك من الراوي يسن
الجمع بينها كلها ليتحقق الإتيان بالوارد ثم رأيت ما يأتي في كثيراً كبيراً في دعاء عرفة وهو
يؤيد ما ذكرته وينبغي التفتن لدقيقة قد يغفل عنها ولم أر من نبه عليها وهي أن الواو في
المعاطفات التي بعد خير على بابها وفي التي بعد شر بمعنى أو لأن المطلوب تيسيره لا بد من أن
يكون كل من أحواله المذكورة من الدين والدنيا والعاجل والآجل وغيرها خيراً والمطلوب صرفه
يكنى أن يكون بعض ألفاظه المذكورة شراً وفي إبقاء الواو على حالها فيه إيهام أنه لا يطلب صرفه
إلا إن كانت جميع أحواله لا بعضها شراً وليس مراداً كما هو ظاهر (قوله حيث كان) في رواية
للنسائي حيث كنت (قوله ثم رضني به) في رواية للبخاري ثم أرضني وفي أخرى للنسائي وغيره
ثم أرضني بقضائك وفي رواية ومعادي ومعاشي وفي أخرى ومعيشتي وفي أخرى بعد اقدره لي
وأعني عليه وفي أخرى بعد حيث كان لا حول ولا قوة إلا بالله فيسن الجمع بين ذلك كله

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُقْرَأَ فِي هَذِهِ الصَّلَاةِ بَعْدَ الْقَائِمَةِ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى قُلْ:
يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ فِي الثَّانِيَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ لِيَمْضِيَ بَعْدَ الاسْتِخَارَةِ لِمَا
يَنْشُرُ إِلَيْهِ صَدْرُهُ.

(قوله قل يا أيها الكافرون الخ) الأكل أن يقرأ قبل سورة الكافرون وربك يخلق ما يشاء
ويختار إلى ترجعون وقيل الإخلاص وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إلى ميئاً لأنهما مناسبان كالسورتين
إذ القصد منهما إخلاص الاعتقاد والعمل فناسباً هنا وإن لم يردا إذ القصد إظهار الرغبة
وصدق التفويض وإظهار العجز وقياس ما قالوه في الجمعة أنه لو نسي ما يقرأ في الأولى قرأه
مع ما في الثانية ومن تعذرت عليه الصلاة استخار بالدعاء المذكور وظاهره عدم حصولها
بمجرد الدعاء مع تيسر الصلاة إلا أن يقال المراد عدم حصول كمالها لظاهر خبر أبي يعلى إذا
أراد أحدكم أمراً فليقل وذكر نحو الدعاء السابق وورد في حديث ضعيف أنه عليه السلام كان إذا
أراد الأمر قال اللهم خرنى واخترنى فينبغى ذكر ذلك بعد دعائه (قوله ثم ليض الخ) أى
فإن لم ينشرح صدره لشيء فالذى يظهر أنه يكرر الاستخارة بصلاتها ودعائها حتى ينشرح
صدره لشيء وإن زاد على السبع والتقييد بها في خبر أنس إذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه
سبع مرات ثم انظر إلى الذى سبق إلى قلبك فإن الخير فيه لعله جرى على الغالب إذ انشراح
الصدر لا يتأخر عن السبع على أن الخبر إسناده غريب كما في الأذكار ومن ثم قيل الأولى قول
ابن عبد السلام أنه يفعل بعدها ما أراد إذ الواقع بعدها هو الخير ويؤيده أن في خبر أقوى من
ذلك بعد دعائها ثم يعزم أى على ما استخار عليه انتهى وفيه نظر إذ ما ألتى في النفس نوع من
الإلهام الموافق للشرع فاعتماده والتعويل عليه أولى ومن ثم لم يعتد بانشراح نشأ عن هوى أو
ميل إلى الفعل قبل الاستخارة وقد قال ابن جماعة ينبغى أن يكون قد جاهد نفسه حتى لم يبق
لها ميل إلى فعل ذلك الشيء ولا تركه ليستخير الله تعالى وهو مسلم له فإن تسليم القيادة مع الميل
إلى أحد القسمين خيانة في الصدق وأن يكون دائم المراقبة لربه سبحانه وتعالى من أول
صلاة الاستخارة إلى آخر دعائه فإن من التفت عن ملك يناجيه حقيق بطرده ومقته وأن
يقدم على ما انشراح له صدره فإن توقفه ضعف وثوق منه بخيرة الله له أنه ولو فرض أنه لم
ينشرح صدره لشيء وإن كرر الصلاة فإن أمكن التأخير آخر وإلا شرع فيما يسره فإنه علامة
الإذن والخير إن شاء الله تعالى (قوله إذا استقر عزمه الخ) ظاهره بل صريحه تأخير التوبة
عن الاستخارة واستقرار العزم بعدها وجرى ابن جماعة على تقديمها وأيده بأن المستخير عاصياً
كعبد مباد على إياقه ويرسل إلى سيده بأن يختار له من خيار ما في خزائنه فيعد بذلك أحق بن

(الثالثة) إذا استقرَّ عزيمته بدأ بالتوبة من جميع المعاصي

الحق (قوله بدأ التوبة) من المهم بيانها مع جل تتعلق بها وخلاصة ذلك أن شرطها تدم من حيث المعصية وإقلاع حالا وعزم أن لا يعود وخروج من المظالم بردها أو يرد بدلها إن تلفت لمستحقها ما لم يبرئه منها ومنه قضاء نحو صلاة وإن كثرت ويجب عليه صرف سائر زمنه لذلك ما عدا الوقت الذي يحتاج لصرفه في تحصيل ما عليه من مائة نفسه وعياله وكذا يقال في نسيان القرآن أو بعضه بعد البلوغ فإن فقد المستحق ولو بانقطاع خبره بحيث أيس من حياته فيما يظهر سلمها أو أرسلها لقاض أمين ولو غير قاضي بلده فيما يظهر فإن تعذر تصديق بها على الفقراء بنية الغرم إذا وجده كما في الروضة وغيرها أو تركها عنده وبحث الإسئوى أنه يتخير بين وجوه المصالح كلها وهو ظاهر وإلى ترجيحه يومى كلام العز بن جماعة وغيره وزاد أنه له الصرف لنفسه من نفسه إن وجد فيه شروطه وعليه يدل كلام الغزالي في نظيره قال ويجب عليه الاقتصار فيه على الأمر الوسط وقيد ابن جماعة ذلك بعلمه بالأحكام الشرعية وظاهر أنه غير شرط وإنما شرط حل تصرفه فيه علمه بجواز صرفه إليه وكف نفسه عياله أى الذين تلزمه نفقتهم وموتهم وينوى معسر الغرم إذا قدر بل يلزمه التكسب لإيفاء ما عليه إن عصى به لتصحيح توبته كما رجحه الإسئوى والأذرى خلافاً لابن العباد فلمحة ما في الإحياء من أن من استطاع الحج ولم يحج حتى أفلس فعليه الخروج منه فإن لم يقدر فعليه اكتساب قدر الزاد حللاً فإن لم يقدر وجب عليه السؤال ليصرف إليه من الزكاة والصدقة ما يحج به فإنه لو مات قبل الحج مات عاصياً اهـ ولا نظر لمن استبعده كبعض اليمنيين وغيرهم وعليه فينبى أخذاً مما قالوه في مجاوزة الميقات أنه هنا يلزمه الحج ماشياً إن قدر عليه وإن طالت المسافة ما لم يتضرر بالمشى أى ضرراً يبيح التيمم فيما يظهر ولو استدان لمباح وصرفه في معصية أو عكسه فهل يجب عليه الكسب لذلك فيه نظر والذي يظهر عدم الوجوب بدليل أنه يعطى من الزكاة ويحتمل خلافه ويؤخذ من كلامهم في باب الوصية أنه حيث لم يكن الدين ثابتاً لزم المعسر مع نية الغرم الإشهاد عليه ليوفى من تركته إن خلف شيئاً وحيث عصى الميت معسراً بالاستدانة طولب وإلا فلا قال منهم إجماعاً وكذا لو كان موسراً وحيل بينه وبين التسليم بنحو حبس أو بعد يتعذر معه ذلك قال ابن عبد السلام يؤخذ من حسناته رده الزركشى بما أشار إليه الإمام وصرح به في الإحياء أن المرجو من فضل الله تعالى أن يعوض المستحق لأن المدين غير عاص بعدم وفائه ويجب نحو قاتل أن يعلم المستحق ويمكنه من الاستيفاء منه إن أمكنه وإلا نوى ذلك إذا قدر وذهب الإمام وتبعه العز بن عبد السلام وأقره المصنف إلى صحة توبته وإن لم يسلم نفسه بالنسبة لحق

والمكروهات ويخرج من مظالم الخلق ويقضى ما أمكنه من ديونه ويرد الودائع ويستحل كل من يقنه ويثبه معاملة في شيء إلا مصاحبة وبكف وصيته ويشهد عليه بها ويؤكل من يقضى عنه ما لم يتمكن من فضائه من ديونه ويرك لأهله ومن تلزمه نفقته

الله تعالى وبتى عليه حق الأدنى وإثم الامتناع بل قال في الشامل وتبعه جمع إنه حيث ندم صحت توبته وإن لم يرد المظلمة وهو ظاهر فيبدأ بالنسبة لحق الله تعالى إن وجد الإقلاع وإلا كردد المغضوب ما دام باقياً وقدر عليه فلا يجب في التوبة عن نحو غيبة أو قذف أن يخبر نحو المغتاب بعين مقاله حتى يصح تحليله له فإن تعذر عزم على فعله عند إمكانه فإن تعذر أصلاً استغفر الله لنفسه ودعا له والمرجو حينئذ من فضل الله أن يرضى خصماءه عنه بكرمه (قوله والمكروهات) أى ندبا (قوله ويخرج من مظالم الخلق) صرح بها مع دخولها في المعاصي اهتماماً بشأنها وتنبيهاً على المحافظة عليها لأنها مبنية على المشاحة والمضايقة (قوله ويقضى ما أمكنه من ديونه) أى الحالة وجوباً والمؤجلة ندباً ويظهر أنه يجب عليه في الحالة صرف جميع ما في يده إلا ما يترك للمفلس (قوله ويرد الودائع) يحتمل الوجوب والتدب والذي يظهر أنه حيث علم رضا المالك بشيء عمل بقضيته وإلا فحيث قال الفقهاء في باب الوديعة إنه يضمن بترك شيء وجب عليه فعله لأن فيه ضياعاً لها وإلا فلا (قوله ويستحل الخ) أى وجوباً فيما يعلم أنه عليه وندباً فيما لا يعلمه فإن قلت المجهول لا يصح التحليل منه قلت ذلك بالنسبة للأموال الدنيوية أما الأخروية فيحتمل الصحة مطلقاً لأن المدار فيها على الرضا وإن لم يعتد به ظاهراً أخذاً من قولهم إن المعاطاة في البيوع ونحوها لا مطالبة بها في الآخرة أى من حيث الأموال المأخوذة بها وإن أخذت بعقود فاسدة لأنها أخذت بالرضا من أربابها إلا أن يفرق بأن الرضا هنا وقع في معين فاعتد به بخلافه ثم على أن المعاطاة قال بصحتها كثيرون فخنق في أمرها ومن ثم لم يؤثر الرضا في الربا (قوله وصيته) أى بحقوق الله تعالى وحقوق الآدميين (قوله ويشهد عليه بها) أى من تثبت به وجوباً إن لم تكن ثابتة قبل وإلا فندباً ولا يكتفى بعلم الورثة مطلقاً لأن النفس تشح بالأموال إذا استولت عليها (قوله ويؤكل من يقضى الخ) أى وجوباً في الحالة وندباً في المؤجلة (قوله ومن تلزمه نفقته) عطفه على الأهل ليشمل غيرهم كرفيقه ودوابه وهذا الترك واجب بل لم رفعه للحاكم وحينئذ فيجب عليه منعه من الحج حتى يترك لهم كفايتهم مدة الذهاب والإياب أخذاً من كلام الدارمي وقول الماوردي بخلافه ضعيف كما هو ظاهر على

تَفْقَهُمْ إِلَى حِينَ رُجُوعِهِ . فَلَوْ كَانَ عَلَيْهِ دَيْنٌ حَالٌ وَهُوَ مُوسِرٌ فَلصاحب الدين مَنَعُهُ مِنَ الْخُرُوجِ وَحَبْنُهُ وَإِنْ كَانَ مُعْسِراً لَمْ يَنْتَهِكَ مُطَالَبَتُهُ وَلَهُ السَّفَرُ بِغَيْرِ رِضَاهُ وَكَذَا إِنْ كَانَ الدَّيْنُ مُؤَجَّلاً فَلَهُ السَّفَرُ بِغَيْرِ رِضَاهُ وَلَكِنْ يُسْتَحَبُّ أَنْ لَا يُخْرَجَ حَتَّى يُوَكَّلَ مَنْ يَقْضِي عَنْهُ عِنْدَ حُلُولِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

أَنَّهُ نَقَلَ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ بِالْأَوَّلِ فَإِنْ قُلْتَ كَيْفَ يَمْنَعُ مَعَهُ أَنَّهُ لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ إِلَّا الْآنَ مَا مَنَعَ بِسَبَبِهِ قُلْتَ لَمَّا جَرَى سَبَبُ الرُّجُوعِ وَكَانَ فِي غِيَتِهِ ضِيَاعٌ لِمَعُونَةٍ وَجِبَ عَلَيْهِ فِي غَيْرِ نَحْوِ الزَّوْجَةِ أَنْ يَتْرَكَ لَمْ كَفَايَتِهِمْ عِنْدَ مَنْ يَثِقُ بِهِ لِيَنْقُضَ عَلَيْهِمْ وَفِيهَا وَفِي مَمْلُوكِهِ إِمَّا قَطَعَ السَّبَبَ بِالطَّلَاقِ وَنَحْوِ الْبَيْعِ أَوْ فَعَلَ مَا ذَكَرَ دَفْعاً لِلضَّرَرِّ وَجَمْعاً بَيْنَ الْمَصْلُحَتَيْنِ وَيُفَرِّقُ بَيْنَ هَذَا وَمَا يَأْتِي فِي الْمَوْجَلِ بِأَنَّ الدَّائِنَ مُقْصِرٌ بِالتَّأْجِيلِ فَلَمْ يَكُنْ لَهُ مُطَالَبَتُهُ بِتَرْكِ مَا يَنْبَغِي بِحَقِّهِ إِذَا حُلَّ بِخِلَافِ مَبُونَةٍ فَإِنَّهُ لَا تَقْصِيرَ مِنْهُ بِوَجْهِهِ وَأَيْضاً فَمُونَةٍ فِي حَبْسِهِ فَلَوْ لَمْ تَنْزِمَهُ بِذَلِكَ لَضَاعَ بِخِلَافِ الدَّائِنِ (قَوْلُهُ تَفْقَهُمْ) الْمُرَادُ بِهَا جَمِيعُ مَوْتِنَهُمْ حَتَّى ثَمَنُ الْأَدْوِيَةِ وَأَجْرَةُ الطَّيِّبِ وَالْمَسْكَنِ (قَوْلُهُ فَلصاحب الدين مَنَعَهُ الْخ) أَيْ وَلَوْ ذَمِيّاً وَيَحْرَمُ عَلَيْهِ السَّفَرُ وَإِنْ قَصَرَ بِغَيْرِ إِذْنِهِ حَيْثُ لَمْ يَعْلَمْ رِضَاهُ وَإِنْ صَفَنَهُ مُوسِرٌ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ لِأَنَّهُ لَهُ مُطَالَبَتُهُ وَإِنْ صَفَنَهُ الْمَوْسِرُ وَبَحِثْ إِنْ وَلِيَ الْمَدْيُونُ مِثْلَهُ لِأَنَّهُ الْمَطْلُوبُ وَلَهُ الْخُرُوجُ إِنْ وَكَلَ مَنْ يَقْضِيهِ مِنْ حَاضِرٍ لَا غَائِبٍ أَيْ عَنِ الْبَلَدِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَى مَرَحَلَتَيْنِ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ وَيُظْهِرُ أَنَّ الدَّائِنَ لَوْ كَانَ مُسَافِراً مَعَهُ فِي رُكْبَةٍ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَنَعُهُ نَظِيرُ مَا يَأْتِي قَرِيباً وَأَنْ وَلِيَهُ لَا يَجُوزُ لَهُ الْإِذْنُ لِلْمَدْيُونِ فِي السَّفَرِ إِلَّا إِذَا عَلِمَ فِيهِ مَصْلَحَةٌ وَأَنَّهُ لَوْ عَزَلَ وَكَيْلَهُ الْمَذْكُورُ فِي أَثْنَاءِ سَفَرِهِ امْتَنَعَ عَلَيْهِ السَّفَرُ حِينَئِذٍ مَا لَمْ يَضْطُرَّ إِلَيْهِ لَخَوْفٍ وَنَحْوِهِ لِانْتِفَاءِ السَّبَبِ الْمَجْزُوزِ الَّذِي هُوَ التَّوَكُّلُ وَمَنْهُ يُوْخَذُ أَنَّ الرِّهْنَ الْوَفَى لَا يَبِيعُ السَّفَرُ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَكْتَفُوا بِالْمَالِ الْحَاضِرِ بَلْ اشْتَرَطُوا أَنْ يُوَكَّلَ مَنْ يَقْضِيهِ مِنْهُ كَمَا تَقَرَّرُ (قَوْلُهُ وَلَهُ السَّفَرُ بِغَيْرِ رِضَاهُ) أَيْ وَلَوْ لِسَفَرِ خَوْفٍ وَإِنْ قَصَرَ الْأَجَلَ لَكِنِ الَّذِي يَظْهَرُ أَنَّهُ يَشْتَرِطُ بَقَاؤُهُ إِلَى زَمَنِ يَصِلُ فِيهِ إِلَى مَحَلِّ تَقْصِيرِ فِيهِ الصَّلَاةِ لِأَنَّهُ إِنَّمَا يُسَمَّى مُسَافِراً حِينَئِذٍ (فَرَعَ) صَرَحَ أَصْحَابُنَا بِأَنَّهُ لَوْ تَجَدَّدَ عَلَيْهِ دَيْنٌ حَالٌ فِي أَثْنَاءِ الطَّرِيقِ لَمْ يَلْزِمَهُ الرُّجُوعُ إِلَّا إِنْ صَرَحَ الدَّائِنُ بِطَلْبِ الرُّجُوعِ مِنْهُ بِخِلَافِ مَا لَوْ مَسَكَتْ فَإِنَّهُ لَا يَأْتِمُ بِاسْتِمْرَارِ السَّفَرِ وَفَارَقَ مَا مَرَّ فِي ابْتِدَاءِ السَّفَرِ بِأَنَّهُ يَفْتَقِرُ فِي الدَّوَامِ مَا لَا يَفْتَقِرُ فِي الْإِبْتِدَاءِ وَهَلْ حُلُولُ الْمَوْجَلِ فِي أَثْنَاءِ الطَّرِيقِ كَتَجَدُّدِ الدَّيْنِ أَوْ يَفَرِّقُ بَيْنَ الدَّائِنِ هُنَا مُقْصِرٍ لِرِضَاهُ بِذِمَّتِهِ وَلِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَقٌّ فِي مَنَعِهِ مِنْ ابْتِدَاءِ السَّفَرِ فَلَا يَمْلِكُ مَنَعُهُ مِنْ اسْتِمْرَارِهِ بِخِلَافِ صَاحِبِ الدَّيْنِ الْمُتَجَدِّدِ مَحَلَّ نَظَرٍ وَظَاهِرٍ لِإِطْلَاقِهِمْ أَنَّهُ لَا مَنَعَ لَهُ يَقْضِي الثَّانِي لَكِنِ

(الرابعة) يَحْتَسِبُ فِي إِرْضَاءِ وَالِدَيْهِ وَمَنْ يَتَوَجَّهْ عَلَيْهِ بَرُّهُ وَطَاعَتُهُ وَإِنْ كَانَتْ زَوْجَتُهُ اسْتَرْضَتْ زَوْجَهَا وَأَقَارِبَهَا وَسُتِحِبَ لِلزَّوْجِ أَنْ يَحْجُجَ بِهَا فَإِنْ مَنَعَهُ أَحَدُ الْوَالِدَيْنِ

الأول أقرب (قوله استرضت) أى ندباً على تفصيله الآتى فى الزوج ويظهر أنه يندب لغير المرأة أيضاً استرضاء أقاربه إن أمكن وقد يفهم ذلك قول المصنف : ومن يتوجه عليه برة وطاعته (قوله ويستحب للزوج إن يحجج بها) كأن وجهه مع ما فيه من الاتباع تحصيل عبادة لها أوقامها بما لا يطلع عليه غيرها من باطن أمره فعلى الأول كالحج فى ذلك كل سفر لعبادة وعلى الثانى لا فرق بل حيث جاز له السفر واحتاج لمن يقوم بما ذكر من له استصحابها ولعل هذا أقرب ومثلها فيما ذكر السرية (قوله فإن منعه أحد الوالدين الخ) ظاهره أنه لا فرق بين أن يمنعه أحدهما أو كلاهما وهو كذلك خلافاً للمواردى ولا بين أن يكون هناك أقرب من المانع أولاً وهو ظاهر وبه صرح القونوى لأن العلة فى المنع هى وجوب البر كما يأتى ولا ريب أن الجلد يجب برة مع وجود الأب بل كلامهم صريح فى ذلك إذ الجلد يسمى أباً حقيقة عندهم فإما يحته الولى العراقى وغيره مما يخالف ذلك ضعيف ولا بين المسلم والحرة وضدهما وهو الأوجه خلافاً للأذرعى حيث قيد بالإسلام لأن المنع هنا إنما هو لوجوب برة والكافر يجب برة وإنما لم يراع الأب الكافر فى الجهاد لظهور أن المنع ثم للحمية والانتصار لدينه فى الحملة وإن كان الكفار المقاتلون أعداءه ولا بين أن يأذن الزوج أولاً لأن رضاه لا يسقط حق الأبوين وظاهره أيضاً أنه ليس له المنع من الفرض وإن لم يجب على الولد لكونه فقيراً وهو كذلك على الأوجه كما اقتضاه إطلاقهم خلافاً للعز بن جماعة وإن تبعه الزركشى وقولهم لأنه عاص بمنعه إنما هو باعتبار الأصل ويؤيد ذلك قول الشافعى رضى الله تعالى عنه إن أراد الحج ماشياً وهو يطيقه لم يكن لأبيه ولا لوليه منعه انتهى ففضية إطلاقه أنه لا فرق بين مسافة القصر ودونها مع أن الحج فى الأول غير واجب عليه كما يأتى وإنما جاز له منعه من الجهاد لكونه أخطر فلا يقاس به الحج فى ذلك لا يقال الحج هنا غير واجب والبر واجب فكيف قدم عليه لأننا نقول هو وإن كان غير واجب إلا أنه إذا وقع بسقط عنه واجباً ومحصل له كما لا عظمياً بلا كبير خطر فسمح له فيه لذلك وعليه فلو أذن السيد لرفيقه فى الحج لمجرد غرض العبد فقط فهل للأب منعه كالزوجة إن أذن لها الزوج فى غير حجة الإسلام أم لا فيه نظر والأول غير بعيد لأن حجه لا يسقط به حجة الإسلام نعم قضية قولهم لو كان للمملوك أبوان حران لم يلزمه استئذانهما أنه ليس للأب هنا المنع مطلقاً إلا أن يحمل على ما إذا سافر لغرض السيد دون

تَطَوُّعٌ فَإِنْ كَانَ مَنَعُهُ مِنْ حَجِّ الْإِسْلَامِ لَمْ يَلْتَفِتْ إِلَى مَنَعِهِ بَلْ لَهُ الْإِحْرَامُ
بِهِ وَإِنْ سَكَرَ الْوَالِدُ لِأَنَّهُ صَارَ عَاصِبًا بِمَنَعِهِ وَإِذَا أَحْرَمَ لَمْ يَكُنْ لِلْوَالِدِ تَحْلِيلُهُ
وَإِنْ مَنَعَهُ مِنْ حَجِّ التَّطَوُّعِ لَمْ يَجُزْ لَهُ الْإِحْرَامُ فَإِنْ أَحْرَمَ فَلِلْوَالِدِ تَحْلِيلُهُ
كَلَى الْأَمَحِّ

مجرد غرض العبد وظاهر أنه لو كان منع أحد الأبوين لنحو خوف الطريق اشترط إذنه في الغرض أيضاً ويؤيده قول بعض المتأخرين أخذاً من قضية كلامهم أن للأب منع ابنته المروجة وإن أذن لها زوجها ما لم يسافر معها وقول العز بن جماعة لو كان لأحدهما غرض يعتبر في تأخير الحج عنه شرعاً وجبت الطاعة كما إذا كان يريد السفر مع رفقة غير مأمومين ويمكن أن يتأخر حتى يجد رفقة مأمومين وكحجة الإسلام فيما ذكر عمرته والقضاء والنذر وظاهره أنه لا فرق بين النذر المعين والمطلق وقد يستشكل انعقاد نذره بأن ندب حجه بل جوازه متوقف على إذن أصله إلا أن يجاب بأن الحج قرينة في ذاته وإن حرم السفر إليه فانعقد نذره كما يعلم من كلامهم في نذر صوم الجمعة وما يأتي في نذر الزوجة للحج إذ قضيته انعقاد نذرها بغير إذنه وإن كان له منعها وشرط المنع من التطوع أن يكون هو المقصود من حيث ذاته فلو قصد معه تجارة أو إجارة كالجاليين والعكابين وزاد ربحه أو أجرته على مؤن سفره لم يشترط إذن أحدهما حيث كان الطريق آمناً الأمن المعهود أخذاً من قولهم له السفر بغير إذن أبويه لتجارة وإن بعد ما لم يكن فيه ركوب بحر أو بادية خطيرة ومما أفق به الولي العراقي وإن لم يكن محتاجاً لذلك ومن ذلك أن يكون مؤنته في الحضر من ماله وفي السفر من مال غيره كما هو ظاهر وشرطه أيضاً أن لا يسافر المانع في ذلك الركب فيما يظهر ترجيحه وإلا فلا معنى لمنعه إذ علته حصول بره لا خوف الطريق وبه يعلم رد قول ابن المقرئ تبعاً للأذرعى يشترط كون الولد آفاقياً فليس لأحدهما منع من كان من حاضري المسجد الحرام لقلة الخطر انتهى ويؤخذ من قوله إذ علته الخ أنه لو أدى إحرامه إلى منع بره كعجزه عن خدمته اللازمة له جاز منعه حينئذ وهو محتمل ويحتمل خلافه لعدم تحقق الموجب حال الإحرام وظاهر أن الأمر الجليل لا يكتفى بكونه في ركبه بل لا بد من مصاحبته له مصاحبة تنفي معها الريبة فإن قلت لم جاز السفر للتجارة بقيد السابق بغير إذن أبويه وإن كان القصد به زيادة ماله ونحوه فحسب كما اقتضاه إطلاقهم ومثله السفر لطلب العلم بغير إذنهما وإن كان سنة لا فرضاً وما الفرق بين هذين وحج التطوع قلت يفرق بينه وبين السفر للتجارة بأن النفس مجبولة على حب المال

وَأَمَّا الزَّوْجَةُ فَلَزَوْجٍ مِّنْهَا مِنْ حَجِّ التَّطَوُّعِ فَإِنْ أُحْرِمَتْ بَغَيْرِ إِذْنِهِ فَلَهُ تَحْلِيلُهَا
وَلَهُ أَيْضًا مِّنْهَا مِنْ حَجِّ الْإِسْلَامِ عَلَى الْأَظْهَرِ لِأَنَّهُ حَقٌّ عَلَى الْفَقْرِ وَالْحُجِّ عَلَى الْفَرَاخِ وَإِنْ
أُحْرِمَتْ فَلَهُ تَحْلِيلُهَا عَلَى الْأَظْهَرِ

والاستكثار منه فلو توقف السفر له على رضاها لشق ذلك على النفوس ولم تخمله بخلاف
العبادة المتطوع بها فإن توقفها على رضا الغير الآكد منها لا مشقة فيه وبينه وبين السفر لطلب
العلم بأن نفعه متعدد بخلاف الحج فموسع فيه ما لم يسامح في الحج (قوله وأما الزوجة الخ)
في هذا المخل اضطراب طويل وخلاصة المعتمد منه أنه يسن للحررة استئذان زوجها في الإحرام
بنفسها كما قاله الشيخان ولا يتأفیه قول المصنف هنا وفي المجموع له منعها من حجة الإسلام
فإنه لا يلزم من جواز منعه حرمة إحرامها بغير إذنه لما يأتي بخلاف الأمة فإنه يجب عليها
استئذانه واستئذان السيد والفرق أن الحج لازم للحررة فتعارض في حقها واجبان الحج وطاعة
الزوج أي فجمعنا بينهما بأن جوزنا لها الإحرام بغير إذنه وجوزنا له التحليل ويظهر أن
المراد بلزومه لها أن من شأنه ذلك وإن كانت فقيرة نظير ما مر آنفاً ويحتمل خلافه لما يأتي
وأيد الزركشي الفرق بقوله يحرم صوم النفل لا الفرض بغير إذنه وفيه نظر لأنه إن أراد
بالفرض رمضان أو القضاء المضيق فالفرق بينهما وبين الحج واضح وإن أراد الفرض
الموسع فهو حرام بغير إذنه كما اقتضاه كلامهم في باب التفقات فكان قياسه أن الحج كذلك
ولعمدوس الفرق بينهما رجح السبكي والأذرعى وغيرهما ما صرح به المحاملى وغيره واقتضاه
كلام آخرين من أنه لا يجوز لها أن تحرم تطوعاً ولا فرضاً متراحياً بغير إذنه وقد يجاب
بالفرق بين فرض الصوم الموسع وفرض الحج الموسع بأن الثاني أخطر لأنه يترتب على
الموت قبله الحكم عليها بالفسق من آخر سنى الإمكان بخلاف الموت قبل فعل فرض الصوم
الموسع فإنه لا يترتب عليه ذلك فموسع في ذلك لخطره ما لم يسامح به في هذا وأيضاً فلو جوزنا
لها الصوم من غير إذنه لأضر به لكثرة تكرره في كل وقت بخلاف الحج فإنه لا يتكرر كذلك
فلم يكن في تجويزه لها بغير إذنه إلحاق ضرر به ويؤيد ذلك أنه ليس له منعها من صوم عرفة
وعاشوراء وليس وجهه إلا أنه لا يتكرر في السنة فلم يكن في تجويزه لها بغير إذنه ضرر وإنما
امتنع عليها فعل الحج وإن كان كذلك لطول زمنه وإذا جاز هذا مع أنه نفل لما ذكر فليجز
في فرض الحج الموسع لذلك من باب أولى وبما تقرر علم أنه يحرم الإحرام بالنفل بغير إذنه
على كلا المقاتلين وهو ظاهر لكن هل يأتي فيه ما مر من جوازه للولد بلا إذن إن كان لتجارة
أو إجارة أو يفرق محل نظر والفرق أوجه وحيث أحرمت بلا إذن جاز له تحليلها لأمر الله

على الفور والنسك على التراخي كما قاله المصنف وأخذ منه الأذرعى وغيره أنه لو تضييق عليها لحوف غضب بقول طيبين عدلين لم يكن له تحليلها وعليه يفرق بينه وبين الاكتفاء بواحد في التيمم بأن ذاك محض حق الله تعالى وهذا حق آدمي فاشترط فيه عدلان كالمرض المخوف ويؤخذ منه أنه لا عبرة هنا بمعرفة نفسها لأنها متهمة في إسقاط حقه وألحق الزركشى بذلك تضييقه عليها بنذر أو قضاء أو قنات وليس على إطلاقه لما يأتي في كل من التفصيل وما ذكر في العضب غير بعيد ولا أثر لما قيل من إمكان التحصيل بالاستنابة إذا وقع بخلاف حق الزوج فإنه لا بد له لأننا نقول قد تعذر الاستنابة أيضاً فلها غرض في مباشرتها ذلك بنفسها وقد نريد أجرة مثل النائب إن وجد على مؤن سفرها فلا تكلف هذه المشاق واستثنى الأذرعى من جواز التحليل ما لو سافرت معه وأحرمت بحيث لم تقوت عليه استمتاعاً بأن كان محرماً فليس له تحليلها كما لا يجمع العبد من صوم تطوع لم يمنع أمر الخدمة قال وهو القياس وإن قال الماوردي بخلافه انتهى. ويؤخذ منه أن مدة إحرامها لو طالت على مدة إحرامه جاز أمر تحليلها وهو ظاهر إن تحلل وإلا فلا معنى لجواز ذلك وهو محرم فعلم بذلك رد ما اعترض به عليه من أن أعمال الحج لا آخر لوقتها قد يكون غرضه قضاء نسكه نهائراً والاستمتاع بها بعده ليلاً ولا يسمح بفعلها ذلك نهائراً غيره لما علمت من أنه لا يجوز له ذلك إلا بعد تحلله واستثنى غيره الحابسة نفسها لقبض المهر لجواز سفرها بغير إذنه والنذر المعين قبل النكاح مطلقاً والمعين أو المطلق بعده بإذنه نظير ما ذكره في نذر الصوم فقول المجموع إن النذر كحجة الإسلام محمول على هذا التفصيل إذ هو الموافق للقواعد ولما ذكره هو وغيره في نذر الصوم وبحث في المجموع أن له تحليلها من القضاء مع كونه على الفور لكن مقتضى كلام المتولى خلافه وعلى تسليم كلامه فحلله كما يؤخذ من كلام الإسئوى ما إذا كان سبب القضاء وطأه وكذا وطأ غيره قبل النكاح بخلاف وطأ الأجنبية بعده في نسك أذن فيه الزوج أم لا على الأوجه وبخلاف استدخالها ذكر زوجها وهو نائم أو مع جهله بإحرامها أو نسيانه له فيما يظهر فيهما فإن له في القضاء المنع والتحليل إذ لا تسبب منه فعلم أن كلام المجموع محمول على قضاء لزم بعد النكاح لا بسبب فعله وكلام المتولى على ما عدا ذلك والقضاء بالفوات فوري لا تسبب له فيه فيأتي فيه ما تقرر كما قاله الإسئوى فحيث تأخر النكاح عن تحللها من القنات فلا منع وإلا جاز وظاهر كلامهم أن له تحليل صغيرة لا توطأ ولو طفلة بأن صبرها ولها محرمة ولا يخلو عن نظر ثم رأيت الإسئوى قال لا يجوز له تحليلها لفقد العلة وهي تعطل حقه من الاستمتاع ونظر الإسئوى في قيام الولي مقام نحو طفل وللذي يتجه أن يقال حيث رأى في ذلك مصلحة جاز وإلا فلا ويحتمل الجواز مطلقاً وحيث أمرها

وإن كانت مُطْلَقَةً حَبَسَهَا لِلْعِدَّةِ وَلَيْسَ لَهُ التَّحْلِيلُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ رَهْفِيَّةً
فَيَرَا جُزْأَهَا ثُمَّ يُحَلِّلُهَا وَحَيْثُ قُلْنَا يُحَلِّلُهَا كَمَنْفَعَةٍ يَأْمُرُهَا بِذَبْحِ شَاةٍ فَتَنَوَى هِيَ بِهَا

بالتحلل وجب وإلا لم يجزها وما قيل من أن الإقلاع عن المعصية واجب فهو مبني على ضعف
وهو جهة الإحرام بغير إذنه على أنا وإن قلنا بذلك على الضعيف أو فيها إذا أحرمت بنفل
فالأوجه أنه لا يجوز لها التحلل أيضاً لتحقيق الانعقاد فلا بد من تحقق ما يقتضي الخروج منه
وحينئذ قليل تختص الحرمة بالابتداء فقط لاستحالة وجوب الاستدامة مع حرمتها قلت لأوجه
التعميم لانفكاك الجهة إذ الحرمة من حيث تفويت حق الزوج سواء كان بهذه العبادة أم
بغيرها والوجوب من حيث خصوص هذه العبادة التي لا يجوز الخروج منها إلا إن تحقق سببه
والعمرة كالحج في جميع ما ذكر فيمتنع الإحرام بها بغير إذن الزوج ولو من نحو التعميم مع
حرم خلافاً لما اقتضاه كلام الأذرى .

(« فائدة ») قال الماوردى في الصوم الممتنع بغير إذنه لا يمنعها منه إلا إن أراد الاستمتاع
بها قال الأذرى وهو حسن متعين انتهى وعليه فهل يقال بنظر ذلك هنا أو يفرق ~~صحل~~ نظر
والذى يتجه الفرق فإن النسك فيه خروج من منزله فجاز له المنع منه وإن لم يرد التمتع بخلاف
الصوم فإن المنع منه مع عدم إرادة التمتع عبث ومنه يؤخذ أن له المنع هنا وإن كان مجبياً
أو مسموحاً وهي رتقاء أو قرناء وأما بحث بعضهم في صوم النفل أنه ليس له المنع منه فبعيد
لأنه وإن عجز عن الوطء هو غير عاجز عن مقدماته فلو منعناه من منعها لقوتنا عليه المقدمات
التي هي في حقه كالوطء في حق غيره (قوله وإن كانت مطلقاً حبسها للعدة) أى رجعية كانت
أو بائنة وإن خشيت الفوات أو أحرمت بإذنه وقد سبق وجوب العدة كما يأتي ثم إن لم تدرك
فكن فاتة الحج فيما يأتي فيه وظاهر قوله حبسها وجوب ذلك عليه ويوافقه تعبير الروضة وأصلها
بعليه حبسها لكن عبر في المجموع بقوله وله حبسها ويجمع بينهما بأن الأمر بالإمكان واجب على
الكفاية فمن عبر بعليه نظر إلى أنه من جملة المخاطبين بذلك ومن عبر بـله نظر إلى أن ذلك لا يختص
به (قوله إلا أن تكون رجعية فیراجعها ثم يحللها) أى إن كانت أحرمت بغير إذنه ولو أحرمت
في العدة لم يحللها إلا بعد الرجعة في الرجعية وله منع الرجعية وغيرها من الخروج للنسك فإن
انقضت العدة مضت فيه فإن أدركته فذاك وإلا فكما يأتي وإن أحرمت ففارقها بفسخ منه أو
مها أو موت أو طلقها رجعيّاً أو بائناً أقامت على إحرامها ولم تتحلل ثم إذا خرجت له فإن
أدركته فذاك وإن فاتها فإن كان سبب وجوب العدة منها فهي المفوتة فعليها القضاء وإلا ففي
القضاء وجهان وقضية ما في المجموع ترجيح المنع كما لو أحرمت بتطوع فطلقت واعتدت
وفاتها فإنه لا قضاء عليها لعدم تقصيرها والحاصل أن لزوم العدة متى سبق الإحرام لم

التَّحَلُّلُ وَنُقُصْرُ مَنْ رَأَسَهَا ثَلَاثَ شَهْرَاتٍ فَصَاعِدًا وَإِنْ امْتَنَعَتْ مِنَ التَّحَلُّلِ فَلَزَّوْنُهَا وَطَوُّهَا
وَالْإِثْمُ عَلَيْهَا لِنُقُصْرِهَا .

(أَخْلَاصُ) لِيُخْرِصَ عَلَى أَنْ تَكُونَ قَفَّةً حَلَالًا خَالِصَةً مِنَ الشُّبْهَةِ
فَإِنْ خَالَفَ وَحُجَّ بِمَا فِيهِ شُبْهَةٌ أَوْ بِمَالٍ مَفْضُوبٍ صَحَّ حُجُّهُ فِي ظَاهِرِ الْحُكْمِ لِحُكْمِهِ
لَيْسَ حَجًّا مَبْرُورًا وَيَبْعُدُ قَبُولُهُ . هَذَا هُوَ مَذْهَبُ الشَّافِيِّ وَمَالِكٍ وَأَبِي حَنِيفَةَ
رَحِمَهُمُ اللَّهُ وَجَاهِرِ الْعُلَمَاءِ مِنَ السُّنَنِ وَالْخَلْفِ . وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ لَا يَنْجِزُهُ الْحُجُّ
بِمَالٍ حَرَامٍ .

تُخْرَجُ قَبْلَ انْقِضَاءِ الْعِدَّةِ وَإِنْ فَاتَ الْحُجَّ كَمَا لَوْ أَحْرَمَتْ بَعْدَ الطَّلَاقِ بِغَيْرِ إِذْنٍ مُتَقَدِّمٍ فَإِذَا انْقَضَتْ
أَتَمَّتْ عِمْرَتَهَا أَوْ حُجَّجَهَا إِنْ بَقِيَ وَقْتُهِ وَإِلَّا تَحَلَّلَتْ بِعَمَلِ عِمْرَةٍ وَلَزِمَهَا الْقَضَاءُ وَدَمٌ لِلْفَوَاتِ وَإِنْ
أَحْرَمَتْ بِإِذْنٍ أَوْ غَيْرِهِ ثُمَّ فُورِقَتْ بِمَوْتٍ أَوْ غَيْرِهِ فَإِنْ خَافَتْ الْفَوَاتَ خَرَجَتْ وَجُوبًا لِلنِّسْكَ
لِتَقْدِمِ الْإِحْرَامَ وَإِنْ أَمَتَهُ جَازَ لَهَا الْخُرُوجُ لَهُ لَمَّا فِي تَعْيِينِ الصَّبْرِ مِنْ مَشَقَّةِ مُصَابِرَةِ الْإِحْرَامِ
(قَوْلُهُ وَالْإِثْمُ عَلَيْهَا) أَيْ مَعَ الْكُفَّارَةِ كَمَا يَأْتِي تَحْقِيقُهُ فِي مَبْحَثِ الْجَمَاعِ (قَوْلُهُ حَلَالًا خَالِصَةً مِنَ
الشُّبْهَةِ) أَيْ إِنْ أَمَكْنَهُ ذَلِكَ وَإِلَّا فَذَلِكَ يَكَادُ أَنْ يَكُونَ مُتَعَذِّرًا فَاِلْمَطْلُوبُ فِي هَذِهِ الْأَزْمِنَةِ الْمَتَأَخَّرَةِ
الَّتِي أَيْسَ فِيهَا مِنَ الظُّفْرِ بِحَلَالٍ كَذَلِكَ الْجُهْدُ فِي تَقْلِيلِ الشُّبْهِةِ مَا أَمَكْنَهُ لِأَنَّ هَذَا هُوَ غَايَةُ الْمُمْكِنِ
(قَوْلُهُ لَيْسَ حَجًّا مَبْرُورًا) كَأَنَّ سُنْدَهُ فِي ذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ مِنْ جُمْلَةِ حَدِيثٍ ضَعِيفٍ
وَإِذَا خَرَجَ بِالنَّفَقَةِ الْحَبِيشَةَ فَوَضَعَ رِجْلَهُ فِي الْغُرُزِ أَيْ الرِّكَابِ فَتَادَى لِيَكُ لِيَكُ نَادَاهُ مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ
لَالِيكَ وَلَا سَعْدِيكَ زَادَكَ حَرَامٌ وَنَفَقَتُكَ حَرَامٌ وَحُجَّتُكَ مَأْزُورٌ غَيْرُ مَبْرُورٍ وَإِنَّمَا يَتِمُّ لَهُ ذَلِكَ
إِنْ كَانَتِ النَّفَقَةُ الْحَبِيشَةَ تَشْمَلُ مَا فِيهِ شُبْهَةٌ وَلَا يَخْلُو عَنْ نَظَرٍ إِذْ قَوْلُهُ وَنَفَقَتُكَ حَرَامٌ يَدْفَعُ
ذَلِكَ وَمَنْ ثُمَّ اعْتَرَضَهُ أَبُو زُرْعَةَ بِأَنَّهُ لَا يَنْبَغِي الْجُزْمُ فِي الشُّبْهَةِ بِأَنَّهُ غَيْرُ مَبْرُورٍ لِأَنَّهُ لَا يَتَحَقَّقُ
ارْتِكَاهُ حَرَامًا قَالَ فَكَانَ يَنْبَغِي أَنْ يَقُولَ يَحْشَى عَلَيْهِ أَنْ تَكُونَ تِلْكَ الشُّبْهَةُ حَرَامًا فَلَا يَكُونُ
حُجَّةً مَبْرُورًا وَحَيْثُ وَجَدْتَ فَلْيُجْتَهِدْ فِي حُلِّ قُوْتِهِ فِي طَرِيقِهِ وَإِلَّا فَنِ الْإِحْرَامِ إِلَى التَّحَلُّلِ وَإِلَّا
فَفِي يَوْمِ عَرَفَةَ وَإِلَّا فَلْيُزِمْ قَلْبُهُ الْخَوْفَ لَمَّا هُوَ مُضْطَرٌّ إِلَيْهِ مِنْ تَنَاوُلِ مَا لَيْسَ بِطَيِّبٍ فَعَسَى اللَّهُ
سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْهِ بَعِينَ الرَّحْمَةِ لِأَجْلِ خَوْفِهِ قَالَهُ الْغَزَالِيُّ (قَوْلُهُ وَيَبْعُدُ قَبُولُهُ) صَرِيحٌ

(المادة) يُسْتَحَبُّ أَنْ يَسْتَكْثِرَ مِنَ الزَّادِ وَالنَّفَقَةِ لِيُوَاسِيَ مِنْهُ الْمُتَحَاجِينَ
وَلِيَكُنْ زَادُهُ طَيِّبًا لِقَوْلِهِ تَعَالَى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفَقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ
مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَسَّمُوا أَنْفُسَكُمْ مِنْهُ تُنْفَقُونَ
وَالرَّادُّ بِالطَّيِّبِ هُنَا الْجَيِّدُ وَبِالْخَيْثِ الرَّدَى وَيَكُونُ طَيِّبَ النَّفْسِ بِمَا يُنْفَقُهُ لِيَكُونَ
أَقْرَبَ إِلَى الْقَبُولِ .

(السابعة) يُسْتَحَبُّ تَرْكُهُ الْمَلْحَكَةِ فِيمَا يَشْتَرِيهِ لِأَسْبَابِ حَجَّةٍ وَكَذَا كُلُّ شَيْءٍ
يَقْتَرِبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى كَذَا قَالَ الْإِمَامُ الْجَلِيلُ أَبُو الشَّيْخِ جَابِرُ بْنُ زَيْدٍ النَّابِغِيُّ وَغَيْرُهُ
مِنَ الْعُلَمَاءِ .

في أنه لا يلزم من عدم بره عدم قبوله وهو ظاهر لاختلاف ثمرتيهما إذ ثمرة المرور ما مر
أنه ليس له ثواب إلا الجنة وثمره القبول الصحة كما في خبر لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا
أحدث حتى يتوضأ والثواب كما في خبر من أتى عرفاً لم تقبل صلاته أربعين صباحاً (قوله
والمراد بالطيب هنا الجيد) أي المستحسن أي عند أهل تلك الناحية فيما يظهر ومجمله إن لم
يعلم محبة المعطى لشيء مخصوصه وإلا فإعطاؤه ما يحبه أولى وإن لم يكن جيداً عند غيره
وليس التصديق بالقليل تصديقاً بغير الطيب لقولهم ليس من التصديق بالخبيث التصديق بالفلوس
وقولهم يسن له التصديق بما تيسر ولا يأنف من التصديق بالقليل وليس المراد أن التصديق
بالخبيث غير سنة بل المراد أنه مفضول بالنسبة إلى التصديق بالطيب فإن قلت قضية الآية
الكراهة قلت المكروه إن سلم إنما هو تعمد إثارة إخراج الخبيث وإمساك الطيب أما المخرج
نفسه فإنه حيث كان متمولاً أثيب عليه أو يقال الآية محمولة على خبيث غير متمول ولا منتفع
به واحتراز بقوله هنا عن الطيب في غير هذا الموضع فإنه كثيراً ما يستعمل بمعنى الحلال فقط
(قوله يستحب ترك المالحكة) هي في الأصل الخصومة والمراد بها هنا المشاحة فيما يعامل فيه
مما يتعلق بعبادة وظاهره أن الكلام فيمن يشتري أو يستأجر مثلاً لنفسه أما من يفعل لغيره
بولاية أو وكالة فيجب عليه الاجتهاد في الشراء أو الاستئجار بشمن المثل أو أجرته فأقل كما
لا يخفى (قوله الثامنة يستحب أن لا يشارك الخ) اعلم أن المحافظة على ما ذكره فيها من أهم

(الاشاعة) يُسْتَحَبُّ أَنْ لَا يُشَارَكَ غَيْرُهُ فِي الزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ وَالصَّدَقَةِ لِأَنَّ تَرْكَ الشَّارِكَةِ أَسْلَمَ لَهُ فَإِنَّهُ يَمْتَنِعُ بِسَبَبِهَا مِنَ التَّصَرُّفِ فِي وُجُوهِ الْخَيْرِ وَالْبِرِّ وَالصَّدَقَةِ وَلَوْ أَنَّ لَهُ شَرِيكَهُ لَمْ يُوَثَّقْ بِاسْتِثْنَائِهِ رِضَاهُ فَإِنْ شَارَكَهُ جَازَ وَبُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَصَرَّفَ عَلَى دُونِ حَقِّهِ (وَأَمَّا) اجْتِمَاعُ الرُّقْعَةِ عَلَى طَعَامٍ يَجْمَعُونَهُ يَوْمًا يَوْمًا فَحَسَنٌ وَلَا بَأْسَ بِأَكْلِ بَعْضِهِمْ أَكْثَرَ مِنْ بَعْضِ

الأمور في السفر إذ بسببه تتولد مفاسد لا تحصى قال الجلال الطبري واجتماع الرقعة كل يوم على طعام أحدهم على المناوبة أليق بالورع من المشاركة ولا يتافيه قول غيره قد تناهد الصالحون من السلف ومعنى التناهد بمشاة فنون أن يخرج كل نفقة ويدفعون إلى من ينفق عليهم ويأكلون جميعاً لأن كلام الطبري فيمن يتوهم منه شح وما وقع لصالحى السلف كان ممن لا يتوهم منه ذلك إذ لا يخطر ذلك لأحد منهم لإيثارهم على أنفسهم وإن أدى إلى تلفها والواو في قوله والراحلة والنفقة بمعنى أو (قوله فإن شاركه جاز) أى إن كان كل من الشريكين مكلفاً مختاراً رشيداً غير نائب عن غيره (قوله ويستحب أن يتصبر على دونه حق) أى ولا يلحظه بقلبه ولا يرى لنفسه قدراً لبعده عن مكارم الأخلاق وحسن الصحبة (قوله إذا وثق بأن أصحابه لا يكرهون ذلك) أى ولو بأن يظن رضاهم بذلك أخذاً من قولهم يجوز الأكل من مال الغير إذا علم رضاه أو ظنه (قوله فلا يزيد) أى وجوباً (قوله وليس هذا من باب الربا في شيء) أى لأنه إنما يكون ضمن عقد دون نحو فسخ على بحث فيه (قوله قوياً) ظاهره حل ركوب الضعيف ومحملة إن لم يحصل به ضرر لا يحتمل عادة (قوله وطياً) ظاهره أن ركوب غيره خلاف السنة وقد يوجه بأنه يضره ويشوش عليه خشوعه لكن هل ركوب الضعيف حيث جاز ركوب غير الوطى يحصل أصل سنة الركوب أو يكون المشى أفضل فيه نظر وظاهر إطلاقهم أفضلية الركوب تقتضى الأول وقد يقال إن أحسن بركوها أصل الخشوع فالمشى أفضل أو كماله فقط فالركوب أفضل .

إِذَا وَتَقَ بِأَنَّ أَصْحَابَهُ لَا يَكْرَهُونَ ذَلِكَ فَإِنَّ لَمْ يَثْبُتْ لَمْ يَزِدْ عَلَى قَدْرِ حَصَّتِهِ ، وَلَيْسَ
هَذَا مِنْ بَابِ الرَّبَا فِي شَيْءٍ فَقَدْ صَحَّتِ الْأَحَادِيثُ فِي خَلَطِ الصَّحَابَةِ رَضِيَ
اللهُ عَنْهُمْ زَادَهُمْ .

(الثالثة) يُسْتَحَبُّ أَنْ يُحْصَلَ مَرْكُوبًا قَوِيًّا وَطَيًّا وَالرُّكُوبُ فِي الْحَجِّ أَفْضَلُ مِنَ الْمَشْيِ
عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ وَقَدْ ثَبَتَ فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَجَّ رَاكِبًا

(قوله والركوب في الحج أفضل الخ) صوبه في هذا الكتاب ولا ينافيه لزوم المشي بالنذر
وعدم إجزاء الركوب عنه وإن كان أفضل لأن شرط لزوم المنذور كونه قربة ومتى قيدت
لذاتها امتنع أن يقوم غيرها مقامها وإن كان أفضل كما يعلم من صريح كلامهم في باب
النذر وهذا كذلك فقد اشتمل على مشقة لا توجد في الركوب فهو نظير ما لو نذر التصديق
بدرهم فإنه لا يجوز له التصديق بدله بدينار فإن قلت ينافيه قولهم لو نذر الصلاة بمسجد
المدينة على مشرفها أفضل الصلاة والسلام أجزأته بمسجد مكة قلت ممنوع فإن المكان لم
يقصد بالنذر من حيث ذاته بل من حيث إيقاع الصلاة فيه فإذا أوقعت فيها هو أفضل
منه وجد ذلك المقصود وزيادة بخلاف ما نحن فيه فإن كلامنا نحو المشي والركوب قصد
لذاته فلم يقيم غيره مقامه ومن ثم لو نذر سكنى المدينة لم يجزه عنها سكنى مكة كما أفتيت
به لأن كلامنا من المكانين هنا مقصود لذاته لاختلافهما في المشقة وغيرها وبه يفرق بينه
وبين إجزاء الاعتكاف في مسجد مكة عنه إذا نذر في مسجد المدينة لأنه لا يختلف من حيث
المكان إلا في الأفضلية فأجزأ فيه الفاضل لأن فيه جميع مافي الفضول وزيادة والحاصل أن
الشيئين إذا اتفقا جنساً ولم يختلفا إلا في الفضل أجزأ الأفضل بخلاف ما إذا اختلفا جنساً أو
تفاوتا في وصف غير الأفضلية كالمشقة مثلا وورد في المشي في النسك فضل عظيم منه ما أخرجه
الحاكم وصححه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
من حج من مكة حتى يرجع إليها كتب له بكل خطوة سبعائة حسنة من حسنات الحرم
وحسنات الحرم الحسنة مائة ألف حسنة وتضعيف البيهقي له بأن عيسى بن سوادة أحد رواة
تفرد به وهو مجهول مردود بأنه لم يتفرد به لأن الحافظ ابن مسعود وغيره أخرجه من
(٣ - ٢)

وَكَانَتْ رَاحِلَتُهُ زَامِلَتَهُ . وَيُسْتَحَبُّ الْحُجُّ عَلَى الرَّحْلِ وَتُسْتَحَبُّ دُونَ الْمَحَامِلِ وَالْمَرْفُوحِ
لِمَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ وَلِأَنَّهُ أَشْبَهَ بِالْتَّرَاضِ وَلَا يَأْتِي بِالْحُجِّ غَيْرُ
الْتَّرَاضِ فِي جَمِيعِ هَيَأَتِهِ وَأَحْوَالِهِ فِي جَمِيعِ أَفْرَادِهِ وَسَوَاءٌ فِيمَا ذَكَرْنَاهُ الرُّكُوبُ الَّذِي
يَشْتَرِيهِ أَوْ يَسْتَأْجِرُهُ .

حديث سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أبي شاذان الذي رواه عنه ابن سريانة وقال ابن
مسدد هذا حديث حسن غريب ومن ثم رواه الحارث بن أبي أسباط الذي رواه البيهقي وصححه
إسناده كما مر ومن قال بقضية هذا الحديث الحسن البصري وغيره وارتضاه المحب الطبري
 وغيره ومع ذلك فهو لا يقتضي أفضلية المشي لأن ثواب الاتباع يربو على ذلك أحياناً من
قول السبكي إن صلاة الظهر بمشي يوم النحر أفضل منها بالمسجد وإن قلنا إن المضاعفة تخص
به لأن في الاقتداء بأفعاله صلى الله عليه وسلم ما يربو على المضاعفة انتهى . وعمل الخلاف
 فيما يظهر فيمن استوى خشوعه وحضوره في حال مشيه وركوبه ولم يطلب منه الركوب
 لظهوره لاستفتاء ونحوه وإلا تعين إلزام أن الركوب أفضل والعمرة كالْحُجِّ فيما ذكره كما
 هو ظاهر بل لا يبعد أن يلحق بهما في ذلك كل عبادة احتيج إلى السفر لها لا يقال ركوبه
 صلى الله عليه وسلم يحتمل أن يكون تخفيفاً على أمته إذ لو مشى لمشى من معه وفيهم الضعيف
 والعاجز وأن يكون ليظهر فيستغنى لأنا نقول لو كان لذلك لم يتركه دائماً بل في أكثر أحواله
 فلما لزم الركوب في جميع حجه ولم يصح عنه مشى فيه لاقليل ولا كثير علمنا أن ذلك لأفضلية
 الركوب المستلزم لتوفر الخشوع والاستعانة على استيفاء الأذكار وغيرها لا لما ذكر . وأما نصحيح
 الحارث بن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه حج النبي صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه
 مشاة من المدينة إلى مكة فهو مردود عليه إذ لم يحج صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة إلا حجة الوداع
 وكان راكباً فيها بلا شك (قوله وكانت راحلته زاملته) أي لم يكن معه صلى الله عليه وسلم راحلة
 أخرى لحمل متاعه وطعامه بل كانا معه عليها فالزاملة بعير يحمل عليه المتاع من الزمل وهو الحمل
 ويؤخذ من ذلك أن الحج على الزاملة أفضل منه على غيرها لأنه الألبق بالتواضع (قوله ويستحب
 الحج على الرحل الخ) هو ظاهر في أن محل أفضلية الركوب على المشي حيث كان على الرحل ويلحق
 به غيره إن شق عليه ويؤيد ذلك تعليلهم الأفضلية بالاتباع قيل وصرح به في المجموع واعترض
 بأنه لم ير فيه وقد يقال الركوب على أي كيفية كان أفضل لوجود الاتباع فيه من حيث كونه ركوباً

وَيَنْبَغِي إِذَا اكْتَرَى أَنْ يُظَهَرَ لِلْجَمَالِ جَمِيعَ مَا يَرِيدُ خَلُّهُ مِنْ قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ وَيَتَرَضِيهِ عَيْنُهُ فَإِنْ كَانَ يَشْقُ عَلَيْهِ الرَّحْلُ امْذَرَّ كَضَمَفٍ أَوْ عِلَّةً فِي بَدَنِهِ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ فَلَا بَأْسَ بِالْخُلِّ بَلْ هُوَ فِي هَذَا الْحَالِ مُسْتَحَبٌّ وَإِنْ كَانَ يَشْقُ عَلَيْهِ الرَّحْلُ وَالْقَتَبُ لِرِيَاسَتِهِ وَارْتِفَاعِ مَنْزِلَتِهِ أَوْ نَسَبِهِ أَوْ عَمَلِهِ أَوْ شَرَفِهِ أَوْ جَاهِهِ أَوْ ثَرَوَتِهِ أَوْ بُرُودَتِهِ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ مِنْ مَقَاصِدِ أَهْلِ الدُّنْيَا لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ عُذْرًا فِي تَرْكِ السُّنَّةِ فِي اخْتِيَارِ الرَّحْلِ وَالْقَتَبِ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَيَّرَ مِنْ هَذَا الْجَمَلِ بِمُقَدَّارِ نَفْسِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَبُكَرُهُ رُكُوبُ الْجَلَّالَةِ

وإن لم يوجد في صفته وحينئذ فمعنى نهي المصنف السنية عن الخامل والموادج نهيها من حيث صفة الركوب دون أصله وأكثر السلف على كراهة ركوبها لغير مرض ونحوه بخلافه مع ذلك فإنه سنة . وبما تقرر علم أن ركوب الإبل أفضل لأنه للاتباع وأن ركوب غيرها من الدواب محصل أصل سنة الركوب . فإن قلت روى أحمد والطبراني إذا ركبتم الإبل فتعوزوا بالله واذكروا اسم الله فإن على سنام كل بعير شيطانا فكيف مع ذلك بكون ركوبها أفضل ، قلت ملحظ الأفضلية للاتباع على أن هذا الحديث لا يقتضي كراهة ركوبها بل ولا أنه خلافه الأفضل وإنما الذي يقتضيه تأكيد نداء التعوذ والذكر عند ركوبها ليندفع بذلك ضرر ذلك الشيطان الذي على سنامها (قوله وسواء فيما ذكر الخ) الظاهر أن شراء المركوب أفضل من استئجاره إلا لعذر ليتصرف فيه على حسب اختياره ويسلم من كثرة الخصومات والتبعات الواقعة بسبب الاستئجار وحيث استأجر في الذمة (قوله وينبغي الخ) أي يجب حيث لم يشترط عليه حمل أرتال معلومة من جنس معلوم ولا عبرة بالعرف في ذلك لاضطرابه وكثير يعولون عليه وهو خطأ صريح (قوله وإن كان يشق عليه الرحل والقَتَب لرياسته الخ) قد يستشكل بقولهم في باب صلاة الجماعة لو لم يأت به العري لنحو منصب سقطت عنه كالجمعة وفي باب الخيار لو اطلع على غيب لمركوبه أو ملبوسه ولم يلق به نزع أو النزول عنه فلم ينزعه ولا نزل عنه لم يسقط حقه من الرد ونحو ذلك كثير في كلامهم لمن تدبره فلم لم يقولوا بمثل ذلك هنا مع أنه أولى لأنه مجرد سنة ليس فيها حق لآدمي وذلك إما فرض كفاية أو عين أو مافيه حق آدمي وقد يجاب بأنه لا يلزم من المسامحة في ذلك لكثرة ما يترتب عليه من الضرر المسامحة في هذا لما فيه من إظهار السنة الذي لا ضرر فيه بوجه إذ الغالب في الأسفار عدم الالتفات إلى الرياسة والمناسب بخلاف الحضر (قوله ويكره ركوب الجلالة) أي سواء كان

وَهِيَ النَّاقَةُ أَوْ الْبَعِيرُ الَّذِي يَأْكُلُ

مسافراً أو مقيماً وعمله أن يركبها بغير حائل وأن يكون عرقها متغيراً بريح النجس وأن لا تعلف بظاهر حتى يزول تغيره وإلا لم يكره ركوبها (قوله وهي الناقة أو البعير) تبع فيه تقييد الحديث بالإبل وكأنه جرى على الغالب وإلا فالخيل كذلك وبعض النواحي يركبون البقر فلتكن كذلك أيضاً إن قلنا محل ركوبها أيضاً وهو ما يؤمى إليه كلامهم لكن الحديث ربما يؤمى إلى خلافه ثم رأيت السبكي في فتاويه لما ذكر ما انفرد به وقال إن أدلته ليست قوية ومن ثم كان المعتمد خلافه من ميله إلى تحريم المشي على الكلمات المكتوبة على البسط ونحوها كوقوف وبركة لأن حروفها إنما خلقت لينظم منها كلامه تعالى وكلام أنبيائه وملائكته قال فكل ما خلقه تعالى ينبغي للعبد أن يستعمله في الغرض الذي خلق لأجله من إكرام وإهانة فتي وضعه في غير موضعه لم يجز إلا أن يجيء إذن من الشارع في إباحة ذلك ألا ترى إلى الحديث الصحيح أي في البخاري في باب المزارعة بينما رجل يسوق بقرة فركبها فقالت إني لم أخلق لهذا خلقت للحراثة فالبقرة لما خلقت للحراثة ونحوه أنطقها الله تعالى لمعاتبه رাকبها وإذا قيل يجوز ركوب البقر فإما لدليل خاص وإما أن يكون الركوب من جملة الأغراض التي خلقت له وإن كانت الحراثة أغلب أغراضها انتهى المقصود منه ملخصاً وبتأمله يعلم أنه متردد في حل ركوبها كما تردد فيه على أن أول كلامه ربما يميل لتحريمه وآخره يميل لحله ويؤيده حديث الطبراني عن ليث بن أبي سليم وبقيّة رواه ثقات أنه صلى الله عليه وسلم قال حج موسى على ثور أحمر عليه عباءة قطاوية ووجه تأييده أن البقر لو خلق للحراثة فقط لم يحل ركوبه في ملة فدل ركوب موسى عليه الصلاة والسلام له على أنه خلق للركوب أيضاً ويلزمه من كونه من جملة ما خلق له حله وأيضاً فشرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد في شرعنا ما ينسخه عند كثيرين وعلى مقابله الأصح فالحجة في حكايته صلى الله عليه وسلم لذلك وتقديره عليه وأيضاً فعدم الخلق للشيء لا يدل على التحريم ألا ترى إلى قول المفسرين والفقهاء منافي قوله تعالى والخيل والبغال والحمير لتركبوها أنه لا يدل على تحريم الأكل وإن سلمنا أنها إنما خلقت للركوب لأن التعليل بالشيء لا يقتضي الحصر فيه بل يكفي كونه أظهر أنواعه هذا مع قطع النظر عن الأحاديث الصحيحة المصرحة بحل أكلها . ويؤيد ما قررته في البقر قول الخنابلة بجواز الانتفاع بالحيوان في غير ما خلق له كركوب البقر والحمل عليها واستعمال الإبل والحمير في الحرث اهـ وقول ابن بطال من أئمة المالكية القائلين بحرمة أكل الخيل في هذا الحديث أي المار في البقرة حجة على من منع أكل الخيل مسنداً بقوله تعالى لتركبوها فإنه لو

السُّنْدَةُ لِلْحَاثِمِ الصَّحِيحِ عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا قَالَ نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنِ الْجَلَالَةِ مِنَ الْإِبِلِ أَنْ يُرَكَّبَ عَلَيْهَا .

(العاشر) إذا أراد الحجَّ أَنْ يَتَعَلَّمَ كَيْفِيَّتَهُ وَهَذَا فَرَضٌ عَيْنٍ إِذَا لَا تَصَحُّ السَّادَةُ مَنْ لَا يَعْرِفُهَا وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَسْتَضْحَبَ مِنْهُ كِتَابًا وَاضِحًا فِي الْمَنَاسِكَ جَامِعًا لِمُقْصَدِهَا وَأَنْ يُدْرِمَ مَطَاعَتَهُ وَيُكْرِرَهَا فِي جَمِيعِ طَرِيقِهِ لِتَعْيِيرِ مُحَقِّقَةٍ عِنْدَهُ وَمَنْ أَخْلَى بِهَذَا خَفِنَا عَلَيْهِ أَنْ يَزْجَعَ بِغَيْرِ حَاجٍ لِإِخْلَالِهِ بِشَرْطٍ مِنْ شُرُوطِهِ أَوْ رَأَى مِنْ أَرْكَانِهِ أَوْ نَحَرَ ذَلِكَ وَرُبَّمَا قَلَدَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ بَعْضَ عَوَامِّ مَسْكَةٍ وَتَوَهُمَ أَنَّهُمْ يَعْرِفُونَ الْمَنَاسِكَ فَانْغَرَبَ بِهِمْ وَذَلِكَ خَطَأٌ فَاحِشٌ .

كان ذلك دالاً على منع أكلها لدن هذا الخبر على منع أكل البقر لقوله في الحديث إنما خلقت للحرث وقد اتفقوا على حل أكلها اهـ ثم رأيت غير واحد من أئمتنا صرح بجواز المسابقة على البقر بلا عوض وهو ظاهر وصرح في حل ركوبها (قوله العذرة) مثال إذ كل نجس كذلك (قوله كَيْفِيَّتُهُ) المراد بها هنا معرفة مصححاته ومصححات أركانه ومفسداتهما ولا يأتي هنا ما قالوه في نحو الصلاة حيث قصد بفرض معين التولية لأن قصد ذلك مبطل ثم بخلافه هنا إذ لو طاف أو سعى أو وقف بقصد النفل لم يضر في انصرافه لما عليه من الفرض تبعاً لأصله إذ لو نوى بحجة الإسلام النفل لم يضر ذلك فكذلك أركانه ولا كذلك في الصلاة (قوله وهذا فرض عين) أي بعد الإحرام كما يأتي . وأصل ذلك ما نقله الغزالي وغيره من إجماع المسلمين على أنه لا يجوز لأحد أن يقدم على فعل حتى يعلم حكم الله فيه وإنما لم يأخذ بظاهره من وجوب ذلك قبل الإحرام كما قاله البلقيني لأن إحرامه كيف وقع فهو صحيح إلا في بعض صور نادرة يعز وقوعها فلم يلتفت إليها والأعمال إنما يدخل وقتها بعده فلا فائدة في الوجوب قبله نعم لو أيسر ممن يتعلم منه بعده اتجه وجوب تقديم التعلم عليه . قال الغزالي جماعة : ومن العجب أن أبناء الدنيا سهل عليهم إتفاق الكثير ولو في الحرام دون اليسير في سفر من يصحبهم ليعلمهم . ويجب عليه أيضاً أن يتعلم ما يحتاجه في سفره من نحو تيمم ورجوع وصلاة على راحلة ومعرفة وقت وقبلة بتفصيله الآتي (قوله كتاباً الخ) مر لاعتماد النقل من

(الحادية عشرة) يَنْبَغِي أَنْ يَطْلُبَ لَهُ رَفِيقًا مُوَافِقًا رَاغِبًا فِي الْخَيْرِ
كَارَهَا لِلشَّرِّ إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ أَعَانَهُ وَإِنْ تَيْسَّرَ مَعَ هَذَا كَوْنُهُ مِنْ
الْعُلَمَاءِ فَلْيَتَمَسَّكْ بِهِ فَإِنَّهُ يُعِينُهُ عَلَى مَبَارَّةِ النَّجِّ وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ وَيَمْنَعُهُ بَعْدَهُ
وَعَمَلُهُ مِنْ سُوءٍ مَا يَطْرَأُ عَلَى السَّافِرِ مِنْ مَسَاوِيهِ الْأَخْلَاقِ وَالضَّجَرِ .
وَأُسْتَحَبَّ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْأَجَانِبِ لَا مِنَ الْأَصْدِقَاءِ وَالْأَقَارِبِ ،
وَهَذَا فِيهِ تَقَرُّرٌ بَلِ الْإِخْتِيَارُ أَنَّ الْقَرِيبَ أَوْ الصَّدِيقَ الْمُوثِقَ بِهِ أَوْ لَى
فَإِنَّهُ أَعُوْنُ لَهُ عَلَى مُهِمَّاتِهِ وَأَشْفَقُ عَلَيْهِ فِي أُمُورِهِ . ثُمَّ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَخْرُصَ
عَلَى رِضَا رَفِيقِهِ فِي جَمِيعِ طَرِيقِهِ وَيَحْتَمِلُ كُلَّ وَاحِدٍ صَاحِبَهُ وَيَرَى لَصَاحِبِهِ

الكتب قيود لا يفتي عليك استحضارها هنا ومن ثم لو أمكنه الاستغناء عنه بتأهل كان
اعتماده أولى (قَوْلُهُ الْحَادِيَةِ عَشْرَةَ يَنْبَغِي الْخ) دَلِيلُهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَخَفَافِ بْنِ
نَدْبَةَ يَا خَفَافُ ابْتَغِ الرَّفِيقَ قَبْلَ الطَّرِيقِ فَإِنْ عَرَضَ لَكَ أَمْرٌ نَصْرَكَ وَإِنْ احْتَجَّتْ إِلَيْهِ رَفْدَكَ
رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَغَيْرُهُ وَفِيهِ إِيمَاءٌ لِمَا اخْتَارَهُ الْمُصَنِّفُ بِقَوْلِهِ بَلِ الْإِخْتِيَارُ أَنَّ الْقَرِيبَ الْخ
قِيلَ مَلَحَظًا مَا نَقَلَهُ قَبْلَهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا كُمْ بَنُ جُونُ أَغْرَ مَعَ غَيْرِ قَوْمِكَ يَحْسَنُ خَلْقَكَ
وَقَدْ يُقَالُ فِي رَدِّهِ إِنَّمَا اخْتَصَّ الْغُرُو بِذَلِكَ لِأَنَّ الْمَطْلُوبَ فِيهِ مُزِيدُ الشَّجَاعَةِ وَظُهُورُ الْآثَارِ
الْحَمِيدَةِ وَهِيَ مَعَ حُضُورِ الْأَجَانِبِ أَقْوَى لِأَنَّ خَشْيَةَ الْعَارِ مِنْهُمْ أَشَدُّ مِنْ خَشْيَتِهِ مِنَ الْأَقَارِبِ
وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ مَلَحَظَهُ إِنَّمَا هُوَ الْفَرَارُ مِنْ سُوءِ الْقَطِيعَةِ عَلَى تَقْدِيرِ وَقُوعِ مُوجِبِهَا الْغَالِبِ
حُصُولُهُ فِي السَّفَرِ وَلَا رَيْبَ أَنَّ قَطِيعَةَ نَحْوِ الْقَرِيبِ أَشَدُّ وَيُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِ الْمُصَنِّفِ فَإِنَّهُ أَعُوْنُ
إِلَى آخِرِهِ أَنَّ مَعْلَ اخْتِيَارِ تَقْدِيمِهِ مَا إِذَا وَثِقَ مِنْهُ بِذَلِكَ وَإِلَّا اسْتَرَى مَعَ الْأَجْنَبِيِّ بَلِ رُبَّمَا
لِأَنَّ الْأَجْنَبِيَّ أَوْلَى إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهُ مَبْرَةٌ تَعَصَّلُ إِلَيْهِ فَيَقْدِمُهُ لِأَنَّ الصَّدَقَةَ عَلَيْهِ أَفْضَلُ لِقَوْلِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ عَلَى ذِي الرَّحْمِ الْكَاشِحِ أَيْ الْعَلُوِّ أَوْ نَحْوِهِ (قَوْلُهُ ثُمَّ يَنْبَغِي الْخ)

عَلَيْهِ فَضْلاً وَحُرْمَةً وَلَا يَرَى ذَلِكَ لِنَفْسِهِ وَيَصْبِرُ عَلَى مَا وَقَعَ مِنْهُ فِي بَعْضِ
الْأَخْيَانِ مِنْ جَفَاءٍ وَنُخْوَةٍ فَإِنْ حَصَلَ بَيْنَهُمَا خِصَامٌ دَائِمٌ وَتَفَكَّدَتْ حَالَتُهُمَا
وَعَجَزَ عَنْ إِصْلَاحِ الْحَالِ اسْتَحَبَّ لَهَا تَعْجِيلُ الْمَفَارِقَةِ لِيَسْتَقَرَّ أَمْرُهُمَا وَيَسْلَمَ
حَاجُّهُمَا مِنْ مُبْعِدَاتِهِ عَنِ الْقُبُولِ وَتَفْشُرُ نَفْسُهُمَا لِيَنَاسِكُهُمَا وَيَذْهَبَ عَنْهُمَا
الْحَقْدُ وَسُوءُ الظَّنِّ وَالْكَلَامُ فِي الْمَرِضِ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ النَّفَائِصِ الَّتِي
يَقْرَضَانِ لَهَا .

(الثانية عشرة) يُسْتَحَبُّ أَنْ تَكُونَ يَدُهُ فَارِغَةً مِنْ مَالِ التِّجَارَةِ

أَيُّ يَتَدَبَّرُ وَقَدْ يَجِبُ فِي بَعْضِ صُورِهِ كَمَا هُوَ ظَاهِرُ (قَوْلِهِ اسْتَحَبَّ لَهَا تَعْجِيلُ الْمَفَارِقَةِ) وَقَدْ
يَجِبُ فِي بَعْضِ الصُّورِ أَيْضاً وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ لَا يَصْحَبَ إِلَّا بِمَائِلَةٍ أَوْ دُونِهِ فِي الْإِنْفَاقِ فَقَدْ قَالَ
صَفِيَّانُ الثَّوْرِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَصْحَبْ مَنْ هُوَ أَكْثَرُ شَيْئاً مِنْكَ فَإِنَّكَ إِنْ سَاوَيْتَهُ فِي النِّفْقَةِ
أَضْرَبَكَ وَإِنْ تَفَضَّلَ فِي الْإِنْفَاقِ عَلَيْكَ اسْتَذَلَّكَ (قَوْلُهُ الثَّانِيَةُ عَشْرَةٌ أَنْ تَكُونَ يَدُهُ فَارِغَةً
مِنْ مَالِ التِّجَارَةِ الْخ) هَذِهِ الْمَسْئَلَةُ فِيهَا اضْطِرَابٌ وَحَاصِلُهُ مَعَ بَيَانِ الرَّاجِحِ مِنْهُ أَنَّ ابْنَ
عَبْدِ السَّلَامِ يَقُولُ كَالْحَاسِبِيِّ وَجَمَاعَةٍ حَيْثُ اجْتَمَعَ قَصْدُ دُنْيَوِيٍّ وَأُخْرَوِيٍّ كَقَصْدِ التِّجَارَةِ وَالْحِجِّ
وَالْوُضُوءِ وَالتَّبَرُّدِ فَلَا ثَوَابَ لَهُ أَصْلًا لَمَّا صَحَّ مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي فَأَنَا مِنْهُ بِرِيءٍ هُوَ لِلَّذِي أَشْرَكَ . وَفَصَّلَ الْغَزَالِيُّ كَجَمَاعَةِ آخَرِينَ
فَقَالَ إِنْ غَلَبَ بَاعَثَ الْآخِرَةَ فَالثَّوَابُ وَإِلَّا فَلَا . وَظَاهَرُ كَلَامِهِمْ يَشْهَدُ لِلثَّانِي بِلِ حُصُولِ
الثَّوَابِ بِقَدْرِ قَصْدِهِ مَطْلَقاً عَمَلًا بِعُمُومٍ فَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ . ثُمَّ رَأَيْتُ الْمُصَنِّفَ فِي
الْمَجْمُوعِ قَالَ قَالَ الشَّافِعِيُّ وَالْأَصْحَابُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَعَنْهُمْ يَسْنُ لِلْحَاجِّ الْخُلُوعَ عَنْ نَحْوِ
التِّجَارَةِ فَإِنْ خَرَجَ بَيْنَهُمَا فَثَوَابُهُ دُونَ ثَوَابِ الْمُتَخَلِّي عَنِ التِّجَارَةِ اهـ .

وَهُوَ نَصٌّ صَرِيحٌ فِي تَرْجِيحِ كَلَامِ الْغَزَالِيِّ بِلِ فِيمَا ذَكَرْتُهُ آخِرًا مِنْ أَنَّ لَهُ
ثَوَاباً بِقَدْرِ قَصْدِهِ وَإِنْ غَلَبَ بَاعَثَ الدُّنْيَا وَبِهِ يَصْرَحُ أَيْضاً قَوْلُ ابْنِ الصَّبَّاحِ إِذَا لَمْ

ذَاهِبًا وَرَاجِعًا فَإِنَّ ذَلِكَ يَشْفِلُ الْقَلْبَ فَإِنْ اتَّجَرَ لَمْ يَوْثُرْ ذَلِكَ فِي حَسَنَةِ
حُجَّتِهِ وَيَجِبُ عَلَيْهِ تَصْحِيحُ الْإِخْلَاصِ فِي حُجَّتِهِ وَأَنْ يَرِيدَ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ تَعَالَى. قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى: «وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ» وَتَبَيَّنَ فِي الْحَدِيثِ الْمَجْمَعِ
عَلَى صَحَّتِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ. وَيَنْبَغِي لِمَنْ حَجَّ
حُجَّةَ الْإِسْلَامِ وَأَرَادَ الْحَجَّ أَنْ يَحْجَّ مُتَبَرِّعًا مَتَمَحِّضًا لِلْعِبَادَةِ فَلَوْ حَجَّ مَكْرَهًا جَاهِلًا
أَوْ نَفْسَهُ لِلْخِدْمَةِ حَاجَزًا لَكِنْ فَاتَتْهُ الْفَضِيلَةُ

يَكُن الدَّاعِي لَهُ لِلْعَمَلِ خَالِصًا نَقَصَ ثَوَابِهِ وَكَانَ الزَّرْكَشِيُّ لَمْ يَطَّلِعْ عَلَى ذَلِكَ حَيْثُ قَالَ فِيمَا
إِذَا قِيلَ لَهُ صَلِّ وَلَكَ دِينَارٌ وَفِيمَا إِذَا أَحْرَمَ بَنِيَّةَ الصَّلَاةِ وَدَفَعَ الْغَرِيمَ الظَّاهِرَ عَدَمَ حَصُولِ
الثَّوَابِ فِي الْمُسْتَلْتِمِينَ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ الظَّاهِرِ أَوْ مَبْنًى عَلَى كَلَامِ ابْنِ عَبْدِ السَّلَامِ وَقَدْ عَلِمْتَ مَا فِيهِ
أَوْ مَوْثُولٍ بِمَا يُوَافِقُ مَا قُلْنَا وَحَمَلَ كَلَامَ الْمَجْمُوعِ عَلَى مَا إِذَا كَانَ قَصْدُ الْحَجِّ هُوَ الْبَاعْثُ فَقَطْ
يُرَدُّ قَوْلُهُ بَيْنَهُمَا فَالْمُعْتَمَدُ مَا ذَكَرْتَهُ وَيَدُلُّ لَهُ خَبَرُ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
خُوَلَةَ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَقْدَامِنَا لِنُغْنِمَ فَرَجَعْنَا وَلَمْ نَغْنَمْ فَقَالَ اللَّهُمَّ لَا تَكْلَهُمْ وَنَقَلَ
ابْنُ أَبِي حَمْزَةَ فِي خَبَرٍ مِنْ قَاتِلٍ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ وَسِيلُ اللَّهِ عَنِ الْمُحَقِّقِينَ أَنَّهُ
إِذَا كَانَ الْبَاعْثُ الْأَوَّلُ قَصْدُ إِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ لَمْ يَضُرَّهُ مَا انْضَافَ إِلَيْهِ وَيُجَابِ عَنْ خَبَرٍ مِنْ
عَمَلٍ إِلَى آخِرِهِ بِحُمْلِهِ لِيُوَافِقَ مَا مَرَّ عَلَى إِذَا مَقْصِدُ بَعْمَلِهِ كَحُجَّةِ الرِّيَاءِ وَنَحْوِهِ لِأَنَّهُ قَصْدٌ مُحْرَمٌ فَلَا يُمْكِنُ
مَجَامَعَةُ الثَّوَابِ لَهُ وَيُؤَيِّدُهُ مَا صَحَّ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ أَرَأَيْتَ رَجُلًا غَزَا يَلْتَمِسُ الْأَجْرَ وَالذِّكْرَ مَا لَهُ
فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لَا شَيْءَ لَهُ فَأَعَادَ الرَّجُلُ ذَلِكَ فَأَعَادَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ إِنْ اللَّهُ لَا يَقْبَلُ مِنَ الْعَمَلِ
إِلَّا مَا كَانَ خَالِصًا وَابْتَغَى بِهِ وَجْهَهُ وَأُجَابَ عَنْهُ الْغَزَا لِيَرْحَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِنَاءً عَلَى طَرِيقَتِهِ بِأَنَّ
الْمَفْهُومَ مِنْ لَفْظِ الْإِشْتِرَاكِ التَّسَاوَى وَهُوَ عِنْدَهُ مُحِيطٌ لِلْعَمَلِ كَمَا مَرَّ ثُمَّ الَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ عَمَلَ
الْخِلَافِ حَيْثُ قَصْدُ الدُّنْيَا لَمْ يُوَافِقْ مَالَهُ فَقَطْ أَمَّا لَوْ قَصِدَ لِكِفَايَةِ عِيَالِهِ وَالتَّوَسُّعَ عَلَيْهِمْ وَعَلَى
الْمُحْتَاجِينَ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْأَغْرَاضِ الصَّحِيحَةِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَحْصَلَ لَهُ الثَّوَابُ بَلْ كَمَالُهُ لِأَنَّ كَلَامَ
الْقَصْدِيِّنَ الْخُرُوفِيِّ ثُمَّ رَأَيْتُ ابْنَ جَمَاعَةَ ذَكَرَ مَا يُؤَيِّدُهُ فَقَالَ إِنْ قَصِدَ بِالْمُتَجَرِّ التَّوَسُّعَ عَلَى أَهْلِ الْحِجَازِ
وَلَوْ بِالسَّعْيِ لَاشْتَغَطَ وَأَخْلَصَ فِي هَذَا الْقَصْدِ كُلِّ مَأْجُورٍ أَوْ لِلتَّفَاخُرِ بِكَثْرَةِ مَالِهِ وَالتَّرَفُّعِ بِهَا عَلَى غَيْرِهِ

وَلَوْ حَجَّ عَنْ غَيْرِهِ كَانَ أَكْثَرَ لَأَجْرِهِ . وَلَوْ حَجَّ عَنْهُ بِأَجْرِهِ فَقَدْ تَرَكَ
الْأَفْضَلَ لَكُنْ لَا مَنَعَ مِنْهُ وَهُوَ مِنْ أَطْيَبِ الْمَكْسَبِ فَإِنَّهُ يُحْصَلُ لِغَيْرِهِ
هَذِهِ الْعِبَادَةُ الْعَظِيمَةُ وَيُحْصَلُ لَهُ حُضُورَ تِلْكَ الْمَشَاهِدِ الشَّرِيفَةِ فَيَسْأَلُ اللَّهُ مِنْ
فَضْلِهِ .

ونحو ذلك من الأغراض الفاسدة فلا ثواب له بناء على ما يأتي عن الجمهور وأما على ما يأتي
عن المحققين فله الثواب ويفارق ما مر من قصد الرياء ونحوه لأنه قصد بنفس العبادة المحرم
وأما هنا فقصد العبادة وضم إليها قصد محرم آخر منفك عنها فهو كالصلاة في المغصوب ولم
أر أحداً تعرض لزيادة في هذا المقام على مجرد نقل كلام الغزالي وابن عبد السلام . وبما
تقرر يعلم محمل قول المصنف فأنته الفضيلة وقوله ترك الأفضل فالأول محمول على ما إذا
قصد الدنيا فقط والثاني على ما إذا قصدهما وما جزم به كابن الصلاح من نذب ترك التجارة
في الإياب أيضاً هو المعتمد لكن فصل ابن جماعة فقال إن عرض له المتجر في رجوعه ولم
يقصده قبل فلا منع وإلا منع سواء أقصده من بلده أو قبل الحج وما ذكره في الشق الأول
محتمل إن كان عروض ذلك بطريق العرض حيث لا يصرف السفر لهذا القصد وعلامته أنه
لو ظن في أثناء رجوعه رجحاً في متجره لو قطعه لا يقطعه لأجله .

(فائدة) قال الجمهور لو صلى في مغصوب لا ثواب له وقال المحققون له الثواب فالأول
تقريب رادع أى ليس المراد به حقيقة نفي الثواب بل الردع عن المعصية (قوله ولو حج
عن غيره متبرعاً الخ) من دلائله ما وراه الخروى عن عباس رضى الله تعالى عنهما من حج
عن ميت يكتب للميت حجة وللحاج سبع حجات والدارقطنى أنه عليه السلام قال من حج عن أبيه أو عن
أمه فقد قضى عنه حجته وكان له فضل عشر حجج وصح أن أبا أمامة التيمي كان يكثرى للحج
فقيل له لا حج لك فلقى ابن عمر رضى الله عنهما فسأله فقال له أليس تحرم وتلبى وتطوف بالبيت
وتفيض من عرفات وترمي الجمار قال بلى قال فإن لك حجاً جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فسأله
عن مثل ما سألتني عنه فسكت عنه رسول الله ﷺ ولم يجبه حتى نزل ليس عليكم جناح أن

(الثالثة عشرة) يُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ سَفَرُهُ يَوْمَ الْخَمِيسِ قَدْ قَبَّتْ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ كَتَبِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَلَّمَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ إِلَّا يَوْمَ الْخَمِيسِ فَإِنْ قَاتَهُ يَوْمُ الْاِثْنَيْنِ إِذْ فِيهِ هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ مَكَّةَ ، وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ بِأَكْرَأَ لَحْدِيثِ صَخْرٍ أَلَمَدَى رَضِيَ اللَّهُ

تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيْهِ وَقَرَأَ عَلَيْهِ ذَلِكَ وَقَالَ حَجٌّ وَهَذَا كَالصَّرِيحِ فِيمَا قَلَمْتُهُ آنَفًا فِي كَلَامِ الْغَزَالِيِّ وَغَيْرِهِ وَيُؤَيِّدُهُ أَيْضاً مَا أَخْرَجَهُ الدَّارَقُطْنِيُّ إِذَا حَجَّ الرَّجُلُ عَنْ وَالِدَيْهِ تَقَبَّلَ مِنْهُ وَمِنْهُمَا وَاسْتَبْشَرَتْ أَرْوَاحُهُمَا وَكَتَبَ عِنْدَ اللَّهِ بَرًّا قَالَ الطَّبْرِيُّ وَمَعْنَى الْقَبُولِ مِنْهُ وَمِنْهُمَا أَنَّهُ يَكْتَبُ لَهُ ثَوَابُ حَجِّهِ وَيَسْقُطُ عَنْ حَجِّ عَنْهُ فَرَضُهُ وَقَوْلُهُ كَانَ أَعْظَمَ لَأَجْرِهِ يُوْخِذُ مِنْهُ أَنَّ الْحَجَّ تَبَرُّعاً عَنِ الْغَيْرِ الَّذِي لَمْ يَحْجِ أَفْضَلُ مِنْ حَجِّهِ عَنْ نَفْسِهِ تَطَوُّعاً وَعَنْ غَيْرِهِ بِأَجْرَةٍ وَهُوَ قَرِيبٌ إِذَا الْأَصْلُ وَالْغَالِبُ أَنَّ الْعَمَلَ الْمُتَعَدَّى أَفْضَلُ مِنَ الْقَاصِرِ وَيَدُلُّ لَذَلِكَ حَدِيثُ الْمَرْوِيِّ بَلْ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْحَجَّ تَطَوُّعاً عَنِ الْغَيْرِ الَّذِي حَجَّ بِأَنْ أَوْصَاهُ بِهِ يَكُونُ أَفْضَلَ أَيْضاً نَعَمْ نَقَلَ الرُّوْيَانِيُّ عَنِ الْأَصْحَابِ أَنَّهُ يَسْتَحَبُّ أَنْ يَحْجِ الْإِنْسَانُ بَعْدَ حُجَّةِ الْإِسْلَامِ حُجَّةً ثَانِيَةً قَبْلَ أَنْ يَحْجِ عَنْ غَيْرِهِ لِيَكُونَ قَدْ قَلَمَ نَفْسَهُ فِي الْفَرَضِ وَالْتَطَوُّعِ (قَوْلُهُ الثَّلَاثَةُ عَشْرَةَ يَسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ سَفَرُهُ الْخ) لَمْ يَعْوَلْ عَلَى مَا وَرَدَ مِنْ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فِي حُجَّةِ الْوَدَاعِ يَوْمَ الْخَمِيسِ لَمَّا فِيهِ مِنَ الْاضْطِرَابِ وَمِنْ ثَمَّ نَقَلَ التَّاجُ السَّبْكَى عَنْ وَالِدِهِ أَنَّهُ يَسُنُّ الْخُرُوجَ لِلْحَجِّ يَوْمَ السَّبْتِ لِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فِيهِ لِحُجَّتِهِ لَكِنْ رَدَّهُ جَمْعُ يَقُولُ ابْنُ حَزْمٍ الَّذِي أَقْرَأَهُ النَّقْلَةَ عَلَيْهِ صَبَحَ خُرُوجُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهَا يَوْمَ الْخَمِيسِ لَسْتُ بِقَيْنٍ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ نَهَاراً بَعْدَ أَنْ صَلَّى الظُّهْرَ بِالْمَدِينَةِ وَصَلَّى الْعَصْرَ بِذِي الْحُلَيْفَةِ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَأَوَّلُ الرِّوَايَةِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ خُرُوجَهُ لِحُمْسٍ بِقَيْنٍ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ بِأَنَّهُمَا لَمْ تَحْتَسِبْ مَنَزَلَةَ ذِي الْحُلَيْفَةِ لِقَرْبَاهَا وَمِنْ ثَمَّ صَحَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَيْضاً أَنَّ ائْتِدَاعَهُ مِنْهَا كَانَ لِحُمْسٍ بِقَيْنٍ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ وَاسْتَدَلَّ لَذَلِكَ أَيْضاً بِحَدِيثِ أَنَّ الظُّهْرَ إِلَى صَلَاحِهَا بِالْمَدِينَةِ يَوْمَ خُرُوجِهِ كَانَتْ أَرْبَعاً فَلَزِمَ أَنْ خُرُوجُهُ مِنْهَا لَمْ تَكُنْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ الَّذِي هُوَ خَامِسُ عَشَرَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ وَقَوْلُهُ إِلَّا يَوْمَ الْخَمِيسِ صَحَّ أَيْضاً أَنَّهُ كَانَ يَحِبُّ الْخُرُوجَ فِيهِ وَإِذَا قَاتَهُ يَوْمَ الْخَمِيسِ وَالْاِثْنَيْنِ فَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ الْأَوَّلَى السَّبْتُ مَرَاعَاةً لِمِثْلِكَ الرِّوَايَةِ وَإِنْ رَدَّتْ بِمَا مَرَّ وَلَمَّا رَوَى مِنْ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ فِي بَعْضِ

عنه أن النبي ﷺ قال اللهم بارك لأمتي في بكورها . وكان إذا بعث جيشاً أو سرية بعثهم من أول النهار . وكان صخر تاجراً فكان يبعث بتجارته أول النهار فأثرى وكثر ماله رواه أبو داود والترمذي وقال هذا حديث حسن

أسفاره يوم السبت ومن قول عمرو بن أم مكتوم يرفعه لو سافر الرجل يوم السبت من شرق إلى غرب لرده الله تعالى إلى موضعه قيل ويكره السفر ليلة الجمعة لخبر إذا سافر الرجل ليلة الجمعة دعا عليه ملكاه ذكره الغزالي في الخلاصة وفي الكراهة انظر وقد يقال يحتمل الكراهة إن قصد الفرار من الجمعة كالزكاة ويحتمل خلافه وهو الأقرب والفرق أن الزكاة وجد فيها سبب الوجوب وهو انعقاد الحول وأما هنا فلم يوجد سبب الوجوب بالكلية فلا وجه للكراهة ويحرم السفر بعد فجرها على من لزمته ما لم يخش انقطاعاً عن رفقته أو تمكنه في طريقه (قوله رواه أبو داود والترمذي) أي والنسائي وابن ماجه (قوله وقال حديث حسن) صححه ابن حبان وفي بعض نسخ الكتاب لكن في إسناده مجهول والظاهر أن هذه النسخة ليست صحيحة فقد نقل الحفاظ من المتأخرين التحسين والتصحيح المذكورين وأقروهما وقد يجاب عن تلك النسخة على تقدير صحتها بأنه يحتمل أن ذلك في بعض طرقه وبعضها لا شيء فيه فكان المدار على هذه دون تلك وزاد ابن ماجه في الحديث المذكور عن أبي هريرة والطبراني في الأوسط عن عائشة رضي الله تعالى عنها مرفوعاً اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم الخميس ولفظ الطبراني واجعله يوم الخميس وهما ضعيفان والأول الصحيح مطلق فيكون الحكم له إذ لا يقيد المطلق الصحيح إلا بصحيح ثم نصهم على ندب السفر في هذه الأيام صريح في عدم تنبيه في غيرها لكن لا من جهة تطهير ونحوه لكراهة رعاية ذلك أو حرمة فقد قال ابن جماعة ولا يكره السفر في يوم من الأيام بسبب كون القمر في العقرب أو غيره ولما قيل لعلي رضي الله عنه أتلقى الخوارج والقمر في العقوب قال فأين قرهم وقال له منجم سر ساعة كذا تظفر فقال ما كان لحمد صلى الله عليه وسلم منجم ولا لنا من بعده واحتج بآيات ثم قال فمن صدقت في هذا القول لم آمن أن يكون كن اتخذ من دون الله نداً اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك نكذبتك وتحالفك ونسير في الساعة التي نهيئنا عنها ثم قال للناس ألا إياكم وتعلم النجوم إلا ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر إنما المنجم كالكافر ثم توعد المنجم بأنه إن

(الرابعة عشرة) يُسْتَحَبُّ إِذَا أَرَادَ الْخُرُوجَ مِنْ مَنْزِلِهِ أَنْ يُصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِي الْأُولَى بَعْدَ الْفَاتِحَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ فَقِي الْحَدِيثَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ : مَا خَلَفَ أَحَدٌ عِنْدَ أَهْلِهِ أَفْضَلَ مِنْ رَكْعَتَيْنِ يَرَىٰ كُفْرَهُمَا عِنْدَهُمْ حِينَ يُرِيدُ السَّفَرَ . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ بَعْدَ سَلَامِهِ آيَةَ الْكُرْسِيِّ وَإِلْيَافَ قُرَيْشٍ قَدْ جَاءَ فِيهِمَا آثَارٌ لِلْسَّلَفِ مَعَ مَا عُلِمَ مِنْ بَرَكَةِ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَكُلِّ وَقْتٍ . وَمَنْ الْأَنَارُ أَنْ مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ عِنْدَ خُرُوجِهِ مِنْ مَنْزِلِهِ لَمْ يُصِبْهُ شَيْءٌ يَكْرَهُهُ حَتَّى يَرْجِعَ مِنْ مَنْزِلِهِ عَنْ جَمَاعَةٍ ثُمَّ يَدْعُو بِحُضْرٍ قَلْبٍ وَإِخْلَاصٍ بِمَا تَيَسَّرَ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُ اللَّهَ تَعَالَى الْإِعَانَةَ وَالتَّوْفِيقَ فِي سَفَرِهِ وَغَيْرِهِ مِنْ أُمُورِهِ . فَإِذَا نَهَضَ مِنْ مُجْلُوسِهِ قَالَ مَا رَوَيْنَا مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ

لَمْ يَتَّبِعْ لِيُخْلِدْنَهُ فِي الْحَبْسِ وَلِيَحْرِمَنَهُ الْعِطَاءَ ثُمَّ قَاتَلَ الْخَوَارِجَ فِي السَّاعَةِ الَّتِي نَهَاها عَنْهَا فَظَفَرُ بِهِمْ وَهِيَ وَقْعَةُ النُّهْرَانِ وَتَقِلَّ ابْنُ رَشْدٍ أَنْ مَالِكًا رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَمْ يَكُنْ يَكْرَهُ شَيْئًا فِي يَوْمٍ مِنَ الْأَيَّامِ بَلْ كَانَ يَتَحَرَّى الْأَرْبَعَاءَ وَالسَّبْتَ أَيْ رَدًّا عَلَى مَنْ يَنْشَاءُ بِهِمَا . وَأَرَادَ مَلِكٌ غَزْوًا فِي وَقْتٍ فَحَذَرَهُ الْمُنَجِّمُونَ مِنْهُ فَأَنْشَدَ :

دَعِ النُّجُومَ لَطَرَقِ يَعْيشُ بِهَا وَانْهَضْ بِعِزِّهِ صَبِيحَ أَيَّامِ الْمَلِكِ
إِنَّ النَّبِيَّ وَأَصْحَابَ النَّبِيِّ نَهَوْا عَنِ النُّجُومِ وَقَدْ أَبْصَرْتَ مَا مَلَكَوا

فَخَالَفَهُمْ وَظَفَرَ وَغَنِمَ (قَوْلُهُ الرَّابِعَةُ عَشْرَةَ يُسْتَحَبُّ إِذَا أَرَادَ الْخُرُوجَ) وَقَعَ فِي بَعْضِ نَسَخِ الْكِتَابِ تَصْحِيحٌ خَبِرَ مَا خَلَفَ أَحَدٌ عِنْدَ أَهْلِهِ أَفْضَلَ مِنْ رَكْعَتَيْنِ الْخُ وَحَكِي بَعْضُهُمْ أَنَّهُ يَقْرَأُ فِيهِمَا الْمَعُودَتَيْنِ وَآخَرُونَ أَنَّهُ يَقْرَأُ فِيهِمَا لِإِلْيَافِ قُرَيْشٍ وَالْإِخْلَاصِ فَيَنْبَغِي الْجَمْعُ بَيْنَ ذَلِكَ فَيَقْرَأُ فِي الْأُولَى لِإِلْيَافِ قُرَيْشٍ ثُمَّ الْكَافِرُونَ ثُمَّ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ وَفِي حَدِيثٍ فِي تَارِيخِ الْحَاكِمِ مَا اسْتَخْلَفَ عَبْدٌ فِي أَهْلِهِ مِنْ خَلِيفَةٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ أَرْبَعِ رَكَعَاتٍ يُصَلِّيْنِ فِي بَيْتِهِ إِذَا شَدَّ عَلَيْهِ ثِيَابَ سَفَرِهِ وَيَقْرَأُ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَتَقَرَّبُ إِلَيْكَ بِهِنَّ فَاخْلُقْنِي بَيْنَ فِي أَهْلِي وَمَالِي فِيهِنَّ

عنه: اللَّهُمَّ إِلَيْنِكَ تَوَجَّهْتُ وَبِكَ اعْتَصَمْتُ اللَّهُمَّ اكْفِنِي مَا أَهَمَّنِي وَمَا لَمْ أَهْتَمَّ
به اللَّهُمَّ زَوِّدْنِي التَّوْفِيقَ وَاعْفُ عَنِّي .

خليفته في أهله وماله وداره ودور حول داره حتى يرجع إلى أهله فيسن صلاة الأربع
على الكيفية المذكورة وذكر هذا الدعاء بعدها . ويعلم من مجموع الحديثين أن أصل السنة
يحصل بصلاة ركعتين ثم الأربع كما ذكر بعد شد ثياب السفر وظاهر كلام المصنف كالحديث
أنه يسن فعل الركعتين في البيت وإن كان بإزائه مسجد وهو ظاهر لكن يأتي له آخر الكتاب
أن السنة لمن قدم من سفره أن يصلي ركعتين في المسجد ثم ركعتين في منزله فيحتمل أن
يقال بنظر ذلك هنا ويحتمل الفرق بأن القصد ثم الشكر كما يرشد إليه قوله ثم دعا وشكر الله
فطلب منه تكراره في المسجد وبيته وهنا عود بركة الصلاة على منزله وأهله فطلبت منه في
بيته فقط ومنه يؤخذ أنه لو تعددت بيوت زوجاته سن له تكريرها فيهن ثم قوله من منزله
يشمل كل منزل نزل فيه في سفره فيسن عند مفارقتها توديعه بركعتين كما صرحوا به في
الحديث أنه ﷺ كان لا ينزل منزلاً إلا ودعه بركعتين ولا يعارض ذلك استدلال المصنف
للمنزل الذي هو البيت بالحديث الذي ذكره لأن ذلك لكونه أكد لما فيه من عود البركة
على الأهل ومحلهم والذي يظهر حصولها بأي صلاة كانت كركعتي الاستخارة وأن كيفية
نيتها أن ينوي سنة الخروج من البيت للسفر . وقوله فقد جاء فيهما آثار للسلف منها من قرأ
آية الكرسي قبل خروجه من منزله لم يصبه شيء يكرهه حتى يرجع ومنها قول الإمام الجليل
ابن الحسن القزويني من أصحابنا من أراد سفراً ففرغ من عدو أو وحش فليقرأ لإيلاف قريش
فإنها أمان من كل سوء . ووجه المناسبة في آية الكرسي افتتاحها بالحى القيوم الذي لا تأخذه
سنة ولا نوم وذلك هو المتكفل بحفظ من يخلفه وعدم ضياعه إذا لا يستحفظ بالحقيقة إلا من
اتصف بما ذكر وهو الله سبحانه دون غيره وفي لإيلاف قريش ما فيها من نعمتي الإطعام من
الجوع والأمن من الخوف المناسبين لذلك أيضاً أي مناسبة ثم ما رواه من حديث أنس رواه
ابن جماعة عن أنس أيضاً وزاد أوله اللهم بك انتشرت وبك اعتصمت أنت ثقتي ورجائي وبعد
وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني وبعد ذنبي ووجهني إلى الخير حيثما توجهت وقوله بما تيسر
إلى آخره قيل من أحسنه اللهم بك أستعين وعليك أتوكل اللهم ذلل لي صعوبة أمري وسهل
علي مشقة سفرى وارزقني من الخير أكثر مما أطلب واصرف عني كل شر رب اشرح لي صدرى
ونور قلبي ويسر لي أمري اللهم إني أستحفظك وأستودعك نفسي ودينى وأهلى وأقاربى

(الخامسة عشرة) يُسْتَحَبُّ أَنْ يُودَعَ أَهْلُهُ وَخِيَرَاتُهُ وَأَصْدَقَاءُهُ وَأَنْ يَدْعُوَهُمْ
وَيَقُولَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ لِقَابَهُ اسْتَوْدِعْ اللَّهُ ذِيكَ وَأَمَانَتَكَ وَخَوَاتِيمَ عَمَلِكَ
زَوَدَكَ اللَّهُ التَّقْوَى وَغَفَرَ ذَنْبَكَ وَيَسَّرَ لَكَ الْخَيْرَ حَيْثُ كُنْتَ

وكل ما أنعمت به على وعليهم من آخرة ودنيا فاحفظنا أجمعين من كل سوء يا كريم (قوله
الخامسة عشرة يستحب أن يودع أهله الخ) ورد أنه عليه السلام كان إذا أراد سفراً أتى أصحابه
فسلم عليهم وإذا قدم من سفر أتوا إليه فسلموا عليه . وروى أبو يعلى والطبراني عن أبي هريرة
رضي الله تعالى عنه إذا أراد أحدكم سفراً فليسلم على إخوانه فيسن له أن يذهب إلى من ذكرهم
المصنف ليودعهم ويتحلل منهم ويطيب قلوبهم ما أمكنه ويلتمس منهم الدعاء لما أخرجه
الطبراني إذا أراد أحدكم سفراً فليسلم على إخوانه فإنهم يزيدونه بدعائهم إلى دعائه خيراً وإنما كان
هو المودع لأنه المفارق والتوديع منه والقادم يؤتى إليه لينهى بالسلامة والمراد بالأمانة في
قوله وأمانتك أهله ومن خلفه وماله عند أمينه وذكر الدين هنا لأن السفر مظنة التفريط فيه
وخواتيم الأعمال لأن المدار عليها ثم هذا الدعاء الذي ذكره مجموع من حديثين صحيحين زاد
النسائي آخره وقرأ عليك السلام . وينبغي للمقيم أن يزيد عليه إذا ولى المسافر اللهم اطو له
البعد وهون عليه السفر لأنه عليه السلام قاله لمريد سفر قال يا رسول الله إني أريد أن أسافر فأوصني
قال عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف أو مرتفع فلما ولى قال اللهم اطو له البعد رواه
أحمد والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه . وأن يطلب من الخارج الدعاء لما صح أنه عليه السلام
طلبه من عمر لما أراد العمرة بقوله يا أخى لا تنسنا من دعائك وفي رواية يا أخى أشركنا
في دعائك . وأن يشيعه بالمشي معه كما قاله جمع للاتباع أيضاً رواه أبو داود وكذا الحاكم وصححه
وأن يصافحه عند مفارقتها فيما يظهر للاتباع أيضاً رواه أبو داود والنسائي وأن يواسيه بشيء إن
كان محتاجاً كما هو ظاهر أخذاً من اعتذار ابن عمر رضي الله عنهما لمن ودعه بقوله ليس لي ما أعطيك
ويسن للخارج طلب وصاية المقيم له بالخير للحديث المذكور ودعاؤه له لما رواه أحمد والنسائي
وابن ماجه أنه عليه السلام قال إذا خرجت إلى سفر فقل لمن خلفته أستودعكم الله الذي لا تضيع ودائعه
وابن السني أنه عليه السلام قال من أراد أن يسافر فليقل لمن خلفه أستودعكم الله الذي لا تضيع ودائعه
ويقاس به الدعاء المتقدم فيقول لهم أستودع الله دينكم إلى آخره كما صرح به المصنف

(السادسة عشرة) السَّنةُ إِذَا أَرَادَ الْخُرُوجَ مِنْ بَيْتِهِ أَنْ يَقُولَ مَا صَحَّ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ إِذَا خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ
أُضِلَّ أَوْ أَضِلَّ أَوْ أَزِلَّ أَوْ أُزَلَ أَوْ أُظْلَمَ أَوْ أُظْلِمَ أَوْ أَجْهَلَ أَوْ يُجْهَلَ عَلَيَّ . وَعَنْ
أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : إِذَا خَرَجَ الرَّجُلُ مِنْ بَيْتِهِ فَقَالَ بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى
اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يَقَالُ لَهُ هُدَيْتَ وَكُفَيْتَ وَوُفِّيتَ . وَيُسْتَحَبُّ هَذَا
الدَّعَاءُ لِكُلِّ خَارِجٍ مِنْ بَيْتِهِ . وَيُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِشَيْءٍ عِنْدَ خُرُوجِهِ وَكَذَا
بَيْنَ يَدَيْ كُلِّ حَاجَةٍ يُرِيدُهَا .

بقوله ويقول كل واحد لصاحبه إلخ . وحكى ابن صلاح والجمال الطبري وابن جماعة أن إنساناً
في زمن عمر رضى الله تعالى عنه فارق زوجته وهى حامل فقال حين ودعها بإخلاص
وصدق نية أستودع الله ما فى بطنك فلما قدم رآها ماتت ورأى على قبرها ناراً ففتحه فإذا
الولد يدب حولها وهى جالسة وسمع منادياً يقول ألا أيها المستودع ربه خذ وديغتك أما والله
لو استودعت الأم لوجدتها رواه الطبراني فى الدعاء وأن يكون خروج المتوجه من المدينة على
ساكنها أفضل الصلاة وأزكى السلام من طريق الشجرة للاتباع أيضاً (قوله السادسة عشرة
السنة إذا أراد الخروج إلخ) ذكر آخر الرابعة عشرة دعاء عند نهوضه إلى الخروج وذكر
فى هذه دعاء آخر عند إرادة الخروج فيحتمل أن الأول عند نهوضه للخروج وإن لم يشرع
فيه والثانى عند شروعه فيه ، ويحتمل أن يجمع بينهما عند إرادته وعليه فالذى يظهر أن الأول
تقديم الأول لأنه نص فى المقصود لخصوصه به بخلاف الثانى فإنه يعم كل خروج ثم قوله فى
هذه إذا أراد الخروج قد يتأفیه قوله عقبه فى الحديث كان يقول إذا خرج من بيته الموافق
لتعبير الراوى فيه بقوله ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيته صباحاً إلا رفع بصره إلى
إلى السماء وقال الحديث إلا أن يؤول خرج بأراد على حد فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله
من الشيطان الرجيم وفيه وقفة وقوله بعد لكل خارج يؤيد الأخذ بظاهر الحديث إذ اسم الفاعل
حقيقة فى الحال ثم رأيت بعضهم كابن جماعة عبر هنا بقوله السنة إذا خرج أن يقول وذكر ما قاله
المصنف هو مطابق للحديث فالأخذ به أولى إلا أن يرد ما يصرفه عن ظاهره وعليه فيكون

(السابعة عشرة) إِذَا خَرَجَ وَأَرَادَ الرُّكُوبَ اسْتَحَبَّ أَنْ يَقُولَ بِسْمِ اللَّهِ ، وَإِذَا اسْتَوَى عَلَى دَابَّتِهِ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ، ثُمَّ يَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ لِلْحَدِيثِ التَّحْصِيلِ فِي ذَلِكَ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ

الأول عند النهوض إليه والثاني بعده . ويؤخذ من الحديث أنه يسن رفع بصره فيه إلى السماء ولا ينافيه حديث النهي عن رفعه إليها فيه لإمكان حمله على إدامته أو على ما إذا احتل به خشوعه ثم قوله من أن أضل الخ صح في رواية أخرى بلفظ الجمع في الكل وصح أيضاً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرج من بيته يقول بسم الله لا حول ولا قوة إلا بالله التكلان على الله وصح من قال لا حول ولا قوة إلا بالله كان دواء من تسعة وتسعين داء أيسرها ألم . وقوله عن أنس الخ هو حديث صحيح وقوله من بيته أى أو من منزله الذى يرحل عنه قياساً على ما مر آنفاً في الصلاة فيه (قوله السابعة عشرة إذا خرج وأراد الركوب الخ) يسن أيضاً أن يبدأ برجله اليمنى ويجتهد أن يكون ركوبه في الشق الأيمن إن عادله نحو ولده أو عبده أو زوجته وإلا فليتأوبا الركوب فيه مرة ومرة وقوله وأراد الركوب أى أخذ في أول مقدماته وقوله على ظهر دابته ظاهره أنه لا يقول ذلك في المغصوبة وعليه فيوجه بأن نعمة التسخير لم تتم عليه ويشهد له ما قيل من عدم ندب التسمية عند أكل المغصوب والذي يظهر ندب ذلك فيهما لأن الجهة منفكة وهل يلحق براكب الدابة من ركب عنق آدمى أو يفرق بأن من شأن الدواب الإياء لولا التسخير بخلاف الآدمى محل نظر والإلحاق غير بعيد ولا نسلم ما ذكر فإن من شأن الآدمى الإياء عن مثل هذا أيضاً فكان في تسخيره نعمة أى نعمة ويزيد بعد قوله وكآبة المقلب والخور بعد الكور ودعوة المظلوم ومعنى مقرنين مطيقين ومقلبون مبعوثون وناسب ما قبله لأن الركوب قد يتولد عنه الموت بنحو تعثر الدابة فكان من حقه وقد اتصل بسبب من أسباب التلف أن لا ينسى موته وأنه هالك لا محالة منقلب إلى الله تعالى ليحمله ذلك على الاستعداد للقضاء بإصلاح حاله قبل أن تنقلب نفسه بفتنة وينبغي أنه إذا فات ذكر الركوب في أوله يأتي به في أثناءه نظير البسملة في الوضوء وغيره قوله ويستحب أن يضم إليه الخ يسن أيضاً اللهم

يَعْمُ إِلَيْهِ : اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ فِي سَفَرِنَا هَذَا الْبِرَّ وَالتَّقْوَى ، وَمِنَ الْعَمَلِ مَا تُحِبُّ
وَتَرْضَى ، اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَفَرَنَا ، وَاطْوِ عَنَّا بُعْدَهُ . اللَّهُمَّ أَنْتَ الصَّاحِبُ
فِي السَّفَرِ ، وَالْخَلِيفَةُ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ . اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ ،
وَكَاثِبَةِ النَّقَلِ ، وَسُوءِ الْمُنْظَرِ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ ، لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ فِي ذَلِكَ ،

أصحنا بصحبتك وأقبلنا بذمتك أي انقلاباً مصحوباً بأمانتك وعنايتك اللهم ازو لنا الأرض
للحديث الحسن في ذلك وفيه أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا ركب راحلته قال بأصبعه
ومدها اللهم أنت الصاحب في السفر الخ فينبغي ندب ذلك بسببته اليمنى ليلحظ هنا ما رفعت
له في تشهد الصلاة من الإشارة إلى التوحيد بالقلب واللسان والأركان ويظهر أنه لو لم
يتيسر له اليمنى أشار باليسرى ثم غيرها ويفرق بينه وبين نظيره في التشهد بأن الإشارة
باليسرى ثم تبطل سنة وضعها على الركبة ولا كذلك هنا . وقوله الصاحب في السفر
يستفاد منه أن هذا من أسماء الله تعالى لكن هل هو مقيد في السفر اتباعاً للفظ الحديث
إذ أسماء الله توقيفية ولم يرد إلا مقيداً أولاً يتقيد بذلك محل نظر والأول أقرب والمراد
بالصحبة هنا غايتها من اللطف وإسداء الإنعام والإفضال وكذلك يقال بنظير جميع ما ذكر
في قوله والخليفة في الأهل والمال .

(تنبيه) مما يؤيد ما رجحته في الفتاوى أني سئلت عن قال الله ساق هل يجوز ذلك
لقوله تعالى وسقاهم ربهم شراباً طهوراً ، فأجبت الذي صح عند الأشعري وجرى عليه
أكثر أئمتنا وهو المعتمد عند النووي رحمه الله وغيره أنه لا يجوز اختراع اسم أو وصف
له تعالى إلا بقرآن مصرح به لا بأصله الذي اشتق منه فحسب . واختلفوا هل يكفي الورد
في الخبر الصحيح ، والذي صححه النووي في الجميل أنه يكفي قال بل هو الصواب خلافاً
لجمع أشرطوا التواتر ولأجل هذا اعترض عليه شرح مناجاة في قوله فيه تبعاً للفقهاء
بالاكتفاء بأنه لم يرد فيه توقيف وردوا على من أجاب عنه بأن ورود ما منه الاشتقاق
المصدر أو الفعل لا يكفي على الأصح بل لابد من توقيف في نفس اللفظ الذي هو الاسم والصفة ،
أجيب بأنه صح في الخبر أن الله صانع كل صانع وصنعتة ، ورد بأن هذا مضاف والذي في
المناجاة معرف بأل فلا دليل في ذلك على هذا وبأن الشرط أن لا يكون الوارد على جهة
المقابلة ومن ثم لم يجوز أن يقال الله زارع أو ماكر أخذاً من أنتم تزرعونه أم نحن الزارعون ،
ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ، ولا الله رام أخذاً من قوله تعالى ولكن الله رمى ،

(الثامنة عشرة) يُسْتَحَبُّ إِكْتِنَالُ السَّيْرِ فِي اللَّيْلِ ، لِحَدِيثِ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : عَلَيْكُمْ بِالذَّلْجَةِ ، فَإِنَّ الْأَرْضَ تَطْمُو بِاللَّيْلِ .

ولا الله مثبت أخذاً من يثبت به الأقدام ونظائره كثيرة . والجواب الصحيح أنه صح من حديث الطبراني والحاكم اتقوا الله فإن الله فاتح لكم وصانع وهذا دليل واضح للفقهاء إذ لا فرق بين المعرف والمنكر وأما قول الحلبي من أكابر أئمتنا يستحب لمن ألقى بذراً في الأرض أن يقول الله الزارع والمثبت والمبلغ فهو جرى منه في الثلاثة على المرجوح أنه يكفي بالورود ولو على جهة المقابل لكن إن لم يومهم نقصاً واعتماد الغزالي ضعيف كما صرحوا به على أن لك أن تقول في الله ساق أنه لا يجوز ولا على الضعيف لأن شرطه أن لا يومهم نقصاً وهذا يومهم وإنما لم ينظر الحلبي إلى إيهامه في الزارع وما بعده لأن ذكره مع إلقاء البذر في الأرض قرينة ظاهرة على أن المراد الله المحيي لهذا البذر . وأما إطلاق الله ساق فوهم لأنه لا قرينة فيه ترفع الإيهام ، لا يقال قرينة المتلفظ كافية لأننا نقول لو نظروا لذلك لم يشترطوا نفى الإيهام لأن كل موحد قرينة حالية تنفى الإيهام . وبما قرر علم أنه لا يجوز على الأصح أن يؤخذ من قوله تعالى وسقاهم ربهم شراباً طهوراً الله الساق كما لا يقال الله الراي والمثبت وغير ذلك مما مر . ووعاء السفر بالمد شدته ، والكآبة بالمد أيضاً تغيير النفس من حزن ونحوه . والخور بمهمليتي النقص والتأخر . والكور بالراء من تكوير العمامة أي لفها وجمعها ، ورواه مسلم وغيره بالنون مصدر كان إذا وجد واستقر وهو الأكثر الرجوع من الاستقامة أو الزيادة إلى النقص ، كذا نقل تفسير هذه الثلاثة عن العلماء وفيه وقفة إذ يصير المعنى عليه وأعوذ بك من النقص بعد الرجوع إلى النقص فالوجه أن يقال المراد بالكور هنا نفس الاستقامة أو الزيادة لا الرجوع منهما ليلتئم المعنى . ثم رأيت ابن خليل ذكر نحو ذلك فقال والكور التقدم والزيادة ، والكون من قولهم كان فلان على حالة جميلة فحار عنها أي رجع وقولهم حار بعد ما كان . واعلم أن نسخ المتن اتفقت على ذكر المسال أولاً وآخرأ وعلى حذف الولد في الآخر واختلفت في إثباته في الأول والذي في حديث مسلم وغيره حذفهما من الأول وحذف الولد منهما وكأن المصنف ألحق ما لم يرد بالوارد لشدة التفات النفس إليه أيضاً على أن الأهل قد يشمل الولد فهو تصريح بما علم وظاهر كلام المصنف كالحديث أنه يسن ما ذكره وإن لم يكن له أهل ولا مال ولا ولد وهو محتمل إذ قد يطرأ له ذلك فإن يئس لقطع ذكره وأنثيته احتمل أن لا يذكر الولد (قوله لحديث أنس) رواه أبو داود والحاكم وصححه (قوله بالدلجة) هي بضم فسكون أو بفتحتين قال

وَيَسْتَحَبُّ أَنْ يُرِيحَ دَابَّتَهُ بِالزُّوْلِ عَنْهَا غُدُوَّةً وَعَشِيَّةً ، وَعَنْدَ كُلِّ عَقَبَةٍ ، وَيَتَجَنَّبُ النَّوْمَ عَلَى ظَهْرِهَا . وَيَحْرُمُ عَلَيْهِ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا نَوْقَ طَائِفَتِهَا ، وَأَنْ

في الصباح السير في أول الليل وآخره وقول البيهقي يكره السير أوله للنهي عن إرسال الفواشي أي بالقاء ما يغشو من كل شيء والصبيان حتى تذهب فحمة العشاء رده في المجموع بأنه ليس في الحديث ما يدل له إذ الحديث محمول على كراهة إرسال ما ذكر فيه من غير متعهد وحافظ له فالاختيار أنه لا يكره ومن ثم أطلق هنا كغيره من إكثار السير ليلاً وما رواه الطبراني من النهي عن ذلك في سنده مقال فلا يصلح أن يحتاج به للكرهه وبما تقرر يعلم أن تخصيص ابن جماعة للنذب بآخر الليل وتفسيره بالدخلة بأنها السير آخره مردود . ويجوز أن يكون معنى طي الأرض ليلاً الطي الحقيقي إذ في رواية عليكم بالدخلة فإن الله ملائكة موكلين يطوون الأرض للمسافر كما تطوى القراطيس أو نشاطها على المشي حينئذ واختاره بعضهم وفيه نظر بل الأول أولى لأن الأصل بقاء اللفظ على حقيقته الممكنة حتى يرد ما يصرفه عنها (قوله ويستحب أن يريح دابته الخ) المعتمد أخذاً مما في الروضة في الدابة المستأجرة التي لم يعلم رضا صاحبها ومثلها المعارة فيما يظهر أنه إذا اعتيد النزول والمشى للإراحة أو عند العقبات الصعاب فإن شرطاً شيئاً اتبع وإلا وجب ما اطرد العرف به على الذكر القوي الذي ليس له وجهة بحيث يخل المشى بمروءته عند العقبات دون الإراحة . قال مجلي لأن النزول للعقبة معتاد بمطلق العقد وفي الإراحة معتاد بطريق التبرع أما ضد من ذكر فلا نزول عليه مطلقاً ، فما أطلقه ابن جماعة تبعاً لصاحب المذهب وابن الصلاح من وجوب النزول حيث اعتيد ضعيف لكن هو انورع والاحتياط ويظهر أن المراد عرف الركب الذي هو فيه دون عرف بلد مالك الدابة أو راحته وفي عبارة الروضة ما يدل لذلك . قال الجمال الطبري : ويسن أن لا ينزل حتى يحمي النهار وأن ينام فيه نومة يستعين بها على دفع الوسن . وقال غيره : يسن الإسراع في المشى عند الإعياء للحديث الصحيح أنهم شكوا إلى النبي ﷺ المشى فدهاهم فقال عليكم بالنسلان فسلوا فوجدوه أخف عليهم والرفق بالإبل أي مثلاً إن سافر في الحصب لتثال حظها منه والإسراع بها عند الجذب لتصل إلى المقصد وفيها فضل قوتها لحديث بذلك (قوله غنوة) دليله حديث البيهقي كان رسول الله ﷺ إذا صلى الفجر في السفر مشى قليلاً وناقته تقاد (قوله ويتجنب النوم) أي كثرته عرفاً لغير عذر فقد صح أنه ﷺ نام على راحلته وللمؤجر منعه منه في غير وقته لأن النائم يثقل كذا نقله الشيخان وأقره . والذي يظهر أن المراد بوقته الوقت الذي يعتاد غالب الناس النوم فيه في السفر . وإنا وإن سلمنا عدم

يُجِيعُهَا مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ ، فَإِنْ حَمَلَهَا الْجَبَالُ فَوْقَ طَاقَتِهَا لَزِمَ السَّاعِرُ الِامْتِنَاعُ مِنْ ذَلِكَ . وَلَا بَأْسَ بِالْارْتِدَافِ عَلَى الدَّابَّةِ إِذَا أَطَاقَتْهُ ، قَدْ صَحَّتِ الْأَحَادِيثُ الْمَشْهُورَةُ فِي ذَلِكَ . وَلَا يُعْكَثُ عَلَى ظَهْرِ الدَّابَّةِ إِذَا كَانَ رَاقِعًا لِنُحُلِّ بِطُولِ زَمَنِهِ بَلْ يَنْتَفِي بِأَنْ يَنْزَلَ إِلَى الْأَرْضِ ، فَإِذَا أَرَادَ السَّيْرَ رَكِبَ إِلَّا أَنْ يَكُونَ لَهُ عَذْرٌ مَقْصُودٌ فِي تَرْكِ النَّزُولِ . وَالْحَدِيثُ مَشْهُورٌ فِي النَّهْيِ عَنْ اخْتِذَاظِ ظُهُورِ الدَّوَابِّ مَتَابِرٍ . وَفِي الصَّحِيحِينَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَطَبَ عَلَى رَاحِلَتِهِ ، وَهَذَا لِلْحَاجَةِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ .

(التاسعة عشرة) أَنْ يَتَجَنَّبَ الشَّيْبَعُ الْمَفْرَطَ وَالزَّيْنَةَ

ظهور ثقل فيه حساً يكون الحكم كذلك وأنه لا فرق بين أن ينام على السَّيْبَةِ أَوْ غَيْرِهِ إِذِ الْجَنَّةُ مِنْ حَيْثُ هِيَ لَهَا ثِقَلٌ حَسِّيٌّ أَوْ طَبِيعِيٌّ مَزَلْ مَزَلَةً الْحَسِّيِّ وَلَا مَحْذُورٌ فِي النَّعَاسِ بِإِقْبَاءِ نَوْعٍ مِنَ النَّعَاسِ مِنْهُ فَلَا أَثَرَ لَهَا فِيهِ مِنْ ثِقَلٍ (قَوْلُهُ وَيَحْرَمُ عَلَيْهِ أَنْ يَحْمِلَهَا فَوْقَ طَاقَتِهَا) الَّذِي يَظْهَرُ فِي ضَبْطِهِ أَنْ يَقَالُ هُوَ مَا يَقْضِي أَهْلُ الْخَبَرَةِ بِأَنْ مِثْلَ هَذِهِ الدَّابَّةِ سَآءٌ وَنَرَعًا تَعَجُّزٌ عَنْ حَمْلِ مِثْلِهِ أَوْ يَتَرْتَبُ ضَرَرٌ يَلْحَقُهَا مِنْهُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ كَقَلَّةِ مَشْيِهَا عَنْ عِلَّتِهَا لِأَنَّهُ يَشْعُرُ بِعَلَّةٍ بَاطِنَةٍ وَإِنْ لَمْ يَطْلُعْ عَلَيْهَا وَيَحْتَمِلْ خِلَافَهُ (قَوْلُهُ وَأَنْ يَجِيعَهَا) أَيْ إِجَاعَةً يَتَرْتَبُ عَلَيْهَا هَذَا الضَّرَرُ الْمَذْكُورُ فِيهَا يَظْهَرُ أَيْضًا (قَوْلُهُ وَلَا بَأْسَ بِالْارْتِدَافِ عَلَى الدَّابَّةِ إِذَا أَطَاقَتْهُ) أَيْ الَّتِي هِيَ مُلْكُهُ وَكَذَا الْمَمْلُوكَةُ لِلْغَيْرِ إِنْ عَلِمَ رِضَاهُ بِذَلِكَ وَلَا فَرْقَ بَيْنَ إِردَافٍ وَاحِدٍ أَوْ أَكْثَرَ حَيْثُ أَطَاقَتْهُ وَعِنْدَهُ مَالُهَا أَحَقُّ بِمُقَدِّمَتِهَا لِلْحَدِيثِ بِذَلِكَ ، إِلَّا أَنْ يَقْدُمَهُ . وَيجوزُ التَّعَاقُبُ عَلَيْهَا وَيَسْنَى أَنْ يَرْكَبَ غَلَامَهُ (قَوْلُهُ وَلَا يُعْكَثُ) أَيْ يَكْرَهُ لَهُ ذَلِكَ مَا لَمْ يَفْرَضْ تَضَرُّرُهَا بِهِ أَوْ تَطَرُّدُ الْعَادَةِ بِالنَّزُولِ حِينَئِذٍ عَلَى إِحْتِمَالِ الَّذِي يَظْهَرُ خِلَافَهُ نَظِيرُ مَا مَرَّ وَإِنْ أَمَكُنَ وَالْفَرْقُ بِأَنَّهُ لَا مَشَقَّةَ فِي نَزْوِلِهِ بِشَرْطِهِ السَّابِقِ ثُمَّ رُكُوبِهِ بِخِلَافِ مِثْلِهِ فَإِنْ فِيهِ مَشَقَّةٌ فِي الْجَمَلَةِ وَالْأُولَى عِنْدَ نَزْوِلِهِ أَنْ يَبْدَأَ بِحِطِّ الرَّحْلِ قَبْلَ الصَّلَاةِ حَيْثُ اتَّسَعَ الْوَقْتُ وَيَعْلَفُ دَابَّتَهُ قَبْلَ أَكْلِهِ (قَوْلُهُ الشَّيْبَعُ الْمَفْرَطُ) قِيدَ الْآكِلِيَّةِ تَجْنِبُهُ أَيْ الَّذِي يَنْبَغِي تَجْنِبُ الشَّيْبَعِ مُطْلَقًا وَالْكَلَامُ فِي مَالِ نَفْسِهِ أَمَا الزِّيَادَةُ عَلَى الشَّيْبَعِ مِنْ مَالِ الْغَيْرِ الَّذِي لَمْ يَعْلَمْ رِضَاهُ فَيَحْرَمُ مُطْلَقًا وَمِنْ مَالِهِ وَمَالِ الَّذِي يَعْلَمُ رِضَاهُ يَحْرَمُ إِنْ ضَرَّهُ وَإِلَّا فَلَا ، وَضَابِطُ الشَّيْبَعِ أَنْ يَصِيرَ بِحَيْثُ لَا يَشْتَهِي لَا أَنْ لَا يَجِدَ لَهُ مَسَاغًا .

وَالرَّفْعَ التَّبْطُّ فِي أَلْوَانِ الْأَطْعِمَةِ ، فَإِنَّ الْحَاجَّ اشْتَعَلَ أَغْبَرُ . وَيَنْبَغِي أَنْ
يَسْتَنْبِلَ الرَّفْقَ وَحُسْنَ الْخُلُقِ مَعَ الْأَعْلَامِ وَالْجَمَالِ وَالرَّفِيقِ وَالسَّائِلِ
وغيرهم ، وَيَتَجَنَّبَ الْمَخَاصِئَ وَالْمُخَشَنَةَ وَمُزَاحِمَةَ النَّاسِ فِي الطَّرِيقِ وَمَوَارِدِ

(قوله والترفه) والتنعيم هنا كالزينة والتبسط ألقاظ معانيها متقاربة أخذاً من القاموس وغيره
(قوله والتبسط في ألوان الأطعمة) محله كما هو ظاهر وعليه يدل سياقه فيما إذا كان يفعل
ذلك لنفسه بلا عذر أما لغيره أو لعذر فلا بأس به بل قد يتأكد في حق ضيف ونحوه
ولا يبعد كراهة نحو الترفه له بعد الإحرام نظير الصائم (قوله ويتجنب المخاصمة الخ) هذا
لا يختص بالحاج وإنما المراد أن تركه يتأكد للحاج أكثر من غيره . نظير ما قالوه في الصائم
وكالحاج في ذلك كل مسافر لعبادة . وقوله إذا أمكنه ذلك يجتزئ به عما يقع في ركب الحجيج
من وقوع المزاحمة في الطرق وعلى الماء حتى يؤدي إلى تلف الأنفس والأموال ، وحينئذ
فالذي يظهر أن يقال إن زحمة أحد باختياره بأن كان يمكنه الترفع عنه أو الوقوف حتى
يمر ولم يخش انقطاعاً ونحوه فلم يفعل كان له حكم الصائل فيدفعه بالأخف فلاخف مالم
يتعين الأعلى طريقاً في الدفع وإن زحمة لا باختياره كأن زحم الآخر أيضاً فتارة يمكنه دفع
مزاحمته فيترك فيكون كالصائل أيضاً لتقصيره بترك دفعه مع سهولته عليه وتارة لا يمكنه
فهذا مما يتردد النظر فيه فيحتمل أن يقال هو كالمكره على الحناية فإن خشي الأول فوات
نحو نفسه فله دفع الثاني ومزاحمته وهكذا مطلقاً أو فوات ماله فإن كان الثاني يخشى على نفسه
لم يجوز دفعه بل يجب على الأول وقاية نفسه بماله لأن حرمة النفس أكد وإن كان يخشى على
ماله فلاول دفعه ببقية الآتي ولا يخفى حكم الثالث والرابع وهكذا مما ذكر . ولو زحم
وحده أو مع دابته بحيث لم يبق له فعل وصارت حركته اضطرارية ففي جواز دفعه حينئذ
نظر . وظاهر كلامهم في باب الصيال جوازه ولو أمكنه الوقوف حتى تنقضي المزاحمة وجب
عليه فإن خشي منه فوات النفس جاز له المزاحمة أو فوات المال امتنع أو خشي فوات
نفس الغير فإن خشي فوات ماله فقد تعارض تلف ماله ومال غيره فإن كان أحده المالمين
قتلاً ثم حيواناً محترماً قدم وإلا فإن كان أحد الخوفين مظنوناً والآخر متيقناً فظاهر تقسيم
المتيقن وإن استويا فيه نظر ولا يبعد احترام مال الغير ، وكذا يقال لو تعارض تلف نفسه
ونفس غيره . ويفرق بين هذا وما مر فيمن لم يبق له فعل بأن نفس الغير المتلفة هنا لم يخش
منها إتلاف وإنما الخشية من غيرها إذ الفرض أنه لو وقف قتل ولو زحم قتل غيره ، هذا
ما يظهر الآن وقد يفتح الله برؤية نقل في المسئلة يكشف عنها القناع فإني لم أر أحداً حام حولها

الماء إذا أمكنة ذلك ، وَيَصُونَ لَنَاهُ مِنَ السَّمِّ وَالْغَيْبَةِ وَلَمَسَةِ الدَّوَابِّ وَجَمِيعِ الْأَلْفَافِ الْقَيْصَةِ ، وَلِيَلْأَحْظَ قَوْلُهُ ﷺ : مَنْ حَجَّ فَلَمْ يَرُقْ وَلَمْ يَفْشَ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ . وَيَرُقُّ بِالسَّائِلِ وَالضَّعِيفِ وَلَا يَنْهَرُ أَحَدًا مِنْهُمْ وَلَا يُؤَبِّخُهُ عَلَى خُرُوجِهِ بِلَا زَادٍ وَلَا رَاحِلَةٍ ، بَلْ يُؤَاسِرُ بِشَيْءٍ مِمَّا تَيْسَّرُ ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ رَدَّهُ رَدًّا جَمِيلًا وَدَعَا لَهُ بِالْمَعُونَةِ .

(العشرون) كَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوَحْدَةَ فِي السَّفَرِ وَقَالَ : الرَّأَكِبُ الْوَاحِدُ شَيْطَانٌ ، وَالْإِثْنَانُ شَيْطَانَانِ ، وَالثَّلَاثَةُ رَكْبٌ . فَيَنْبَغِي أَنْ يَسِيرَ مَعَ

ولا بأذى إشارة (قَوْلُهُ وَلَعْنَةُ الدَّوَابِّ) أَيْ لَوُرُودِ النَّهْيِ عَنْهُ كَضَرْبِهَا عَلَى وَجْهِهَا فَظَاهَرَ كَلَامَهُ حُرْمَةُ لَعْنِ الدَّوَابِّ وَهُوَ كَذَلِكَ وَهَلْ ضَرْبُهَا عَلَى وَجْهِهَا كَذَلِكَ أَوْ لَا كُلُّ مُحْتَمَلٍ ، وَلَعَلَّ الْأَوَّلَ أَقْرَبُ أَخْذًا بظَاهِرِ النَّهْيِ وَقِيَاسًا عَلَى حُرْمَةِ وَسْمِهَا . نَعَمْ إِنْ لَمْ يُمْكِنِ الْعُدُولُ إِلَى غَيْرِهِ وَخَشِيَ عَلَى نَفْسِهِ جَازَ لِلضَّرُورَةِ . ثُمَّ رَأَيْتُ ابْنَ جَمَاعَةَ قَالَ : وَيَجُوزُ ضَرْبُهَا عَلَى حَسَبِ الْحَاجَةِ ، وَهُوَ يُؤَيِّدُ مَا ذَكَرْتُهُ (قَوْلُهُ وَيَرُقُّ بِالسَّائِلِ وَالضَّعِيفِ وَلَا يَنْهَرُ أَحَدًا مِنْهُمْ وَلَا يُؤَبِّخُهُ الْخ) ظَاهِرُهُ أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْمَلْحِ وَغَيْرِهِ وَهُوَ مُتَجَهٌّ وَقَوْلُ بَعْضِهِمْ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَرُ مَحَلَّهُ مَا لَمْ يَزِدْ عَلَى ثَلَاثٍ وَإِلَّا نَهَرَهُ : يَنْبَغِي مَحَلَّهُ عَلَى مَا إِذَا أُلْحَ وَلَمْ يُمْكِنَ دَفْعُهُ إِلَّا بِذَلِكَ فَحِينَئِذٍ لَا مَنَعَ مِنْ أَنَّهُ يَنْهَرُهُ لَكِنْ بِمَا لَاشَمَ فِيهِ وَلَا إِثْمَ يَلْ بِنَحْوِ : لَا يَجُوزُ ذَلِكَ ، وَخِيفَ اللَّهُ فِي إِحْلَاكِهِ وَمَا شَابَهُ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَخْنِي عَلَى الْمَوْفُقِ (قَوْلُهُ الْعَشْرُونَ كَرِهَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوَحْدَةَ فِي السَّفَرِ الْخ) ظَاهِرُهُ أَنَّهُ لَا تَرْوُلُ الْكِرَاهَةِ إِلَّا بِثَلَاثَةٍ وَهُوَ كَذَلِكَ وَمَحَلُّهُ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ فَيَمُنُ أَنْسُ بِالنَّاسِ فَيَخَافُ عَلَيْهِ مِنَ الْإِنْفِرَادِ لِلضَّرَرِّ مِنْ شَيْطَانٍ وَنَحْوِهِ بِخِلَافِ مَنْ اسْتَوْحَشَ مِنْهُمْ وَاسْتَأْنَسَ بِاللَّهِ فِي كَثِيرٍ مِنْ أَوْقَاتِهِ إِذْ رَاحَتْهُ فِي ذَلِكَ أَنْتَهَى . وَمَحَلُّهُ أَيْضًا كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ فِيهَا إِذَا تَيْسَّرَ اسْتِصْحَابُ أَحَدٍ لَهُ وَإِلَّا كَانِ احْتِاجُ السَّفَرِ وَلَمْ يَرْمِ مِنْ يَسْتَصِحِّبُهُ فَلَا كِرَاهَةَ فِي ذَلِكَ . وَقَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّأَكِبُ شَيْطَانُ الْمَرَادِ بِهِ الْمُنْفَرِدُ وَآثَرُ الرَّأَكِبِ جَرِيًّا عَلَى الْأَغْلَبِ وَالْحَدِيثُ حَسَنٌ : وَرَوَى الْبُخَارِيُّ : لَوْ أَنَّ النَّاسَ

النَّاسِ وَلَا يَنْفَرَدَ بِطَرِيقٍ وَلَا يَرْكَبَ بَنِيَاتِ الطَّرِيقِ فَإِنَّهُ يُخَافُ عَلَيْهِ
الْآفَاتُ بِسَبَبِ ذَلِكَ . وَإِذَا تَرَفَّقَ ثَلَاثَةً أَوْ أَكْثَرَ فَيَنْبَغِي أَنْ يُؤَمِّرُوا عَلَى
أَنْفُسِهِمْ أَفْضَلَهُمْ وَأَجْوَدَهُمْ رَأْيًا ثُمَّ لِيُطِيعُوهُ لِحَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ .

يعلمون من الوحدة ما أعلم ما سار راكب بالليل وحده (قَوْلُهُ وَلَا يَرْكَبُ بَنِيَاتِ الطَّرِيقِ)
أَيَّ مَنَاحِيهَا وَيَسْرَاهَا بَلْ يَمْشِي وَسَطَهَا لئَلَّا يَغْتَالِ فَيُبْعَدَ عَلَيْهِ الْغَوْثُ ، وَمَنْ ثُمَّ صَرَحُوا بِأَنَّهُ
يَنْبَغِي أَنْ لَا يَنْقَطِعَ عَنْ رَفَقَتِهِ نَحِثٌ يَغْتَالُ وَلَا يَنَامُ يَبْعِدُ عَنْ الطَّرِيقِ وَالرَّكْبِ سَائِرٌ ،
وَيَنْبَغِي لِلرَّفَقَةِ أَنْ يَتَنَاقَبُوا الْحِرَاسَةَ إِذَا نَزَلُوا وَيَنْضُمُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَلَا يَتَفَرَّقُوا لِقَوْلِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ ذَلِكَ مِنَ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ أَبُو دَوَادٍ وَالنَّسَائِيُّ (قَوْلُهُ وَإِذَا تَرَفَّقَ ثَلَاثَةً
أَوْ أَكْثَرَ يَنْبَغِي أَنْ يُؤَمِّرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ الْخ) أَيْ يَنْدُبُ وَلَوْ تَعَارَضَ الْأَفْضَلُ وَالْأَجْوَدُ رَأْيًا
فَهَلِ الْأَوَّلَى تَأْمِيرُ الْأَوَّلِ لِأَنَّهُ أَعْلَمُ بِمَصَالِحِ الدِّينِ أَوْ الثَّانِي لِأَنَّهُ أَعْرِفَ بِمَضَارِّ السَّفَرِ وَلِلْبَطْرِ فِيهِ
مَجَالٌ وَيَتَقَدَّحُ تَرْجِيحُ الثَّانِي لِأَنَّ حِفْظَ مَضَارِّ السَّفَرِ هُوَ الْمَقْصُودُ بِالذَّاتِ لِأَنَّ التَّأْمِيرَ إِنَّمَا طَلِبَ
لِذَلِكَ (قَوْلُهُ ثُمَّ لِيُطِيعُوهُ) أَيْ وَجُوبًا وَالظَّاهِرُ وَجُوبُ طَاعَتِهِ فِي كُلِّ مَا يَأْمُرُ بِهِ وَيَنْهَى عَنْهُ
مِمَّا فِيهِ مَصْلَحَةٌ مَا لَمْ يَخَالِفِ الشَّرْعَ وَهَلْ لَمْ عَزَلَهُ بِغَيْرِ حُجَّةٍ وَتَوَلَّيَ غَيْرَهُ أَوْ لَا لَصِحَّةُ تَوَلَّيْتَهُ
فَلَا يَعْزَلُ إِلَّا بِمَقْتَضَى كُلِّ مَنِمَّا مُحْتَمَلٌ وَمِيلَ النَّفْسِ إِلَى الثَّانِي وَهَلْ لَهُ الْحُكْمُ بَيْنَهُمْ فِي نَحْوِ
أَمْوَالٍ وَأَنْكَحَةٍ مِنْ غَيْرِ تَحْكِيمٍ لِأَنَّ تَأْمِيرَهُمْ إِيَّاهُ تَحْكِيمٌ أَوْ لَا بَدَّ مِنْ تَجْدِيدِ تَحْكِيمٍ فِي هَذِهِ
الْأُمُورِ احْتِيَاطًا لَهَا لِخَطَرِهَا أَوْ يَفْضَلُ بَيْنَ أَنْ يُؤَمِّرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ فِي كُلِّ مَا يَعْزُضُ لَهُمْ فَيَجُوزُ
أَوْ فِي أَسْبَابِ السَّفَرِ فَقَطْ فَلَا يَجُوزُ ؟ كُلُّ ذَلِكَ مُحْتَمَلٌ أَيْضًا وَالْأَقْرَبُ الثَّلَاثُ وَعَلَيْهِ قَوْلُ أَمْرِهِ
وَأُطْلِقُوا يَأْتِي الْإِحْتِمَالَانِ الْأَوَّلَانِ وَلَا يَبْعَدُ تَرْجِيحُ الثَّانِي مِنْهُمَا وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ تَأْمِيرَ الْأَفْضَلِ
وَالْأَجْوَدِ أَوْلَى لَا وَاجِبٌ بَلْ لَا يَبْعَدُ جَوَازُ تَأْمِيرِ الْفَاسِقِ لِأَنَّ هَذِهِ الْوَلَايَةَ مَنْوُطَةٌ بِرِضَا
الْمَوْلِيِّ فَحَيْثُ رَضُوا كُلَّهُمْ بِوَاحِدٍ جَازَ وَلَوْ نَاقِصًا وَمَقْتَضَى كَلَامِهِ وَالْحَدِيثُ هُنَا أَنَّ الْإِثْنَيْنِ
لَا يَسْنُ لِأَحَدِهِمَا تَأْمِيرَ صَاحِبِهِ وَلَوْ قِيلَ بِهِ قِيَاسًا لَمْ يَبْعَدُ لِأَسْيَا إِذَا قُلْنَا إِنَّ مَفْهُومَ الْعُسْدِ

(الحادية والعشرون) يُكْرَهُ أَنْ يَسْتَصْحِبَ كَلْبًا أَوْ بَحْرَسًا ، لحديث
أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي
فِيهِ الْجَرَسُ لَا تَصْحَبُهَا الْمَلَائِكَةُ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ . وَرَوَى
أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : لَا تَصْحَبُ الْمَلَائِكَةُ
رُفْقَةً فِيهَا كَلْبٌ أَوْ جَرَسٌ . حَدِيثٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ . وَفِي الْحَدِيثِ فِي سُنَنِ
أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : الْجَرَسُ مِزْمَارُ الشَّيْطَانِ .
قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الصَّلَاحِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : فَإِنْ وَقَعَ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ

كَيْسَ بِحُجَّةٍ وَلَا يَنَافِيهِ كَوْنُهُمَا شَيْطَانَيْنِ لِأَنَّ ظَاهِرَ كَلَامِهِمْ نَدْبُ التَّأْمِيرِ لِلثَّلَاثَةِ وَلَوْ فِي السَّفَرِ
الْمَكْرُوهِ فَكَذَلِكَ يُقَالُ بِمِثْلِهِ هُنَا . وَإِذَا أَمْرُوهُ فِي السَّفَرِ فَيَنْعَزِلُ بِمَاذَا ؟ وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّهُمْ إِذَا
أَمْرُوهُ فِي سَفَرٍ طَوِيلٍ انْعَزَلَ بِإِقَامَةٍ تَقْتَضِي مَنَعَ التَّرْخِصِ أَوْ بَوْصُولِ مَا يَمْنَعُ التَّرْخِصَ
ابْتِدَاءً ، وَإِنْ أَمْرُوهُ فِي سَفَرٍ قَصِيرٍ لَمْ يَنْعَزِلْ حَتَّى يَبْلُغَ الْمَقْصِدَ وَيَحْتَمِلُ انْعِزَالَهُ هُنَا أَيْضًا
بِإِقَامَةٍ لَوْ كَانَتْ فِي الطَّوِيلِ لَمَنْعَتِ التَّرْخِصَ وَيَحْتَمِلُ خِلَافَهُ وَالْفَرْقُ (قَوْلُهُ الْحَادِيَةُ وَالْعِشْرُونَ
يُكْرَهُ أَنْ يَسْتَصْحِبَ كَلْبًا أَوْ بَحْرَسًا) ، ظَاهِرُهُ اسْتِصْحَابُهُ فِي السَّفَرِ لِلْحِرَاسَةِ ، وَقَدْ حَكِيَ فِيهِ
الْقَاضِي خِلَافًا ، وَقَضِيَّةُ كَلَامِ ابْنِ الصَّلَاحِ الْحَرَمَةُ لَكِنِ الْحَوَازِ أَوْجَهُ وَأَقْرَبُ لِكَلَامِهِمْ
وَمَعَ ذَلِكَ فَلَا تَصْحَبُهُ الْمَلَائِكَةُ كَمَا اقْتَضَاهُ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ ، وَلَا يَنَافِيهِ أَنْ مَنْ اتَّخَذَ كَلْبًا
نَقَصَ مِنْ أَجْرِهِ كُلِّ يَوْمٍ قِيرَاطَانِ إِلَّا كَلْبَ زُرْعٍ أَوْ حِرَاسَةٍ كَمَا فِي الْحَدِيثِ أَيْضًا ، لِأَنَّ
نَقْصَ ذَلِكَ أَشَدُّ زَجْرًا وَعَقُوبَةً فَخَفَّفَ فِيهِ بِاشْتِرَاطِ اتِّخَاذِهِ لَاحَاجَةً بِخِلَافِ عَدَمِ صَحْبَتِهِ
الْمَلَائِكَةُ فَإِنَّ الَّذِي فِيهِ فَوَاتُ ثَمَرَةٍ صَحْبَتِهِمْ فَقَطْ إِذْ الْمُرَادُ بِهِمْ مَلَائِكَةُ الرَّحْمَةِ وَالْبَرَكَةِ وَالظَّاهِرُ
الَّذِي تَقْتَضِيهِ الْقَوَاعِدُ أَنَّ مَنْ قَالَ مَا ذَكَرَهُ ابْنُ الصَّلَاحِ وَغَيْرُهُ لَا يَنْقُطِعُ عَنْهُ ثَمَرَةُ صَحْبَةِ
الْمَلَائِكَةِ بَلْ يَنْبَغِي أَنَّهُ لَوْ أَنْكَرَهُ بِمَا قَدَّرَ عَلَيْهِ مِنْ قَلْبِهِ أَوْ لِسَانِهِ أَوْ يَدِهِ أَنْ لَا يَنْقُطِعَ عَنْهُ ذَلِكَ
أَيْضًا وَإِنْ لَمْ يَقُلْ مَا ذَكَرَ لَعَذَرَهُ : وَصَحَّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلَ رَسُولًا يَقُولُ :

مِنْ جَهَنَّمَ غَيْرِهِ وَلَمْ يَسْتَطِعْ إِزَالَتُهُ فَلْيَقُلْ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ مِمَّا فَعَلَ هَؤُلَاءِ .
فَلَا تَحْرِمْنِي نَمْرَةَ صُحْبَةِ مَلِكٍ .

(الثانية والعشرون) الشَّعْثُ إِذَا عَلَا شَرْفًا مِنَ الْأَرْضِ كَبَرَّ ، وَإِذَا هَبَطَ
وَادِيًا وَنَحْوَهُ سَبَحَ ، وَتُكْرَهُ الْمُبَالَغَةُ بِرَفْعِ الصَّوْتِ فِي هَذَا التَّكْبِيرِ وَالتَّسْبِيحِ
لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ فِي النِّهْيِ عَنْهُ .

(الثالثة والعشرون) يُسْتَحَبُّ إِذَا أَشْرَفَ عَلَى قَرْيَةٍ أَوْ مَنْزِلٍ أَنْ يَقُولَ :
اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ أَهْلِهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ
أَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا .

(الرابعة والعشرون) الشَّعْثُ إِذَا نَزَلَ مَنْزِلًا أَنْ يَقُولَ مَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ
فِي صَحِيحِهِ عَنْ خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

لَا تَبْقَيْنِ فِي رِقْبَةٍ بَعِيرٍ قِلَادَةٍ مِنْ وَتَرٍ أَوْ قَالَ قِلَادَةٍ إِلَّا قَطَعْتَ . قَالَ مَالِكٌ أَرَى ذَلِكَ مِنَ الْعَيْنِ ،
فَيَكْفُرُهُ أَنْ تَقْلُدَ الدَّابَّةَ وَتَرَأَ أَوْ نَحْوَهُ لَذَلِكَ (قَوْلُهُ الثَّانِيَةُ وَالْعِشْرُونَ إِذَا عَلَا شَرْفًا مِنَ الْأَرْضِ
كَبَرَّ وَإِذَا هَبَطَ وَادِيًا أَوْ نَحْوَهُ سَبَحَ) مُنَاسِبَةٌ الْأَوَّلِ لِلْعَلَوِ وَالثَّانِي لِلْهَبُوطِ ظَاهِرَةٌ (قَوْلُهُ
وَتُكْرَهُ الْمُبَالَغَةُ بِرَفْعِ الصَّوْتِ فِي هَذَا التَّكْبِيرِ الْخ) مِثْلُ ذَلِكَ كُلِّ ذِكْرٍ نَدَبَ فِيهِ الْجَهْرُ
(قَوْلُهُ الثَّلَاثَةُ وَالْعِشْرُونَ الْخ) زَادَ غَيْرُهُ رَبُّ أَنْزَلَنِي مَنْزِلًا مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْمَنْزِلِينَ ،
رَبُّ أَدْخَلَنِي مَدْخَلَ صَدَقٍ وَأَخْرَجَنِي مَخْرَجَ صَدَقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ؛
(قَوْلُهُ يَسْتَحَبُّ الْخ) سَيَذْكُرُ آخِرَ الْكِتَابِ فِي ذَلِكَ مَزِيدًا فَلْيَكُنْ مِنْكَ عَلَى ذِكْرٍ وَلَا فَرْقٍ
فِي ذَلِكَ بَيْنَ مَكَّةَ وَغَيْرِهَا وَشَرَفِهَا لَا يَنَافِي أَنْ لَهَا شَرًّا نَسِيًّا (قَوْلُهُ التَّامَاتِ) صِفَةُ كَاشِفَةٍ

يَقُولُ : مَنْ نَزَلَ مَنْزِلًا ثُمَّ قَالَ أَتَوَدُّ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ
لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَرْتَحِلَ مِنْ مَنْزِلِهِ ذَلِكَ . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُسَبِّحَ فِي حَالِ حَطِّهِ
الرَّحْلَ ، لَمَّا رَوَيْنَاهُ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنَّا إِذَا نَزَلْنَا سَبَّحْنَا حَتَّى نُمِطَ
الرَّحَالُ . وَيُكْرَهُ النَّزُولُ فِي قَارِعَةِ الطَّرِيقِ لِحَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ : لَا تُعْرِسُوا عَلَى
الطَّرِيقِ قَابًا بِهَا مَأْوَى الْهَوَامِّ بِاللَّيْلِ .

(الخامسة والعشرون) السُّنَّةُ إِذَا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ أَنْ يَقُولَ مَا رَوَيْنَاهُ
فِي سُنَنِ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ

إِذَا كَلَّمَاتِ اللَّهِ تَعَالَى جَمِيعَهَا أَى أَقْصَبَتْهُ وَشَوْوَنَهُ لَا يَتَطَرَّقُ إِلَيْهَا نَقْصٌ بِوَجْهِهِ ، وَيَنْبَغِي أَنْ
يَكْرُرَ هَذَا الدُّعَاءَ ثَلَاثًا (قَوْلُهُ لَمْ يَضُرَّهُ شَيْءٌ) لَا يَخْفَى شَمُولُهُ حَتَّى لِلنَّفْسِ وَالْهَوَى كُفْرُهُمَا
(قَوْلُهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُسَبِّحَ فِي حَالِ حَطِّهِ الرَّحْلَ) يَشْمَلُ مَا بَعْدَ الْإِحْرَامِ وَعَلَيْهِ فَيَسْتَنِي
مَنْ أَنْ شَعَارَ الْحَرَمِ التَّلْبِيَةِ وَيَحْتَمِلُ خِلَافَهُ وَالْأَوَّلُ أَقْرَبُ (قَوْلُهُ لَمَّا رَوَيْنَاهُ عَنْ أَنَسٍ) ،
لَا يَنَافِي رَوَايَةَ أَبِي دَاوُدَ وَغَيْرِهِ عَنْ أَنَسٍ : كُنَّا إِذَا نَزَلْنَا مَنْزِلًا لَا نَسْبِيحُ حَتَّى نَحْلَ الرَّحَالِ
لَأَنْ مَعْنَى لَا نَسْبِيحُ لَا نَصَلِّي الضُّحَى ، وَبِهِ يَعْلَمُ أَنَّ الْأَوَّلَى أَى فِي غَيْرِ الْمُرْدَلَفَةِ لَمَّا يَأْتِي فِيهَا
تَقْدِيمُ حَلِّ الرَّحْلِ عَلَى الصَّلَاةِ حَيْثُ اتَّسَعَ وَقْتُهَا كَمَا مَرَّ لَأَنَّهُ مِنَ الْإِحْسَانِ لِلدَّابَّةِ (قَوْلُهُ يَكْرَهُ
النَّزُولُ فِي قَارِعَةِ الطَّرِيقِ) الظَّاهِرُ أَنَّ الْإِضَافَةَ بَيَانِيَّةٌ وَأَنَّهُ لَيْسَ الْمُرَادُ الْحَقِيقَةُ الَّتِي هِيَ أَعْلَى
الطَّرِيقِ ، وَيُؤَيِّدُهُ لَفْظُ حَدِيثِ مُسْلِمٍ الَّذِي سَاقَهُ إِذْ فِيهِ ذِكْرُ الطَّرِيقِ فَقَطْ ، وَظَاهِرُ كَلَامِهِ
أَنَّهُ لَا فَرْقَ فِي الْكَرَاهَةِ بَيْنَ النَّزُولِ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا وَهُوَ ظَاهِرٌ ، لَكِنْ قَضِيَّةُ الْحَدِيثِ الَّذِي
ذَكَرَهُ اخْتِصَاصُ ذَلِكَ بِاللَّيْلِ لِأَنَّهُ يُقَالُ إِنَّمَا ذَكَرَ اللَّيْلَ لِأَنَّ الْكَرَاهَةَ فِيهِ أَشَدُّ لِأَنَّ الضَّرَرَ فِيهِ
أَقْرَبُ (قَوْلُهُ الْخَامِسَةُ وَالْعِشْرُونَ السُّنَّةُ إِذَا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ) أَى أَظْلَمَ وَلَفْظُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الرَّاوَى فِي الْحَدِيثِ الَّذِي ذَكَرَهُ : أَقْبَلَ اللَّيْلَ ، وَهُوَ صَادِقٌ بِجَمِيعِ أَجْزَاءِ
اللَّيْلِ وَلَوْ عَقِبَ الْغُرُوبِ ، وَبِاللَّيَالِي الْمَقْمَرَةِ وَهُوَ ظَاهِرٌ فَلَوْ عَبَّرَ بِأَقْبَلَ اللَّيْلَ كَانَ أَعْمَ وَأَوْضَحَ
ثُمَّ ظَاهَرَ الْحَدِيثُ أَيْضًا أَنَّهُ لَا فَرْقَ فِي قَوْلِ ذَلِكَ بَيْنَ الرَّاكِبِ وَالْمَاشِي وَمَنْ فِي قَافِلَةٍ كَبِيرَةٍ

ﷺ إِذَا صَافَرَ قَاقِبَلَ اللَّيْلِ قَالَ : يَا أَرْضُ رَبِّي وَرَبُّكَ اللَّهُ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ
شَرِّكَ وَشَرِّ مَا فِيكَ وَشَرِّ مَا خَلَقَ فِيكَ وَشَرِّ مَا يَدِبُّ عَلَيْكَ . أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ
أَسَدٍ وَأَسْوَدَ ، وَالْحَيَّةِ وَالْقَرَبِ وَمِنْ سَاكِنِ الْبَلَدِ وَمِنْ الْوَالِدِ وَمَا وَلَدَ ، قُلْتُ :
الْمُرَادُ بِالْأَسْوَدِ الشَّخْصُ . قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ : كُلُّ شَخْصٍ يُقَالُ لَهُ أَسْوَدٌ . قَالَ
الْإِمَامُ أَبُو سُلَيْمَانَ الْخَطَّابِيُّ : سَاكِنُ الْبَلَدِ هُمُ الْجُنُ ، وَالْبَلَدُ الْأَرْضُ الَّتِي هِيَ مَأْوَى
الْحَيَوَانِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا بَنَاءٌ . قَالَ : وَيُمْحْتَلِ أَنْ الْمُرَادَ بِالْوَالِدِ إِبْلِيسُ
وَمَا وَلَدَ الشَّيَاطِينُ .

(السادسة والعشرون) إِذَا خَافَ قَوْمًا أَوْ شَخْصًا آدِيمًا أَوْ غَيْرَهُ

وغيره وهو واضح (قوله قال يا أرض ربّي وربك الله) كأن وجه ذكرها قبل الاستعاذة
من شرها كونه كالوسيلة في حفظه من ذلك (قوله أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّكَ وَشَرِّ مَا فِيكَ وَشَرِّ
مَا خَلَقَ فِيكَ وَشَرِّ مَا يَدِبُّ عَلَيْكَ) إِنْ قُلْتَ مَا فائدة الجمع بين هذه الألفاظ مع اتحاد
مفاهيمها قلت إما التأكيد والاعتناء بتكرار الاستعاذة منها لعظم ضررها ، ويحتمل أن يقال
هي متغايرة إذ الاستعاذة في الأول منها نفسها بأن لا يقع في وهدة أو يتعرّش بشيء منها
مرتفع ، وفي الثاني من شر ما فيها بأن لا يتعرّش بشجرة أو نحوها ، وفي الثالث من شر
ما خلق فيها وإن لم يخلق منها أي لم يغلب عليه عنصرها كالجن ، وفي الرابع من شر ما دب
عليها وهو بعض الثالث صرح به لما ذكر أولاً (قوله ومن ساكن البلد) قصد به رد
ما كانت تفعله الجاهلية كما حكاه تعالى عنهم بقوله وأنه كان رجال من الإنس يعوذون
برجال من الجن فزادوهم رهقا (قوله الشخص) فسر أيضاً بالحية العظيمة وخصت
لخبثها (قوله عن الخطابي قال ويحتمل أن يكون الخ) كأنه أخذ ذلك من قوله تعالى عن
إبليس أفتتخذونه وذريته الآية ، فإنها تدل على أن إبليس يلد (قوله اللهم إنا نجعلك)
هو على حذف مضاف كما لا يخفى (قوله ونعوذ بك من شرورهم) زاد غيره اللهم

قَالَ مَا رَوَيْنَاهُ بِالْإِسْنَادِ الصَّحِيحِ فِي سُكْنِ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيِّ وَغَيْرِهِمَا عَنْ
أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا خَلَفَ قَوْمًا قَالَ :
اللَّهُمَّ إِنَّا نَجْعَلُكَ فِي غُورٍ وَنُعَوِّدُ بِكَ مَنْ نُرَوِّدُهُ . وَيُسْتَعْبَأُ أَنْ يُكْتَرَّ
مِنْ دُعَاءِ الْكَرْبِ هُنَا وَفِي كُلِّ مَوْطِنٍ ، وَهُوَ مَا ثَبَتَ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ
وَمُسْلِمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ عِنْدَ
الْكَرْبِ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ . وَفِي كِتَابِ
التِّرْمِذِيِّ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا كَرَبَهُ أَمْرٌ
قَالَ : يَا حَيُّ يَا قَيُّوْمُ بِرَحْمَتِكَ أَسْتَغِيثُ . قَالَ الْحَاكِمُ : إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ .

(السابعة والعشرون) فِي أُمُورٍ يَحْتَاجُ إِلَيْهَا الْمُسَافِرُ جَاءَتْ فِيهَا أَحَادِيثُ
وَأَثَارٌ قَدْ جُمِعَتْ فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ بِشَوَاهِدٍ وَاضِحَةٍ أَذْكَرُ مِنْهَا هُنَا
أَطْرَافًا مُخْتَصَرَةً مِنْهَا : إِذَا اسْتَصْعَبَتْ دَابَّتُهُ قِيلَ يَقْرَأُ فِي أُذُنَيْهَا : أَقْبِرْ دِينَ
اللَّهِ يَفِيضُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ

رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ كُنْ لِي جَارًا مِنْ شَرِّ هَؤُلَاءِ وَشَرِّ الْجِنِّ
وَالْإِنْسِ وَأَعْوَانِهِمْ وَأَتْبَاعِهِمْ عَزَّ جَارُكَ وَجَلَّ ثَنَاؤُكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ (قَوْلُهُ مِنْهَا إِذَا
اسْتَصْعَبَتْ دَابَّتُهُ قِيلَ يَقْرَأُ فِي أُذُنَيْهَا) خَرَجَهُ الثَّعْلَبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا (قَوْلُهُ وَإِذَا انْقَلَبْتَ دَابَّتُهُ نَادَى يَا عِبَادَ اللَّهِ) ، دَلِيلُهُ أَمْرُهُ ﷺ بِذَلِكَ كَمَا
وَرَدَ بِسَنَدٍ ضَعِيفٍ : وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ مُنْقَطِعٍ إِذَا ضَلَّ أَحَدُكُمْ شَيْئًا أَوْ أَرَادَ عَوْنًا

يَرْحَمُونَ . وَإِذَا انْقَلَبْتَ دَائِبَةً نَادَىٰ يَا عِبَادَ اللَّهِ اخْسِئُوا مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ،
وَيُسْتَحَبُّ الْخِدَاءُ لِلسَّعَةِ فِي السَّيْرِ وَتَنْشِيطُ الدَّوَابِّ وَالنَّفُوسِ وَتَرْوِيحُهَا
وَتَسْهِيلُ السَّيْرِ وَفِيهِ أَحَادِيثُ صَحِيحَةٌ كَثِيرَةٌ . فَإِذَا رَكِبَ سَفِينَةً قَالَ :
بِسْمِ اللَّهِ تَجَرَّيْهَا وَرُفْسَاهَا إِنْ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ . وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ الْآيَةُ .

(الثامنة والعشرون) يُسْتَحَبُّ الْإِكْتِسَارُ مِنَ الدُّعَاءِ فِي تَجْمِيعِ سَفَرِهِ
لِنَفْسِهِ وَلِوَالِدَيْهِ وَأَجْبَائِهِ وَوَلَدِهِ الْمُسْلِمِينَ وَمَسَائِرِ الْمُسْلِمِينَ بِمُسَمَّاتِ أُمُورٍ

وهو بأرض ليس بها أنيس فليقل يا عباد الله أعينوني يا عباد الله أعينوني فإن الله عباداً
لا يراهم ، وسو المجرب كما قاله الراوى . قال بعض الصوفية قدس الله أرواحهم : وإذا
ضاع منك شيء فقل يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه إن الله لا يخلف الميعاد اجمع بيني
وبين كذا فإنه مجرب : قال المصنف : وقد جربته فوجدته نافعا سنياً لوجود الضالة عن
قرب غالباً ، ونقل عن بعض مشايخه مثل ذلك (قوله يستحب الخدء للسرعة) وهو
يضم الخاء كما في الصحاح والمحكم ويجوز كسرهما ويقال له الحدو وهو تحسين الصوت
الشجي بنحو الرجز المباح (قوله وإذا ركب سفينة قال بسم الله مجريها ومرساها الخ) ،
ورد عنه صلى الله عليه وسلم أن قراءة ذلك أمان من الغرق : ووجه مناسبة بسم الله الخ
ظاهر . وكأن وجه مناسبة وما قدروا الله حق قدره آية التزم كما في رواية الطبراني أن
قائل ذلك يتذكر به عتو قوم نوح على الله الموجب لغرقهم ، فكان في ذكر ذلك الحمد
على الرجوع إلى الله المتكفل بالخلاص من الشدائد وإن كانت لو وقعت اقتضت الشهادة .
ألا ترى أنه يقنت لنازلة الطاعون على المعتمد وإن كان من مات به يموت شهيداً ، كما
يقنت لنازلة هجوم الكفار على بلادنا وإن كان من قتلوه يكون شهيداً (قوله للحديث
الصحيح الخ) هو استدلال لطلب الدعاء للمسافر من حيث هو ، وأما الدليل على طلب
خصوص الدعاء للمؤمنين فهو ما رواه المستغفرى مرفوعاً : ما من دعاء أحب إلى الله
عز وجل من قول العبد اللهم اغفر لأمة محمد رحمة عامة . وورد في حديث أنه صلى الله

الآخرة والدنيا ، لأحدِيثِ الصَّحِيحِ فِي مُسْنَدِ أَبِي دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِمَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَاتٌ

عليه وسلم سمع رجلاً يقول اللهم اغفر لي فقال له ويحك لو عمت لاستجيب لك : وفي حديث آخر : عم في دعائك فإن بين العام والخاص كما بين السماء والأرض . وشمل قوله بمهمات أمور الآخرة الدعاء بالمغفرة لهم ولو من جميع الذنوب وليس مراداً فقصد قال العراقي كشيبه العزيز عبد السلام يحرم طلب نفي ما دل السمع الأحادي على ثبوته كاللهم اغفر للمسلمين جميع ذنوبهم لما دلت عليه الأحاديث الصحيحة من أنه لا بد من دخول طائفة منهم النار ولا ينافيه ما تقرر أن اغفر لي وجميع المسلمين سنة . ولا قوله تعالى ويستغفرون لمن في الأرض ، واستغفر للذنبك وللمؤمنين والمؤمنات . أما الأول فلا أنه إن أراد في بعض الأشياء صح أن يشرك معه غيره أو أراد الكل صح في حقه إذا لم يتعين كونه من الداخلين النار ، وأما في جميعهم فإن أراد المغفرة من حيث الحملة أو السر في في الدنيا صح إذ لا منافاة أو مغفرة الجميع لجميع المسلمين من آدم إلى الساعة في الآخرة بأن لا يكون معه عقاب حرم لما سبق ، وأما الثاني والثالث فلا أنه لا عموم فيهما من حيث المغفرة لأن كلا منهما فعل في الإثبات وإنما فيهما عموم من حيث المغفور له ، وربما يتوهم أيضاً من تعبير المصنف بذلك حل استر عورتي يوم القيامة عن الأبصار وهو كذلك خلافاً للزركشي كالقرافي ، لأن ما صح أن الخلق يحشرون حفاة عراة ليس على عمومه كما صرح به البيهقي وغيره فإن من المؤمنين من يبعث في أكفانه كما ورد في عدة أحاديث . وورد من طرق أنه صلى الله عليه وسلم دعا لأم سلمة بأن الله تعالى يستر عورتها يومئذ لما سأله في ذلك حين سمعته يقول يحشر الناس حفاة عراة . ويحرم أيضاً طلب ما دل السمع الأحادي على نفيه كاللهم اجعلني أول من تنشق الأرض عنه يوم القيامة . قال القرافي وأقره الزركشي : وقد يكون الدعاء كفرة كالدعاء بطلب الراحة من أهوال يوم القيامة أو بتخليد مؤمن في النار ، أو استدامة الحياة للراحة من هول الموت ، أو لجميع بني آدم السلامة من إبليس وجنوده ، أو بأن يرى الله في اللحظة ، أو أن يفيض عليه ما هو مختص بالقدرة الإلهية كالإيجاد والقضاء النافذ انتهى . ومحل إن تعمد وعلم بالمنع . واعترض بما ذكره في طلب الراحة بالسبعة المظللين بالعرش ويقول تعالى وهم من فزع يومئذ آمنون ، قد يحمل كلامهما على طلب الراحة من جميع الأهوال من الموت إلى الجنة ومع ذلك لا يخلو

لَا شَكَّ فِيهِنَّ : دَعْوَةُ الظُّلْمِ ، وَدَعْوَةُ السَّافِرِ ، وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ ، وَلَيْسَ فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ عَلَى وَلَدِهِ .

(التاسعة والعشرون) يُسْتَحَبُّ لَهُ الْمُدَاوِمَةُ عَلَى الطَّهَارَةِ ، وَالنُّومُ عَلَى

مَنْ نَظَرَ إِذَا لَا قَاطِعَ مَحْصُولِ ذَلِكَ لِكُلِّ أَحَدٍ ، وَمَا ذَكَرَاهُ فِي تَحْلِيدِ الْمُؤْمِنِ فِي النَّارِ يَنْبَغِي حَمْلُهُ عَلَى الْمَطِيعِ وَإِلَّا فَالْخِلَافُ فِيهِ شَهِيرٌ ، وَفِي رُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى فِي الْبَقِظَةِ فِيهِ نَظَرٌ ظَاهِرٌ إِلَّا أَنْ يَحْمَلَ عَلَى رُؤْيَا فِي الدُّنْيَا مُسْتَلْزِمَةً لِلْإِحَاطَةِ عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْخِلَافِ فِي تَكْفِيرِ الْمَجْسَمَةِ وَقَضِيَّةِ الْمُنْقُولِ عَدَمَ كُفْرِهِمْ مُطْلَقاً وَإِنْ كَانَ الْأَوَّجُهُ تَكْفِيرٌ مِنْ قَالَ كَالْأَجْسَامِ (قَوْلُهُ لَا شَكَّ فِيهِ) تَأْكِيدُ (قَوْلُهُ دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ) أَيْ بِالنَّوْعِ الَّذِي ظَلَمَ بِهِ فَقَطْ إِذَا لَا يَجُوزُ لَهُ الدَّعَاءُ عَلَى ظُلْمِهِ بِغَيْرِ ذَلِكَ . وَاسْتَشْكَلَ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّ امْرَأَةً خَاصَمَتْهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ كَاذِبَةً فَأَعْمِ بَصَرَهَا وَاقْتُلْهَا فِي أَرْضِهَا فَكَانَ كَذَلِكَ . وَيُجَابُ بِأَنَّ هَذَا مَذْهَبُ صَحَابِيٍّ وَاسْتِجَابَتِهِ كَرَامَةٌ لَهُ مَعَ اعْتِقَادِهِ جَوَازَهُ ، وَأُجِيبُ بِغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا فِيهِ نَظَرٌ . وَبَحْثُ الزُّرْكَشِيِّ جَوَازَ الدَّعَاءِ عَلَى الظَّالِمِ بِالْفِتْنَةِ فِي دِينِهِ وَسُوءِ الْحَاقَّةِ كَقَوْلِ سَعْدٍ فِي الدَّعَاءِ عَلَى مَنْ ظَلَمَهُ وَعَرَضَهُ لِلْفِتَنِ فَاسْتَجِيبَ لَهُ : وَلَقَوْلِ مُوسَى وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا ، وَنُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا تَزِدْ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ، أَيْ وَلِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعَا عَلَى عَتَبَةَ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ يَوْمَ أَحَدٍ لَمَّا كَسَرَ رِبَاعِيَّتَهُ وَشَجَّ وَجْهَهُ الشَّرِيفَ بِقَوْلِهِ : اللَّهُمَّ لَا تَحِلَّ عَلَيْهِ الْحَوْلُ حَتَّى يَمُوتَ كَافِراً فَكَانَ كَذَلِكَ سَنَدُهُ صَحِيحاً لَكِنِّهِ مُرْسِلاً . وَوَرَدَ نَظِيرُ ذَلِكَ عَنِ الصَّحَابَةِ وَأَعْلَامِ الْأُمَّةِ سَلَفاً وَخَلَفاً ، وَقِيلَ يَمْتَنِعُ : وَحَمْلُ الْجَوَازِ عَلَى الْمُتَمَرِّدِ لِعُمُومِ ظُلْمِهِ أَوْ كَثَرَتِهِ أَوْ تَكَرَّرِهِ أَوْ فَحْشِهِ أَوْ إِمَاتَتِهِ لِحَقِّ أَوْ سَنَةِ أَوْ إِمَاعَتِهِ عَلَى بَاطِلٍ أَوْ بَدْعَةٍ . وَالْمَنْعُ عَلَى مَنْ لَمْ يَظْلَمْ أَوْ ظَلَمَ فِي عَمَرِهِ مَرَّةً . هَذَا وَفِي الْحَدِيثِ أَنَّ الدَّعَاءَ عَلَى الظَّالِمِ يَذْهَبُ أَجْرُ الْمَظْلُومِ . وَأَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ : مَنْ دَعَا عَلَى ظَالِمٍ فَقَدْ انْتَصَرَ . قَالَ بَعْضُهُمْ : وَالدَّعَاءُ عَلَى مَنْ ظَلَمَ الْمُسْلِمِينَ لَا يَذْهَبُ أَجْرُ الدَّاعِي لِأَنَّهُ لَمْ يَدْعُ لِحَظِّ نَفْسِهِ (قَوْلُهُ وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ) الظَّاهِرُ أَنَّ حَمْلَهُ إِنْ كَانَتْ بِحَقِّ بَأْنٍ كَانَ الْوَلَدُ عَاقِلاً بِأَنْ فَعَلَ مَعَهُ مَا يَتَأَذَى مِنْهُ تَأْذِياً لَيْسَ بِالْمُؤْمِنِ فَحِينَئِذٍ فَالْوَالِدُ مَظْلُومٌ فَيَكُونُ دَاخِلاً فِي الْأَوَّلِ لَكِنِّ صَرَحَ بِهِ لِلْإِعْتِنَاءِ بِشَأْنِهِ (قَوْلُهُ التَّاسِعَةُ وَالْعِشْرُونَ) يُسْتَحَبُّ لَهُ الْمُدَاوِمَةُ عَلَى الطَّهَارَةِ (الْخ) يَنْبَغِي أَيْضاً لِمُرِيدِ النَّوْمِ آخِرَ اللَّيْلِ نَصْبَ ذِرَاعِهِ وَحَمْلَ رَأْسِهِ عَلَى كَتِفِهِ لِلاتِّبَاعِ وَلَثَلَا يَسْتَقِلُّ فِي النَّوْمِ فَيُفَوِّتُهُ الصُّبْحُ أَوْ أَوَّلَ وَقْتِهِ وَحَمْلَ جَوَازِ النَّوْمِ وَلَوْ قَبْلَ الْوَقْتِ إِنْ ظَنَّ أَنَّهُ يَسْتَقِظُ قَبْلَ ضَيْقِهِ وَإِلَّا حَرَّمَ عَلَى مَا فِيهِ مِمَّا بَسَطْتُهُ فِي شَرْحِ الْعِبَابِ . وَيَنْبَغِي عِنْدَ إِرَادَتِهِ أَنْ يَتَعَوَّذَ بِاللَّهِ وَيَسْتَوْدِعُهُ

الطهارة . ومما ينادى الأمر به المحافظة على الصلاة في أوقاتها المشروعة . وله أن يقصر ويجمع ، وله ترك النجس والقصر ، وله فعل أحدهما وترك الآخر ، لكن الأفضل أن يقصر وأن لا يجمع لخروج من خلاف النساء في ذلك ، فإن أبا حنيفة وغيره رحمهم الله تعالى قالوا القصر واجب والنجس حرام إلا في عرفات والمزدلفة

نفسه وماله ويقرأ آيات الحرس المشهورة وهي ثلاث وثلاثون آية من أول البقرة إلى المفلحون ، وآية الكرسي إلى خالدون ، ولله ما في السموات إلى آخرها ، وإن ربكم الله إلى قريب من الحسين ، وقل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن إلى آخرها ، ومن أول الصافات إلى لا زب ، وبما معشر الجن في الرحمن إلى ينتصران ، ولو أنزلنا إلى آخر الحشر ، وأنه تعالى جد ربنا إلى شططا . وينبغي إذا غشي الصبح أن يقول ما في مسلم أنه ﷺ كان إذا كان في سفر وأحر يقول سمع سامع بحمد الله وحسن بلائه أي نعمته علينا ربنا صاحبنا وأفضل علينا عائذاً بالله من النار . زاد الحاكم يقول ذلك ثلاث مرات ويرفع بها صوته ، وسمع بكسر الميم مخففة أي شهد شاهد أمر بلفظ الخبر أي ليشهد الشاهد بحمد الله أو يفتحها مشددة أي يبلغ سامع قولي هذا لغيره تنبيهاً على الذكر والدعاء وعائذاً إما على حقيقته أو بمعنى متعوذاً كما يقال مستجار بالله بوضع الفاعل مكان المفعول كسر كاتم بمعنى مكتوم . وإذا جهد الظهر جهداً شديداً من كثرة السير فليقل اللهم احمل علمي في سبيلك فإنك تحمل القوى والضعيف والرطب واليابس في البر والبحر للاتباع كما أخرجه الطبراني . ويسن لمن سمع نبيق حمار أن يتعوذ ويصلي على النبي ﷺ . ويسن أن يستصحب معه خمسمائة يكن النبي ﷺ يدعهن سفرأ ولا حضراً ، المرأة والمكحلة والمشط والسواك والمغوى وهي حديدة كالمسلة تحك بها المرأة رأسها وتفرق شعرها ، وقيل مثل المشط لها ساعد جرت عادة الكبير أن يحك بها مالا تصله يده ويفرق بها شعره ، وفي رواية الإبرة والخيط والمقراض والمخصف والقارورة . زاد بعض الصوفية الركوة والحبل ولا بأس به بل ربما يحتاجهما المسافر أكثر من غيرهما (قوله لكن الأفضل أن يقصر وأن لا يجمع الخ) إنما يكون القصر أفضل لمن بلغ سفره ثلاث مراحل ، وحينئذ فلو تعارض هو وصلاة الجماعة قدم الجماعة لأنها فرض كفاية وهو سنة . وقول أبي حنيفة بوجوبه عارضه قول أحمد بوجوبها عيناً فيتساقطان وترجح هي بما مر . فإن قلت أجد لا يقول بالبطلان إذا انتفت الجماعة وأبو حنيفة يقول به إذا انتفى القصر فكانت رعاية خلافه أولى ، قلت قوله بوجوب القصر عارض سنة صحيحة وهي قول عائشة رضي الله عنها يا رسول الله

قصرت وأتممت فقال أحسنت ، فلم تتأكد مراعاته : على أن أحمد عنه رواية مشهورة أن الجماعة شرط للصحة فساوى خلافه خلاف أبي حنيفة ، وبهذا يعلم أن الجماعة ترجح على القصر وإن فرض أن أحمد لا يوجبها عيناً في السفر . فإن قلت هي سنة في حق المسافر فلا مرجح ، قلت لا مانع من أن تكون سنة ويثاب عليها إذا وقعت ثواب فرض الكفاية ، وعلى التناول فهي سنة أكد كما لا يخفى ، فإن لم يبلغ سفره ذلك فالإتمام أفضل ، لأن أبا حنيفة أوجبه وبحث بعضهم أنه لو قدم من سفر طويل وبقي بينه وبين مقصده دون ثلاثة أيام فالأفضل له الإتمام ، وفيه نظر ، لأن الحنفية يجوزون القصر حينئذ كما قاله بعض مشايخهم على أنه وإن ثبت مانع لا يراعى خلافه ، لأن الثابت عنه عليه السلام في الصحيحين وغيرهما أنه في سفره لم يزل يقصر حتى رجع إلى المدينة لكن سفيان الثوري يقول إذا رجع من سفر طويل للحاجة قبل بلوغه مسافة القصر لم يحز له القصر ، فلا يبعد حينئذ رعاية خلافه على نظريه . نعم الأفضل للملاح يسافر ومعه أهله ومن لم يزل مسافراً بلا وطن وإن كان من العارفين بالملازمين للسباحة كما هو ظاهر خلافاً لمن وهم فيه الإتمام مطلقاً لأن أحمد يوجه عليهما ، وإنما قدم على خلاف أبي حنيفة لاعتضاده بالأصل كما أن ترك الجمع أفضل لأصلته ، وفارق القصر بأن فيه إخلاء أحد الوقتين عن وظيفته وظاهر كلامهم خلاف ما يرمى إليه كلام المصنف هنا أن أفضلية تركه ليست مراعاة لخلاف من منعه لأن السنة صحت بخلافه وإنما هي لما ذكر ، وفعله عليه السلام غايته أنه يدل على الحواز لا الأفضلية لما قام عندهم ، ومن ثم اختبر أفضليته ولا نظر لمن منعه لأنه خالف سنة صحيحة هي مداومته عليه السلام عليه . ويكره ترك الترخص بالقصر والجمع وغيرهما لمن وجد في نفسه كراهته إلى أن تزول ولن تركه شكاً في جوازه ، أو كان ممن يقتدى به ، واستشكل بأنه كيف يشك في جوازه ويؤمر بفعله ، ويحاجب بأنه يؤمر بفعله قهراً لنفسه المتخيلة لمنع ما علم واستقر وزجراً لما عن الخوض في مثل ذلك ، وقد يكون الجمع أفضل من تركه أيضاً ، وذلك فيما إذا كان لو جمع لأدرك عرفة ولو ترك لفاته ، ولا يقال بوجوبه حينئذ خلافاً لمن اعتمد لقولهم إذا تعارض الوقوف وأداء الصلاة قدم الوقوف ووجب تركها ولا يصلحها صلاة شدة الخوف فلا فوات وإن تركه ، وكذا يقال فيما لو كان لو جمع لأنفذ أسيراً ولو صلى كلاً في وقته لم يتقذه فلا يجب الجمع خلافاً لمن زعمه أيضاً ، لأنه إذا تعارضت الصلاة وإنقاذ الأسير وجب تركها لأجله كما قال ابن عبد السلام فلا وجه لوجوب الجمع ، على أنه إلى الآن لم يخاطب بمنبر صاحبة الوقت في جمع التقديم فكيف يجب عليه إيقاعها في وقت غيرها ، وكون وقتها

وَإِذَا أَرَادَ الْقَصْرَ فَلَا بُدَّ مِنْ نِيَّةِ الْقَصْرِ عِنْدَ الْإِحْرَامِ بِالصَّلَاةِ . وَإِنَّمَا يَجُوزُ

فِي السَّفَرِ إِنَّمَا هُوَ عِنْدَ إِرَادَةِ الْجَمْعِ لِقَبْلِهِ ، وَبَحْثُ وَجُوبِهِ فِيهَا لَوْ نَوَاهُ تَأْخِيرًا وَشَارَفَ وَصُولَهُ دَارَ إِقَامَتِهِ فِي وَقْتِ الثَّانِيَةِ ، فَإِنَّهُ إِنْ تَرَكَ الْجَمْعَ وَدَخَلَ بِلَدِهِ صَارَتْ الْأَوَّلَى قَضَاءً مَعَ قَلْبِهِ عَلَى فِعْلِهَا أَدَاءً بِالْجَمْعِ قَبْلَ دُخُولِهِ فَتَعَيَّنَ الْجَمْعُ حِينَئِذٍ وَفِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّهَا وَإِنْ صَارَتْ قَضَاءً لَكِنَّهُ قَضَاءٌ لِإِثْمٍ فِيهِ ، لِأَنَّ شَرْطَ مَا فِيهِ إِثْمٌ أَنْ يُخْرِجَهَا عَنْ وَقْتِهَا لَا لِعَدْوِ هَذَا بِخِلَافِهِ فَالْأَوَّلَى أَنَّهُ أَفْضَلُ لَا وَاجِبٌ ، وَجَمْعُ التَّأْخِيرِ أَفْضَلُ مِنْ جَمْعِ التَّقْدِيمِ لِسَائِرِ وَقْتِ الْأَوَّلَى وَلِئِنْ بَاتَ بِمَزْدَقَةٍ ، وَجَمْعُ التَّقْدِيمِ أَفْضَلُ لِنَازِلِ وَقْتِ الْأَوَّلَى وَوَاقِفِ بَعْرَةِ لِلاتِّبَاعِ فِي الْمَسَائِلِ الْأَرْبَعِ . وَاسْتَحْفِى جَمْعُ مُتَأَخِّرُونَ مِنْ أَفْضَلِيَةِ جَمْعِ التَّقْدِيمِ وَالتَّأْخِيرِ فِيهَا ذِكْرُ مَا لَوْ خَشِيَ مِنَ التَّأْخِيرِ الْقَوَاتِ لِبَعْدِ الْمَنْزِلِ أَوْ خَوْفِ نَحْوِ عَدُوٍّ فَالْجَمْعُ تَقْدِيمًا أَفْضَلُ ، وَمَا لَوْ كَانَ إِذَا جَمَعَ تَقْدِيمًا صَلَّى جَمَاعَةً أَوْ خَلَا عَنْ حَدَثِهِ الدَّائِمِ أَوْ كَشَفَ عَوْرَتَهُ وَمِثْلَهُ غَيْرُهُ مِنَ الشُّرُوطِ وَالْأَرْكَانِ كَالطَّهَارَةِ بِالمَاءِ وَالصَّلَاةِ قَائِمًا وَإِذَا جَمَعَ تَأْخِيرًا كَانَ بِخِلَافِ ذَلِكَ أَوْ بِالْعَكْسِ فَالْجَمْعُ بِالْجَمَاعَةِ وَبِالْخُلُوعِ ذِكْرُ أَفْضَلُ ، فَعَلِمَ أَنَّ أَفْضَلِيَّتَهُ هُنَا لَيْسَتْ مِنْ حَيْثُ كَوْنُهُ جَمْعًا لِثَلَاثِ شَيْءٍ يُمْكِنُ أَنْ الْجَمْعُ خِلَافُ الْأَفْضَلِ وَإِنَّمَا هُوَ لَمَّا اقْتَرَنَ بِهِ مِنَ الْكَمَالِ الَّذِي خَلَا عَنْهُ الْجَمْعُ الْآخَرُ (قَوْلُهُ وَإِذَا أَرَادَ الْقَصْرَ فَلَا بُدَّ مِنْ نِيَّةِ الْقَصْرِ عِنْدَ الْإِحْرَامِ بِالصَّلَاةِ) بَقِيَ لِلْقَصْرِ شُرُوطٌ أُخْرَى مِنْهَا كَوْنُ السَّفَرِ طَوِيلًا بِأَنْ يَكُونَ مَسِيرُهُ يَوْمَيْنِ مُعْتَدِلَيْنِ بِسِيرِ الدُّوَابِّ وَعَلَيْهَا الْأَحْمَالُ الثَّقِيلَةُ مَعَ الْمُعْتَادِ مِنَ الزُّوْلِ وَالِاسْتِرَاحَةِ لِلْأَكْلِ وَالصَّلَاةِ وَنَحْوِهَا ذَهَابًا فَقَطْ تَعْدِيدًا فَإِنْ شَكَّ فِي طَوْلِهِ اجْتَهَدَ ، وَكَوْنُهُ جَائِزًا وَلَوْ مَكْرُوهًا فَلَا تَرْخِصَ فِي سَفَرٍ عَصَى بِهِ لَا فِيهِ وَلَا فِيهَا إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ غَرَضٌ صَحِيحٌ كَجَرْدِ رُؤْيَةِ الْبِلَادِ بِخِلَافِ قَصْدِ التَّنَزُّهِ كَمَا بَيَّنَّاهُ فِي شَرْحِ الْإِرْشَادِ وَكَوْنُهُ لِمَقْصِدٍ مُعَيَّنٍ فَلَا يَتَرْخِصُ مِنْ لَا يَدْرِي أَيْنَ يَتَوَجَّهُ سِوَاءَ أَسْلَكَ طَرِيقًا أَمْ لَا وَسِوَاءَ أَكَانَ مُسْتَقْلِلًا أَوْ عِيَالًا أَوْ زَوْجَةً أَوْ نَحْوَهُمَا مَعَ مُتَبَوِّعِهِ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ مَقْصِدَهُ . وَمِنْهَا مَجَاوِزَةُ السُّورِ إِذَا كَانَ مُخْتَصِمًا وَإِنْ اشْتَمَلَ عَلَى مَزَارِعِ لَا عِمْرَانَ وَرَاءَهُ وَإِنْ كَثُرَ ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ سُورٌ اشْتَرَطَ مَجَاوِزَةَ عِمْرَانَ صَوِّبَ سَفَرُهُ وَخَرَابَ لَمْ يَنْجِرْ . وَمِنْهَا أَنْ لَا يَقْتَدِيَ نِيَمَ فِي جِزَاءٍ مِنْ صَلَاتِهِ فَلَوْ صَلَّى الظُّهْرَ خَلْفَ مُسَافِرٍ يَصَلِّي الصُّبْحَ أَمَّ ، وَإِنْ فَسَدَتْ إِحْدَى الصَّلَاتَيْنِ كَشَكَ فِي سَفَرِ إِمَامِهِ وَإِنْ بَانَ مُسَافِرًا قَاصِرًا دُونَ نِيَّةِ الْقَصْرِ لِأَنَّهُ الْغَالِبُ مِنْ حَالِ الْمُسَافِرِ . وَمِنْهَا أَنْ يَلْتَمِسَ سَفَرُهُ حَتَّى يَقْتَضِيَ صَلَاتُهُ وَتَنْتَهِيَ بِلُغُوهِ مَبْدَأَهُ وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ نَحْوَ الْعِمْرَانِ . وَمِنْهَا الْعِلْمُ بِمَجَاوِزَةِ فَلَوْ قَصَرَ وَجَمَعَ جَاهِلًا بِذَلِكَ لَمْ تَصِحَّ صَلَاتُهُ لِتَلَاْعِهِ . وَخَرَجَ بِنِيَّةِ الْقَصْرِ نِيَّةُ الْإِتِمَامِ وَالتَّرَدُّدِ فِيهِ وَالتَّشَكُّكِ فِي نِيَّةِ الْقَصْرِ نِيَمَ فِي الْجَمْعِ وَإِنْ تَذَكَّرَ فِي الْآخِرَةِ حَالًا .

الْقَصْرِ فِي الظُّهْرِ وَالْمَصْرِ وَالْعِشَاءِ كُلُّ وَاحِدَةٍ رَكْعَتَانِ . وَلَوْ قَاتَتْهُ مَقْصُورَةٌ
فَقَضَاهَا فِي السَّفَرِ فَأَلَاوَلَى أَنْ يَقْضِيَهَا تَامَةً ، فَإِنْ قَصَرَهَا جَازَ عَلَى الْأَصَحِّ .
وَإِذَا أَرَادَ الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا فَإِنَّمَا يَجُوزُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْمَصْرِ فِي وَقْتِ أَحَدِهِمَا ،
وَبَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْمِثَارِ فِي وَقْتِ أَحَدِهِمَا فَإِنْ شَاءَ قَدَّمَ الثَّانِيَةَ إِلَى الْأُولَى ، وَإِنْ
شَاءَ أَخَّرَ الْأُولَى إِلَى وَقْتِ الثَّانِيَةِ ، لَكِنْ الْأَفْضَلُ إِنْ كَانَ نَازِلًا فِي وَقْتِ
الْأُولَى أَنْ يُقَدِّمَ الثَّانِيَةَ ، وَإِنْ كَانَ سَائِرًا فِي وَقْتِ الْأُولَى أَخَّرَهَا ، فَإِنْ أَرَادَ
الْجَمْعَ فِي وَقْتِ الْأُولَى فَلَهُ ثَلَاثَةُ شُرُوطٍ : أَنْ يَبْدَأَ بِالْأُولَى ، وَأَنْ يَنْوِيَ الْجَمْعَ

(تنبيه) قال في التدريب ما حاصله : لا يقصر في سفر قصير إلا في موضع بأن خرج
قاصداً سفرأ طويلاً ثم نوى الإقامة ببلد أثناء الطريق أربعة أيام فأكثر وبينه وبين تلك البلد
التي نوى الإقامة فيها مرحلة مثلاً ، فالأصح أنه يترخص ما لم يدخلها انتهى . ويرد بأنه لم
يقصر في سفر قصير بل طويل لأن عزمه عليه ابتداء هو المحذور للقصر ونيته الإقامة المذكورة
لا تكون معارضة له إلا بعد دخول المحل الذي نوى الإقامة به لاقبله فقصره قبله إنما وقع في
سفر طويل لا قصير فلا استثناء (قوله ولو قاتته صلاة مقصورة فقضاها في سفره) أى
ولو في سفر آخر (قوله وإذا أراد الجمع إلخ) المعتمد كما قاله جمع متأخرون أنه يجوز
جمع الجمعة والعصر تقديماً لا تأخيراً سواء قلنا إنها ظهر مقصورة أو صلاة على حيالها وهو
الأصح . والمعتمد أيضاً أنه لو سافر أثناء الظهر مثلاً ثم نوى الجمع جمع كما قاله جمع متقدمون
ونقله في المجموع وأقره واعتمده الأذرعى وغيره . وقول ابن الرفعة بخلافه بحث مخالف
للمنقول ، وذلك لوجود السفر وقت النية (قوله لكن الأفضل إن كان نازلاً إلخ) مر دليله
وما يلحق به وقضية كلامه ككلامهم أنه لو كان سائراً وقتها أو نازلاً وقتها استوى جمع
التقديم والتأخير ، وهو متجه حيث لم يوجد مرجح آخر مما مر إذ لا مرجح حينئذ إلا أن
يقال إن المبادرة لبراءة الذمة الموجودة في جمع التقديم ترجحه (قوله فإن أراد الجمع في
وقت الأولى فله ثلاثة شروط) يفهم منه كسائر كلامهم أنه لا يشترط تحقق بقاء وقت
الأولى . وقول البلقيني يشترط ، رده ولده جلال الدين بأنه مصل لها في الوقت بيقين لأن
وقتها إن بقى فهو جامع وإلا فهو فاعل للثانية في وقتها ، ولا يقال الشك في بقائه يمنع من

قَبْلَ فَرَاعِهِ مِنْهَا ، وَالْأَفْضَلُ أَنْ تَكُونَ النِّيَّةُ عِنْدَ الْإِحْرَامِ بِهَا ، وَأَنْ لَا يُفَرَّقَ
بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ بِصَلَاةٍ سُنَّةٍ وَلَا غَيْرِهَا ، فَإِنْ هَدَّ أَحَدُ هَذِهِ الشَّرُوطِ بَطَلَ الْجَمْعُ
وَوَجَبَ أَنْ يُصَلِّيَ الثَّانِيَةَ فِي وَقْتِهَا . وَلَوْ فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ بَقَعُوا الْكَلِمَتَيْنِ
أَوِ الثَّلَاثَ لَمْ يَضُرَّ ، وَإِنْ فَرَّقَ بِالتَّيَمُّمِ بَانَ تَيَمُّمٌ لِلأُولَى ثُمَّ سَلَّمَ مِنْهَا ثُمَّ تَيَمَّمْ
لِلثَّانِيَةِ وَشَرَعَ فِيهَا مِنْ غَيْرِ تَأْخِيرٍ جَازَ عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ . وَإِنْ أَرَادَ الْجَمْعُ
فِي وَقْتِ الثَّانِيَةِ وَجَبَ عَلَيْهِ أَنْ يَنْسُو تَأْخِيرَ الْأُولَى إِلَى الثَّانِيَةِ لِلْجَمْعِ ، وَتَكُونَ
هَذِهِ النِّيَّةُ بَعْدَ دُخُولِ وَقْتِ الْأُولَى ، وَلَهُ تَأْخِيرُ هَذِهِ النِّيَّةِ مَا دَامَ مِنْ وَقْتِ
الْأُولَى مَا يَسْمُهَا ، فَإِنْ لَمْ يَنْتَوِ تَأْخِيرُهَا حَتَّى خَرَجَ الْوَقْتُ أَيْمَ وَصَارَتْ قَضَاءً
وَقَدْ سَبَقَ حُكْمُهَا فِي الْقَضْرِ . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَبْدَأَ بِالْأُولَى وَأَنْ لَا يُفَرَّقَ بَيْنَهُمَا ،
فَإِنْ خَالَفَ وَبَدَأَ بِالثَّانِيَةِ أَوْ فَرَّقَ جَازَ عَلَى الْأَصَحِّ بِخِلَافِ مَا سَبَقَ مِنَ الْجَمْعِ
فِي وَقْتِ الْأُولَى

الجزم بنية الجمع تقديمًا لوجود الأصل المستصحب وهو بقاؤه ويفهم منه أيضاً جواز جمع
التقديم للمتجيرة وهو ما اعتمده السبكي للحكم بصحة صلاتها شرعاً لكن المعتمد خلافه
لأن شرطه تقديم الأولى صحيحة يقيناً أو ظناً وهو منتفٍ هنا (قوله قبل فراغه منها) أى
ولومع السلام أو بعد نية الترك (قوله وإن فرق بالتيمم) أى والطلب الخفيف (قوله ما دام
من وقت الأولى زمان يسعها) أى أداء فتكفيه النية في كونها أداء فلا يمتنع الجمع ما دام
الباقى من الوقت يسع ركعة وإن حرم عليه تأخير النية إلى زمن لا يسع الصلاة . وما قررته هو
حاصل ما جمع به المحققون بين عبارة الروضة والمجموع الموافقة لعبارته هنا ويدل على ذلك
قوله هنا فإن لم ينو تأخيرها حتى خرج الوقت أتم . وقول الإسنوى إن عبارة المجموع موافقة
لعبارة الروضة سهو ، ومحل الحرمة فيمن أخر النية عامداً فإن أخرها لنوم أو شغل سها بسببه
عنها أى وقد عذر به لا كلعب الشطرنج فالأوجه أنه لا حرمة وإن كانت قضاء ، وكذا الجاهل

(فصل) إِذَا جَمَعَ فِي وَقْتِ الْأَوَّلِي أُذِّنَ لَهَا ثُمَّ أَقَامَ لِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا ،
وعلى قولٍ لَا يُؤَذَّنُ وَإِنْ جَمَعَ فِي وَقْتِ الثَّانِيَةِ فَكَذَلِكَ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَعَلَى قَوْلٍ
لَا يُؤَذَّنُ ، وَعَلَى قَوْلٍ إِنْ رَجَا حُضُورَ جَمَاعَةٍ أُذِّنَ وَإِلَّا فَلَا .

(فصل) وَيُسْتَحَبُّ صَلَاةُ الْجُمُعَةِ فِي السَّفَرِ وَلَكِنْ لَا تَنَاقُذُ كُنَّا كُدِّهَا فِي
النَّحْضِ .

(فصل) وَتَسْنُّ السَّنَةُ الرَّائِبَةُ مَعَ الْفَرَائِضِ فِي السَّفَرِ كَمَا تَسْنُّ فِي النَّحْضِ ،
فَمَنْ جَمَعَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ صَلَّى أَوَّلًا سَنَةَ الظُّهْرِ الَّتِي قَبْلَهَا ثُمَّ صَلَّى الظُّهْرَ
ثُمَّ الْعَصْرَ ثُمَّ سَنَةَ الظُّهْرِ الَّتِي بَعْدَهَا ثُمَّ سَنَةَ الْعَصْرِ .

(فصل) لِلْمُسَافِرِ إِلَى مَسَافَةٍ تَبْلُغُ مَرَحَلَتَيْنِ فَصَاعِدًا أَنْ يَمْسَحَ عَلَى

بوجوبها فيما يظهر لأنه مما يخفى على العوام (قوله فصل إذا جمع في وقت الأولى أذن لها إلخ)
هو المعتمد (قوله فصل ويستحب صلاة الجماعة في السفر ولكن لا تتأكد كتنأكدها في
الحضر) أى لوجوبها فيه وتنبها في السفر (قوله فمن جمع بين الظهر والعصر صلى أولاً
سنة الظهر إلخ) هذا في الأولى وكذا يقال في المغرب والعشاء ويجوز غير ذلك ما لم يقدم
سنة بعدية على فرضها أو يخلل بسنة بين الفرضين في جمع التقديم أو يقدم قبلية للثانية على
الأولى فيه أيضاً فيما يظهر ، لأن وقت الثانية براتبها القبلية إنما يدخل بعد فعل الأولى .
فقول المحب الطبري وغيره له تقديم سنة العصر في جمع التقديم لأن وقت الظهر صار
وقتاً للعصر فكذا لسننها فلا يتوقف على فعل الظهر وإن توقف عليه العصر لأنه كالتابع ضعيف
بل آخره يرد على أوله كما يعلم بالتأمل (قوله فصل للمسافر إلى مسافة تبلغ مرحلتين
فصاعداً) أى سفرأ تقصر فيه الصلاة وقد علمت شروطه قريباً (قوله أن يمسح على خفيه

خَفِيَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ ابْتَدَأُوهَا مِنْ حِينَ يُحْدِثُ بَدَنَهُ لُبْسَهُ ، وَلَا يَحْضُرُ
الْمَسْحُ إِلَّا عَلَى خَفٍّ مَاتَرٍ لِمَحَلِّ الْقَرَضِ مِنْ رِجْلَيْهِ ، وَيُشْتَرَطُ سِتْرُهَا مِنْ
أَمَقْلِ وَمِنْ الْجَوَانِبِ الْأَرْبَعِ ، وَلَا يُشْتَرَطُ سِتْرُهَا فَوْقَ الْكَأَنَيْنِ ، وَلَا يَصْرُ

ثلاثة أيام وليالين (أى المتصلة بهن سواء أسبق اليوم الأول ليلته أم لافلو أحدث في أثناء
ليلة اعتبر قدر ماضيها من الرابعة وعلى هذا القياس يقال في اليوم وفي مدة المقيم ولو أقام بعد
يوم وليلة وقبل الثلاث انتهى مسحه فلا يستوفىها ومتى مسح في الحضر ولو أحد خفيه فهو
كالمقيم (قوله ابتدأوها من حين يحدث بعد لبسه) أى من انتهاء حدثه ولو توضأ بعد
حدثه وغسل رجليه في الخف تم أحدث فابتداء مدته من حدثه الأول كما قاله الشيخ أبو على
وبحث البلقيني في فتاويه أن المجنون والمغمى عليه غير المرتد لا تحسب عليه المدة سفرأ
ولا حضراً لأنه لا صلاة عليه فلم يستبح بهذا المسح الصلاة بخلاف النائم لوجوب القضاء
عليه . ومقتضاه أنها لا تحسب على الصبي وهو مناف لإطلاقهم . فإن قيل معنى قوله لا صلاة
عليه أنه ليس مخاطباً بها لعدم صحتها منه بخلاف الصبي ، قلنا ينتقض بالنائم . واعلم أن
الغسل أفضل من المسح فهو جائز بلا كراهة وقد يسن كأن وجد في نفسه كراهته أو تركه
شكا في جوازه أو رغبة عن السنة بل يكره تركه كما مر نظيره مع جواب ما فيه من
الإشكال . وليس المراد بالرغبة عن السنة ما قالوه في باب الردة من أنه لو قيل له قص
أظفارك فقال لا أفعله رغبة عن السنة لأن ذلك كفر ، وإنما المراد أن يرغب عنه من حيث
ثقله عليه لعدم إلفه له أو لظنه أن الغسل أفضل منه دائماً أو لنحو ذلك مع اعتقاده جوازه
وكان يخشى نحو فوت الجماعة لو غسل قدميه . وقد يجب إذا كان لابساً كأن يجد ماء لا يكفيه
لو غسل ويكفيه إن مسح بخلاف ما إذا لم يكن لابساً وهو على طهر وأرهمه الحدث ومعه
ماء يكفيه للمسح فقط . والفرق استصحاب ما هو متلبس به في تلك بخلاف هذه فلا وجه
لتكليفه الإتيان بفعل مستأنف لأجل طهر لم يجب عليه بعد وكان بقي قدماء ولم يجد إلا برداً
لا يندوب فإنه يمسح به وجوباً وكان يضيق الوقت بحيث يخرج أو يرفع الإمام رأسه من
ركوع الجمعة الثانى أو يخشى فوت عرفة أو إنقاذ نحو أسير أو غريق أو تتعين عليه الصلاة
على ميت ويخاف انفجاره لو اشتغل بغسل قدميه في المسائل الأربع (قوله ويشترط سترهما
من أنما ومن الجوانب الأربعة) فارق ستر العورة فإن الواجب فيه الستر من الأعلى

إِذَا حَصَلَ السَّرُّ الْمَشْرُوطُ لَوْ كَانَ يَرَى كَفَّاهُ مِنْ قُوَّتِهِ ، وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ إِلَّا أَنْ يَلْبَسَهُ عَلَى طَهَارَةٍ كَامِلَةٍ ، وَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ بِالسَّحْرِ الْوَاحِدِ مَا شَاءَ مِنْ الْفَرَائِضِ وَالنَّوَافِلِ مَا لَمْ تَنْقُضِ الْمُدَّةُ ، وَلَا يَجُوزُ الْمَسْحُ فِي غَسْلِ الْجَنَابَةِ وَلَا غَيْرِهِ مِنَ الْأَغْسَالِ الْوَاجِبَةِ وَالْمُسْنُونَةِ ، فَإِنْ أَجْنَبَ أَوْ حَاضَتْ النِّرَاءُ فِي أَثْنَاءِ الْمُدَّةِ وَجِبَ نَزْعُهُ وَاسْتِثْنَاءُ الثَّبَسِ عَلَى طَهَارَةٍ ، فَلَوْ غَسَلَ رِجْلَيْهِ فِي الْخُفِّ لَرْتَفَعَتْ جَنَابَتُهُ وَصَحَّتْ صَلَاتُهُ لَكِنْ لَا يَجُوزُ لَهُ الْمَسْحُ حَتَّى يَتَأَيَّفَ الثَّبَسَ عَلَى طَهَارَةٍ . وَصِفَةُ الْمَسْحِ الْمُخْتَارِ أَنْ يَمْسَحَ أَعْلَاهُ وَأَسْفَلَهُ

والجوانب دون الأسفل بأن محل اللبس ثم الأعلى وهنا الأسفل فلم يجب ستر ذلك فيها ووجب ما عداه ، ولأن من شأن الثواب أن لا يشق ستره من نحو الأعلى بخلاف الخف فلا ينتقض ذلك بالسراويل (قوله وله أن يصلي بالمسح الواحد ما شاء من الفرائض إلخ) محله في غير دائم الحدث كالمستحاضة والسلس أما هو فإن أحدث غير حدثه الدائم جاز له المسح ، ثم إن أحدث قبل أن يصلي فرضاً بوضوء اللبس مسح واستباح فرضاً ونوافل وإن أحدث بعد ذلك مسح لنفل فقط لأن مسحه مرتب على طهره وطهره لا يفيد أكثر من ذلك ، فلو أراد فرضاً آخر وجب النزع والطهر الكامل لأنه محدث بالنسبة لما زاد على فرض ونوافل ، أما حدثه فلا يحتاج معه إلى استئناف طهر إلا إذا أخر الصلاة بعد الطهر لغير مصلحتها وحدثه مستمر فهو حينئذ كغير حدثه ، ومثله فيما ذكر ما إذا كان لابس متوضئاً وتيمم لجراحة أو نحوها ، وكذا محض التيمم لغير فقد الماء بأن يتكلف وقد لبس على التيمم الوضوء والمسح قبل البرء وإن حرم عليه الوضوء لما فيه من الضرر ، فإن تيمم لفقد الماء لم يستبح المسح أصلاً لبطلان تيممه برؤية الماء (قوله فإن أجنب إلخ) خرج به ما لو تنجست رجله في الخف وأمكن غسلها فيه فإن له إتمام المدة لعدم الأمر بالنزع لها بخلاف نحو الجنابة (قوله فإن اقتصر على جزء يسير إلخ) يشترط أن لا يكون على ظاهره

خُطُوطاً ، فَإِنْ اقتصَرَ على جُزْءٍ يَسِيرٍ مِنْ أَعْلَاهُ أَجْزَأُهُ ، وَإِنْ اقتصَرَ على أَسْفَلِهِ أَوْ حَرْفِهِ لَمْ يُجْزِئِهِ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَسَوَاءٌ مَسَحَهُ بِيَدِهِ أَوْ بِمُودٍ أَوْ بِمِرْقَةٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ فَكُلُّهُ جَائِزٌ . وَلَوْ قَطَّرَ الْمَاءُ عَلَيْهِ أَوْ وَضَعَ يَدَهُ عَلَيْهِ وَلَمْ يُمْرَها أَوْ غَسَلَهُ أَجْزَأُهُ عَلَى الْأَصَحِّ لَكِنْ يُكْرَهُ الْفَعْلُ ، وَإِذَا انقَضَتِ الْمُدَّةُ أَوْ ظَهَرَ

شعر فإن كان ومسحه لم يجز جزءاً كذا قيل وفيه نظر ، ولا يبعد تخريجه على مسح شعر الرأس في الوضوء (قوله أسفله) أى أو عقبه (قوله وسواء مسح يده إلخ) ظاهره اشتراط فعله وهو ظاهر إن كان غافلاً عن النية وإلا لم يشترط فتعريضه لنحو مطر يجزئ مطلقاً وانفساله وانمساحه لا يجزئ إلا إن كان مستحضراً للنية أخذاً مما قالوه في نظير ذلك من الوضوء (قوله أو ظهر شيء من رجله) أى ولو بالقوة كإن انحلت شرجه وإن لم يظهر من الرجل شيء . هذا وبقى للمسح شروط منها كونه طاهراً فإن كان نجساً امتنع المسح عليه ، وكذا المتنجس بغير معفو عنه فيمتنع المسح على الطاهر منه ولو بالنسبة لنحو مس المصحف ، إذ القصد الأصلي من المسح هو الصلاة وغيرها تابع لها . أما المتنجس بمعفو عنه فيمسح غير محل النجاسة ويستبيح الصلاة وغيرها ، هذا هو المعتمد وإن أطال فيه كثيرون . ومنها كونه قوياً وإن كان لابساً مقعداً بحيث يمكن تتابع المشى فيه في حوائج المسافرين المعتادة لغالب الناس عند نحو حط وترحال وضبطه الحامل كالشيخ أبى حامد بثلاثة أميال فأكثر والجوينى بمسافة القصر تقريباً واعتمده الإسنى والأوجه كما أشار إلى بعضه ابن النقيب خلافاً لمن وهم في فهم كلامه مع كلام غيره ضبطه بمنازل مدة لبسه من ثلاثة أيام لباليهن للمسافر ويوم وليلة للمقيم فلا يجزئ ما لا يقوى على التردد في حوائج تلك المدة لضعفه أو لثقله أو سعته المفرطة أو ضيقه المفرط ولم يتسع بالمشى عن قرب عرفاً فيما يظهر . وليس معنى قول الرافعى يشترط أن يكون قوياً بحيث يمكن متابعة المشى عليه لا مرحلة ولا فرسخاً بل قدر ما يحتاج إليه المسافر من التردد في حوائجه انتهى التحديد بالمرحلة أو الفرسخ حتى إذا كانت حوائج السفر المعتادة تزيد على فرسخ لو جمعت لا يعتبر كما توهم بل المراد أن الفرسخ لا يتقيد به ذلك بل المدار على الحوائج سواء أراد مجموعها على الفرسخ أم نقص عنه . ورجح ابن النقيب أن المراد المشى في مداس ورده الزركشى بتصريح صاحب الاستقصاء بخلافه وهو الأوجه . ومنها أن يمنع نفوذ الماء لو صب عليه كما في

شَيْءٌ مِنْ رَجُلِهِ فِي مَحَلِّ الْقَرْصِ خَلَعَ الْخُنَيْنِ ثُمَّ يَنْظُرُ فَإِنْ كَانَ مُخَذَّجًا
اسْتَأْنَفَ الْوُضُوءَ وَإِنْ كَانَ عَلَى طَهَارَةٍ الْغَسَلَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ فَيَسْتَأْنِفُ الْبُيُوتَ عَلَى
تِلْكَ الطَّهَارَةِ إِنْ شَاءَ . وَإِنْ كَانَ عَلَى طَهَارَةٍ مَسَحَ فَيَنْبَغِي أَنْ يَسْتَأْنِفَ الْوُضُوءَ ،
فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى غَسْلِ الْقَدَمَيْنِ أَجْزَأُهُ عَلَى الْأَصَحِّ . وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَسْتَأْنِفَ
الْوُضُوءَ . وَإِنَّمَا ذَكَرْتُ هَذَا الْقِصْلَ فِي مَسْحِ الثَّغْبِ لِأَنَّهُ مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ الْمُسَافِرُ
لِتَوْفِيرِ مَاءِ الطَّهَارَةِ وَتَخْفِيفِ أَسْرَافِهَا . وَمَسَائِلُ الْبَابِ كَثِيرَةٌ . لَكِنْ قَدْ أَثَرْتُ
إِلَى مَقَاصِدِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(فصل) يَجُوزُ التَّنَقُّلُ فِي السَّفَرِ طَوِيلًا كَانَ أَوْ قَصِيرًا عَلَى الرَّاحِلَةِ
وَمَاشِيًا إِلَى أَىِّ جِهَةٍ تَوَجَّهَ ، وَيَسْتَقْبِلُ الْمَاشِي الْقِبْلَةَ عِنْدَ الْإِحْرَامِ وَالرُّكُوعِ
وَالسُّجُودِ ، وَلَا يُشْتَرَطُ اسْتِقْبَالُهَا فِي غَيْرِ هَذِهِ الْمَوَاضِعِ ، لَكِنْ يُشْتَرَطُ أَنْ

الْمَجْمُوعُ إِلَّا مِنْ مَوَاضِعِ الْحَرَزِ فَلَيْسَ الْمُرَادُ مَاءَ الْمَسْحِ خِلَافًا لِمَنْ اعْتَمَدَهُ . وَيَجُوزُ مَسْحُ
مَغْصُوبٍ وَنَقْدٍ لِأَخْفِ حَرَمٍ لِأَنَّ الْمَعْصِيَةَ فِيهِ مِنْ حَيْثُ اللَّبْسُ الَّذِي بِهِ الرِّخْصَةُ وَفِيهِمَا مَنْ حَيْثُ
مُطْلَقُ الِاسْتِعْمَالِ الْأَعْمُ مِنَ اللَّبْسِ وَغَيْرِهِ (قَوْلُهُ فَيَنْبَغِي) أَى يَنْدُبُ خُرُوجًا مِنْ خِلَافٍ مِنْ
أَوْجِهِ (قَوْلُهُ لَتَرْفِيهِ) فِي نَسْخِ لَتَوْفِيرِهِ وَالْمَعْنَى مُتْقَارِبُ (قَوْلُهُ أَوْ قَصِيرًا) الْمَتَجِّهِ ضَبْطُهُ
بِمِلٍّ أَوْ نَحْوِهِ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ عَنِ الشَّيْخِ أَبِي حَامِدٍ وَغَيْرِهِ وَارْتِضَاءُ صَاحِبِ الْعَيْنِ وَغَيْرِهِ .
وَضَبْطُهُ الْبَغْوِيُّ كَالْقَاضِي لَهُ بِأَنْ يَخْرُجَ إِلَى مَحَلٍّ لَوْ كَانَ بِهِ لَمْ تَلْزِمِهِ الْجُمُعَةُ لِعَدَمِ سَمَاعِهِ التَّنَادِ
مَحْمُولٍ عَلَيْهِ . وَشَرَطُ السَّفَرِ أَنْ يَكُونَ مَبَاحًا وَالْمَقْصِدُ مَعِينًا ، فَلَوْ خَرَجَ فِي مَعَاطِفِ الطَّرِيقِ
أَوْ عَدَلَ وَلَوْ لَغَيْرِ زُحْمَةٍ أَوْ تَوَجَّهَ لِمَقْصِدِهِ فِي غَيْرِ طَرِيقٍ لَمْ يَضُرْ ، إِذَا الشَّرْطُ سَلُوكِ صَوْبِ
الْمَقْصِدِ لَا طَرِيقَهُ (قَوْلُهُ عَلَى الرَّاحِلَةِ) يَفْهَمُ مِنْهُ أَنَّ مَنْ جَهْدَ أَوْ سَفِينَةٍ أَى وَلَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ
فِي تَسِيرِهَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ مَا ذَكَرَهُ وَهُوَ كَذَلِكَ فَيَجِبُ عَلَيْهِ الِاسْتِقْبَالُ وَإِتِمَامُ الْأَرْكَانِ بِخِلَافِ
مَنْ يَحْتَاجُ إِلَى تَسِيرِهَا لِمَعْصِيَةٍ ذَلِكَ عَلَيْهِ (قَوْلُهُ وَالرُّكُوعُ وَالسُّجُودُ) أَى وَالْجُلُوسُ بَيْنَ

لَا يَسْتَقْبِلُ غَيْرَ جِهَةِ مَقْصِدِهِ إِلَّا إِلَى الْقِبْلَةِ ، وَيُشْتَرَطُ أَنْ يَرَكْعَ وَيَسْجُدَ عَلَى الْأَرْضِ ، وَالرَّاكِبُ الْمُتَمَكِّنُ مِنْ تَوَجُّهِ الدَّابَّةِ إِلَى الْقِبْلَةِ يَلْزَمُهُ الاسْتِقْبَالُ عِنْدَ الْإِحْرَامِ بِالصَّلَاةِ لَا غَيْرُ ، فَإِنْ لَمْ يَتِمَّ كُنْ بَانَ كَانَتْ دَابَّتُهُ مُنْقَطِرَةً أَوْ صَعْبَةً لَمْ يُشْتَرَطِ الاسْتِقْبَالُ فِي نَيْءِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي هَوْدَجٍ يَتِمَّ كُنْ فِيهِ مِنْ اسْتِقْبَالِ الْقِبْلَةِ فَيُشْتَرَطُ اسْتِقْبَالُهَا ، هَذَا حُكْمُ التَّوَافُلِ ، أَمَّا التَّرَائِضُ فَلَا تَجُوزُ إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ بِحَالٍ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُصَلِّيَهَا مَائِيًّا وَإِنْ كَانَ مُنْقَبِلًا ، وَلَا تَصَحُّ مِنَ الرَّأَكِبِ الْمُخِلِّ بِالْقِيَامِ أَوْ الرُّكُوعِ أَوْ السُّجُودِ أَوْ غَيْرِهَا ، فَإِنْ أَتَى بِهَذِهِ الْأَرْكَانِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ فَإِنْ كَانَ فِي هَوْدَجٍ أَوْ سَرِيرٍ أَوْ نَحْوِهَا عَلَى دَابَّةٍ فَصَلَّى وَهِيَ وَاقِفَةٌ غَيْرُ سَائِرَةٍ صَحَّتْ صَلَاتُهُ عَلَى الْمَذْهَبِ

السجدين بخلاف الاعتدال فإنه ملحق بالقيام كالتشهد وفارق الجلوس بين السجدين لسهولة على القائم فيسقط عنه التوجه فيه يمشى قدر ذكره ، وشمى الجالس يتوقف على القيام وهو ممتنع فلزمه التوجه فيه . ومنه يؤخذ أنه لو كان يمشى زحفاً أو حبواً كان الجلوس بين السجدين في حقه كالاعتدال وهو قريب في العاجز عن القيام دون غيره (قوله غير جهة مقصده) ظاهره أنه يشترط استقبال جهة المقصد لا عينه وهو متجه والفرق بينه وبين الكعبة واضح وأنه إذا استقبل جهة المقصد أو عين القبلة فلا فرق بين كون وجهه لمقدم الدابة أو مؤخرها وهو ظاهر (قوله والراكب المتمكن إلخ) قضيته ككلام الروضة وجوبه عند التحرم فقط وإن كانت الدابة واقفة ، والمعتمد كما نقله في المجموع وأقره واعتمده ابن الرفعة والإسنوى أنها ما دامت واقفة ولو لاستراحة أو انتظار رفقة يجب الاستقبال ، ثم إذا سار لسير رفقة أو لحاجة أخرى أتم لجهة مقصده وإلا امتنع حتى يفرغ من صلاته لأنه بالوقوف لزمه فرض التوجه . ثم المراد بالتمكن هنا السهولة وبعدمه التعسر بحيث يحصل له مشقة وإن قلت كما يفهم من كلامهم (قوله أو صعبة) أى أو لا يسهل انحرافه عليها لعجزه (قوله فيشترط استقبالها) أى

الصَّحِيحَ الَّذِي ذَهَبَ إِلَيْهِ كَثِيرٌ مِنْ أَصْحَابِنَا ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ لَا يَصَحُّ ، وَبِهِ قَطَعَ
إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ ، فَإِنْ كَانَتِ الدَّابَّةُ سَائِرَةً لَمْ تَصَحَّ الْفَرِيضَةُ عَلَى الْمَذْهَبِ
الصَّحِيحِ الَّذِي نَصَّ عَلَيْهِ الثَّانِي رَحِمَهُ اللَّهُ وَالْجَمَاهِيرُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ ، وَقِيلَ
تَصَحُّ . وَتَصَحَّ الْفَرِيضَةُ فِي السَّفِينَةِ الْجَارِيَةِ وَفِي الزَّوْرَقِ الْمَشْدُودِ عَلَى
السَّاحِلِ بِلَا خِلَافٍ ، وَالْأَصَحُّ أَنَّهَا تَصَحُّ أَيْضًا عَلَى السَّرِيرِ الَّذِي يَحْمِلُهُ
الرِّجَالُ وَفِي الْأَرْجُوحةِ الْمَشْدُودَةِ وَالزَّوْرَقِ الْجَارِيِ لِلْمَقِيمِ بِمِثْلِ بَقْدَادَ
وَنَحْوِهَا ، هَذَا كُلُّهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ ضَرُورَةٌ . قَالَ أَصْحَابُنَا : فَإِنْ خَافَ الْإِنْقِطَاعَ عَنْ
رُقُوتِهِ أَوْ نَزَلَ لَهَا أَوْ خَافَ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ مَالِهِ فَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ الْفَرِيضَةَ عَلَى

وتمام الأركان كما مر (قوله فإن كانت الدابة سائرة إلخ) محله كما قاله المتولي ما إذا لم
يكن لها من يلزم لحامها بحيث لا تختل الجهة وإلا جاز وهو ظاهر ، ويؤيده فرقه بين
الصلاة على الدابة السائرة والسريير الذي يحمله رجال بأنها لا تثبت على حالة فلا تراعى
الجهة بخلافهم . فإن قلت سير الدابة منسوب إليه بخلاف سير حملة السريير ، قلت ممنوع
بدليل صحة طوافه محمولا بشرطه الآتي (قوله السفينة) أى وإن حولته الريح عن القبلة
بتحولها لكن يجب عليه أن ينحرف فوراً للقبلة ويبنى (قوله هذا كله إلخ) من الضرورة
صلاة شدة الخوف وعجز نحو مصلوب عن يوجهه (قوله عن رفقته) أى وإن لم يتضرر به
قياساً على التيمم لما فيه من الوحشة والذي يظهر أن المراد برفقته هنا المنسوبون إليه لا كل
الركب لحصول الوحشة بفرقهم فقط أنه لو كان معادلاً لآخر وخشى من نزوله وقوع صاحبه
لميل الحمل أو تضرره بميله أو بركوبه به بين المحملين أو احتاج في ركوبه إذا نزل لمعين
وليس معه أجبر لذلك كان جميع ذلك عذراً ولو توسم من صاحبه النزول أيضاً أو من
ضديق له إعانته على الركوب إذا نزل فهل يجب عليه سؤاله كسؤال الماء في التيمم أو يفرق
حل نظر ، وعدم الفرق أقرب ، ويؤيده ما يأتي في سؤال المعصوب من توسم طاعته .

الرَّاحِلَةَ وَتَجِبُ الْإِعَادَةُ ، وَحُكْمُ الْمَذْذُورَةِ وَالْجَنَازَةِ حُكْمٌ لِلْمَكْتُوبَةِ .

(فرع) إذا صَلَّى النَّافِلَةَ عَلَى دَابَّةٍ عَلَيْهَا سَرَجٌ أَوْ نَحْوُهُ لَمْ يَلِزْهُ وَضْعُ
الْجِهَةِ عَلَى عُرْفِ الدَّابَّةِ وَلَا عَلَى السَّرَجِ وَالْقَتَبِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ بَلْ
يَكْفِيهِ أَنْ يَنْحَنِيَ لِلرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ إِلَى طَرِيقِهِ وَيَكُونُ سَجُودُهُ اخْفَاضَ
مِنْ رُكُوعِهِ ، وَيَجِبُ التَّمْيِيزُ بَيْنَهُمَا إِذَا تَمَكَّنَ وَلَا يَجِبُ أَنْ يَبْلُغَ غَايَةَ وَسْعِهِ
فِي الْإِنْعِنَاءِ . وَيَشْتَرِطُ أَنْ يَكُونَ مَا يُلَاقِي بَدَنَ الْمُصَلِّي رَاكِبًا وَثِيَابَهُ مِنَ
السَّرَجِ وَغَيْرِهِ طَاهِرًا . وَلَوْ بَالَتِ الدَّابَّةُ أَوْ وَطِئَتْ نَجَاسَةً أَوْ كَانَ عَلَى
السَّرَجِ نَجَاسَةٌ فَتَرَمَاهَا وَصَلَّى عَلَيْهِ لَمْ يَضُرَّ ، وَكَذَا لَوْ أَوْطَأَهَا الرَّاكِبُ
نَجَاسَةً لَمْ يَضُرَّ عَلَى الْأَصَحِّ . وَلَوْ وَطِئَ الْمُصَلِّي مَاشِيًا نَجَاسَةً عَمْدًا بَطَلَتْ

(قوله على الراحلة) ظاهره اختصاص الراكب بذلك وليس كذلك بل الماشي الخائف
مثله فيصلبها حينئذ ماشياً كالنافلة (قوله وتجب الإعادة) هذا هو المذهب لكن اختار
في المجموع من جهة الدليل أن كل صلاة وجب فعلها في الوقت مع خلل لا يجب قضاؤها
(قوله والجنابة) أى وإن أمكنه إتمام القيام على الدابة ، كما اقتضاه إطلاقه كغيره ورجحه
جمع متأخرون ، لكن ينقل الإسنوى الجواز وصوابه الأول وهو القياس فهو الأوجه (قوله
لم يضر) أى لأنه لم يلاق النجاسة بخلاف مالو دى فيها ولحامها بيده . ويعلم مما قالوه في شروط
الصلاة أنه لو تنجس عضو من أعضائها أو ما عليها أبطل مسكه لحامها فذكر تنجس القيم
مثال (قوله عمداً) أى ولو يابسة ولو قلت ولم يجد معدلاً عنها أو كانت معفواً عنها أخذاً
مما يأتي في نجاسة المطاف ومثله مالو وطئها سهواً وهى رطبة غير معفو عنها كما قاله جمع
متأخرون أخذاً من ذرق الطيور في المساجد لا يضر إذا عمت به البلوى كطين الشارع الرطب ،

صَلَاتُهُ ، وَلَا يُكَلِّفُ التَّحَفُّظَ وَالْإِحْطَاءَ فِي الْمَشْيِ ، وَيُشْتَرَطُ الْإِحْتِرَازُ عَنْ الْأَقْصَالِ الَّتِي لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهَا ، فَلَوْ رَكَّضَ الدَّابَّةَ لِلْحَاجَةِ جَازًا ، وَلَوْ أَجْرَاهَا بِلا عُدْرٍ أَوْ كَانَ مَاشِيًا قَدَّمَ بِلا عُدْرٍ بَطَلَتْ عَلَى الْأَصَحِّ . وَيُشْتَرَطُ فِي التَّنْفِلِ رَاكِبًا وَمَاشِيًا دَوَامَ السَّفَرِ وَالسَّيْرِ ، فَلَوْ بَلَغَ الْمَنْزِلَ فِي خِلَالِ الصَّلَاةِ اشْتَرَطَ إِتِمَامُهَا إِلَى الْقِبْلَةِ مُتَّكِنًا وَيَنْزِلُ إِنْ كَانَ رَاكِبًا . وَلَوْ مَرَّ بِقَرْيَةٍ مُجْتَازًا فَلَهُ إِمْتَامُ الصَّلَاةِ رَاكِبًا . وَحَيْثُ قُلْنَا يَجِبُ النَّزُولُ فَأَمَكَّنَهُ الْإِسْتِقْبَالُ وَإِتِمَامُ الْأَرْكَانِ عَلَيْهَا وَهِيَ وَاقِفَةٌ جَازٍ . وَلَوْ انْحَرَفَ الْمُصَلِّي مَاشِيًا عَنْ جِهَةِ مَقْصِدِهِ

وَرَدُوا بِذَلِكَ قَوْلَ ابْنِ الْعِمَادِ الْوَجْهَ عَدَمُ الْبَطْلَانِ أَى فِيمَا عَمَتْ بِهِ الْبُلُوَى مُطْلَقًا أَخَذْنَا مِنْ قَوْلِ الْجَمْعِ يَعْنِي عَنْ ذَرَقِ الطَّيُورِ إِذَا عَمَ فِي الْمَسَاجِدِ . وَوَجْهَ رَدِّهِ أَنَّ الَّذِي أَفَادَهُ كَلَامُهُمْ فِي ذَرَقِ الطَّيُورِ أَنَّ ذَلِكَ خَاصٌّ بِالنَّجَاسَةِ الْمَغْفُوعِ عَنْهَا لِتَعَذُّرِ التَّحَرُّزِ بِخِلَافِ غَيْرِ الْمَغْفُوعِ وَإِنْ عَمَّتِ الطَّرِيقَ لِسَهُولَةِ الْإِحْتِرَازِ عَنْهَا غَالِبًا فَلَا عِبْرَةَ بِهَذِهِ الْحَالَةِ النَّادِرَةِ وَمَحَلُّ عَدَمِ الْبَطْلَانِ فِي الرُّطْبَةِ الْمَغْفُوعِ عَنْهَا أَنْ يَحْصُلَ لَهُ مِنْهَا تَلَوُّثٌ يَسِيرُ أَى عَرَفَاءً وَإِلَّا بَطَلَتْ مُطْلَقًا (قَوْلُهُ بِلا عُدْرٍ بَطَلَتْ) مِنْهُ عَرُوضٌ صَيِّدٌ يَرِيدُ إِمْسَاكَهُ خِلَافًا لِلْأَذْرَعِيِّ : ثُمَّ الَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْعَدُوِّ زِيَادَتُهُ عَلَى عَادَتِهِ فِي مَشْيِهِ وَإِنْ كَانَتْ دُونَ الْعَدُوِّ (قَوْلُهُ دَوَامُ السَّفَرِ وَالسَّيْرِ) يَفْهَمُ مِنْهُ أَنَّهُ لَوْ انْقَطَعَ سَيْرُهُ كَأَن زَلَ فِي أَثْنَاءِ صَلَاتِهِ وَجِبَ عَلَيْهِ إِتِمَامُهَا لِلْقِبْلَةِ قَبْلَ رُكُوبِهِ وَإِلَّا بَطَلَتْ كَمَا قَالَ الْمُصَنِّفُ وَقَيْدَهُ الْأَذْرَعِيُّ بِمَا إِذَا لَمْ يَضْطُرَّ لِلرُّكُوبِ وَهُوَ ظَاهِرٌ ، وَلَوْ عُبِّرَ بِاحْتِيَاجِ الْكَانِ أَوَّلَى (قَوْلُهُ فَلَوْ بَلَغَ الْمَنْزِلَ) أَى الَّذِي يَرِيدُ النَّزُولَ فِيهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ مَقْصِدُهُ وَإِلَّا نَوَى إِقَامَةً مَدَّةً يَنْقَطِعُ بِهَا سَفَرُهُ وَكَذَا لَوْ وَصَلَ لِبَسْطِ إِقَامَتِهِ وَنَوَى الْإِقَامَةَ وَهُوَ مُسْتَقْبِلُ مَا كَثَرَ بِمَحَلٍّ وَإِنْ لَمْ يَصْلُحْ لَهَا (قَوْلُهُ وَلَوْ مَرَّ بِقَرْيَةٍ مُجْتَازًا) أَى مَارَأً وَلَيْسَتْ وَطْنُهُ وَإِلَّا انْقَطَعَ سَفَرُهُ بِمَجْرَدِ دُخُولِهَا وَإِنْ لَمْ يَنْوِ الْإِقَامَةَ ، وَلَا أَثَرَ لِحُلِّ أَهْلِهِ أَوْ عَشِيرَتِهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ وَطْنُهُ إِلَّا إِنْ نَوَى الْإِقَامَةَ وَلَوْ أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ (قَوْلُهُ أَوْ حَرَفَ دَابَّتَهُ) أَى أَوْ انْحَرَفَ عَلَيْهَا وَلَوْ بِرُكُوبِهِ مَقْلُوبًا كَمَا فِي الْجَمْعِ خِلَافًا لِمَا بَحَثَهُ الْأَذْرَعِيُّ وَمَنْ تَبِعَهُ لِقَوْلِ الْمُتَوَلَّى لَوْ تَغَيَّرَتْ نِيَّتُهُ وَأَرَادَ الرَّجُوعَ

أَوْ أَحَرَفَ دَابَّتَهُ عَنْهَا فَإِنْ كَانَ إِلَى جِهَةِ الْقِبْلَةِ لَمْ يَضُرَّهُ وَإِنْ كَانَ إِلَى غَيْرِهَا
مَعْدًا لَمْ تَصَحَّ صَلَاتُهُ ، وَإِنْ كَانَ نَاسِيًا أَوْ غَالِطًا يَظُنُّ أَنَّهَا طَرِيقُهُ فَإِنْ
عَادَ إِلَى الْجِهَةِ عَلَى قُرْبٍ لَمْ تَبْطُلْ ، وَإِنْ عَادَ بَعْدَ طَوْلٍ بَطَلَتْ عَلَى الْأَصَحِّ ،
وَإِنْ انْحَرَفَ بِجَمَاحِ الدَّابَّةِ فَلَا أَصَحَّ أَنَّهُ إِنْ عَادَ عَلَى قُرْبٍ لَمْ تَبْطُلْ وَإِنْ
طَالَ بَطَلَتْ .

(فَرَعٌ) إِذَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى يَقِينِ الْقِبْلَةِ فَإِنْ وَجَدَ مَنْ يُخْبِرُهُ عَنْ عِلْمِهِ

لوطنه صرف وجه دابته ومضى على صلاته . ومثله ما لو قصد غير مقصده في أثناء صلاته
وإن كان وراءه (قوله عمدًا) أى وإن كان مكرهاً لندوره (قوله وإن كان ناسياً إلخ)
المذهب أنه لا يسجد للسهو في الصور التي ذكرها وإن كان للسجود وجه وجيه إذ هو الموافق
لقاعدة ما أبطل عمده يسجد للسهو وإن كانت أكثرية ، ومن ثم تناقض في السجود هنا
كلام الشيخين وغيرهما تناقضاً كثيراً (قوله إذا لم يقدر على يقين القبلة) أى ولو بأن نالته
مشقة في تحصيله أخذاً بما ذكره في الوقت (قوله عن علم) مثله محارِب جادة المسلمين
وقراهم القديمة إن نشأ أو مر بها قرون أى جماعات من المسلمين سلمت من الطعن : وإن
صفت وخربت ، بخلاف خربة أمكن بناء كفار لها وطريق استوى نشوء أو مرور الفريقين
به ، وإنما يمتنع الاجتهاد في ذلك جهة لا يمتنع ويسرة . ومثله أيضاً كل محل علم أنه يُحْتَجُّ
صلى فيه لكن يمتنع الاجتهاد فيه مطلقاً وما لو أخبره عدل بأنه رأى جمعاً من المسلمين
أنهم يصلون لهذه الجهة ، أو نحو القطب هنا والمقول له لم يعلم دلالة على القبلة فيمتنع
الاجتهاد في الجهة فقط ، والذي يظهر تقييد الجمع المذكور بكونهم كثيرين بحيث تقضى
العادة بقوة مستندهم ويمتنع على قادر على اليقين كأعمى ومن في ظلمة إذا قدر على مس
الكعبة أو المحراب المعتمد الأخذ بقول مخبر عن علم ما لم يصل لحسد التواتر أو يكون نشأ
بمكة أو بذلك المسجد وارتسم في ذهنه من الأمارات ما يحصل به اليقين من غير مس
فحينئذ لا يجب عليه المس فيما يظهر بل له اعتماد تلك الأمارات فإنما تفيد ما يفيد المس :
وقول القاضي أبى الطيب إن الضرير بالمسجد الحرام لله الرجوع إلى خبر المعين للكعبة
محمول على ما ذكرته من التفصيل وإلا فعمومه ضعيف أو غصير مراد خلافاً لمن توهمه :

اعْتَمَدَهُ وَلَمْ يَجْتَهِدْ بَشْرًا عَدْلَهُ الْمُخِيرَ سَوَاءَ فِيهِ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ وَالْعَبْدُ
وَلَا يَتَمَسَّكُ الْكَافِرَ وَلَا الْقَاسِقَ وَلَا الصَّبِيَّ وَإِنْ كَانَ مُرَاهِقًا ، وَتَوَاتُةً فِي
وُجُوبِ الْقَمَلِ بِالْخَبَرِ مَنْ هُوَ مِنْ أَفْضَلِ الْجَهَادِ وَغَيْرِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مَنْ
يُخْبِرُهُ فَإِنْ كَانَ يَقْدِرُ عَلَى الْجَهَادِ لَزِمَهُ وَاسْتَقْبَلَ مَا ظَنَّهُ قِبْلَةً ، وَلَا يَصِحُّ
الْجَهَادُ إِلَّا بِأَدَلَّةِ الْقِبْلَةِ وَهِيَ كَثِيرَةٌ أَقْوَامًا الْقُطْبُ وَأَضْمَفُهَا الرِّجُّ ، وَلَا
يُجُوزُ لِهَذَا الْقَادِرِ التَّقْلِيدُ فَإِنْ فَهَلَ لَزِمَهُ الْقَضَاءُ وَإِنْ أَصَابَ الْقِبْلَةَ لِأَنَّهُ
عَامِسٌ مُفْرَطٌ ، فَإِنْ خَافَ الْوَقْتُ عَلَى كَيْفِ كَانَ وَتَلَزَمَهُ الْإِعَادَةُ . وَلَوْ خَفِيَ
الدَّلَالَةُ عَلَى الْجَهَادِ لَنَسِمَ أَوْ ظَلَمَ أَوْ تَمَارَضَ الْأَدْلَةُ فَلَا صِحَّ أَنْ لَا يُقْلَدُ
بَلْ يُصَلَّى كَيْفَ كَانَ وَيُعْبَدُ ، وَأَمَّا إِذَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الْجَهَادِ لَجَزَهُ عَنْ
تَعْلَمُ أَدْلَةُ الْقِبْلَةِ كَالْأَمَى وَالْبَصِيرِ الَّذِي لَا يَعْرِفُ الْأَدْلَةَ فَيَجِبُ تَقْلِيدُ مُكَلَّفٍ
مُسْلِمٍ عَدِلٍ عَارِفٍ بِأَدْلَةِ الْقِبْلَةِ سَوَاءَ فِيهِ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ وَالْحُرُّ وَالْعَبْدُ
وَالْتَقْلِيدُ هُوَ قَبُولُ قَوْلِ الْمُسْتَنَدِ إِلَى الْجَهَادِ ، وَلَوْ اخْتَلَفَ عَلَيْهِ اجْتِهَادُ رَجُلَيْنِ

وعلم مما تقرر أن المهراب لا يصير معتمداً للأعمى حتى يمتنع عليه العمل بالخبر والتقليد بحضرته
إلا إن كان رأى المهراب قبل العمى أو أخبره به عدد التواتر ولو فاسقاً أو كفاراً (قوله
اعتمده) أى ويكرمه سؤاله كما هو ظاهر إذ لا مشقة فيه وبه فارق عدم وجوب رقى حائل
بينه وبين الكعبة ومن ثم لو فرض أن فى السؤال مشقة لبعد المكان مثلاً لم يجب على الأوجه
(قوله ولا يعتمد الكافر إلخ) أى إلا فى تعلم الأدلة منه حتى يحصل لمملكة علمية بحيث
صار يستقل باستخراج القبلة من غير اعتماد على ما أخبره به الكافر فله حينئذ العمل بعلمه
فيما يظهر ، وهذا غير مقالة الماوردى التى ضعفها الشافعى كما لا يخفى على متأمل (قوله
أقوامها القطب) أى الشمالى وهو كما قال الشيخان تبعاً لأهل اللغة نجم صغير فى بنات نعش
الصغرى بين الفرقدين والجدى ومحلّه النصف من الخط الخارج بالوهم من الجدوى إلى الكوكب

قَلَدَ مَنْ شَاءَ مِنْهُمَا ، وَالْأَوَّلِي تَقْلِيدُ الْأَوْثَقِ الْأَعْلَمِ ، وَأَمَّا الْقَادِرُ عَلَى تَعَلُّمِ الْأُمَّةِ فَهُوَ كَالْعَالِمِ بِهَا فَلَا يَجُوزُ لَهُ التَّقْلِيدُ ، فَإِنْ قَلَدَ قَصَى لَتَقْصِيرِهِ ، وَلَوْ كُنَّا نَحْمُ تَيَقُّنَ الْخَطَأِ فِي الْقَبْلِ لَرَمَهُ الْإِعَادَةُ عَلَى الْأَصَحِّ وَلَوْ ظَنَّ الْخَطَأَ لَمْ تَلْزَمْهُ

النَّيْبُ بَيْنَ الْفَرَقَيْنِ وَقَوْلُ أَهْلِ الْهَيْئَةِ لَيْسَ نَجَائِلُ نَقْطَةً صَغِيرَةً تَدُورُ عَلَيْهَا الْكَوَاكِبُ الْمَذْكُورَةُ وَهِيَ وَسْطُهَا مَخَالَفَ مَا ذَكَرَ فِي التَّسْمِيَةِ لَا فِي الْحَقِيقَةِ ، وَالْمَرْجِعُ فِي التَّسْمِيَةِ لِأَعْلَى اللُّغَةِ وَيَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ الْأَقَالِيمِ ، فَقِيَ الْعِرَاقُ يَجْعَلُهُ خَلْفَ أُذُنِهِ الْيَمْنَى ، وَفِي مِصْرَ خَلْفَ الْيَسْرَى ، وَفِي الْيَمَنِ قِبَالَتُهُ مِمَّا يَلِي جَانِبَهُ الْيَسْرَ ، وَفِي الشَّامِ وَرَاوَهُ (قَوْلُهُ قَلَدَ مِنْ شَاءَ مِنْهُمَا) أَيْ قَبْلَ الصَّلَاةِ أَمَّا فِيهَا بِأَنْ دَخَلَ مُقْلِدًا فَقَالَ لَهُ آخِرُ أَخْطَأَ بِكَ الْأَوَّلُ فَإِنْ كَانَ عِنْدَهُ أَهْرَفٌ مِنَ الْأَوَّلِ أَوْ قَالَ لَهُ أَنْتَ مَظْطُوعٌ قَطْعًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَهْرَفٌ وَجِبَ عَلَيْهِ التَّحْوِيلُ إِنْ بَانَ لَهُ الصَّرَاحُ مُقَارِنًا لِلْقَوْلِ بِأَنْ أَخْبَرَهُ بِهِ وَبِالْخَطَأِ مَعًا ، فَإِنْ لَمْ يَبَيِّنْ مُقَارِنًا بَطَلَتْ وَلَوْ تَغْيِيرَ إِجْرَاءِهِ عَمَلٌ بِالرَّاجِعِ عِنْدَهُ مِنَ الْأَوَّلِ وَالثَّانِي وَلَوْ فِيهَا فَإِنْ اسْتَوَىا تَخِيرَ إِلَّا إِنْ كَانَ التَّغْيِيرُ فِي الصَّلَاةِ فَلَا يَتَخَيَّرُ بَلْ يَعْمَلُ بِالْأَوَّلِ عَلَى مَا نَقَلَهُ الشَّيْخَانِ وَأَقْرَأَهُ وَصَرَّوهُ الْإِسْنَوِيُّ . وَعَلَّلُوهُ بِأَنْهُ التَّرَمُّ بِهَيْئَةٍ فَلَا يَتَحَوَّلُ إِلَّا بِأَرْجَحٍ ، لَكِنْ ظَاهِرُ كَلَامِ الْمُجْتَنُوعِ وَجُوبُ الْعَمَلِ بِالثَّانِي وَلَوْ مَعَ التَّسَاوِيِ ، وَجِبَ إِعَادَةُ الْاجْتِهَادِ لِكُلِّ فَرَضٍ عَيْنِي إِنْ نَسِيَ الدَّلِيلَ الْأَوَّلَ وَكَذَا إِعَادَةُ التَّقْلِيدِ (قَوْلُهُ الْأَوْثَقُ الْأَعْلَمُ) قَدْ يَفْهَمُ مِنْهُ أَنَّهُ لَوْ كَانَ أَحَدُهُمَا أَوْثَقَ وَالْآخَرُ أَعْلَمَ اسْتَوَىا وَهُوَ ظَاهِرُ لَأَدِّ كَلَامِهَا فِيهِ مَعْنَى لَيْسَ فِي الْآخِرِ فَهَرُ كِلَامُهُ الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ (قَوْلُهُ وَأَمَّا الْقَادِرُ عَلَى تَعَلُّمِ الْأَدْلَةِ الْإِلَهِ) مَحَلُّ حَرَمَةِ التَّقْلِيدِ وَوَجُوبِ الْقَضَاءِ فِيمَنْ وَجِبَ عَلَيْهِ تَعَلُّمُ أَدْلَتِهَا عَيْنًا بِأَنْ أَرَادَ سَفَرًا لَيْسَ فِيهِ عَارِفٌ بِهَا أَمَّا إِذَا وَجِبَ تَعَلُّمُهَا عَلَى الْكِفَايَةِ كَالْمَقِيمِ أَيْ بِمَحَلِّ فِيهِ مَحْرَابٌ مُسْتَمِدٌّ أَوْ عَارِفٌ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ وَكَالْمَسَافِرِ فِي نَحْوِ رُكْبِ الْحَجَّاجِ أَوْ أَقَلِّ مِنْهُ فِيمَا يَظْهَرُ وَعِلْمُ أَنَّ فِيهِ عَارِفًا بِالْأَدْلَةِ كَمَا فِي الْإِحْيَاءِ لَكِنْ قَضِيَّةُ كَلَامِ السَّبْكِ أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ ثَلَاثَةٍ وَيُرْجَى بِأَنْ الْوَاحِدُ قَدْ يَمُوتُ أَوْ يَنْقَطِعُ بِخِلَافِ الثَّلَاثَةِ فَإِنْ الْغَالِبُ بَقَاءُ بَعْضِهِمْ إِلَى انْقِضَاءِ السَّفَرِ أَوْ بَيْنَ قُرَى يُمْكِنُهُ مَعْرِفَةُ الْقَبْلِ بِمَحَارِبِهَا فَلَهُ التَّقْلِيدُ وَلَا يَقْضَى إِذْ لَا تَقْصِيرَ مِنْهُ ، وَبِهِ يَعْلَمُ بِمَجْمَلِ قَوْلِهِ فِيمَا مَرَّ وَلَا يَجُوزُ هَذَا الْقَادِرُ التَّقْلِيدُ الْإِلَهِ .

(فَائِدَةٌ) صَرَحَ الْغَزَالِيُّ هُنَا بِحَرَمَةِ إِقَامَةِ الْعَامِيِّ بِلَدٍ لَيْسَ بِهِ عَالِمٌ بِتَفْصِيلِ الشَّرْعِ ، وَظَاهِرُهُ أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ بِقُرْبِ تِلْكَ الْبَلَدَةِ بِلَدٍ أُخْرَى فِيهَا عَالِمٌ أَوْ لَا وَهُوَ مُحْتَمَلٌ ، وَلَا يَنَافِيهِ قَوْلُهُمْ يَجِبُ

الإِعَادَةُ حَتَّىٰ لَوْ صَلَّىٰ أَرْبَعَ صَلَوَاتٍ إِلَىٰ أَرْبَعِ جِهَاتٍ فَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِ .

(فصل) إِذَا عَدِمَ الْمَاءَ طَلَبَهُ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْهُ تَيَمَّمَ

فِي كُلِّ مَسَافَةٍ قَصِيرٍ نَصَبَ مِفْتَ لَأَنَّ الْمَرَادَ بِالْعَالَمِ هُنَا الْعَالَمُ بِالْأُمُورِ الظَّاهِرَةِ الَّتِي يَلْزَمُ الْعَامَّةَ تَعَلُّمَهَا لِاضْطِرَارِهِمْ إِلَيْهِ مَعَ تَكَرُّرِهِ فَلِذَلِكَ لَمْ يَكْفِ فِيهِ إِقَامَةُ عَالَمٍ يَبْلُدُ قَرِيبَ مَنْ بَلَدِهِ بِخِلَافِ الْمَفْتَىٰ فَإِنَّهُ لَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ إِلَّا فِي الْأُمُورِ الْخَفِيَّةِ فَالْكُفَىٰ فِيهِ بِأَنْ يَكُونَ عَلَىٰ دُونَ مَسَافَةِ الْقَصْرِ (قَوْلُهُ أَرْبَعَ صَلَوَاتٍ) أَيْ أَوْ صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ كُلِّ رُكْعَةٍ لِّجِهَةٍ ، وَشَرْطُهُ أَنْ يَبَيِّنَ لَهُ الصَّوَابُ فِي ظَنِّهِ مَقَارِنًا لِّظُهُورِ الْخَطَا وَإِلَّا بَطَلَتْ وَإِنْ قَدَّرَ عَلَيْهِ قَرِيبًا لَمَضَىٰ بَعْضُهَا إِلَىٰ غَيْرِ قِبَلَةٍ مَحْسُوبَةٍ .

(فصل إِذَا عَدِمَ الْمَاءَ) . (قَوْلُهُ طَلَبَهُ) أَيْ وَجُوبًا بِنَفْسِهِ أَوْ بِمَأْذُونِهِ الثَّقَةِ وَيَكْفِي وَاحِدَ عَنِ جَمْعٍ وَإِنَّمَا يُعْتَدُ بِهِ فِي الْوَقْتِ ، وَمَحَلُّ وَجُوبِهِ إِنْ تَوَهَّمَ وَجُودَ الْمَاءِ فَإِنْ تَيَقَّنَ فَقَدَهُ فَلَا طَلَبَ لِأَنَّهُ عَيْثُ ، ثُمَّ إِنْ كَانَ بِمُسْتَوْكْفَىٰ النَّظَرِ حَوَالِيَهُ لِّجِهَاتِهِ الْأَرْبَعِ مَعَ تَأَمُّلِ مَحَلِّ خَضْرَاءٍ وَطَيْرٍ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِمُسْتَوْصَعْدًا أَوْ هَبِطًا ثُمَّ نَظَرَ حَوَالِيَهُ إِلَىٰ حَدِّ الْغُوثِ وَهُوَ مَا تَسْمَعُ فِيهِ رَفَقَتَهُ اسْتِغَاثَتِهِ مَعَ مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْأَشْغَالِ وَالْتِفَاضِ ، فَعَلِمَ أَنَّهُ لَيْسَ الْمَرَادُ أَنْ يَدُورَ الْحَدُّ الْمَذْكُورُ لِأَنَّ ذَلِكَ أَكْثَرُ ضَرَرًا مِنْ إِيْتَانِ الْمَاءِ فِي الْمَوَاضِعِ الْبَعِيدَةِ ، هَذَا إِنْ أَمِنَ عَلَىٰ مُحْتَزَمٍ مِنْ نَفْسٍ وَمَالٍ . قَالَ الْإِسْنَوِيُّ : وَاخْتِصَاصٌ وَلَمْ يَخْشَ انْقِطَاعًا وَلَمْ يَضُقْ وَقْتُ وَإِلَّا لَمْ يَجِبِ التَّرَدُّدُ . هَذَا كُلُّهُ إِنْ تَوَهَّمَ الْمَاءَ فَإِنْ تَيَقَّنَهُ بِمَحَلٍّ فَإِنْ كَانَ عَلَىٰ نَحْوِ نَصْفِ فَرَسٍ وَأَمِنَ مَا مَرَّ وَاتَّسَعَ الْوَقْتُ وَجِبَ طَلَبُهُ وَإِلَّا فَلَا ، لَكِنْ لَوْ كَانَ الْمَالُ الَّذِي يَخَافُ عَلَيْهِ هُنَا قَدْرًا يَجِبُ بِذَلِكَ فِي تَحْصِيلِ الْمَاءِ ثَمَنًا أَوْ أَجْرَةً لَمْ يَمْنَعْ الْوُجُوبَ وَمِثْلُهُ الْإِخْتِصَاصُ وَإِنْ كَثُرَ عَلَى الْأُجُوهِ ، وَفَارَقَ مَا مَرَّ بِأَنَّ الْمَاءَ ثُمَّ مَتَوَهَّمٌ فَلَا يَضِيعُ لِأَجَلِهِ لِحَقِّخِ بَخْلَافِهِ هُنَا ، أَمَّا إِذَا تَيَقَّنَهُ فَوْقَ نَصْفِ فَرَسٍ فَلَا يَلْزَمُهُ طَلَبُهُ مَطْلَقًا وَلَوْ تَيَقَّنَهُ آخِرَ الْوَقْتِ وَلَوْ فِي مِزْلَةٍ الَّتِي هُوَ فِيهِ أَوَّلَ الْوَقْتِ خِلَافًا لِلْمَاوَرِدِيِّ كَمَا بَيَّنَّاهُ فِي شَرْحِ الْعِبَابِ وَغَيْرِهِ : فَالصَّبْرُ أَفْضَلُ وَإِلَّا فَالتَّعَجُّيلُ . وَيَجِبُ تَجْدِيدُ الطَّلَبِ لِكُلِّ صَلَاةٍ إِنْ تَوَهَّمَ حَدُوثَ الْمَاءِ وَإِلَّا فَلَا . وَلَوْ وَجَدَهُ يَبِثْرًا وَلَا دُلُومًا لَزِمَهُ إِدْلَاءُ ثَوْبِهِ غَيْرِ سَائِرِ الْعَوْرَةِ لِيَبْتَغِيَ فَيَعَصِرَ مَاءَهُ لِيَتَوَضَّأَ بِهِ إِنْ لَمْ يَنْقُصْ بَيْلَهُ أَزِيدَ مِنْ ثَمَنِ مِثْلِ الْمَاءِ فَإِنْ لَمْ يَصِلْ إِلَّا بِشِقِهِ لَزِمَهُ إِنْ لَمْ يَنْقُصْ أَكْثَرَ مِنَ الْأَزِيدِ مِنْ أَجْرِ الْآلَةِ وَثَمَنِ الْمَاءِ . هَذَا مَا فِي الْمَجْمُوعِ وَالْفَرْقُ دَقِيقٌ ، وَكَأَنَّهُ أَنَّ فِي هَذِهِ إِذْهَابَ عَيْنٍ بِالشَّقِّ بِخِلَافِ الْأَوَّلِيِّ فَإِنَّهُ لَيْسَ فِيهَا إِلَّا نَقْصٌ صِفَةٍ بِالْبَلِّ وَالتَّغَاوُتُ فِي تِلْكَ أَكْثَرُ مِنْهُ فِي هَذِهِ فَتَنَاسَبَ النَّظَرُ فِي كُلِّ إِلَىٰ مَا ذَكَرْنَا فِيهَا وَإِلَّا لَزِمَ تَسَاوِيُهُمَا مَعَ تَغَاوُتِ النِّقْصِ فِيهِمَا وَهُوَ غَيْرُ مُنَاسِبٍ . وَأَيْضًا فَالشَّقُّ أَخْرَجَ الثَّوْبَ إِلَى الْآلِيَةِ الْخَفِضَةِ فَنَظَرَ فِيهِ إِلَى الْأَكْثَرِ

ولو وجدَهُ وهو محتاجٌ إليه لَطَشَ أو عَطَشَ رفيقَهُ أو دَابَّتِهِ أو حيوانَهُ
مُخْتَرِمَ تَيْمَمَ ولم يَتَوَضَّأْ سِوَاهُ في ذلك الْعَطَشُ في يَوْمِهِ أو فِيمَا بَدَهُ وقبل
وُضُوئِهِ إلى ماءٍ آخَرَ : قال أصحابُنَا : وَيَحْرُمُ عَلَيْهِ الْوُضُوءُ في هذا الْحَالِ لِأَنَّ
حُرْمَةَ النَّفْسِ أَكْثَرُ ، ولا يَدُلُّ لِشَرْبِ ، وَلِلْوُضُوءِ بَدَلٌ . وهذه الْمَسْأَلَةُ مِمَّا يَبْقَى
حِفْظُهَا وَإِشَاعَتُهَا ، فَإِنَّ كَثِيرِينَ مِنَ الْمُجْتَاجِ وَغَيْرِهِمْ يُخْطِئُونَ فِيهَا وَيَتَوَضَّأُ
أَحَدُهُمْ مَعَ عَلَيْهِ بِحَاجَةِ النَّاسِ إِلَى الشَّرْبِ ، وَهَذَا الْوُضُوءُ حَرَامٌ لَا شَكَّ فِيهِ .
وَالْفَضْلُ عَنِ الْجَنَابَةِ . وَعَنِ الْخِطْبِ وَغَيْرِهَا كَالْوُضُوءِ فِيمَا ذَكَرْنَاهُ . وَمَنْ

من الأزيد من أجرة الآلة وثمان الماء بخلاف البل فإنه لم يخرج الثوب إلى ذلك فنظر فيه
إلى ثمن مثل الماء فقط ، ويوجه النظر إلى الأكثر من الأزيد بأن الأزيد منهما لو انفرد لزمه
بذل مقابله والثوب المشقوق قائم مقامهما فنظر فيه إلى الأكثر من الأزيد منهما . وسوى في
الروضة بين المسئتين وهو الذي يظهر بيادى الرأى . والشد كالأداء : وصوب الأذرعى
وغيره النظر إلى ثمن مثل الماء فقط في المسئتين . ولو علم وصوله إليه بحفر قريب لامشقة
وجب وإلا فلا ، قاله الماوردى . وقيد الأذرعى بما فيه نظر . والذي يظهر وجوبه ما لم
يزد مؤنته على الأكثر من الأزيد من أجرة الآلة وثمان مثل الماء قياساً على شق الثوب .
وما قاله الأذرعى كأنه مبنى على ما مر عنه فيه . ولو وجد من ينزل البئر للاستقاء بأجرة مثله
ووجدها غاصلة عما يأتى لزمته :

(قوله ولو وجدَهُ وهو محتاجٌ إليه الخ) المراد بحاجة العطش أن يخاف منه نحو مرض
أو بطله برء مما يأتى . ولا يجوز تيمم عطشان عاص بسفره وشربه للماء حتى يتوب وإلا وجب
تقديم الطهارة بالماء . وظاهر كلامه في هذا الفصل وهو المعتمد الذى لا عيب عنه أنه لا فرق
بين عطشه وعطش رفيقه من آدمى وحيوان وإن كان من أهل القافلة الذين لا ينسبون إليه
بوجه خلافاً لبعض المتأخرين ولا بين خوف العطش على من ذكر حالاً أو مآلاً وفاقاً لما في
المجموع تيمناً للرأى عن الجمهور وإن نظر فيه الإمام فلو كان يرجو وجوده في غده ولا يتحققه

خَيَّاتَ لَهُ نَفْسَهُ أَنَّ الْوُضُوءَ فِي هَذَا الْحَالِ فَضِيلَةٌ فَهُوَ جَاهِلٌ شَدِيدُ الْخَطَا ،
وَلَا تَمَّا فَضِيلَةُ الْوُضُوءِ إِذَا لَمْ يُمْكِنْ مُعْنَاكَ مُخْتَارٌ لِلشُّرْبِ ، وَسَوَاءٌ كَانَ الْحَتَّاجُ
لِلْعَطَشِ رَفِيقَهُ الْمُخَاطِطَ لَهُ أَوْ أَحَدًا مِنَ الْقَائِلَةِ أَوْ الْوَكْبِ ، فَلَوْ ائْتَمَعَ صَاحِبُ
الْمَاءِ مِنْ بَذَلِهِ وَهُوَ غَيْرُ مُخْتَارٍ إِلَيْهِ لِلْعَطَشِ وَهَنَاكَ مُضْطَرًّا إِلَيْهِ لِلْعَطَشِ كَانَ

فله التزود لكن لو وصل إلى الماء وقد بقيت معه فضلة فالأوجه ما أفتى به البغوى من أنهم
إن عثروا على ماء لم يعهدوه كأن وقع مطر أو رأوا بئراً لم يعهدوها فلا قضاء ، وإن وصلوا
إلى ماء عهدوه نظر إن عطشوا أنفسهم أو مات بعض دوابهم أو أسرعوا في السير على خلاف
العادة ولو لم يقع ذلك لم يفضل شيء لم يقضوا وإلا قضوا وأنه حيث علم في الركب عطشاناً
حرم الطهر به . وينبغي أن يلحق بالعلم غلبة الظن : وبالعطشان من يحتاج إلى الماء في المستقبل
قبل وصوله إليه . ومراده بالحيوان المحترم ما حرم قتله ، وغيره ما جاز قتله كشارك الصلاة
بشرطه المعروف والزاني المحصن والمرتد والكاب العقور ، أما غيره فإن كان فيه نفع كصيد
وحراسة فمحترم جزماً ، وإن لم يكن فيه نفع ولا ضرر فقد اضطرب فيه كلام الشيخين ،
والأوجه حرمة قتله إذ لا مقتضى له بل في المجموع في البيع أنه لا خلاف في ذلك ، ونقله في
شرح مسلم عن الأصحاب فما اعتمدته الإسناد ومن تبعه ضعيف وإن نقله عن النص وما أفتى
به شيخ الإسلام الشريف المناوى من أنه يجب عليه الطهر بالماء أو ترك نحو ترك الصلاة
لكن بعد أن يقول لهم إن تديم تركه لكم وإلا استعملته وترككم تموتون عطشاً ظاهر موافق
لكلامهم ، لكن مقتضاه وجوب قوله لهم ذلك وفيه وقفة إلا أن يحمل على من يجهل ذلك
على أنه لا يأتي في الزاني المحصن لأن توبته لا تمتنع إهداره ، وشمل قوله وهو غير محتاج إليه
للعطش وهناك مضطر إليه مما لو لم يحتاج إليه إلا في المستقبل وهناك محتاج إليه حالا فله أخذه
منه قهراً وهو ظاهر إذ الحاجة الناجزة مقدمة على الحاجة المتوقعة لاحتمال أن لا تقع ،
وبدل لذلك ما صححه في المجموع في الأطعمة في هذه الصورة من وجوب الدفع لصاحب
الحاجة الناجزة وقوله واعلم أنه مهما احتاج إليه إلى قوله فله التيمم أى يجب عليه كما صرح به
أول الفصل وكاحتياجه للعطش احتياجه لنحو بل كعك وقتيت به لا لطبخ فلا يجوز ادخار
الماء إليه ، هذا ما في المجموع وظاهر أن محله حيث لم يضطر إلى الطبخ به . وبحث القمولى
أنه يمتنع ادخاره إلى جميع ذلك . والبولى العراقى أنه يجوز إلى كل ذلك وهو ظاهر في
المعنى لأنه يضطر إلى استعماله في ذلك كثيراً بل ربما زادت المؤنة عند عدم الطبخ على

لِلْمُضْطَرِّ اخْذُهُ قَهْرًا وَلَهُ أَنْ يُقَاتَلَ عَلَيْهِ ، فَإِنْ قَتَلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ كَانَ
صَاحِبُ الْمَاءِ مُنْهَرًا الدَّمُ لَا قِصَاصَ فِيهِ وَلَا دِيَّةَ وَلَا كَفَّارَةَ ، وَكَانَ الْمُضْطَرُّ
ضَمُونًا بِالْقِصَاصِ أَوْ الدِّيَّةِ وَالْكَفَّارَةِ . وَلَوْ اخْتَجَعَ صَاحِبُ الْمَاءِ إِلَيْهِ
لِعَطَّشَ نَفْسَهُ كَانَ مُقَدِّمًا عَلَى غَيْرِهِ . وَلَوْ اخْتَجَعَ إِلَيْهِ الْأَجْنَبِيُّ لِلْوَضُوءِ وَكَانَ
لِلْمَالِكِ مُسْتَعْنِيًا عَنْهُ لَمْ يَلْزَمْنَهُ بِذَلِكَ لَهُ ، وَلَا يَجُوزُ لِلْأَجْنَبِيِّ اخْذُهُ قَهْرًا لِأَنَّهُ
يُمْكِنُهُ التَّيَمُّمُ . وَاعْلَمْ أَنَّهُ مِنْهَا اخْتَجَعَ إِلَيْهِ لِعَطَّشَ نَفْسَهُ أَوْ رَفِيقِهِ أَوْ حَيَوَانَ
مُخْتَرَمٍ فِي ثَانِي الْحَالِ قَبْلَ وُصُولِهِ إِلَى مَاءٍ آخَرَ فَلَهُ التَّيَمُّمُ وَيُصَلِّي وَلَا يُعِيدُ .
وَلَوْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ وَوَجَدَهُ يُبَاعُ بِشَمَنِ الثَّلْثِ وَهُوَ وَاجِدٌ لِلشَّمَنِ فَاضْلًا
عَمَّا يَخْتَجَعُ إِلَيْهِ فِي سَفَرِهِ ذَاهِبًا وَرَاجِعًا لَزِمَهُ شِرَاؤُهُ ، وَإِنْ كَانَ يُبَاعُ بِأَكْثَرٍ مِنْ

مؤنته بكثير ، لكن لا يسع مقلدا مخالفة ما في المجموع بباديء الرأي ولا يكلف استعماله في
الطهر ثم شربه كما أفهمه كلام المصنف . ولا يجوز شرب النجس من المائين ونحو الوضوء
بالظاهر هذا في نفسه أما في حيوانه فيجب عليه سقيه ماء طهره والنجس لأنه لا يعافه .

(قوله عما يحتاج إليه) أى لنفسه أو لمحترم تلزمه مؤنته وإن لم يكن معه أو كان لرفقته
وقد عدموا نفقته سواء احتاجه لنفقة أو تداو أو كسوة تترك للمفلس أو أثاث لا بد منه
قياساً على ما قالوه في السكفارة أو مركوب أو مسكن أو خادم يحتاجه وكذا عن دينه
ولو مؤجلاً ، والعبرة بكسوة الذهب والإياب ومؤنتهما كما دل عليه كلامه هنا وفي
المجموع لا مؤنة يوم وليلة كالفطرة ولا للعمر الغالب كالزكاة ، هذا في المسافر فأما المقيم
فالذى يظهر أنه يعتبر بمسا في الفطرة . ولا يجب استقراض ثمن وإن كان له مال غائب
ولا اتياه ولا قبول ذلك بخلاف الماء لقلة المنفعة فيه ، وبخلاف ما لو بيع له بضمن مؤجل يمتد
بوصوله إلى محل ماله وإن زاد على ثمن المثل لكن زيادة تليق بالأجل عرفاً ، والتراب
كالماء فيما ذكر وفيما يأتي .

ثَمَنُ الْمِثْلِ لَمْ يَلْزَمْهُ شِرَاؤُهُ سِوَاهُ قَلَّتِ الزِّيَادَةُ أَمْ كَثُرَتْ ، لَكِنْ يُسْتَحَبُّ شِرَاؤُهُ ، وَثَمَنُ الْمِثْلِ هُوَ قِيَمَتُهُ فِي ذَلِكَ فِي تِلْكَ الْحَالَةِ .

(فصل) وَإِذَا لَمْ يَجِدْ الْمَاءَ وَجَبَ عَلَيْهِ طَلْبُهُ مِمَّنْ يَعْلَمُهُ عِنْدَهُ بِهَبَةٍ أَوْ ثَمَنِ ، فَإِنْ رُهِبَ لَهُ لَزِمَهُ قَبُولُهُ ، وَإِنْ بَعَثَ مَنْ يَطْلُبُهُ لَهُ كَفَّاهُ عَنِ الطَّلَبِ بِنَفْسِهِ . وَإِنْ وَجَدَ بَعْضُ الْمَاءِ لَا يَكْفِيهِ لَزِمَهُ اسْتِعْمَالُهُ عَلَى الْأَصَحِّ ثُمَّ تَبَيَّنَ لِلْبَاقِي .

(قوله سواء قلت الزيادة) أى شراء الماء وآلة الاستقاء ولا نظر لبقائها له لأنها قد تقع في البئر فتضوت عليه وإن كان ذلك خلاف الأصل ، ولأن في التكليف في الشراء بأكثر من ثمن المثل مشقة على النفوس لا تحملها في العادة .

(قوله وثن المثل الخ) قيده الإمام وأقره في المجموع بما إذا لم ينته الحال إلى سد الرمي وإلا لم يجب شراؤه لأن الشربة قد تساوى دنائره ولا يجب عليه أن يشتري لمملوكه ماء طهره في السفر (قوله ممن يعلمه عنده) قد علمت مما مر أول الفصل أن التوهم كاف وأن شرط صحة الطلب دخول الوقت وإلا لم يعتد به ، ومما سبق قريباً أن القرض كالحبة (قوله وإن بعث) أى ولو قبل الوقت لكن بشرط وقوع طلب المأذون فيه ويكفي في الطلب أن يقول من معه ماء يجوده ولو بالثمن بحيث يبلغ صوته رفقته الذين ينسبون إلى منزله عادة لا كل القافلة فيما يظهر لعسره .

(قوله بعض ماء) أى أو تراب . وقوله يكفيه لاجابة إليه بل هو موهم وإن جعلت مأموصولة ولعل الأصل لا يكفيه فسقطت لا من الناسخ وقد يقال يحتل أن يكون احتراز بذلك عما لو وجد ثلجاً أو برداً لا يذوب فإنه لا يجب استعماله إذ لا يصلح للغسل الواجب ولا يلزم المحدث مسح رأسه به لفقد الترتيب ولا يمكن أن يتيمم عن الوجه واليدين ثم يمسح الرأس به ثم يتيمم عن الرجلين لأنه يتيمم مع وجود ماء يجب استعماله ، لكن قوى المصنف مقابله مجيباً بأن هذا الماء لا يؤثر في صحة التيمم للوجه واليدين لأنه لا يجب استعماله فيهما ويجب على نحو مسافر تقديم الخبث وإن كفى بعضه فقط ولو استعمله في الحدث لكفاه كله بخلاف نحو الحاضر فيتخير لأنه لا بد له من الإعادة ، وقيل يجب تقديم الخبث مطلقاً كما لو وجد مدرأ واحتاج

(فصل) ولا يَجُوزُ التَّيْمُ إِلَّا بِتُرَابٍ طَاهِرٍ مُطْلَقٍ لَهُ غَبَارٌ يَخْلُقُ بِالْمَضُوءِ

فَإِنْ تَيَّمَ بِتُرَابٍ مَخْلُوطٍ بِرَمْلٍ جَازٍ ، وَإِنْ تَيَّمَ بِرَمْلٍ مَحْضٍ أَوْ بِتُرَابٍ مَخْلُوطٍ بِحَصٍّ أَوْ نَحْوِهِ لَمْ يَصِحَّ . وَبُسْتَحَبُّ الْمُسَافِرِ أَنْ يَسْتَصْحِبَ مَعَهُ تُرَابًا فِي خُرْقَةٍ وَنَحْوِهَا لِيَتَيَّمَ بِهِ إِذَا لَمْ يَجِدْ فِي أَرْضِهِ تُرَابًا .

(فصل) وَالتَّيْمُ سَحُّ الْوَجْهِ وَالْيَدَيْنِ إِلَى الْمَرْقُوعَيْنِ بِضَرْبَتَيْنِ أَوْ أَكْثَرٍ .

وَالسُّنَّةُ أَنْ لَا يَزِيدَ عَلَى ضَرْبَتَيْنِ ، وَسَوَاءٌ تَيَّمَ عَنِ الْجَنَابَةِ أَوْ أَلْخِثِ الْأَصْفَرِ ، وَصَفَتُهُ مَا ذَكَرْنَاهُ .

للتيم والاستنجاء فإنه يستنجى به وإن كان حاضراً ، كذا ذكره بعضهم ، وعلى تسليمه فالفرق غامض ، وكأنه أن في كل من حالتي الأولى أعني الصلاة بالوضوء مع النجاسة وبالتيم مع علمها نوع كمال فتساويا فيتحيز بينهما بخلاف الثانية فإن أحد حالتيها أعني الصلاة بالتيم مع النجاسة ولا يظهر مع علمها أكمل فوجب وإن استوت صورتان في أنه لا بد من الإعادة في كل منهما (قوله مطلق) احتراز به عن المستعمل وهو ما بقي بعضوه أو تناثر منه بعد الاستعمال وإن لم يعرض عنه ، وليس منه تيم كثيرين من تراب في خرقه ، ولا يضر تغير ريحه أو طعمه بنحو خل أو ماء ورد إذا جف .

(قوله جاز) أي إن كان الرمل المخالط خشناً لأنه حينئذ لا يمنع لصوق التراب بالعضو بخلاف الناعم وإن ارتفع منه غبار كما في الجموع لأنه كاللحم فالمراد به ما يلبص بالعضو . ودخل في اسم التراب ما يثكل تداوياً كالآرمني أو سفهاً كالأيض لا نحو طين مشوي وصب ، وأثم تراب المسجد والأراضي الموقوفة أو المملوكة كهو بمغصوب ، ومن بحث في الموقوفة الجواز فقد أبعد ولو بحثه في المملوكة أخذاً من قول الشافعي رحمه الله تعالى يجوز أخذ خلال أو خلايين من مال الغير لأنه مما يتسامح به لكان له وجه حينئذ فالأولى حمل إطلاقهم هنا على ما إذا علم من المالك عدم الرضا ولو بقرينة (قوله مسح الوجه) أي دون منابت شعره وإن خف ومما يغفل عنه ما يقبل من الأنف على الشفة فلينبه له (قوله واليدين) أي ثم اليدين .

(قوله بضرتين الخ) المراد بهما النقل ولو بالعضو المسموح كأن يمسك وجهه في التراب

(فصل) لا يصح التيمم لفريضة إلا بعد دخول وقتها ، وكذا النافلة
الرائية على الأصح ، ولا يصلى بتيمم واحد أكثر من فريضة واحدة ، وله
أن يصلى منها ما شاء من التوافل قبل الفريضة وبفدها في الوقت
وخارج الوقت .

ومن يد إلى يد ولو وقف بمهب ريح بقصد حصول الغبار فلما حصل بوجهه رده لم يكف
لعدم النقل فلو أخذه منه ورده إليه أو من الريح ومسح به أجزأه . ويشترط مقارنة النية
لأول الضرب والمسح وإن عزبت فيها بينهما على مارجحه الإسئوى لكن الأوجه خلافه كما
اقتضاه كلام الشيخين وغيرهما وأفهم التعبير أنه لا يكتفى بضربة وإن أمكن .

(قوله لفريضة) أى ولو مندورة معينة بوقت ولا يصح أخذ التراب أيضاً قبل الوقت .

(قوله إلا بعد دخول وقتها) أى ولو تبعاً فيتيمم للثانية في جمع التقديم عقب فعل الأولى
ويصلبها به ما لم يدخل وقتها ، ولو تذكر فائتة فيتيمم لها ثم دخل وقت نحو الظهر جاز فعلها
به إذ القُطُ التيمم للفريضة في وقتها لأصالتها به ووقت الفائتة تذكرها فلو تيمم لها ظناً أنها
عليه لم يصح وإن تيقنها بعد (قوله وكذا النافلة الرائية) احتراز بها عن النقل المطلق فيتيمم له
كل وقت إلا أوقات الكراهة فلا يصح التيمم له فيها ، ومثله كل ما يكره فعله في تلك الأوقات ،
هذا إن تيمم فيها ليصلبها فيها ، ومثله ما لو تيمم في غيرها ليصلبها فيها على الأوجه كما لو تيمم
ليصلى به في مكان نجس ، أما لو تيمم فيها ليصلى مطلقاً أو في غيرها فلا منع على الأوجه أيضاً .

(قوله أكثر من فريضة) كالصلاة في ذلك الطواف وصلاة الجنازة وإن تعينت
كالنفل ، ويجوز الوطء مراراً ومع فرض آخر بتيمم واحد لاجمعة وخطبتها ، وفارقت
خطبتها صلاة الجنازة مع أن كلا فرض كفاية بان لنا قولاً أن الخطبة قائمة مقام ركعتين من
الظهر فكانت أقوى . واستثنى صاحب الحاوى الصغير مما ذكر من تجردت جنايته من الحدث
وعجز عن استعمال الماء وتيمم قال فله أن يصلى أكثر من فرض لبقاء وضوئه وتيممه هذا
إنما هو عن الجناية فقط انتهى ، وليس كما قال لأن الجناية مانعة .

(قوله إذا صلى بالتيمم لعدم الماء الخ) الضابط أنه إذا صلى بمحل من شأنه عدم
قدرة فقد الماء فيه سواء غلب فيه الفقد أم استئوى هو والوجود لم يقض وإلا قضى ،
حقولهم المقيم يقضى والمسافر لا يقضى جرى على الغالب .

(فصل) إذا صلى بالتيمم لعدم الماء الذي يجب استعماله لم تلزمه إعادة الصلاة سواء كان سفره قصيراً أو طويلاً ، ولو وجد الماء بعد الصلاة في الوقت أو في أثناء الصلاة صحّت صلاته ولا إعادة عليه .

(فصل) إذا لم يجد ماء ولا تراباً صلى على حسب حالة الفريضة

(قوله ولو وجد الماء بعد الصلاة في الوقت) يستثنى منه الميت إذا وجد الماء قبل دفنه ولو بعد الصلاة عليه فإنه يجب غسله وإعادة الصلاة عليه احتياطاً لحاتمة أمره . واحترز بقوله وجد عما لو علم بعد الصلاة بوجوده عندها أو بتر ظاهرة الرسوم دون خفيها في المحل الذي يجب الطلب منه أو وجود تيممه في رحله وقد نسيه فإنه تلزمه الإعادة كما لو صلى بنجاسة عجز عن إزالتها بخلاف ما إذا حدث بثر ثم لم يعهدها أو أدرج ماء في رحله من غير علمه أو أضل رحله في رحال وفيه ماء وأمن في الطلب أو غصب ماؤه أو حال دونه سبع أو ضل عن القافلة أو عن الماء أو أنلفه ولو في الوقت وإن عصي به ولو لتحو تنظف وتبرد وتحير مجتهد خلافاً لبعض المتأخرين أو مر به فيه وبعد عنه وإن عصي أيضاً فيما يظهر لكن بشرط أن يظن أن لاء أمامه حتى يخرج الوقت . وينبغي إلحاق الشك بالظن فيما ذكر احتياطاً للصلاة ويحتمل خلافه . وبحث الإسئوى إلحاق الحدث عمداً بعد الوقت من غير حاجة بالإتلاف .

(قوله أو في أثناء الصلاة) أى التي تسقط بالتيمم بأن كان بالمحل السابق ولم ينو بعد وجود الماء إتماماً ولا إقامة وبالتسليم الأولى تبطل وإن علم تلف الماء فلا يسلم الثانية فإن اختل شرط من ذلك بطلت لبطان تيممه . ويجب في نقل مطلق لم ينو له عدداً لاقتصار على ركعتين ولورأته حائض تيممت في حال الجماع وجب النزاع أو رآه الزوج لم يؤثر . وخرج بما ذكره قوهم الماء قبل الصلاة ولو بنحو سماع شخص يقول عندي ماء أودعنيه فلان لا عكسه ولم يقرن به مانع من استعماله كجرح وعطش فإنه يبطل مطلقاً ، أما توهمه بعد الشروع فيها فإنه لا أثر له وإن كانت لا تسقط بالتيمم ، وتيقن الشفاء كتيقن الماء وليس توهمه كتوهمه .

(قوله إذا لم يجد ماء ولا تراباً الخ) مقتضاه أنه تجوز الصلاة حالاً ، ومن رجي وجود أحد الطهورين في الوقت ، لكن بحث الأذرعى امتناع الصلاة ما دام يرجو أحدهما حتى يضيّق الوقت ، واعتمده بعضهم قياساً على أن من تحير في القبلة لا يصلى إلا إن ضاق الوقت ، وفرق بينه وبين ما لو اجتهد في إناء من قلم يظهر له شيء حيث يجوز التيمم ولا يجب عليه تكرير

وَحَدَّهَا ، وَكَرَّمَهُ إِعَادَةُ الصَّلَاةِ بِالسَّاءِ أَوْ التُّرَابِ . وَإِذَا خَافَ مِنْ اسْتِئْمالِ الْمَاءِ تَلَفَ النَّفْسِ بِمَرَضٍ أَوْ جِرَاحَةٍ أَوْ نَحْوِهَا أَوْ تَلَفَ عُضْوٍ أَوْ قَوَاتٍ مَنْفَعَةٍ مُعْضٍ أَوْ زِيَادَةَ الْمَرَضِ أَوْ كَثْرَةَ الْأَلَمِ أَوْ مُحْصُولَ شَيْءٍ فَاحِشٍ عَلَى عُضْوٍ ظَاهِرٍ تَيَسَّمَ وَصَلَّى وَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِ .

(فصل) مِمَّا تَعَمُّ بِهِ الْبُغْوَى وَيَخْتَاجُ إِلَى مَعْرِفَتِهِ سَائِلُ طَرِيقِ الْحَسْبِ

الاجتهاد إلى أن يضيق الوقت بأن هذه فيها بدل دون الأولى وفيه وقفة ، ويجاب عن القياس بأن ذلك مقصر إذ محله فيمن وجب عليه نعلم أدلتها عيناً فقصر أما غيره فيصلي حيث تحير ، وعن الفرق بأن تلك إن كان فيها بدل لكنه لا يغني عن الإعادة فاستوت صلاته مع صلاة فاقد الطهورين في الصحة ووجوب الإعادة ، فكما لا يشترط في تلك ضيق وقت فكذا هذه ، على أن ابن الرفعة وغيره يقولون في الماءين يجب عليه تكرير الاجتهاد إلى ضيقه لكن الذي يتجه أنه ضعيف أيضاً (قوله وحدها) احترز به عن القافلة ومثله في ذلك من عليه نجاسة عجز عن إزالتها ولو كان جنباً امتنع عليه ما يمتنع على الجنب إلا الفاتحة في الصلاة فتجب عليه (قوله أو التراب) محله إذا وجده بمحل يسقط القضاء وإلا لم تجز الإعادة في الوقت ولا بعده وإن لم يكن صلى فيه أصلاً خلافاً للبغوى لأنها عبث لا فائدة فيها وإنما لزمته الصلاة به في الوقت لحرمته (قوله وإذا خاف) أي بقول طيب عدل رواية أو بمعرفة نفسه ولو بالتجربة فإن لم يجده ولا عرف وخاف نحو مرض في الروضة عن السنجى وأقره أنه لا يتيمم وجزم به في التحقيق ، لكن نقل الإسنى عن البغوى الجزم بخلافه واعتمده وهو اللائق بمحاسن الشريعة كما قاله ، ويؤيده قول الحمصوع عقب كلام السنجى لم أر من وافقه ولا من خالفه لدلالته على أنه لم ير كلام البغوى ولو رآه لتعقبه به ، وقوله في الأطعمة عن النص لو خاف المضطر من سم بطعام جاز له أكل الميتة ، وعليه فيجب إعادة ما صلاه مع الجهل إذا برىء من نحو مرضه أو أخبره ثقة بجواز التيمم أو عدمه فالإخبار قيد للإعادة لا لوجوبها لأنها وجبت من حين أقدم على التيمم جاهلاً (قوله ظاهر) هو ما يبدو عند المهنة غالباً كالوجه واليدين .

(تنم) لا يضح التيمم وعلى بدنه نجاسة حيث كان بمحل يسقط الإعادة ومعه ماء يكفيها أو بعضها وإلا تيمم وأعاد ولو تيمم عن نحو جنابة ثم أحدث استباح القراءة واللبث في المسجد ،

مَحْكَمٌ مَنْ يَمُوتُ مَعَهُمْ ، وَهَذَا بَابٌ وَاسِعٌ جَدًّا ، وَقَدْ جَمَعْتُ فِيهِ مِنْ كُتُبِ
 اَلْفَقْهِ بِمَحْمَدِ اللهِ تَعَالَى مَا يُقَارِبُ مُجَلِّدًا ، فَأَشِيرُ هُنَا إِلَى نُبْذَةٍ مِنْهُ لَا بُدَّ لِلْحَاجِّ
 مِنْ مَعْرِفَتِهَا . فَإِذَا مَاتَ وَاحِدٌ فِي الرِّكْبِ أَوْ الْقَافِلَةِ وَجَبَ عَلَى الَّذِينَ عَلِمُوا مَوْتَهُ غُسْلُهُ
 وَتَكْفِينُهُ وَالصَّلَاةُ عَلَيْهِ وَدَفْنُهُ ، فَإِنْ تَرَكُوا وَاحِدًا مِنْ هَذِهِ الْأُمُورِ مَعَ الْقُدْرَةِ
 أَتَمُّوا كُلَّهَا ، وَإِنْ فَعَلَهَا بِمَعْصُومٍ سَقَطَ الْحَرَجُ عَنِ الْبَاقِينَ

وحيث نوى استباحة الفرض استباح النفل ونحو من المصحف أو الصلاة استباح ما عدا
 الفرض العيني أو نحو من المصحف لم يستبح شيئاً من الصلاة . ولا يكفي أن يقول نويت التيمم
 ولا فرضه . (قوله وجب على الذين علموا موته غسله وتكفينه والصلاة عليه ودفنه الخ)
 يستثنى منه مستلطان الأولى أن يخافوا نحو عدو أو ظالم لو اشتغلوا بتجهيزه فلا يأتون بركة
 للضرورة ، ويختار لم حينئذ مواراته بالممكن . الثانية أن يكون بقرب قرية أو محل نازل فيه
 أهل خيام مثلاً كما هو ظاهر أو بطريق كثير المارة فحينئذ يجوز لهم ترك تجهيزه على ما قاله
 أئمتنا ، ويلزم من بقربه من المسلمين تجهيزه وهو مشكل ، فإن فرض الكفاية متوجه إلى
 الكل ، وجواز الترك للبعض في مثل ذلك يؤدي إلى التواكل نظير ما قالوه في تحمل الشهادة
 ونحوه ، اللهم إلا أن يجاب بأن النفس جبلت غالباً على المبادرة إلى القيام بتجهيز الميت ،
 فبفرض ترك رفقته لتجهيزه الذين بقربه يبادرون إليه بخلاف الشهادة ونحوها فإن أكثر
 النفوس تنفر عنها فلجوزنا الترك في ذلك للبعض أدى إلى التواكل أو بأن من شأن المسافرين
 العجز عن التجهيز أو صعوبة عليهم ، فحيث كان بقربهم من يقوم به جاز لهم الترك . نعم
 ظاهر المنقول المذكور أن الذين معه أو المارين به لا يلزمهم تجهيزه وإن علموا عدم قيام
 أولئك الذين بقربه بذلك وهو بعيد جداً ولا أظن أحداً يقول به ، فالوجه أنهم متى ظنوا
 أن أولئك جاهلون بموته أو تاركون لتجهيزه لزمهم تجهيزه كما هو واضح . وخرج بما سبق
 ما لو مر مسافرون بميت أو مات أحدهم وكان بمحل يتدر المارة به فيلزمهم تجهيزه . نعم إن
 وجدوه محطاً مكفئاً عليه أثر غسل لم يلزمهم إلا دفنه لأن الظاهر أنه قد صلى عليه ، وبه
 يندفع قول الزركشي لا دليل على الصلاة فكيف سقطت عنهم ولو أرادوا الصلاة عليه في هذه
 الحالة أخروها عن الدفن لأن المبادرة إليه بعد الصلاة الأولى أهم ومتى تركوا تجهيزه الواجب
 لغير ضرورة مما مر أتموا وعزرهم الإمام بما رآه . وتسوئتي بين المارة ومن مات واحد

ولا إثم على من لم يعلم بحال . وإذا لم يجدوا الماء يَتَمَوُّهُ في وجهه وَيَدْبِرُهُ
نَمَّ كَفَنُوهُ ثُمَّ تَيَمَّمُوا وَصَلُّوا عَلَيْهِ ، وَلَا يَصِحُّ تَيَمُّمُهُمْ حَتَّى يُيَسَّمُوهُ لِأَنَّهُ
لَا يَصِحُّ التَّيَمُّمُ إِلَّا بَعْدَ دُخُولِ وَقْتِ الصَّلَاةِ ، وَلَا يَدْخُلُ وَقْتُ الصَّلَاةِ عَلَى
الْمَيِّتِ إِلَّا بَعْدَ غُضُلِهِ أَوْ تَيَمُّمِهِ . وَأَقْلُ الْكَفَنِ ثَوْبٌ سَاتِرٌ لِجَمِيعِ الْبَدَنِ عَلَى
الْمَذْمَبِ الصَّحِيحِ ، وَقِيلَ يَكْفِي سَاتِرُ الْعَوْرَةِ ، وَأَكْمَلُهُ ثَلَاثَةُ أَثْوَابٍ لِلرَّجُلِ
وَحَمْسَةٌ لِلْمَرْأَةِ . وَيَجُوزُ التَّكْفِينُ فِي جَمِيعِ أَنْوَاعِ الثِّيَابِ إِلَّا الْحَرِيرَ فَلَا يَجُوزُ

منهم فيما ذكرته هو ما دل عليه نص الشافعي رضي الله تعالى عنه في الأم وجري عليه
الزركشي وغيره (قوله ولا إثم على من لم يعلم بحال) في عمومه نظر ، فقد قال في الروضة
ما لفظه : إذا تعطل فرض كفاية إثم كل من علم به وقدر على القيام به ، وكذا من لم يعلم وكان
قريباً من الموضع يليق به البحث والمراقبة . قال الإمام : ويختلف هذا بكبر البلد وصغره ،
وقد يبلغ التعطل مبلغاً ينتهي خبره إلى سائر البلاد فيجب عليهم السعي في التدارك . وفي الصورة
دليل على أنه لا يجوز الإعراض والإهمال ويجب البحث والمراقبة على ما يليق بالحال انتهى .
لا يقال لا تكليف إلا بعد علم لأننا نقول نزلوا نسبته للتقصير منزلة علمه تغليظاً عليه كما
أبطلوا صلاة المتكلم كثيراً جاهلاً أو ناسياً (قوله سائر لجميع البدن) المعتمد أنه من حيث
حق الله تعالى يكفي سائر العورة : فلو كفته الورثة فيه سقط الفرض وإن أثموا من حيث أن
للميت حقاً في ستر جميع بدنه ، وعلى ذلك يحمل اختلاف التصحيح الذي وقع للشيخين وغيرهما
في هذه المسئلة ، فمن عبر بسائر العورة اقتصر على حق الله تبارك وتعالى ، ومن عبر بسائر البدن
ضم إليه حق الميت : وهل يشترط في إثم الورثة بما ذكر كونه خلف تركة لأن الخطاب
توجه إليهم حينئذ أولاً دون غيرهم ، أو لافرق لأنهم أمس به من غيرهم وإن استوا مع
غيرهم في الخطاب بذلك ، محل نظر ، ولعل الأول أقرب والكلام فيمن لم تلزمه مؤنة الميت
في حياته وإلا لزمه تجهيزه إذا لم يخلف تركة فالإثم عليه وحده وفي غير الزوج إذ يلزمه تجهيز
زوجته الواجبة نفقتها وإن خلفت تركة ما لم يكن معسراً (قوله وأكمله ثلاثة أثواب الخ)
محله حيث لا دين ولم يوص بشوب واحد ، فإن كان دين وامتنع الغرماء من الزيادة على ثوب
أو أوصى بشوب لم يزد عليه فإن انتفى ذلك لم يكن للورثة المنع من الثلاثة بخلاف ما زاد عليها
ولو خمسة في حق المرأة لأنها ليست متأكدة في حقها تأكد الثلاثة في حق الرجل .

تَكْفِينُ الرَّجُلِ فِيهِ وَيَجُوزُ تَكْفِينُ الْمَرْأَةِ فِيهِ لَكِنْ يُكْرَهُ . فَإِنْ كَانَ الْمَيِّتُ
رَجُلًا مُحَرَّمًا لَمْ يُكْفَنْ فِي الْحَيْطِ وَلَا يُغْفَى رَأْسُهُ وَلَا يُقَرَّبُ الطَّيِّبُ . وَإِنْ
كَانَتْ امْرَأَةً لَمْ يُقَطَّ وَجْهُهَا بَشْرًا وَيَجُوزُ كَفْنُهَا فِي الْحَيْطِ وَيُجِبُ سِتْرُ رَأْسِهَا
وَجَمِيعُ بَدَنِهَا مَا سِوَى الرَّجْلِ . وَإِذَا الْعُلَاةُ عَلَيْهِ فَيَسْقُطُ فَرَضُهَا بِصَلَاةٍ وَاحِدَةٍ
تَلَى الْمَذْهَبِ الْمُخْتَارِ ، وَهُوَ الْأَظْهَرُ مِنْ نُصُوصِ الشَّافِعِيِّ رَفَى اللَّهُ عَنْهُ ، وَقِيلَ
بِشَرْطِ ائْتِنَانِ ، وَقِيلَ ثَلَاثَةً ، وَقِيلَ أَرْبَعَةً ، وَيَجُوزُ جَمَاعَةٌ وَفُرَادٍ ، وَلَا يَسْقُطُ
فَرَضُهَا بِفَعْلِ النِّسَاءِ وَلَا الصَّبِيَّانِ مَعَ وَجُودِ الرِّجَالِ عَلَى الْمَذْهَبِ الْمُخْتَارِ .
وَأَمَّا الدَّقْنُ فَأَقْلَهُ حَقَرَةً تَسْمَعُهُ مِنَ السَّبَاعِ وَمِنْ ظُهُورِ رَائِحَتِهِ ، فَإِنْ تَعَذَّرَ بَعْضُ هَذِهِ
الْأُمُورِ فَعَلُوا الْمُسْكِنَ مِنْهَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(فصل) وَمَا يَتَأَكَّدُ الْوَصِيَّةُ بِهِ أَنَّهُ يُتَّبَعُ أَنْ يُحْرَصَ عَلَى فِعْلِ
الْمَعْرُوفِ فِي طَرِيقِهِ فَيَتَنَبَّهَ الْمَاءُ عِنْدَ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ إِذَا امْسَكَتُهُ ، وَيَتِمْلِكُ الْمُنْقَطِعَ
إِذَا تَبَسَّرَ لَهُ ، لِأَنَّهُ أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ مَا وُاقَقَ ضَرُورَةً أَوْ حَاجَةً . وَيَتَرَجَّحُ قِلُّ الصَّدَقَةِ

(قَوْلُهُ إِلَّا الْخَرِيرَ) أَيْ وَالْمَزْعُورَ ، وَكَذَا الْمُعْصِرَ عَلَى كَلَامٍ فِيهِ

(قَوْلُهُ وَيَجُوزُ تَكْفِينُ الْمَرْأَةِ فِيهِ) مِثْلُهَا الصَّبِيُّ بِخَوَازِ إِبْرَاسِ لَهُ حَيًّا

(قَوْلُهُ وَلَا يَسْقُطُ فَرَضُهَا الْخ) الْمُعْتَمَدُ الَّذِي صَحَّحَهُ الْمُصَنِّفُ فِي غَيْرِ هَذَا الْكِتَابِ

سُتْرُ الْفَرَضِ بِفَعْلِ الْمِمِيزِ وَلَوْ مُحَضَّرَةُ الرِّجَالِ بَلِ الْأَوْجَهُ أَنَّهُ لَا يَسْقُطُ بِفَعْلِ النِّسَاءِ مَعَ وَجُودِهِ
إِنْ أَرَادَ الصَّلَاةَ وَإِنْ كُنْ مِنْ الْمُخَاطَبَاتِ دُونَهُ لِأَنَّهُ أَكْمَلَ مِنْهُنَّ وَدَعَاؤُهُ أَقْرَبُ لِلْإِجَابَةِ ، وَقَدْ

وَالْمَعْرُوفُ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ بَارَبَعَةَ أُمُورٍ : أَحَدُهَا أَنَّ الْحَاجَّةَ فِيهِ أَمَسُّ ، الثَّانِي أَنَّهُ لَا بَلَدَ يُنْجَأُ إِلَيْهِ ، وَالثَّالِثُ مُجَاهَدَةُ النَّفْسِ لَشُحَّتِهَا بِالشَّيْءِ . خِثَافَةُ الْحَاجَةِ ، الرَّابِعُ أَنَّهُ إِمَاعَةٌ لِقَاصِدِي بَيْتِ اللَّهِ تَعَالَى .

(فَصْلٌ مُخْتَصَرٌ جَدًّا فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِوُجُوبِ الْحَجِّ) لَا يَجِبُ الْحَجُّ فِي الْعُمُرِ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً لَا أَنْ يَنْذَرَهُ .

يَخَاطَبُ الشَّخْصَ بِشَيْءٍ وَيَتَوَقَّفُ فَعْلُهُ عَلَى شَيْءٍ آخَرَ (قَوْلُهُ لَا يَجِبُ الْحَجُّ) أَيْ وَالْعِمْرَةُ وَقَدْ يَشْمَلُهَا اسْمُ الْحَجِّ (قَوْلُهُ فِي الْعُمُرِ إِلَّا مَرَّةً) يَفْهَمُ مِنْهُ أَنَّهُ لَوْ أَتَى بِهِ ثُمَّ ارْتَدَّ بَعْدَ فِرَاقِهِ لَمْ يَجِبْ ثَانِيًا وَهُوَ كَذَلِكَ خِلَافًا لِأَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لِأَنَّ الرَّدَّ لَا تَحْبِطُ عَمَلُ مَنْ مَاتَ مُسْلِمًا . إِنْ أَحْبَطَتْ ثَوَابُ عَمَلِهِ كَمَا فِي الْأَمِّ ، وَتَوَهَّمَ الْإِسْنَوِيُّ أَنَّهُ يَلْزَمُ مِنْ إِحْبَاطِ ثَوَابِ الْعَمَلِ إِحْبَاطُ نَفْسِ الْعَمَلِ فَاعْتَرِضَ بِذَلِكَ قَوْلُ أَصْحَابِنَا لَا تَلْزِمُهُ الْإِعَادَةُ وَهُوَ ذَهُولٌ عَجِيبٌ ، وَدَلِيلُنَا عَلَى أَنَّ حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ آيَةَ (وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ) فَإِنَّهَا مُقَيَّدَةٌ لِآيَةِ (وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ) عَلَى أَنَّهَا ذَكَرَ فِيهَا مَا يَسْتَعْنِي بِهِ عَنْ ذَلِكَ الْقَيْدِ لَوْلَمْ يَوْجَدْ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) إِذْ لَا يَكُونُ ذَلِكَ إِلَّا مَنْ مَاتَ كَافِرًا ، وَكَذَا يُقَالُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (لَنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) ، إِذْ لَا خُسْرَانَ مَعَ الْمَوْتِ عَلَى الْإِسْلَامِ . وَيَلْزَمُ أَبَا حَنِيفَةَ إِجْبَابُ إِعَادَةِ سَائِرِ الْفُرُوضِ الْمَقْعُولَةِ قَبْلَ الرَّدِّ كَالْحَجِّ وَهُوَ لَا يَقُولُ بِهِ مَعَ عُمُومِ الْعَمَلِ فِي الْآيَةِ الَّتِي اسْتَدَلَّ بِهَا كَذَا قِيلَ ، وَالْمَعْرُوفُ مِنْ مَذْهَبِهِ وَجُوبُ إِعَادَةِ الْجَمِيعِ (قَوْلُهُ إِلَّا أَنْ يَنْذَرَ) أَيْ أَوْ يَفْسُدَ التَّطَوُّعُ فَإِنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ الْاسْتِمْرَارُ فِيهِ وَقَضَاؤُهُ وَسَيَأْتِي أَوَاخِرُ الْكِتَابِ كَلَامٌ فِي الْفُرْضِ .

(فَائِدَةٌ) « سَيَعْلَمُ مِمَّا يَأْتِي أَنَّ النَّسْكَ إِمَّا فَرَضٌ عَيْنٌ أَوْ كِفَايَةٌ أَوْ تَطَوُّعٌ وَيَتَصَوَّرُ فِي الْعَبِيدِ وَالصَّبِيَّانِ فَإِنَّهُمْ لَيْسُوا مِنْ أَهْلِ الْفُرْضِ بِقِسْمِيهِ ، نَعَمْ الْقِيَاسُ أَنَّهُ يَسْقُطُ بِهِمْ فَرَضُ الْكِفَايَةِ عَنِ الْكَامِلِينَ كَمَا فِي الْجِهَادِ وَصَلَاةِ الْخَنَازَةِ ، وَإِنَّمَا لَمْ يَسْقُطْ عَنْهُمْ فَرَضُ رَدِّ السَّلَامِ بِرَدِّ الصَّبِيِّ لِأَنَّهُ أَمَانٌ وَالصَّبِيُّ لَيْسَ مِنْ أَهْلِهِ وَحِينَئِذٍ فَنَسْكُهُمْ لَيْسَ بِمَحْضِ تَطَوُّعٍ إِلَّا أَنْ يُقَالَ لَا يَلْزَمُ مِنْ سَقُوطِ الْفُرْضِ بِهِ كَوْنُهُ يَصِيرُ فَرَضًا وَفِي ذَلِكَ مَزِيدٌ يَأْتِي فِي الْبَابِ الْخَامِسِ

وَالنَّاسُ أَرْبَعَةٌ أَقْسَامٌ: قِسْمٌ يَصِحُّ لَهُ الْحَجُّ، وَقِسْمٌ يَصِيحُّ مِنْهُ الْمُبَاشَرَةُ، وَقِسْمٌ يَقَعُّ لَهُ عَنْ حُجَّةِ الْإِسْلَامِ، وَقِسْمٌ يَحِبُّ عَلَيْهِ. فَأَمَّا الْقِسْمُ الْأَوَّلُ وَهُوَ الصَّحَّةُ الْمُطْلَقَةُ فَشَرْطُهَا الْإِسْلَامُ فَقَطْ، فَلَا يَصِحُّ حَجُّ كَافِرٍ، وَلَا يُشْرَطُ التَّكْلِيفُ، بَلْ يَصِحُّ إِحْرَامُ الْوَلِيِّ عَنِ الصَّبِيِّ الَّذِي لَا يُتَمَيِّزُ وَعَنِ الْمَجْنُونِ. وَأَمَّا صَحَّةُ الْمُبَاشَرَةِ فَشَرْطُهَا الْإِسْلَامُ وَالتَّمْيِيزُ، فَلَا تَصِحُّ مُبَاشَرَةُ الْمَجْنُونِ وَالصَّبِيِّ الَّذِي لَا يُتَمَيِّزُ،

(قوله والناس أربعة أقسام) بقى قسم خامس وهو من يصح نذره وشرطه الإسلام والتكليف (قوله فقط) زاد الأذرعى والبلقيني الوقت لتصريح أبي خلف الطبري به ولقول الرافعي إن الميقات الزماني من شروط صحة الحج ، ويرده أن الباطل خصوص الحج لانعقاده عمرة لا الإحرام الذي الكلام فيه . وأيضاً فهذا معلوم مما يأتي ، وعلى النزول فهذا لا يختص بهذا القسم بل يعم الأقسام الأربعة كلها . نعم يصح أن يحتز به عن إحرام للعاكف بمعنى للرعي بالعمرة فإنه لا يصح كما يأتي لأن الوقت غير قابل له لوجوب صرفه فيما بقى عليه من أعمال الحج ، وزاد الأذرعى النية ، ويرده أنها ركن لا شرط ، وزاد البلقيني أيضاً معرفة الأعمال بالصلاة ، ورده الزركشي بأن الظاهر عدم اشتراطه لإمكان التعلم بعد الإحرام ولأنه لا يشترط هنا تعيين النوى بخلاف الصلاة فيهما ، وغيره بأنه يصح حج غير المميز ، أى ولا نظر لكون الولي قائماً مقامه والعلم بها ، فلو جرت أفعال التسلك اتفاقاً من غير علم بها ولا بالإحرام لم يصح ، ورده الأذرعى وغيره بأنه داخل فيما قبله على أن غير الإحرام من الأركان لا يحتاج إلى نية تخصه (قوله فلا يصح حج كافر) أى أصلي ولا عنه ، وخرج به حج صبي مسلم بالتبعية فيصح وإن كان يعتقد الكفر وهو ما صححه والد الروياني لأن اعتقاده لم يخرج عن حكم الإسلام والحج لا يبطل بنية الإبطال ، واختار الروياني خلافه لأن اعتقاده بضاد نية القرية . وقد يؤخذ من صريح عليهما أن الأول فيما إذا اعتقد ذلك بعد إحرامه والثاني فيما إذا اعتقد معه وليس بعيد ، وكأن بعضهم اعتمد الأول حيث قال لو اعتقد ذلك في صومه أو وضوئه لم يضر أوفى صلاته ضر ، والتحقيق جريان التفصيل الذي ذكرناه في الصوم والوضوء أيضاً بخلاف الصلاة فإنها تبطل بنية الإبطال مطلقاً (قوله عن الصبي الذي لا يميز) أى والمميز أيضاً كما يأتي (قوله فلا تصح مباشرة المحسنون) أى للإحرام والطواف والسعي . قال الرافعي بحثاً وكذا الحلق إن جعلناه نسكاً وهو ظاهر خلافاً لمن نظر فيه ، وإن كان كلام المجموع يقتضى خلافه ، وكذا الوقوف أى من حيث الإجزاء عن

وَتَصِحُّ مِنَ التَّمَيُّزِ وَالْتِمِيدِ . وَأَمَّا وَقُوعُهُ عَنْ حَجَّةِ الْإِسْلَامِ فَشُرُوطُهُ أَرْبَعَةٌ :
الْإِسْلَامُ وَالْعَقْلُ وَالْحُرِّيَّةُ وَالْبُلُوغُ ، فَلَوْ تَكَلَّفَ الْفَقِيرُ الْحَجَّ وَقَعَ عَنْ حَجَّةِ الْإِسْلَامِ .
وَأَمَّا وَجُوبُ حَجَّةِ الْإِسْلَامِ فَلَهَا خَمْسَةُ شُرُوطٍ : الْإِسْلَامُ وَالْبُلُوغُ وَالْعَقْلُ وَالْحُرِّيَّةُ
وَالِاسْتِطَاعَةُ .

(فرع) الْاسْتِطَاعَةُ نَوْعَانِ : اسْتِطَاعَةٌ مُبَاشِرَةٌ بِنَفْسِهِ ، وَاسْتِطَاعَةٌ تَخْصِيلِيَّةٌ بِغَيْرِهِ ،
فَالْأُولَى تَتَعَلَّقُ بِخَمْسَةِ أُمُورٍ : الرَّاحِلَةُ لِمَنْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَسْكَةِ مَرَحَلَتَانِ فَصَاعِدًا ،
وَالزَّادُ ، وَأَمْنُ الطَّرِيقِ ، وَصِحَّةُ الْبَدَنِ ، وَإِسْكَانُ السَّيْرِ ،

فرضه وإلا فسبأى أن من وقف مجنوناً وقع له نفلاً ولو أفاق فيما عدا الإحرام وكان الولي
قد أحرم عنه أجزاءه عن حجة الإسلام كما قاله الجلال البلقيني وغيره أخذاً من النص وهو
ظاهر ، وإن قالوا كما يأتي عن المجموع في بحث الوقوف بشرط للوقوع عن حجة الإسلام
إفاقته في سائر الأركان لحمله على ما عدا هذه الصورة وهذا أولى من تأويله الآتي في الباب
الثامن (قوله وتصح) أي المباشرة والمراد بها هنا الإحرام (قوله من المميز) أي بلذن
الولي ، وإنما لم يصح إسلامه مطلقاً لأنه لا يتصور وقوعه إلا فرضاً بخلاف غيره من العبادات
ولأن في الإسلام التزام جميع أحكام التكليف فاشترط فيه الكمال بالبلوغ والعقل بخلاف
الإحرام فإنه عبادة خاصة لا التزام فيها فصح منه كالتحريم بالصلاة وغيرها (قوله والعبد)
أي وإن لم يأذن له السيد كما يأتي (قوله فشروطه أربعة) أي ولو في نائب عن ميت أو معضوب
وسبأى كما لو كمل الناقص قبل الوقوف (قوله فله خمسة شروط الخ) المعتمد وجوبه على
المرتد أيضاً ويظهر أثره فيما لو استطاع في رده فقط فيستقر في ذمته وإن أسلم معسراً أو لم
يتمكن بعد إسلامه لكن لو مات مرتداً لم يقض من تركته بخلاف نحو الزكاة لأنه عبادة
بدنية فلو صح لزوم وقوعه عن المستتاب عنه وهو مستحيل (قوله والحرية) أي المستقرة
فلو كانت حرية بصدد الزوال بإحتمال كالمعتق في المرض فالذي يظهر أنه إن مات سيده
وخرج من الثلث نعين استقرار الوجوب عليه من حين الاستطاعة ولو قبل الموت قياساً
على ما قالوه فيما لو كان له مال وهو غير عالم به بل هذا أولى .

(قوله مرحلتان فصاعداً) أي وإن قدر على الركوب لتحل بينه وبين مكة دون مرحلتين

وُشْطِرْتُ الرَّاحِلَةُ وَإِنْ كَانَ قَادِرًا عَلَى الْمَشْيِ ، لَكِنْ الْأَفْضَلُ لِلْقَادِرِ أَنْ يَمْشِيَ
مَاشِيًا ، وَتُشْطِرُّ رَاحِلَةً لَا يَجِدُ مَعَهَا مَشَقَّةً شَدِيدَةً ، فَإِنْ احتَاجَ إِلَى تَحْمِيلٍ أَوْ كَيْسَةٍ
عَلَى الْبَعِيرِ اشْطَرَّ الْقُدْرَةَ عَلَيْهِ ،

كما اقتضاه إطلاقهم . وما يحسنه الزركشي من أنه يلزمه الركوب إلى ما قدر عليه ثم يمشى الباقي
لأنه بالركوب ينتهي لحالة تلزمه فهو مقدمة الواجب فيه نظر لما يأتي في دم التمتع من أنه
لا يجب عليه تقديم الإحرام ليصوم الثلاثة في الحج . وعلوه بأنه لا يجب تحصيل سبب
الوجوب وهو صريح في رد علته كما لا يخفى وسيأتي . ثم أيضاً رد قول الأذرعى فيه أنه من
باب ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب فليقل بنظره هنا وكالمرحلتين دونهما إن عجز عن
المشي بأن يناله به ضرر ظاهر أى يبيح التيمم فيما يظهر ولا أثر لقدرته على زحف أو حبو
وإن كان بمكة أو عرفة على الأوجه ، فإن أطاق المشي لزمه ولو امرأة كشملة إطلاقهم .
وإن نظر فيه الأذرعى اعتناء بأمر الحج : ثم رأيت نفسه قيد اعتبار المحل لها بمن لا يليق بها
الركوب بدونه أو يشق عليها : قال وإلا فكالرجل وهو يرد تنظره هنا ، إلا أن قول المجموع
قال المحاملى وآخرون يشترط في حق المرأة وجود الحمل لأنه أسرت لها ولم يفرقوا بين من
تستمسك على القتب وغيرها اصرح في رد ذلك التقييد وأفهم تعبيره كغيره من الأصحاب
بمكة أنه لو كان بينه وبينها دون مرحلتين وأطاق المشي لزمه وإن كان بينه وبين عرفة أكثر
وليس بعيد وإن نظر فيه بعضهم (قوله لكن الأفضل للقادر) أى ولو امرأة إلا أنه للرجل
أكد وللولى وهو العصىة : وألحق به الإسئوى الوصى والحاكم منعها من ذلك وخصه ابن العماد
بحج التطوع عند التهمة وإلا فلا منع : ونظر غيره فيه : ونقل بعضهم عنه أنه خص المنع بحج
التطوع مطلقاً وبالفرض عند التهمة . وعلى كل فالذى يتجه عندى أن له منعها من التطوع عند
مجرد التهمة ومن الفرض عند قوتها : بل لو قيل له منعها عندها مطلقاً لم يبعد . وعمل الأفضلية
حيث وجد زاداً أو أمكنه أن يؤجر نفسه في الطريق أو كان يكتسب كل يوم أو بعض
الأيام كفايته فإن احتاج للسؤال كره له الحج لكراهه السؤال : ولم يراعوا قول مالك يجب
الحج على قادر على السؤال إن اعتاده ببلده كأنه لضعف مدركه وفيه وقفة : ومن ثم قال
الزركشي لو قيل باستحبابه خروجاً من الخلاف لم يبعد وهل الأفضل له ذلك حيث كان
له حجة الفرض أو مطلقاً مقتضى تعليلهم الأفضلية بقدرته على إسقاط الفرض بمشقة
يكره تحملها ترجيح الأول إلا أن يقال المراد بالفرض ما يعم فرض الكفاية (قوله أن
يجز) وقع في نسخ راكباً وهو مفسد للمعنى كما هو جلى (قوله وبشترط راحلة الخ)

وسواء قدر على الرحلة بضمن المثل أو أجره المثل فاضلاً عما يحتاج إليه، ويشترط في الزاد ما يكفيه لذهابه

الأوجه أن المراد بها هنا ما اعتيد الركوب عليه لغالب أمثاله في تلك المسافة قصرت أو بعدت خلافاً للأذرعى ولوحماراً، وضابط المشقة الشديدة في كلامه هنا وفي المضروب وغيره أن يخشى منها مخذور تيمم أو لا يطاق الصبر عليها عادة فيما يظهر ويشترط في الأنثى قال الأذرعى وغيره إلا التي يليق بها ركوب الرحل واعناده ومر ما فيه آنفاً. وألحق الإسنى الخنثى بالأنثى وفي الرجل المتضرر بالراحلة بأن يخشى منها ما ذكر القدرة على حمل وهو شيء يكون الراكب فيه من نحو خشب ووجود شريك يركب بإزائه وإن قدر على مؤنة الحمل يتأمله ويقوم مقامه على الأوجه نحو أمتعته إن سهلت معادلته بها خلافاً لمن قال يتعين الشريك لأنه أسهل. والذي يظهر أخذاً من كلامهم في الوليمة ومن تركهم هنا له خادماً يحتاجه لمنصبه أنه يشترط في الشريك أن يكون ممن يليق به مجالسته ولا ينافيه ندب ركوب الرحل كما مر بسطه في التاسعة لأن الضرر هنا أشد. وأيضاً فالاتباع ثم قاطع للنظر إلى المناصب ونحوها ولا كذلك هنا. ومن ياتي به الركوب بنحو هودج كقعد مربع من خشب يوضع بين الجوارق لا يحتاج لشريك، فإن عجز المتضرر عن الحمل بأن لحقته به المشقة المذكورة اشترط قدرته على كنيسة وهي التي تسمى الآن بالبخارة، فإن عجز فما يسمى بالحفة، فإن عجز استتاب بشرطه الآتى. ثم رأيت الأذرعى توقف في وجوب الحفة عند بعد المسافة لعظم المؤنة فيها، والأوجه ما ذكرته لأن القرض أنه وجد مؤنة فاضلة عما ذكره هنا ولم يخش من ركوبها مخذور تيمم، ويؤيده ما اقتضاه كلامه من أنه لو لم يطق الركوب إلا على نحو سرير يحمل على أعناق الآدميين لزمه وإن بعدت المسافة وهو ظاهر وإن توقف فيه بعضهم لما قدمته، وكالحمل على سرير الحمل على عنق آدمى مثلاً. فعلم مما قررته أن أو في كلام المصنف ليست على بابها (قوله وسواء قدر على الرحلة) أى ونحوها مما ذكر. والموقوف على هذه الجهة أو عليه بخصوصه إن لم يقبله وصححته والموصى بمنفعته لما يوجب الحج بخلاف الموهوب له، ومثله كما هو ظاهر الموصى به أو بمنفعته له فلا يلزمه القبول للمنة. ويتردد النظر فيما لو أعطى من نحو زكاة والقياس أنه لا يلزمه القبول أيضاً لأنه لا يخلو عن منة وكالأول من حمله الإمام من بيت المال حيث جاز ذلك كتقضاء الركب وغيرهم، مع أنه يجب عليه الخروج لمعنى آخر وهو أن الإمام إذا ندب أحداً لمهم يتعلق بمصالح المسلمين لزمه القبول (قوله بضمن المثل أو أجره المثل) خرج بهما وجودها بإعارة أو نحوها فلا أثر له (قوله ويشترط في الزاد ما يكفيه لذهابه) محله فيمن معه ما يصرفه فيه ويشترط قدرته على أوعيته أيضاً حتى السفرة أما غيره فلا يلزمه

النسك إلا إن كان يكتسب في يوم من أيام السفر كفاية أيام الحج الآتية كما قاله مجلى كالتقاضى
وبحثة الإسئوى لعدم اطلاعه على ذلك ووجد كفاية ممونه وكان بينه وبين مكة دون مرحلتين
لاستغنائه بكتسبه مع عدم المشقة غالباً . وبحث الأذرعى أخذاً من العلة أنه يعتبر تيسر الكسب أول
يوم من أيام خروجه ، فإن كان يكتسب كفاية يوم بيوم أو طال سفره لم يلزمه الخروج لانقطاعه
عن الكسب أيام الحج في الأول ولعظم المشقة في الثاني ، وما بحثه الإسئوى من أنه لو قدر في
الحضر على أن يكتسب في يوم ما يكتفيه له وللحج لزمه إن قصر الزمن لأنه أولى من المسافر
وكذا إن طال لانتفاء المحذور رده غير واحد بأن ابن الجوزى نقل الإجماع على أن اكتساب
الزاد والراحلة أى في الحضر غير واجب ، ومن ثم قال شيخنا شيخ الإسلام زكريا في شرح
الروض المتجه خلاف ما قاله في الطويل لأنه إذا لم يجب الاكتساب لإيفاء حق الأدنى أى إن
لم يعص به فلا يجاب حق الله تعالى بل لإيفائه أولى ، والواجب في القصير إنما هو الحج
لا الاكتساب ، ولو قيل إن المراد في الطويل ذلك فالتجه عدم الوجوب انتهى . وأيام
الحج سبعة من زوال سابع الحجة إلى زوال ثالث عشرة قاله المصنف معتبر إتمام الطرفين
تغليبا ، والمراد هنا ستة فقط لأن المعتبر خروج الناس غالباً وهو من أول الثامن إلى آخر
الثالث عشر إن لم ينفر النفر الأول ، والظاهر أنه يعتبر مع ذلك مدة المسافة التي بينه وبين
مكة ذهاباً وإياباً لأنها من ضروريات سفره . وكلامهم إنما هو فيمن بمكة كما لا يخفى .
ويعتبر في العمرة وحدها زمن يسع عملها بالنسبة لأغلب أحوال الفاعل فيما يظهر (قوله
ورجوعه) أى وإن لم يكن له ببلده أهلى ولا عشيرة لوحشة الغربة ولنزع النفوس إلى الأوطان .
وأخذ منه الزركشى كالأذرعى أن من لا وطن له لا يعتبر في حقه مؤنة الرجوع . قال
الزركشى إن كان له صنعة في الحجاز تقوم به وإلا اعتبرت وهو ظاهر . وظاهر أيضاً أنها
إنما تعتبر إلى محل آمن لا ضرر عليه في الإقامة به كأن يكون له به حرقة ، ويقوم مقام الوطن
وجود واحد من أقاربه وإن لم تجب تفقته . قال السبكي إن كان يستنصر به : وكأن مراده أن
لا يكون بينهما عداوة ، ووجود زوجة غير رجعية كما قاله الزركشى وابن العباد لا صديق
لتيسر الاستبدال به . وأفهم كلام الرافعى وغيره إلحاق المولى من أعلى وأسفل به لكن فظهر
فيه الإسئوى أى لأنه ممن يستنصر به ولا يسهل الاستبدال به . والذي يظهر أنه يرجع في
ضابط الوطن إلى العرف ويحتمل ضبطه بأن يألف ذلك المحل بحيث يعسر عليه عادة فراقه ،
أو بأن يكون بحيث تنعقد الجمعة به . والظاهر أن هذه أمور متقاربة ، وينبنى على اعتبار مؤنة

وَرُجُوعِهِ فَاضِلًا عَمَّا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ لِنَفَقَةٍ مِنْ تَلْزَمُهُ نَفَقَتُهُمْ وَكَوْنُهُمْ مُدَّةَ ذَمَائِهِ
وَرُجُوعِهِ وَفَاضِلًا عَنْ مَسْكَنِ وَخَادِمٍ يَحْتَاجُ إِلَيْهِمَا

الرجوع أنه لو تلف ماله بعد فراغ الناس من الحج وقبل إمكان الرجوع لم يستقر عليه الوجوب ويشترط قدرته عليها وقت خروجه. فلو وجد مؤنة الذهاب فقط وله دين مؤجل على شخص بمكة يحل عند الإياب لم يجب عليه الحج كما يقتضيه قولهم إن دينه المؤجل كالعدم وهو ظاهر إذ قد يتعذر الاستيفاء. وأيضاً فالأصل عدم قدرته على خلاصه فيستصحب (قوله) فاضلاً عما يحتاج إليه لنفقة من تلزمه نفقتهم (مراده كغيره بالنفقة المؤنة ليشمل إعفاف الأب وأجرة الطبيب وشراء الأدوية إن احتاج إلى ذلك) قوله وفاضلاً عن مسكن وخادم يحتاج إليهما) أى أو إلى ثمنهما لنحو زمانة أو منصب والذي يتجه اعتماده أن اعتياده السكنى أو الاستخدام بأجرة لا يمنع صرف ثمن مسكن وخادم إليهما بخلاف ما إذا استحق منفعهما بوقف أو وصية. لاستغنائه حينئذ فلا يجوز له صرف الثمن إليهما بل يكلف صرفه للحج كما يكلف بيعهما لو كانا له خلافاً للإسنوى كما يأتي واحترز بقوله يحتاج إليهما عما لو كان له قن أو دار أو ثوب أو كتاب لا يلقى به ألفه أم لا فيلزمه الإبدال بلاق إن كفاه التفاوت بينهما لمؤنة نسكه وإنما لم يجب بيع المألوف مطلقاً في الكفارة لأن لها بدلاً في الجملة فلا ينتقص في المرتبة الأخيرة وهى الصوم فى القتل والإطعام فى الظهار وجماع رمضان. وأيضاً فباها أوسع بدليل أنه يكلف هنا لا هناك صرف رأس ماله وضيعته التى يستغلها وإن بطلت تجاراته ومستغلاته ولو لم يكن له كسب كما يلزمه صرفهما فى دينه، وفارقا المسكن والخادم بأنه يحتاجهما حالاً وما نحن فيه يتخذ ذخيرة للمستقبل. ومنه يؤخذ رد قول الإسنوى إن الزوجة المتفقهة والساكنتين ببيوت نحو المدارس غير مستطيعين وإن كان لهما مسكن وخادم ولهم مسكن لأن ذلك قد ينقطع فيحتاجون لذلك انتهى، إذ العبرة بالاستطاعة حالاً كما فى زكاة الفطر، ويؤيد ذلك قول الشافعى رضى الله تعالى عنه ولا يكلف بيع المسكن والخادم لحاجته إلى ذلك فإن كان مثله لا يحتاج للمسكن والخادم يباع ذلك فأفهم أنهما لا يقيان لكل أحد بل للمحتاج إليهما حالاً ولو أمكنه بيع بعض الدار الزائد على حاجته ولو غير نفيسة ووفى ثمنه بمؤنة التمسك لزمه أيضاً، والجارية النفيسة ولو للتمتع كالقن خلافاً للإسنوى. ويؤيد ما ذكرته قولهم الأفضل لمن خاف العنت وليس معه إلا ما بصرفه للنكاح أو الحج أى ولم يتضيق على الأوجه تقديم النكاح مع استقرار الحج فى ذمته لأن النكاح من الملاذ فلا تمنع الحاجة إليه وجوب الحج، ويؤخذ منه أنه لو لم يصبر عن الجماع لشدة الشبق لا يشترط قدرته على استصحاب ما يستمتع به، نعم إن ظن لحوق ضرره ببيع التيمم لو ترك الجماع بالتجربة أو بإخبار عدلى رواية عارفين اشترط للوجوب فيما يظهر قدرته على حيلة يستصحبها لأنها فى حقه حينئذ كالراحلة

وَعَنْ قَضَاءِ دِينٍ يَكُونُ عَلَيْهِ حَالًا كَانَ أَوْ مُوجِبًا . وَأَمَّا الطَّرِيقُ فَيُشْتَرَطُ أَنَّهُ
فِي ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ : فِي النَّفْسِ وَالْمَالِ وَالْبُضْعِ

للبعيد بل أولى ، فقولهم في خائف العنت مع استقرار الحج في ذمته يحمل على غير هذه الحالة ولا يلزم نحو الفقيه بيع كتبه التي لغير التفرج إلا أن يكون له من كل كتاب نسختان فيلزمه بيع إحداهما لعدم الحاجة إليها . والذي يظهر أنه يأتي في ذلك التفصيل الذي ذكره في قسم الصدقات من أنه لو كانت إحداهما أصح والأخرى أحسن أو مبسطة والأخرى وجيزة بقيت الأصح والمبسطة إن كان غير مدرس وإلا بقيت له المبسطة والوجيزة لاحتياجه لكل منهما في التدريس ويحتمل خلاف ذلك احتياطاً للحج . ثم رأيت كلام العز بن جماعة يميل إلى الأول وجزم به بعض المتأخرين . والذي يظهر أن ثمن الكتب المذكورة كهى فله صرفه إليها قياساً على ثمن مامر . وخيل الجندی وسلاحه ككتب الفقيه سواء المثبت في الديوان وغيره فيما يظهر خلافاً لبعض المتأخرين . وكالحاصل معه دينه الحال على ملىء مقرأو له به بينة أو قدر على الظفر به من غير كبير أذى يلحقه كما هو ظاهر (قوله) وعن قضاء دين يكون عليه (أى ولولله تعالى كالنذر والكفارة) قوله حالاً كان أو مؤجلاً) مقتضى إطلاقه كغيره أنه لا فرق بين أن يرضى صاحب الحق بالتأخير في الحال وأن لا لأن المنية قد تخترمه فتبقى ذمته مرتبهة ، لكن مقتضى تعليلهم بأن وجوب الدين ناجز والحج على التراخي أنه لو تضيق عليه الحج ورضى الدائن بالتأخير وجب تقديم الحج واعتمده بغضهم وفيه نظر لأن رضاه بتأخير الحال لا يمنع وجوبه فوراً لأنه وعد وهو لا يلزم إلا بالنذر أو الوصية على كلام فيهما بينته في بعض الفتاوى . نعم لو قيل بذلك في المؤجل لكان له وجه لأنه لم يجب إلى الآن والحج إذا تضيق وجب فوراً فكان ينبغي وجوب تقدمه عليه ، وقد يجاب بأن الدين محض حق آدمى أو له فيه شائبة قوية فاحتبط له لأن الاعتناء به أهم فقدم على الحج وإن تضيق (قوله وأما الطريق إلخ) المراد بالأمن الأمن اللائق بالسفر أو ظناً لا بالحضر ، وشمل قوله المال القليل والكثير ، لكن قيده الأذرعى بغير خطير عد للتجارة أما هو فإن كان الخوف لأجله فليس بعذر ، والزر كشيئاً بما يزيد على قدر الكفارة إذا أوجبنها ، أما ما لا يزيد على ذلك فالخوف عليه ليس بعذر قياساً على قولهم يلزم شق ثوب لا يزيد أرش نقصه على ثمن الماء الواجب شراؤه للطهارة على ما مر فيه . ويؤيده ما مر أيضاً من أن من معه شيء يجب بذله في تحصيل الماء وخاف عليه إذا توجه إلى الماء الذي يثقته لزمه التوجه إليه وإن خاف على ما ذكر ، فإن قلت سيأتى أن ما يطلبه الرصدى لا يجب بذله وإن قدر عليه وأن له ترك الحج لأجل ذلك ، قلت إما أن يحمل على ما يزيد على قدر الكفارة أو يفرق بين الخوف على ذهاب شيء من غير بذل منه وهو ما هنا وبذل منه وهو ما يأتي ، والنفس كثيراً ما قد

تسمح بذهاب الشيء قهراً عليها ولا تسمح ببذل شيء منه . ويشترط أيضاً كما هو ظاهر الأمن على ما يخلفه ببلده من عقار ومال وإن قل . وظاهر تعبيره كغيره هنا بالمال أن الاختصاص لا يشترط الأمن عليه مطلقاً لكن يتنافيه ما مر في التيمم من أنه كالمال إلا أن يفرق بأن الحج يحتاج له أكثر ، والمعتمد أنه حيث حصل الأمن للواحد من غير رفقة لم يشترط وجودهم ولا نظر للوحشة لأن الحج لا بدل له وإنما يمنع الخوف على شيء مما ذكره الوجوب إن كان عاماً فلو حج أول ما تمكن فأحصر مع القوم ثم تحلل ومات قبل تمكنه لم يستقر في ذمته لعموم الخوف هنا إذ غيره مثله في خوف العدو ، أما لو اختص الخوف أو المنع بشخص فإنه لا يمنع الوجوب فيقضى من تركته على ما صوبه البلقيني وجزم به ابن الرفعة ، وكذا السبكي فقال من حبسه سلطان أو عدو وعجز دون غيره لزمه الحج فيقضى عنه ويستنبأ إن أيسر ، وإنما يمنع الخوف الوجوب إن عم فأت قبل تمكن أحد من أهل بلده نص عليه . ثم استنبط في موضع آخر من ذلك ومما في الإحصار من أن الزوجة لا تحرم إلا بإذن الزوج أنها لو أخرت لمنعه قضى من تركتها ولا تعصى إلا إن تمكنت قبل النكاح ، وعبر الأذرعى بنظر ذلك وقال صرح به الشافعي رضي الله تعالى عنه والأصحاب رضي الله تعالى عنهم ، ونقله في الخادم في موضع واعتمده ، وبحث في موضع آخر أنها لو لم تستطع إلا بعد النكاح اشترط في الوجوب رضا الزوج لكن اعترض غير واحد ما ذكر بقول المجموع عن الروياني لو حبس أهل بلد عن الحج أول ما وجب عليهم لم يستقر وجوبه عليهم أو واحد منهم فهل يستقر عليه قولان أحدهما لا اهـ . ويقولهم في محصر لم يستقر عليه الفرض تعتبر استطاعته بعد زوال الحصر وهو يشمل الحصر الخاص وغيره . وقد يجاب من جانب أولئك بأن ما في المجموع مقالة ولا يلزم من سكوته عليها اعتمادها لما علمته من النص واتفاق الأصحاب على ما يصرح بخلافها وكلامهم الآتي محمول على ما هنا ولمن اعتمد ما في المجموع أن رد ذلك بأن غاية ما في الباب أن للشافعي رضي الله تعالى عنه فيها قولين وأن الروياني رجح أو نقل ترجيح أحدهما وأقره النووي فهو المعتمد لظهور مدركه ، وعليه فلا استقرار على الزوجة إذا منعها زوجها ولم تكن تمكنت قبل النكاح . وقد ينظر في قول السبكي ويستنبأ إن أيسر بأن الخلاص مرجو ، وقد صرحوا بأن المريض الذي يرجي برؤه لا يجوز له الاستئابة فالذي يظهر خلاف ما قاله . نعم إن يتقن عدمه بنحو خبر معصوم أنجه ما قاله ، والأوجه أن المرض المرجو البرء يمنع الوجوب كما يأتي بما فيه والمعتمد وجوب أجرة مثل الحفير الذي يأمنون معه فيشترط في الوجوب القدرة عليها إن طلبت بخلاف ما يأخذه الرصدى في المرأصد فإنه مانع للوجوب قطعاً وعلى هذا يحمل قوله الآتي آخر الكتاب لأن بذل المال في الحفارة لا يجب فأراد بالحفارة ما يأخذه الرصدى ولا يصح حمله كما قيل على أنه لا يجب من غير استئجار لأن الحفير من حيث طلبها اشترطت القدرة عليها لوجوبها

فَلَا يَجِبُ عَلَى الْمَرْأَةِ حَتَّى تَأْمَنَ عَلَى نَفْسِهَا بِزَوْجٍ أَوْ مُحْرَمٍ أَوْ نِسْوَةٍ ثِقَاتٍ

سواء استؤجر أم لا كما هو واضح ، ثم رأيت بعضهم أول كلام المصنف بما ذكرته . نعم إن كان الباذل للرصدي هو الإمام أو نائبه وجب الحج مع ذلك كما نقله المحب الطبري عن الإمام وأقره وكذا أحد الرعية كما في الكفاية لكن قال الإسوي القياس عدم الوجوب للمنة ، ورد ابن العمد له بأن المنة إنما تكون بأخذ المال وهو هنا متنفذ مردود بأن المنة لا تنحصر في ذلك وهو ظاهر ، وإن سلم أنه دفع صائل وأنه واجب وزعم انحصارها في الدفع عن واحد بعينه ممنوع وقياسه على فتح طريق للمارة ليس في محله لأن فتحها لم يقصد به ناس بأعيانهم بخلافه هنا وكذلك قياسه على قضاء دين الغير بغير إذنه لأن بالأداء ثمة يسقط الدين عن الذمة فلا وجوب بعده حتى يتصور فيه تحمل منه بخلاف الأداء هنا فإن في الوجوب بعده تحمل منة وهو لا يجب (قوله فلا يجب على المرأة) أي والخثي ويلحق بهما الأمر الجميل على الأوجه ، وحينئذ فالذي يتجه أنه لا يكفي فيه إلا محرم أو سيد ولا يكفي فيه مثله وإن تعدد الحرمة نظر كل للآخر والخلو به ، وبه فارق اجتماع النسوة الآتي ، وأفهم قوله هنا كالروضة والمهاج فلا يجب على المرأة إلى آخره أن وجوب ما ذكر شرط لوجوب الحج عليها لا للاستقرار في ذمتها وهو كذلك . ولولم تجد المستطاعة من يخرج معها ممن ذكر حتى ماتت لم يقض من تركتها نظير ما مر عن المجموع فيها (قوله أو محرم) أي بنسب أو رضاع أو مصاهرة ، ولا يشترط عدالته كالزوج ، ويقوم مقام أحدهما عبدها الأمين إن كانت أمينة أيضاً ، إذ لا يجوز لكل منهما النظر إلى الآخر والخلو به إلا إن كانا عدلين ، فالمراد بالأمانة العدالة لا العفة عن الزنا فقط على الأوجه . والذي يتجه اعتماده وفقاً لما في فتاوى المصنف أنه يكفي نحو محرم مراهق له وجاهة بحيث يحصل معه الأمن لاحترامه خلافاً لمن اشترط بلوغه وإن كان ظاهر النص وكلام الروضة في باب العدد يؤيده . والتعليل بأنه غير مكلف فلا ينكر الفاحشة رد بأن الملحظ قضاء العادة قطعاً بعدم وقوع الفاحشة مع وجوده وشرط العبادي في المحرم أن يكون بصيراً وقياسه جريان ذلك في غيره ، والأوجه عندي خلافه إذ الأعمى القطن أقوى في الحفظ من المراهق المذكور فهو أولى منه أيضاً ، فالمدار على بعد وقوع الفاحشة عادة مع وجوده والأعمى المذكور كذلك (قوله أو نسوة ثقات) أي إن كن أجنيات لما علمت ، ويحتمل أن لا فرق ، ويفرق بأن المحرم الذكر يمنع من وقوع أدنى ريبة بمحرمه وإن كان فاسقاً بخلاف المحرم الأنثى فإنه لا يمنع من ذلك بل قد يكون هو الحامل عليه ولعل هذا أقرب ، ويكنى كونهن إماء ويكنى بهن في حق الخثي وإن احتمل أنه رجل بجواز خلوة الرجل بامرأتين ، وقول المجموع يحرم ضعيف بدليل كلامه في غيره وتصريحه فيه قبل ذلك بالجواز . ولا نظر لتوجيه بعضهم له بأن ملازمته في السفر لمن مظنة الخلوة بكل منهن لأن ذلك غير محقق بل

كونه مظنة بما ذكر ممنوع إذ هي إنما تناط بالغالب من أحوال الشيء وليس الغالب هنا ما ذكر
وأفهم قوله تغيره ثقات أنه لا يكفي بالمراعات ، ومشى على ذلك بعضهم وفيه نظر ، بل
لا يبعد أن يكون الأوجه خلافه لما قدمته مع اشتراط التعدد هنا . وقولهم ثقات أرادوا به
إخراج الفاسقات والكافرات فقط . وقوله تغيره أيضاً نسوة أنه لا بد من ثلاثة غيرها والأوجه
وفقاً لجمع متأخرين أنه يكفي ثلاث بها كما ستعلمه ، بل نص في الأم والإملاء على الاكتفاء في
الوجوب بواحدة غيرها لكنه ضعيف كما يأتي وإن قال الأذرعى إنه المذهب . ثم اعتبار ذلك
إنما هو من حيث الوجوب الذي الكلام فيه وإلا فلها الخروج مع واحدة لفرض الحج والعمرة
كما في شرحي المذهب ومسلم ، وكذا وحدها إذا أمنت كما في شرح مسلم وغيره واعتمده السبكي
وغيره ، والتظهير فيه بأنه قول مهجور ومبني على ضعيف وهو تخصيص عموم النهي المطلق
ليس في محله كما سنذكره في الفائدة الآتية ، وعليه حمل ما دل عليه من الأخبار على جواز
سفرها وحدها . ويلحق بالحج كل عبادة مفروضة فيما يظهر كما يعلم مما يأتي وما في الأم والإملاء
من الوجوب مع واحدة أيضاً أخذاً من قاعدة إن ما منع إذا جاز وجب ضعيف ، إذ القاعدة
أصلها لا كلية أما سفرها وإن قصر أو كانت شوهاء لغیر فرض كالنطوع بالإحرام من العمرة
من التمتع فحرام ولو مع النسوة ، فقد حمل الشافعي رضي الله تعالى عنه النهي عن سفرها بربداً
إلا مع الزوج أو محرم على السفر الغير الواجب ، قال لأن المرأة إذا كانت ببلدة لا قاضي بها
وادعى عليها من مسيرة أيام لزمها الحضور مع غير محرم إذا كانت معها امرأة ، ويلزمها أيضاً
الهجرة من دار الحرب إلى دارنا وإن كانت وحدها لأن خوفها ثم أكثر من خوف الطريق وبه
صرح الشيخان . ويفهم من العلة أنه لو زاد خوف الطريق أو استوى الخوفان بأن كان لها ثمة
عشرة تحمها فلا وجوب حتى يزول الخوف المذكور . وقياسه أن كل بلد خافت على
نفسها من اقتحام فجرة ونحوه يلزمها السفر منه ولو وحدها ، كان خوف الطريق دون ذلك
وليس ببعيد . والذي يظهر أن المراد بفرض الحج فيما ذكر حجة الإسلام ونحوها كالقضاء
والنذر وإن كانت غير مستطبعة لاحج التطوع أو عمرته وإن كان يقع فرض كفاية كما يأتي
ولو أحرمت بنطوع ومعها محرم فمات أتمته مع فقدته قاله الروياني ، وكالحرم نحو الزوج وكونه
نحو مرضه وأسره . وأفهم تقييده بأحرمت أنه لو مات مثلاً قبل إحرامها لزمها الرجوع
حينئذ وهو ظاهر إن أمنت بأن وجدت من يجوز لها الرجوع معه وإلا فالذي يظهر أنه ينظر
إلى ما هو مظنة السلامة والأمن أكثر . واعلم أنه لا يشترط كما في المجموع عن الشيخ أبي حامد
وأقره ملازمة المحرم ونحوه لها بل يكفي كونه في قافلتها أي وإن بعد ما لم يفحش البعد بحيث
تفتني معه الفائدة ، فاندفع استشكال السبكي له بأنها إذا كانت بعيدة عنه فلا فائدة له ، وهذا
يعلم رد ماوجه به الزركشي وابن العماد اشتراط ثلاثة غيرها من أن الذاهبة للحاجة أو المتخلفة

وَأَمَّا رُكُوبُ الْبَحْرِ فَإِنْ كَانَ الْقَائِلُ مِنْهُ السَّلَامَةَ وَجَبَ وَإِلَّا فَلَا .

عند المتاع وحدها يخشى عليها بخلاف الأربع فإنه إذا ذهب اثنتان بقي اثنتان لما هو ظاهر من أن الذهاب للحاجة لا يلزم منه البعد الذي ينتهي معه القائدة بل لا تغلب . ويشترط للوجوب أيضاً قدرتها على أجره مثل المحرم والزوج الذي لم يجب عليه إحجاجها بأن لم يكن أفسد نسكها وكذا النسوة سواء أزدت أجره مثلهن على أجره المحرم أم لا خلافاً لبعضهم إن طلبها هو لا فاضلة عما مر وإن لم يكن خروجهم لأجلها . ونظر ابن العباد في استئجارها لزوجه بأنه إذا سافر معها يلزمه نفقتها ومقتضى الإجارة أنها تملك منافعها ولا يلزمها التمكين فيؤدي إلى التناقض المؤدى لفساد العقد انتهى . وهو غير سديد فإن استئجارها له لمجرد صحبتها لا يقتضي ملكها لمنافعه ولا عدم لزوم التمكين فلا تناقض في ذلك بوجه بل لو سلم ملكها لمنافعه لم يلزم منه عدم لزوم التمكين كما يظهر ذلك بأدنى تأمل ، وكأنه سرى إليه ذلك مما قالوه في ملك الرقبة وهو ذهول عجيب لوضوح الفرق بين ملك الرقبة والمنفعة . فإن قلت ما تقرر هنا من وجوب الاستئجار بخلافه قولهم لا يجب استئجار شريك يجلس في الشق الآخر للمحتاج إلى الركوب . قلت إلزام الاستئجار كونه فيه محض خسران من حيث النكس من غير منفعة تعود على النفس وهو لا يجب كما يأخذه الرصدى بخلافه هنا فإن فيه مع ذلك عود مصلحة على النفس من حيث صونها عن إيقاع الفاحشة بها أو تطرق التهمة إليها فألزمناها إذا قدرت على أجره من ذكر بناتها والخروج للحج لأنه لا مشقة عليها في ذلك لما تقرر عن عود المصلحة أيضاً على نفسها . فإن قلت فلم وجبت أجره قائد الأعمى دون أجره الشريك وأى فرق بينهما ، قلت يفرق بأن أجره القائد من المؤنات المتعلقة بالبدن فوجبت بخلاف أجره الشريك . ثم رأيت في المجموع ما يصرح بما ذكرته حيث قال والزوج في المحرم أظهر منه في أجره الخفارة لأن الداعي إلى أجره الأول معنى في المرأة فهو كؤنة الحمل في حق المحتاج إليه وفي الخادم ما يؤيد ذلك أيضاً ولا يجبر نحو محرم امتنع مع بذل الأجرة له . نعم لو طلبت من ولدها الحج معها قال الجلال البلقيني يحتمل أن يلزمه حرمة العقوق انتهى وفيه نظر سيما إذا بعد السفر وعظمت المشقة . وأيضاً فإن زامها له بالسفر تعد إذ لا يجب عليها الحج إلا إن رضى مع القدرة على أجره طلبها . والذي يتجه عندي اعتماده أنه يشترط حيث تعين البحر طريقاً أن يكون في السفينة شيء يسترها ويصونها عن مخالطة الرجال وقدرتها على أجرته أخذاً مما مر في اشتراط الحمل لها وأنه لا يشترط اتساع الحمل بحيث تقلد على إيقاع الصلاة فيه كاملة لجواز الصلاة بالإيماء حينئذ . وقول بعضهم إن هذين شرطان لحل الركوب بعيد بالنسبة للثاني وكذا الأول على إطلاقه ويدل لجواز قول المتولى لا يسن لها ركوبه إن كان لها في السفينة موضع منفرد بحيث لا تنكشف للرجال والكلام في مخالطة لا يخشى منها فتنة البتة وإلا فلا إشكال في الحرمة كما لا يخفى .

(فائدة) ضح النهى عن سفر المرأة بلا زوج ومحرم مطلقاً ومقيداً بيومين وبثلاثة أيام

ويوم وبريد ، فأخذنا بالإطلاق لأن المطلق إذا قيد بقيدين مختلفين لا يحمل على أحدهما لعدم المرجح ، قيل بل يجعل من باب أن ذكر بعض أفراد العام لا تخصص ، ويوجه بأن رواية الهبي عن سفر المرأة عامة من حيث أن السفر مفرد مضاف فيعم فحينئذ يشمل ما ذكر وغيره فيكون ذكر البريد وما فوقه من باب ذكر بعض أفراد العام . نعم إضراب هذا القائل عن الأول ليس بصحيح لأن صحة ما ذكره لا يقتضي عدم صحة غيره سيما وقد صرح به في شرح مسلم . فإن قلت إذا تقرر كونه عاماً بطل كونه مطلقاً ، قلت يصح تسميته عاماً من الحيثية التي ذكرتها ومطلقاً من حيث أن المطلق قد يراد به ما يشمل العام ولا ينافي ذلك خلافاً لمن وهم فيه ما مر من جواز سفرها وحدها بالشرط السابق لورود أحاديث أخر بجواز سفرها وحدها فحملناها على السفر لفرض مع الأمن وحملنا هذه على ما عدا ذلك جمعاً بين الأدلة فتأمل ذلك ولا تغتر بما خالفه ومنه حمل الأحاديث المطلقة على من كان سفرها دون بريد فيجوز ولو وحدها مطلقاً (قوله وجب) أى إن تعين طريقاً كأن حدث بطريق البر نحو خوف أو عطش فلا ينتظر زوال مانعه (قوله وإلا فلا) أى ويحرم سواء أغلب الملاك أم استوى الأمران والعبرة فيهما بوقت الركوب ولا فرق حينئذ بين سفر الحج وغيره ولو وجب فوراً كالهجرة فيما يظهر ، وفي سفر الغزو وجهان ، والذي يتجه ترجيح الحرمة أيضاً ، والأوجه أنه حيث غلبت السلامة جاز للولى ركوبه بنحو الصبي حيث كان له فيه مصلحة لا بماله ولا لتجارة كما يجوز له قطع سلعته إذا غلبت السلامة أو استوى الأمران وللاحتياج للقطع جاز مع الاستواء بخلاف ركوب البحر فإنه لا يحتاج إليه غالباً ويفرق بين نفسه وماله بأن ماله محتاط له أكثر ، ألا ترى أنه لا يجوز دفع ماله لمن يتجر فيه إلا بشروط ذكرها ولم يشترطوا مثلها في تعلمه ، فعلم أنه يشترط في التصرف في ماله ظهور المصلحة وفي نفسه يكتفى بمجرد ما لأن الآفات المتطرفة إلى المال أقوى وأكثر من المتطرفة إلى النفس . وكالصبي فيما ذكر الحامل والبهائم والزوجة والأرقاء البالغون وإن امتنعوا بل يلزم الزوجة والأرقاء الإجابة لذلك فيما يظهر ، ثم رأيت البلقيني أفتى به في الزوجة وصاحب الأنوار أطلق أن لها الامتناع وهو بعيد ، واحترز كغيره بالبحر الذى هو الملح عن الأنهار العظيمة كسيحون وجيحون وسيحان وجيحان والدجلة والتيل فيجب ركوبها مطلقاً وإن كان يقطعها طولا على الأوجه لقرب البر فيمكن الخروج إليه سريعاً بخلافه في البحر ، وحيث حرم ركوبه فله الرجوع منه وإن كان ما أمامه أكثر مطلقاً أو مساوياً ولم يجد بعد حجه طريقاً آخر في البر وله وطن يرجع إليه ، وكذا إن كان أقل ، وإن أطلق في الروضة القطع بلزوم التماهى فيه كما أشار إليه ابن الرفعة وتبعه غيره وهو ظاهر قياساً على ما مر في نفقة الإياب ، لأن المتوطن هو المحتاج للرجوع فيأتى فيه مأمرة بتفصيله بخلاف غيره فلم يعتبر في حقه ذلك ، فإن انتفى شئ مما ذكر لزمه التماهى لعدم الضرر ، وإنما لزمه وإن كان الحج على التراخي ، قال الإسنى وتبعه المحققون لأن الصورة أنه خشى العصب أو أحرم بالحج وضاق وقته أو نذرته تلك السنة

وَيُشْتَرَطُ وُجُودُ الْمَاءِ وَالزَّادِ فِي الْمَوَاضِعِ الَّتِي جَرَتْ الْعَادَةُ بِمَعْلَمٍ مِنْهَا ، وَوُجُودُ أَلْفٍ عَلَى حَسَبِ الْعَادَةِ . وَأَمَّا الْبَدَنُ فَيُشْتَرَطُ فِيهِ قُوَّةٌ يَنْتَشِكُ بِهَا عَلَى الرَّاحِلَةِ

فَإِنْ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ فَالْمُرَادُ بِاللِّزُومِ اسْتِقْرَارُ الْوُجُوبِ ، وَإِنَّمَا جَازَ تَحْلُلُ مَحْصَرِ أَحَاطَ بِهِ الْعَدُّ مَطْلَقاً لِمَشَقَّةِ مَصَابِرَةِ الْإِحْرَامِ ، وَمِنْ ثَمَّ لَوْ كَانَ مَحْزُوماً أَيْ وَلَمْ يَضُقِ الْوَقْتُ وَلَمْ يَنْدِرْ وَلَمْ يَحْشَ عَضْباً أَخْذاً مِمَّا مَرَّكَانُ مِثْلُهُ فِيمَا مَرَّ . وَبَحْثُ الْأَذْرَعِيِّ أَنَّ مَحَلَّ مَا ذَكَرَ مَا إِذَا اسْتَوَى الْخَوْفُ فِي جَمِيعِ الْمَسَافَةِ وَلَا نَظَرَ لِلْخَوْفِ وَغَيْرِهِ فَإِنْ كَانَ مَا أَمَامَهُ أَقْلٌ لَكِنَّهُ أَخْوَفُ لَمْ يَلْزِمُهُ التَّمَادَى أَوْ أَكْثَرُ لَكِنَّهُ سَلِمَ لَزِمَهُ وَهُوَ قَرِيبٌ . وَأَجِيبُ أَيْضاً عَنْ اسْتِشْكَالِ لَزُومِ التَّمَادَى مَعَ أَنَّ الْحُجْجَ عَلَى الرَّاحِلَةِ بِأَنَّ الْكَلَامَ إِنَّمَا هُوَ فِي طَرِيقِ الْخُلُوصِ مِنَ الْمَعْصِيَةِ لَا فِي وَجُوبِ تَحْصِيلِ الْحُجْجِ عَلَيْهِ فَإِذَا كَانَ مَا أَمَامَهُ أَقْلٌ تَعَيَّنَ التَّمَادَى وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ طَرِيقٌ فِي الْبَرِّ لَقَصُرَ مَدَّتُهُ كَأَقْرَبِ الطَّرِيقَيْنِ فِي الْمَعْصُوبِ وَإِذَا اسْتَوَى لَمْ يَحْتَاجْ لِمُزْجِجٍ لَاسْتَوَاءِ مَفْسَدَتَهُمَا وَهُوَ الْوُصُولُ لِمَحَلِّ الْعِبَادَةِ الْوَاجِبَةِ وَلَوْ مُوسِعاً مَعَ تَيْسَرِ طَرِيقِ فِي الْبَرِّ وَإِلَّا تَرَجَّحَ الْعُودُ لِلسَّلَامَةِ فِيهِ مِنْ ذَلِكَ الضَّرَرِ . وَلَعَلَّ سَكُونَهُمْ عَنْ وَجُوبِ الرَّجُوعِ إِذَا كَانَ مَا أَمَامَهُ أَكْثَرُ لِلْعِلْمِ بِهِ مِنْ وَجُوبِ التَّمَادَى إِذَا كَانَ مَا بَيْنَ يَدَيْهِ أَقْلٌ انْتَهَى فِيهِ نَظَرُ لِمَا مَرَّ مِنْ أَنَّ الْمُرَادَ بِاللِّزُومِ حَيْثُ انْتَهَى مَا سَبَقَ اسْتِقْرَارُ الْوُجُوبِ وَلِأَنَّ تَعْبِيرَهُمْ بِالْجَوَازِ مَزَّةٌ وَبِاللِّزُومِ أُخْرَى فِي مَقَابِلَتِهِ صَرِيحٌ فِي أَنَّهُمْ لَمْ يَنْظُرُوا لِمَا ذَكَرَهُ هَذَا الْحَاجِبُ . وَأَيْضاً فَلَوْ كَانَ كَمَا ذَكَرَهُ لَمَّا تَأْتَى بَحْثُ ابْنِ الرَّفْعَةِ وَلَا بَحْثُ الْأَذْرَعِيِّ السَّابِقَانِ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ وَلَوْ وَجِبَ التَّمَادَى حَيْثُ كَانَ أَمَامَهُ أَقْلٌ سِوَاهُ أَكَانَ لَهُ إِذَا أَرَادَ الرَّجُوعَ فِي طَرِيقِ الْبَرِّ أَمْ لَا لِأَنَّ الْخُرُوجَ عَنِ الْمَعْصِيَةِ الْوَاجِبَ فَوْرًا لَا يَتْرَكَ بِمِثْلِ هَذَا الْعَذْرِ وَإِنْ تَرَكَ إِلَى الْإِشْهَادِ فِي نَظَرِهِ لَمَّا قَرَّرَهُ آخِرُ بَابِ الْوَكَاالَةِ وَأَيْضاً فَالْمُرْجِعُ الَّذِي ذَكَرَهُ فِي حَالَةِ الْاسْتَوَاءِ لَيْسَ مُقْتَضِياً لَوُجُوبِ رَجُوعٍ وَلَا تَمَادٍ مَعَ تَصَرُّفِهِمْ فِيهِ بِالْوُجُوبِ سَرَةً وَبِالْجَوَازِ أُخْرَى . إِذَا عَرَفْتَ ذَلِكَ فَالَّذِي يَتَحَصَّلُ مِنْ كَلَامِهِمْ أَنَّ الْحَرْمَةَ خَاصَّةً بِابْتِدَاءِ الرُّكُوبِ وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَقَالَ بِاسْتِمْرَارِهَا وَيَحْمَلُ كَلَامَهُمْ عَلَى أَنَّهُمْ لَمْ يَنْظُرُوا الْحَيْثِيَّتَا فِي التَّفْرِيعِ أَصْلًا وَعِنْدَ النَّظَرِ لَهَا بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ حَاجِبًا وَرُكْبَةً أَوْ كَانَ حَاجِبًا وَلَمْ يَنْضَبِقْ عَلَيْهِ ، فَالَّذِي يَنْتَجِجُ أَنْ يَقَالَ حَيْثُ اسْتَوَتْ الْمَسَافَتَانِ وَاسْتَوَى خَوْفُهُمَا تَخْبِيرٌ وَإِلَّا وَجِبَ النَّظَرُ لَمَّا هُوَ أَسْرَعُ فِي الْخُرُوجِ عَنِ الْمَعْصِيَةِ مَالِمَ يَبَارِضُهُ خَوْفُ أَكْثَرِ (قَوْلُهُ الْمَاءُ وَالزَّادُ) أَيْ يَشْمَنُ الْمِثْلُ وَهُوَ الْقَدْرُ اللَّائِقُ بِهِ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ فَلَا يَلْزِمُهُ لِلزِّيَادَةِ عَلَى ذَلِكَ . وَإِنْ قُلْتَ نَظِيرُ مَا مَرَّ أَنَّهُ لَا أَثَرَ لِلْوَحْشَةِ هُنَا بِخِلَافِ التَّيْمِ لِأَنَّ الْحُجْجَ لَا يَبْدُلُ لَهُ فَيَحْتَمَلُ أَنْ يَقَالَ بِنَظَرِهِ هُنَا وَيَحْتَمَلُ الْفَرْقُ بِأَنَّ مَرَاعَاةَ الْمَالِ أَشَدُّ وَهُوَ الْأَقْرَبُ . ثُمَّ رَأَيْتُ السَّبْكَى قَالَ لَا فَرْقَ بَيْنَ قِلَّةِ الزِّيَادَةِ وَكَثْرَتِهَا ، وَالزَّرْكَشِيُّ قَالَ إِذَا لَمْ يَوْجَدْ الشَّيْءُ إِلَّا بِأَكْثَرِ مِنْ ثَمَنٍ مِثْلُهُ فَلَا خِلَافَ أَنَّهُ يَنْعَى الْاسْتِطَاعَةَ وَهُوَ صَرِيحٌ فِيمَا ذَكَرْتَهُ . وَأَمَّا الْقَصُولِيُّ وَمَنْ تَبِعَهُ فَيَحْشَرُوا مَجِيءَ الْخِلَافِ الَّذِي فِي التَّيْمِ هُنَا ثُمَّ فَرَّقُوا بِأَنَّ الْمَاءَ لَهُ بَدَلٌ بِخِلَافِ الْحُجْجِ . وَيُظْهِرُ أَنَّ جَاءَنِي هُنَا نَظِيرُ مَا مَرَّ ثَمَّةً فَيَقَالُ مَحَلُّ ذَلِكَ مَا إِذَا لَمْ يَكُنِ الْحَالُ فِي بَعْضِ الطَّرِيقِ يَنْتَهَى إِلَى سَدِّ

بغير مشقة شديدة ، والمجور عليه كغيره وكذا الأنمي الذي يجد قائداً . وأما إمكان السير فإن يجد هذه الأمور وتبقى زمناً يمكنه الذهاب فيه إلى الحج على السير المعتاد

الرمق فحينئذ لا وجوب لأن الشربة قد تباع بدنانير ولا نظر لكون ذلك لانفاقاً بها حينئذ (قوله التي جرت العادة بحمله منها) أى عادة أهل طريقه التي يتوجه بها لأن ذلك يختلف باختلاف النواحي بحسب بعد المياه وقربها . وكالماء والزاد في ذلك العلف خلافاً لما يوهمه صنيعة (قوله ووجود اللطف على حسب العادة) وهو المعتمد الموافق لما يجتبه في المجموع وسبقه إليه القاضي وسليم وغيرهما وجرى عليه السبكي والإسنوي والأذرعى فلا يشترط وجوده في كل مرحلة وإن أطلق ذلك في المهاج كالأروضة وأصلها تبعاً لجمهور الأصحاب . ونقل الزركشي عن القاضي عن الأصحاب أن الماء مثله في ذلك ، فالحاصل أنه يشترط أن يكون في الحجيج من يحمل الثلاثة في المفازات التي يعتاد حملها فيها وأن توجد الثلاثة في المواضع التي يعتاد حملها منها ، فإن عدم ذلك في بعضها جاز له الرجوع لوطنه بقيد السابق في البحر من عدم تضيق الوقت وخشية العصب وعدم الإحرام فيما يظهر لتبين عدم الوجوب (قوله بغير مشقة شديدة) تقدم بيانها (قوله والمجور عليه كغيره) أى في الوجوب لكن يشترط قدرة المجور عليه بسفه على أجرة مثل حافظ نفقته إن طلبها كما يجتبه الإسنوي لأنه يحرم على الولي أن يعطيه إياها من ماله بخلافها من مال الولي ، وإنما جاز له في الحضرة دفعها إليه أسبوعاً فأسبوعاً إذا لم يتلفها ، لأنه فيه مراقب له بخلافه في السفر وإن قصر ، وأفهم قوله كغيره أن لا تحله وهو ظاهر في حجة الإسلام وكذا تطوع أحرم به قبل الحجز أو مندور قبله وإن أحرم بعده به أو أحرم بهما بعده وكففته نفقة الحضرة أو تمهها من كسبه في طريقه وإلا فله تحليله كما له منعه ابتداءً وإنما صح إحرامه بغير إذن وليه بخلاف المميز لأنه مكلف (قوله يجد قائداً) أى وقدر على أجرة مثله إن طلبها أيضاً . ومثله مقطوع اليدين والرجلين إذا وجد معيناً (قوله السير المعتاد) ظاهره أنه لو احتجج لقطع أكثر من مرحلتين واعتيد ذلك لزمه وفيه نظر لقولهم بعد أن اشترطوا السير المعتاد فلو احتجج لقطع أكثر من مرحلة ولو في بعض الأيام فلا وجوب ، وهو يشمل ما إذا اعتيد ذلك وهو قريب . وأفهم كلامه كغيره أن هذا شرط للوجوب لا للاستقرار في الذمة حتى يجب قضاؤه من التركة وهو كذلك على المعتمد الذي صرح به الأئمة كما قاله الرافعي وصوبه المصنف في مجموعه ، وحاصل عبارته إن وجد جميع ما مر وقد بقي زمن يمكنه فيه الحج وجب وله تأخيرها عن تلك السنة لكنه يستقر في ذمته ، وإن لم يبق زمن كذلك لم يلزمه الحج ولا يستقر عليه وهكذا قاله الأصحاب ولم يذكر فيه الغزالي هذا الشرط ، وأنكر عليه الرافعي وقال هذا الإمكان شرطه الأئمة لوجوب الحج ، ورد عليه ابن الصلاح انتصاراً للغزالي بأن هذا الإمكان إنما هو شرط استقرار الحج ليجب قضاؤه من

وَأَمَّا اسْتِطَاعَةُ التَّحْصِيلِ بغيرِهِ فَهُوَ أَنْ يَعْجَزَ عَنِ الْحُجِّ بِنَفْسِهِ مَوْتٌ أَوْ

تركه لو مات قبل الحج وليس شرطاً لأصل وجوب الحج بل متى وجدت الاستطاعة من مسلم مكلف خر لزمه الحج في الحال كالصلاة تجب بأول الوقت قبل مضي زمان يسعها ثم استقرارها في النعمة يتوقف على مضي التمكن من فعلها ، والصواب ما قاله الرافعي ، وقد نص عليه صاحب المهذب والأصحاب ، وإنكار ابن الصلاح فاسد لقوله تعالى (من استطاع إليه سبيلاً) وهذا غير مستطيع فلا حج عليه ، وكيف يكون مستطيعاً وهو عاجز حساً ، وأما الصلاة فإنما تجب أول الوقت لإمكان تنميتها اهـ . قال السبكي وأوهبت عبارة ابن الصلاح أن من استطاع الحج قبل عرفة بيوم وبينه وبينها شهر ومات تلك السنة وجب عليه الحج ثم سقط ولا يقوله أحد ولا يظن بابن الصلاح وإن أوهبت عبارته انتهى . وتبعه ولده وغيره . واعترض بأن السنجي والسرخسي قالوا بذلك وبأن كثيرين سبقوا ابن الصلاح لما مر عنه أي ومن ثم مال إليه البلقيني في بعض كتبه فقال لو لم يتمكن من السير ولكن مضي وقت الحج وهو موسر كما إذا ملك مصرى مالا في القعدة ومات في المحرم قضى من تركته . قال وفائدة الخلاف وصفه على الثاني بالإيجاب فيصح الاستئجار عنه بعد موته اتفاقاً بخلافه على الأول ، أي فإنه لا يصح أحد طريقين المعتمد خلافها كما يأتي لانتفاء الخطاب به قبل موته فأشبهه النفل ، وعلى الثاني أيضاً يلزم الشروع في المقدمات لأنه خوطب بخلافه على الأول اهـ ونازع السبكي في الفرق السابق بين هذا والصلاة فقال لا فرق بينهما فإنه إذا مات أو جن أو حاضت قبل أن يمضي من وقتها ما يسعها تبين أنها لم تجب وكذا هنا إذا استطاع وقد بقي وقت يسعه حكمنا بالوجوب ، فإذا مات قبل تمكنه بان أن لا وجوب وليس كالزكاة الواجبة قبل التمكن . قال البلقيني ويشترط أيضاً وجود ما مر في الوقت فلو استطاع في رمضان ثم افتقر قبل شوال فلا استطاعة وكذا لو افتقر بعد حجهم وقبل الرجوع لمن يعتبر في حقه الرجوع أيضاً (تنبيهان) الأول كلامهم هنا صريح في أنه لا عبرة بخلاف السير المعتاد ولو من ولي قدر على وصول عرفة في لحظة وهو ظاهر كما ذكرته في الفتاوى فراجع ، ثم رأيت القاضي أبا الطيب إمام أصحابنا العراقيين ذكر نصاً للشافعي رضي الله تعالى عنه في قبض المهرمون الغير الممكن عادة ثم قال : وهذا يدل على أنه لا يحكم بما يمكن من كرامات الأولياء اهـ وهو صريح فيما ذكرته . والثاني لوجهل المانع من نحو وجود علو أو عدم ماء أو زاد وثم أصل استصحاب والإيجاب الخروج لأن الأصل عدم المانع وتبين لزوم الخروج له بتبين عدم المانع فلو تركه لظن المانع فبان عدمه تبين لزوم الخروج له فيستقر الحج في ذمته (قوله بموت إلخ) ، خرج به نحو الجنون والمرضى المرجو الزوال فلا تجوز الإنابة بسببهما ومقطوع الأطراف لأنه يمكنه الثبوت على الراحلة فلا تجوز له الاستنابة . ونحث البلقيني أن الجنون لو كان معضوباً فاستناب عنه

كَبِيرٍ أَوْ زَمَانَةٍ أَوْ مَرَضٍ لَا يُرْجَى زَوَالُهُ أَوْ هَرَمٍ يَحِثُّ لَا يَسْتَطِيعُ الثَّبُوتُ
عَلَى الرَّاحِلَةِ إِلَّا بِشَقَّةٍ شَدِيدَةٍ ، وَهَذَا الْعَاجِزُ الَّتِي يُسَمَّى مَعْضُوبًا ، بِالْعَيْنِ
الْمُهْمَلَةِ وَالضَّادِ الْمُعْجَمَةِ . نَمَّ تَحِبُّ الِاسْتِنَابَةَ عَنْ الْمَيِّتِ إِذَا كَانَ قَدْ اسْتَطَاعَ
فِي حَيَاتِهِ وَلَمْ يَحْجِجْ ، هَذَا إِذَا كَانَ لَهُ رَكْعَةٌ وَإِلَّا فَلَا يَحِبُّ عَلَى الْوَارِثِ . وَيَجُوزُ
لِلْوَارِثِ وَالْأَجْنَبِيِّ الْحُجُّ عَنْهُ سِوَا أَوْصَى بِهِ أَمْ لَا . وَأَمَّا الْمَعْضُوبُ فَلَا يَصَحُّ
عَنْهُ الْحُجُّ بِغَيْرِ إِذْنِهِ ، وَلَزَمَهُ الِاسْتِنَابَةُ إِنْ وَجَدَ مَالًا يَحْتَاجِرُ بِهِ مَنْ

وليه واستمر عضبه حتى مات أجزأه وهو وجبه . ومقتضى كلام السبكي بل صريحه أن نحو
المرض المرجو برؤه لا ينفع الوجوب لكن في المهمات عن النص أنه مانع فإذا برأ ثم مات
لم يجب عليه القضاء إلا أن يتمكن قبل المرض أو بعده وهو الأوجه حيث خشي من الركوب
مبيح تيمم ، ويفارق نحو الحبس الخاص على ما مرفه يأن هذا مانع قائم بالذات ووقوعه أكثر
من ذلك فكان تأثيره أشد . وقوله أو كبر هو ما في بعض نسخ وفي أخرى أو كبير وهي أولى
من حيث المعنى على أنها هي عبارة الروضة (قوله أو مرض لا يرجى زواله) أى بقول عدل
طب ، وفارق نحو التيمم حيث اكتفى فيه بدون ذلك بما هو جلي بظاهر وهو سهولة أمر التيمم . وبحث
بعضهم أنه يكنى معرفة نفسه إذا عرف الطب وليس ببعيد بخلاف غير العارف إذا لم يجد
عارفاً ووقع في نفسه حصول العضب فإنه لا يكتفى وإن قلنا له التيمم في نظير المسئلة لما ذكر
(قوله إلا بشقة شديدة) ، وضابطها ثم رأيت الزركشى ضبطها بأن تساوى مثل المشى
وينبغي حمله على ما ذكرته ثم (قوله وهذا العاجز الحى يسمى مَعْضُوبًا) بالعين المهملة والضاد
المعجمة أى من العضب وهو الضعف أو التقطع أو لقطع حركته ، هذا هو الأشهر ويجوز بالصاد
المهملة كأنه قطع عضبه أو ضرب (قوله ثم يجب إلى قوله أم لا) محله في الفرض ولو نذرأ
وقضاء بقرينة ما يأتى . والمخاطب بالوجوب من عليه وفاء دينه من وارث ووصى وحاكم .
وقوله ويجوز للوارث أى يسن له ، كذا قالوه . وينبغي أن يحمل على أنه يتأكد له ذلك لأن
ذلك لا يسن للأجنبي لما هو ظاهر أنه يسن له أيضاً ولا يراعى ما فيه من الخلاف للضعف
مدركه ، وإنما لم يتوقف هنا على إذن الوارث بخلافه في الصوم عن الميت يتوقف على إذن
القريب لأن هذا فيه شائبة مال فكان أشبه بقضاء الدين بخلاف الصوم فإنه بدنى والأصل
امتناعه عن الغير لكن صحت السنة به في القريب فتوقف فعل غيره على إذنه على أن له بدلاً وهو
الإضعام بخلاف الحج . ومحل ما ذكره في غير المرتد أما هو فلا يتاب عنه من تركه وإنما

يُحْجَّ عَنْهُ فَاضِلًا عَنْ حَاجَتِهِ يَوْمَ الاسْتِجَارِ خَاصَّةً ، سَوَاءَ وَجَدَ أَجْرَهُ
رَآكِبًا أَوْ مَاشٍ بِشَرَطٍ أَنْ يَرْضَى بِأَجْرَةِ النِّسْلِ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَالَ وَوَجَدَ

أَخْرَجَ مِنْهَا نَحْوَ الزَّكَاةِ لِأَنَّ الْحَجَّ عِبَادَةٌ بَدَنِيَّةٌ وَإِنْ كَانَ فِيهِ شَائِئَةٌ مَالٌ فَلَوْ حُجَّ وَقَعَ عَنِ الْمُنُوبِ
عَنْهُ وَهُوَ مُسْتَحِيلٌ هُنَا . وَلَوْ ارْتَدَّ مُسْتَطِيعٌ فَأَسْلَمَ وَمَاتَ مُسْلِمًا قَضِيَ مِنْ تَرْكِهِ كَمَا مَرَّ . وَثُمَّ هَذِهِ
لِلتَّرْتِيبِ الذِّكْرِ أَوْ الْمَعْنَوِيِّ لِأَنَّ التَّفْصِيلَ مُتَأَخِّرٌ عَنِ الْإِجْمَالِ إِذَا مَا بَعْدَهَا تَفْصِيلٌ لِمَا قَبْلُهَا ،
وَهَذِهِ كَذَلِكَ تَقَعُ كَثِيرًا فِي كَلَامِهِمْ فَلْتَكُنْ عَلَى ذِكْرِ مَنْكَ (قَوْلُهُ) وَتَلْزِمُهُ الْاسْتِنَابَةُ إِنْ وَجَدَ
مَالًا يَسْتَأْجِرُ بِهِ مِنْ يَحْجُ عَنْهُ) أَيْ إِنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَكَّةَ مَسَافَةٌ الْقَصْرِ فَأَكْثَرُ وَإِلَّا لَمْ يُمِزْ لَهُ
كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ وَجَرَى عَلَيْهِ التَّوَلَّى وَغَيْرُهُ لِقَلَّةِ الْمَشَقَّةِ حِينَئِذٍ . وَاعْتَرَضَ بِأَنْ مِنْ أَقْسَامِ
الْمَعْضُوبِ مَنْ لَا يَسْتَطِيعُ الثَّبُوتَ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَصْلًا فَكَيْفَ يَكْلِفُ الْحَجَّ بِنَفْسِهِ حِينَئِذٍ وَإِنْ
كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَكَّةَ دُونَ مَسَافَةِ الْقَصْرِ ، وَيَجِبُ اخْتِذَاً مِنْ كَلَامِ الْأَذْرَعِيِّ بِأَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ
عَدَمِ ثُبُوتِهِ عَلَى الرَّاحِلَةِ عَدَمُ ثُبُوتِهِ فِي حَفَّةٍ أَوْ سَرِيرٍ أَوْ عَتَقٍ آدَمَى لِأَنَّهُ قَدْ لَا يُمْكِنُهُ الثَّبُوتُ عَلَى
ذَلِكَ فَإِنْ فَرَضَ عَدَمَ إِمْكَانِ ثُبُوتِهِ عَلَى شَيْءٍ فَظَاهِرُ كَلَامِهِمْ مَعَ الْاسْتِنَابَةِ وَيَقْضَى عَنْهُ مِنْ
تَرْكِهِ وَهُوَ أَقْرَبُ مِمَّا يَحْتَجُّ الْأَذْرَعِيُّ مِنْ جَوَازِهَا حِينَئِذٍ وَإِنْ تَبِعَهُ الزَّرْكَشِيُّ وَأَشَارَ إِلَيْهِ السَّبْكِ .
وَمَعْنَى التَّعْلِيلِ السَّابِقِ بِقَلَّةِ الْمَشَقَّةِ أَنَّ مِنْ شَأْنِ الْقَرِيبِ مِنْ مَكَّةَ ذَلِكَ بِالنِّسْبَةِ لِلْبَعِيدِ عَنْهَا فَانْدَفَعَ
قَوْلُ بَعْضِهِمْ إِنَّهُ خُرُوجٌ عَنْ مَسْئَلَةِ الْمَعْضُوبِ لِأَنَّ شَرْطَهُ حَصُولَ الْمَشَقَّةِ السَّابِقَةِ ، فَالْحَاصِلُ
أَنَّ الْمَشَقَّةَ السَّابِقَةَ إِذَا وَجَدَتْ قَدْ تَكُونُ مَعَ بَعْدِ الْمَسَافَةِ فَتَجُوزُ الْاسْتِنَابَةُ لِزِيَادَتِهَا مَعَ الْبَعْدِ مُخْلَافِ
الْقُرْبِ فَالْقَلَّةُ نَسْبِيَّةٌ ، وَلَا فَرْقَ فِي وَجُوبِ الْاسْتِنَابَةِ بَيْنَ مَنْ طَرَأَ عَلَيْهِ الْعُضْبُ بَعْدَ بُلُوغِهِ
مُسْتَطِيعًا أَوْ قَبْلَهُ ثُمَّ بَلَغَ فَاسْتَطَاعَ وَإِنْ افْتَرَقَا مِنْ وَجْهِ آخَرَ كَمَا يَعْلَمُ مِمَّا بَاقٍ (قَوْلُهُ فَاضِلًا عَنْ
حَاجَتِهِ) مِنْهَا حَاجَةٌ مُمَوَّنَةٌ . وَقَوْلُهُ يَوْمَ الْاسْتِجَارِ مُرَادُهُ بِهِ مَا يَعْمُ لَيْلَتُهُ كَمَا صَرَّحُوا بِهِ فِي
نَظِيرِهِ فِي زَكَاةِ الْفِطْرِ وَقِسْمَةِ مَالِ الْفُلَسِّ . وَقَوْلُهُ خَاصَّةً يَحْتَرِزُ بِهِ عَنْ مَدَّةِ الذَّهَابِ وَالْإِيَابِ
لِأَنَّهُ إِذَا لَمْ يَفَارُقْ أَهْلَهُ أَمْكِنَهُ تَحْصِيلُ مَوْنِهِمْ . وَنَظَرُ فِيهِ الْأَذْرَعِيُّ كَالسَّبْكِ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهُ
حَرْقَةٌ ، قَالَ سَيَا إِذَا لَمْ يَلْزِمَهُ الْاسْتِجَارُ فَوْرًا بِأَنْ لَمْ يَعْصِ بِالتَّأْخِيرِ لِلْعُضْبِ بِأَنْ بَلَغَ مَعْضُوبًا
أَوْ عُضْبٌ قَبْلَ التَّمَكُّنِ مِنَ الْأَدَاءِ بِنَفْسِهِ . وَيَجِبُ بِأَنَّهُمْ لَمْ يَنْظُرُوا فِي الْحَجِّ إِلَى الْأُمُورِ الْمُسْتَقْبَلَةِ
الَّتِي لَيْسَتْ مِنْ ضَرُورِيَّاتِهِ ، أَلَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِمْ يَلْزِمُهُ صَرْفُ ضَمِيْعَتِهِ وَمَالِ تِجَارَتِهِ إِلَيْهِ وَإِنْ
افْتَرَّ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ حَرْقَةٌ كَمَا هُوَ صَرِيحُ كَلَامِهِمْ فَلَا نَظَرَ هُنَا إِلَى وَجُودِ حَرْقَةٍ وَفَوْرِيَّةٍ وَلَا إِلَى عِلْمِهِمَا
لِأَنَّ الْمَدَارَ عَلَى التَّمَكُّنِ حَالًا مَعَ قَطْعِ النَّظَرِ عَنِ الْمُسْتَقْبَلَاتِ . ثُمَّ مَا أَشَارَ إِلَيْهِ مِنْ وَجُوبِ
الْاسْتِنَابَةِ فَوْرًا فِيهِ تَفْصِيلٌ ذَكَرَهُ الرَّافِعِيُّ وَغَيْرُهُ ، وَهُوَ أَنَّهُ إِنْ بَلَغَ مَعْضُوبًا كَانَ عَلَى التَّرَاخِي
وَإِنْ عُضْبٌ بَعْدَ مَا أَيْسَرَ فَعَلَى الْفَوْرِ ، هَذَا إِنْ كَانَتْ الْقُدْرَةُ بِاسْتِجَارٍ ، فَإِنْ كَانَتْ يَبْذُلُ

مَنْ يَصْرَحُ بِالْحَجِّ عَنْهُ مِنْ أَوْلَادِهِ وَأَوْلَادِ الذَّكَورِ وَالْإِنَاثِ لَزِمَهُ
اسْتِنَابَتُهُ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ الْوَلَدُ حَجًّا عَنْ نَفْسِهِ وَيُوثِقُ بِهِ وَلَوْ غَيْرَ مَعْضُوبٍ .
وَلَوْ بَذَلَ الْأَخُ أَوْ الْأُخْتُ الطَّاعَةَ فَهُمَا كَالْوَلَدِ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَلَوْ بَذَلَ الْوَلَدُ

طاعة وجب الإذن فوراً مطلقاً كما في المجموع ، وفارق عدم وجوب الفور في حق المستطيع
بنفسه بأن الداعية ثم منه فلا نزول وهنا من الغير وهي بصدد الزوال فوجب الفور في الإذن له
اغتناماً لفرصة خاطره الذي عن له . قال ابن عبدان : ولا يجب حج الباذل فوراً . وقال ابن
أبي الدم : لا تجب نية الحج على الآذن عند إذنه أو استئجاره انتهى . ويفارق قولهم تجب نية
الآذن في التيمم بأن المأذون ثمة لا يتعاطى العبادة فلم تكف نيته بخلافه هنا فوجبت نيته ولم
تكف نية الآذن (قوله بشرط أن يرضى بأجرة المثل) مقتضاه أنه لا يجب الزائد وإن قل
كما في التيمم وهو كذلك قياساً على ما مر في بيان ثمن مثل الماء والزراد . وقول الإمام لو لم
يجد حرة إلا بأكثر من مهر المثل بقدر لا بعد إسرافاً لم تحل له الأمة ضعيف ، والمعتمد أن
الزيادة ثمة وإن قلت تجوز الأمة كالتييمم فهنا كذلك . ولو وجد من يرضى بدون أجرة المثل
لزمه إذ ليس في ذلك كبير منة لأنه في ضمن عقد (قوله بشرط أن يكون الولد الخ) المراد
بالولد هنا الفرع وإن سفل ومثله فيما ذكر الأصل وإن علا وكذلك الأجنبي كما يأتي ويشترط
أيضاً أن لا يكون ماشياً ولا معولاً على السؤال أو الكسب وإن كان راكباً على الأوجه ،
لكن قيده الأذرعى بما إذا كان بين المطيع وبين مكة مسافة القصر أو أكثر بخلاف ما إذا كان
بينهما أقل وأطاق المشى وكان يكتسب في يوم كفاية أيام فانه يلزمه إنابته ، وكأنه أخذه من
تعليلهم لزوم الحج له حينئذ بعدم المشقة وقد يفرق ، ثم رأيت قاسه على ذلك قال الزركشى
وهو قوى لأن الأب أى المطاع لو كان على هذه المسافة لزمه الحج ماشياً ولم يتعرضوا له ،
وتعليلهم مصرح به حيث أقاموا المطيع مقام المطاع انتهى . ويشترط أيضاً أن يكون ممن
يصح منه حجة الإسلام بأن يكون مسلماً حراً مكلفاً في نفس الأمر وإن كان قنأ في الظاهر
كما قاله الأذرعى ، وأن لا يكون عليه قضاء أو نذر وبقاؤه على الطاعة كما يأتي . ولو أراد
الحج عن غير أبيه ماشياً فلا يبيح منعه وإن قربت المسافة كما يؤخذ مما مر أول الكتاب . وقول
ابن العمام وابن المقرئ ليس له المنع ينبغي حمله على ما إذا كان أجيراً . ولولى المرأة وزوجها
منعها من الحج ماشية وإن قدرت كما مر ، فلا يجب القبول ببذلها الطاعة ولو لولها أو لزوجها
وبهذا يعلم ما في إطلاق قوله للإناث (قوله يوثق به) أى بأن يكون عدلاً وإلا لم تصح الاستنابة
ولو مع المشاهدة لأن نيته لا يطلع عليها ، وبه يعلم أن هذا شرط في كل من يحج عن غيره
بإجارة أو جعالة (قوله وهو غير معضوب) أى لمشقة الركوب عليه وليس هذا شرطاً لصحة

أَوْ غَيْرُهُ لِمَالٍ لَمْ يَلْزَمَهُ قَبُولُهُ عَلَى الْأَصَحِّ . وَتَجُوزُ الْاسْتِنَابَةُ فِي حَجِّ التَّطَوُّعِ لِلْمَمْنَةِ
وَالْمَعْضُوبِ عَلَى الْأَصَحِّ . وَلَوْ اسْتَنَابَ الْمَعْضُوبُ مَنْ يَحْجُّ عَنْهُ فَحَجَّ عَنْهُ ثُمَّ زَالَ الْمَعْضُوبُ

الإذن إذ لو تكلف المعضوب وحج عنه صح وإنما هو شرط لوجوب الإذن له كما علم من
التعليل الذي ذكرته (قوله فهما كالولد) يؤخذ من صريحه أن الأجنبي كالولد في جميع
ما مر من الشروط وهو وجه خلافه لبعض المتأخرين . نعم يستثنى من ذلك عدم المشي فإنه
شرط في القريب دون الأجنبي لمشفقة مشي الأول عليه دون الثاني ، ومنه يؤخذ إلحاق العصب
بالمشي (قوله ولو بذل الولد أو غيره المال لم يلزمه قبوله على الأصح) يستثنى منه ما لو كان
البازل الإتمام من بيت المال ، فالذي يظهر أنه إن كان له فيه حق لزمه القبول وإلا فلا وما لو
أطاعه فرعه أو أصله أو استأجر من يحج عنه فإنه يلزمه قبول ذلك سواء كان المستأجر عاجزاً
أيضاً أم لا بخلاف الأجنبي ومنه نحو الأخ والعمة ، وكذا يلزمه لو قال الولد أى والأب أيضاً
أذن لى فى الاستئجار عنك سواء أقال مع ذلك وأنا أبذل المال للأجير أم لا ، لأن كلامه
الأول متضمن لذلك أو استأجر وأنا أدفع على الأوجه خلافاً لمن بحث فى الأخيرة عدم لزوم
معللاً بظهور المنة وبأن الصادر من الابن مجرد وعد لأنهم لم ينظروا للمنة إلا إذا قويت بأن
قال خذ هذا المال واستأجر به أو ادفعه لمن يستأجر به عنك . وأما ما ذكر من المسائل فالمنة
فيها لم تقو وإلا لامتنت كلها لأن كلا منهما لا يخلو عن منته فواجه تخصيص الأخيرة فقط .
وقوله إنه وعد يرد بأنه إذا استأجر فإن سلم الابن الأجرة فذاك وإلا جاز للأجير الفسخ لإعسار
المستأجر فلا ضرر عليه فى الاستئجار بوجه فلزمه طلباً لبراءة ذمته وإنما لزم ما ذكر من
الأصل والفرع دون غيرهما لأنهما أقرب من غيرهما فتخفف المنة معهما .

(فرع) غضب فى نذر الحج فهل يجوز التبرع عنه به ويجب عليه الإذن لمن بذل له الطاعة
بشرطه الأقرب ؛ نعم كما شمله كلام المصنف وغيره (قوله وتجوز الاستنابة فى حج التطوع
للمنيت) محله إن أوصى به وإلا امتنع فعلة عنه مطلقاً ولو من وارث على المعتمد الذى صرح به
فى المجموع ناقلاً فيه الاتفاق أى اتفاق الأكثرين وإن اقتضى كلام الروضة وأصلها فى الوصايا
خلافه واعتمده بعض المتأخرين وقال إن نقل الاتفاق فيه سهو ويرد بما مر فى معناه . واعلم
أنه قال فى أصل الروضة ولو لم يكن الميت حج ولا وجب عليه لعسدم الاستطاعة فى جواز
الإحجاج عنه طريقان أحدهما طرد القولين لأنه لا ضرورة إليه . والثانى القطع بالجواز لوقوعه
عن حجة الإسلام ، وظاهره كما يعلم مما يأتى أن من لم يستطع ولم يحج قبل موته يجوز التبرع
عنه وإن لم يوص لأنه يقع له فرضاً أى يثاب عليه ثواب حجة الإسلام ، لكن حكى العلا

وَشُنِّيَ لَمْ يُجْزِهِ عَلَى الْأَصَحِّ بَلْ عَلَيْهِ أَنْ يُجْحَجَّ .

(فرع) إِذَا وَجِدْتَ شَرَائِطُ وَجُوبِ الْحَجِّ وَجِبَ عَلَى النَّازِحِ ،

ابن خليل شيخ المحب الطبري وهو من أقران ابن الصلاح في ذلك طرقات فقال : اختلف فيه أصحابنا فذهب الشيخ أبو حامد الماوردي وابن الصباغ إلى عدم الصحة وقالوا لا يختلف المذهب في ذلك ، وذكر غيرهم من أصحابنا طريقين آخرين أحدهما على قولين كحج التطوع ، ومنهم من قطع بالصحة استدلالاً بقصة الختمية قال ولأن حج غير المستطيع يسقط عنه حجة الإسلام يدلل أنه لو تكلف ذلك في حياته وحج انصرف إلى حجة الإسلام اهـ . وفيه ميل إلى اعتماد الطريقة القاطعة بالجواز مطلقاً ، لكن اعتمد ابن الرفعة والسبكي الأول فحملاً للقطع بالجواز على ما إذا أوصى ، وفيه وقفة ، والنفس إلى الجواز مطلقاً أميل ، لأن ثواب حجة الإسلام لا يوازنه غيره ، فاللائق التوسعة في حصوله للميت ، وكفى بهذا فارقاً بين التطوع وغيره . ثم رأيت جماعة من مختصري الروضة جزموا بالجواز مطلقاً ، وكأنهم أخذوا ذلك من أن القاعدة وإن كانت أغلبية في أمثال هذا المقام أن الراجح منه القول الموافق للطريقة القاطعة ولا نظر هنا لقطع الأولين لأنهم نفوا الخلاف من أصله مع أن غيرهم حكاه وقطع بخلاف ما قالوه ، وتبعهم الشيخان كما علمت من عبارتهما المذكورة ، فدل على ضعف ما ذهبوا إليه ، فالأوجه الجواز مطلقاً (قوله لم يجزه) أى ولا ثواب له لوقوع الحج للأجير ، فالثواب له كما في المجموع خلافاً لكثيرين فلا أجر له لما يأتي ، وكالمعضوب في ذلك ما لو كانت علته مرجوة الزوال فاستتاب من يحج عنه فإنه لا يجزيه وإن مات بعد حج النائب من ذلك ، هذا إن أحرم في حياته وإلا وقع له كما في المجموع لأنه حج عنه بأمره . قال الأذرعى : وينبغي أن يستحق أجره المثل لا المسمى ولو حضر المعضوب الحج وأجيره ثمة استحق الأجرة وإن لم يقع حججه عن المعضوب لتعين حججه بنفسه . ويفرق بينه وبين ما ذكر أولاً بأن عقد الإجارة هنا صحيح في الباطن كالظاهر لتحقق العجز عنده وقد بذل الأجير منفعة ، والمانع إنما هو من جهة المستأجر بخلافه ثم فإن الإجارة في المسئلة الأولى بالشقاء يتبين فسادها لعدم وجود شرطها باطناً حال العقد وفي المسئلة الثانية باطلة ظاهراً وباطناً ومن ثم بحث الأذرعى استحقاق أجره المثل فيما مر وأيضاً فالمستأجر ثم لا مانع منه البتة ولو تعسب الاستئجار على المعضوب فوراً فامتنع منه لم يجبره القاضي عليه ولا يستأجر عنه وإن كان محجوراً عليه بسفه ولا يأذن لمن بذل له الطاعة بل يأمره بالإذن له كالاستئجار من باب الأمر بالمعروف لا من باب إلزامه بذلك بالحكم عليه به حتى يباع ماله فيه ونحوه . وقول المجموع يلزمه الإنابة رده

الإسنوى وغيره بأن المدرك فيها وفي الاستئجار واحد على أنه يمكن تأويله بما أشرت إليه من أنه يأمره بالإذن له كما أوضحته في شرح الإرشاد مع ذكر الفرق بين الاستئجار والإنابة ولا رجوع لمطيع بعد الإحرام ولا لمطاع مطلقاً ولو توسم الطاعة في أحد ولو أجنبياً فيما يظهر لزمه أمره بذلك إن غلب على ظنه إيجابته لذلك وإلا فلا وبموت المطيع ومثله المطاع أو رجوعه بعد إمكان الحج وإن أذن له المطاع كما أفاده كلام المجموع خلافاً لتقييد الشيخين بقيل الإذن يستقر الوجوب في ذمة المطاع لا المطيع لحواز رجوعه ، فما اقتضاه كلام المجموع من أن الاستقرار إنما هو في ذمته ليس مراداً . ويجب الحج على ذى مال أو مطيع وإن جهل بهما أو ببطاعة المطيع اعتباراً بما في نفس الأمر ، واستشكله الشيخان . ويشترط نية الباذل الحج عن المبدول له ولو كان له أب وأم فالأوجه من تردد كبير وقع للأذرعى أن الأولى البداءة بالأب كما في زكاة الفطر لقولهم ثم إنها تطهر والأب أحق به بخلاف النفقة لأن مدارها على الحاجة والأم أحوج (قوله على التراخي) أى لا على الفور ، فلمن وجب عليه الحج بنفسه أو نائبه أن يؤخرهما بعد سنة الإمكان لأن الحج فرض سنة مست كما صححه الشيخان في السير ونقله في المجموع عن الأصحاب ، أو خمس كما جزم به الرافعى هنا أو ثمان كما قاله الماوردى . وبعث ﷺ أبا بكر رضى الله تعالى عنه سنة تسع فحج بالناس وتأخر معه مياسير أصحابه كعثمان رضى الله تعالى عنه وعبد الرحمن بن عوف من غير شغل بحرب ولا خوف من عدو حتى حجوا معه سنة عشر ، وقيس به العمرة . ونازع في الاستدلال بذلك ابن الحاج المالكي بما حاصله أن حج أبى بكر وعلى وغيرهما تلك السنة إنما كان تبرراً كحجه ﷺ قبل الهجرة ، أى فإنه صح أنه حج قبلها حجتين ، بل قال في فتح البارى الظاهر أنه ﷺ لم يترك الحج مدة مقامه بمكة قبل الهجرة ، وبأنه لا يجوز لتقدمهم بحج الفرض قبله مع آية لا تقدموا بين يدى الله ورسوله . وإذا أمر من ضحى قبله بأضحية أخرى فكيف الحج ، ويقول جمع منهم مجاهد وعكرمة المخزومى إن حجهم تلك السنة صادف القعدة ، أى ويؤيده قول السهيلي لا ينبغي أن يضاف إليه ﷺ إلا حجة الوداع وإن حج مع الناس بمكة لأنه لم يكن على سنة الحج لما ذكر أنهم كانوا ينقلونه عن وقته على حساب الشهور الشمسية ويؤخرونه في كل سنة أحد عشر يوماً ، وإنما وافقهم وهو بمكة لأنه كان مغلوباً على أمره . ولما فرض أراداه عند رجوعه من تبوك بعيد فتح مكة ، فذكر حج بقايا المشركين وطوافهم عراة فنبد إليهم عهدهم في السنة التاسعة ثم حج في العاشرة بعد انحاء رسوم الشرك انتهى ملخصاً . قال بعضهم : وحينئذ وافق وقوفه بعرفة تاسع الحجة . فن ثم أغلهم في خطيته بأن الزمان قد استدار كهيمته يوم خلق الله السموات والأرض . وأن الأمر عاد إلى ما وضع الله عليه بحساب الأشهر وبأن أبا بكر رضى الله تعالى عنه إنما خرج أميراً على أهل الموسم من خرج للحج وعلياً

رضي الله عنه إنما خرج بعده على ناقه رسول الله ﷺ رسولا لا أميراً للتأذين بسورة براءة في منى وغيرها إعلالاً بنبيذ اليهود ، إذ جرت عادتهم أنه لا يبلغ ذلك عن العطاء إلا من هو من جلدتهم وأقاربهم الأذنين فخطب أبو بكر يوم التروية وعلمهم المناسك ثم على براءة حتى ختمها ، ثم فعلاً كذلك يوم النحر ثم يوم النفر الأول . روى ذلك كله النسائي ، وبأن المشركين كانوا يحجون في محرم سنتين وصفر كذلك وهكذا ، فكان حج سنة ثمان في القعدة وأميره عتاب بن أسيد أمير مكة رضي الله تعالى عنه ، وكذا حج سنة تسع وأميره أبو بكر رضي الله تعالى عنه ، ثم في العاشرة خرج ﷺ وأصحابه وفيهم أبو بكر وعلى لحقهم بمكة فحجوا لفرضهم ، وأخبرهم ﷺ في خطبته بما أوجب تأخره من أن الزمان قد استدار أى وقت الحج استدار إلى وقته الأصلي في زمن الأنبياء وهو الحجة ، وأن عدم وقوعه في وقته هو سبب تأخره ، فلما صادف وقته لم يتأخر . ولك رد جميع ما قاله بأن الحج فرض سنة خمس أو ست أو ثمان كما تقرر ، وعلى كل فيما أن نقول إنه فرض ابتداء إيقاعه في الحجة كما كان قدماً أو فيما يوقعه فيه أهل مكة ثم نسخ في السنة العاشرة ، فإن قال بالأول لزمه أنه ﷺ أذن في حج فاسد ، لأنهم إذا كانوا يوقعونه في غير وقته يكون فاسداً فكيف مع ذلك يأذن فيه سنة ثمان ويؤمر عتاباً ، وسنة تسع ويؤمر أبا بكر ، ولا يقاس هذا بحجه ﷺ قبل الهجرة لما قدمته عن السهيلي أنه كان مغلوباً على أمره ولم يكن أنزل عليه ﷺ فيه شيء فكان يوافقهم ، كما ثبت عنه أنه كان يوافقهم في صوم عاشوراء قبل أن ينزل عليه فيه شيء ، فلا يقاس حاله حينئذ بحاله بعد فرضه وبيان الحكم له فيه وقدرته على عدم موافقتهم بأمر أصحابه بأن لا يقفوا معهم بل في وقته ، وهو ﷺ بعد فتح مكة سنة ثمان في رمضان لم يكن يخشى من أحد شيئاً بل دانت له العرب بأسرها ، فظهر اندفاع جميع ما قاله ابن الحاج على هذا التقدير الأول ، فإن حج أبي بكر ومن معه كان فرضاً واقعاً في شهر الحجة ومع ذلك آخر مياسير الصحابة كما مر . وإن قال بالثاني اندفع ما قاله أيضاً لأن الحج في القعدة قبل نسخه على ذلك التقدير كان صحيحاً ومع ذلك آخر المياسير المذكورون ، فنتج من ذلك أن الحج على التراخي على كل من التقديرين وأنه لا يمكن على التقدير الأول الذي هو الظاهر بل المتعين أن يقال إن حج عتاب وأبي بكر ومن معهما كان في القعدة بل الصواب أنه في الحجة كما يدل عليه خبر ابن مردويه من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كانوا يجعلون عاماً شهراً و عاماً شهرين يعني يحجون في شهر واحد مرتين في سنتين ثم يحجون في الثالث في شهر آخر غيره ، قال فلا يقع الحج في أيام الحج إلا في كل خمس وعشرين سنة ، فلما كان حج أبي بكر وافق ذلك العام شهر الحج فسماه الله الحج الأكبر انتهى . وأخرجه الطبراني في الأوسط

عنه بنحوه ، لكن فيه أنهم كانوا لا يصيبون الحج إلا في كل ست وعشرين سنة مرة واحدة وهو النسيء الذى ذكره الله تعالى فى كتابه ، وعلى هذا أعنى أن حج أبى بكر رضى الله عنه كان فى الحجة طائفة منهم أحد وأنكر ما مر عن مجاهد . واستدل بأنه عليه السلام أمر علياً فنادى يوم النحر لا يحج بعد العام مشرك ، وفى رواية واليوم يوم الحج الأكبر وقد قال تعالى (وأذان من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر) ، فسماء يوم الحج الأكبر ، فدل على أن هذا الأذان الذى هو نداء على رضى الله تعالى عنه سنة تسع وقع فى الحجة وهو المدعى ، واستبعاد ابن الحاج وأهل مذهبه تقدم غيره عليه السلام عليه فى قاعدة من قواعد الإسلام يقيمها الله تعالى على يديه لا وجه لاستبعاده إلا لو كان حج الناس فى التاسعة بغير إذنه عليه السلام ، وأما بعد أن أذن لهم وأمر عليهم أفضل أصحابه وجعله خليفته فى تلك القاعدة إعلاماً بأنه الخليفة الأكبر بعده فلا استبعاد فى ذلك سيما والقول بعدم وقوع حج أبى بكر ومن معه فى تلك السنة فرضاً يلزم عليه المحذور الذى قدمته إن كان عدم وقوعه فرضاً لكونه فى القعدة ، فإن ادعى أنه لغير ذلك فلا وجه له ، فتأمل ذلك فإنه مهم ، وبه يندفع قول بعض متأخرى المالكية : صوب أصحابنا أنها لم تكن فرضاً لأنها كانت فى القعدة ، واستبعدوا أن يتقدم أحد عليه عليه السلام فى ذلك . وقياس هذا على التقدم بالأخصية لا وجه له فإن المصحح ذبح قبل الوقت بغير أمره عليه السلام ولم يوجد ذلك فى أبى بكر ومن معه . وما ذكر من أن المشركين كانوا يؤخرون الحج وكان يقع فى غير وقته وكان لا يصادف وقته إلا فيما مر فيما رواه ابن مردويه والطبرانى وأنه عليه السلام أشار فى خطبته بقوله إن الزمان إلى آخره إلى ردِّ ما كانوا عليه كل ذلك صحيح لكنه لا يقتضى أن حج أبى بكر كان فى القعدة ولا أن تأخره عليه السلام إلى العاشرة إنما كان لأجل ذلك لما هو ظاهر أن حج سنة ثمان أو تسع وإن وافق الحجة كما قدمناه أنه الأصح بل الصواب لكنه عليه السلام أخر عنه إعلاماً بأن الحج على التراخي أول لعذر لكن الأصل عدمه . وقوله إن الزمان إلى آخره ليس لبيان عذره بالتأخير إذ لا يسلم ذلك إلا لو ثبت أن التاسعة صادفت القعدة فإذا ثبت خلاف ذلك لم يجوز أن يكون كذلك بل لبيان رد ما كانت عليه عادة الجاهلية قبل سنة تسع بل ثمان إن ثبت أن الحج فيها كان بأمره عليه السلام وأنه أمر عتاباً عليه ، فاشدد بهذا المبحث يدريك فإنه من النفائس التى يتعين أن يعتنى بتحقيقها وتحريرها وفقنا الله لذلك وأمثاله آمين . وذكر أئمتنا للمخالفين أدلة أخرى لكنهم بسطوا الجواب عنها فلذا لم أذكرها وقد استوعبها فى المجموع مع بسط الاستدلال للمذهب فراجع . ثم تأخير الحج عن أول سنَى الإمكان إنما يجوز بشرط العزم كما فى تأخير الصلاة عن أول وقتها . قال السبكي : وجعلهم الحج من الواجب الموسع مجاز ، والتحقيق أنه ليس منه لأنه الذى يعلم المكلف سعيه بحيث يسوغ له تأخيره عن أول الوقت إلى ثانيه ،

فَلَهُ تَأْخِيرُهُ مَا لَمْ يَخْشَ الْعُضْبَ ، فَإِنْ خَشِيَ حَرَمَ عَلَيْهِ التَّأْخِيرُ عَلَى الْأَصَحِّ ، هَذَا مَذْهَبُنَا
وَقَالَ مَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَأَحْمَدُ وَالْمُزَنِيُّ : يَجِبُ عَلَى الْقَوْرِ . ثُمَّ
عِنْدَنَا إِذَا أَخَّرَ فَمَاتَ تَبَيَّنَ أَنَّهُ مَاتَ عَاصِيًا عَلَى الْأَصَحِّ لِتَقْرِيطِهِ . وَبَيْنَ فَوَائِدِ مَوْتِهِ عَاصِيًا

وما كان آخره آخر العمر لا يتحقق فيه ذلك فتسميته مجاز لمشابهته له انتهى ، وفيه نظر ، بل هو منه . وقوله لا يتحقق فيه ذلك ممنوع لأنه نفسه . قال أخذنا من كلامهم إذا سئلت عن تأخيرهم فقل هو جائز فيما قبل السنة الأخيرة لكن كل سنة يحتمل أن تكون الأخيرة وإنما يتحقق الجواز في سنة انقضى زمن الإمكان في التي بعدها اهـ . وهذا التقرير يعلم أنه يتحقق فيه جواز التأخير عن أول الوقت فهو من الواجب الموسع حقيقة وتضييقه أمر عارض فلا ينظر إليه (قوله فله التأخير ما لم يخش العضب) أى أو الموت كما قاله الرويانى وغيره . أو هلاك ماله ، أو يجتمع عليه مع حجة الإسلام حجة قضاء تعدى بسببه لوجوبه فوراً . ووجوب تقديم حجة الإسلام أو ينذر حجاً في سنة كذا غير حجة الإسلام . ويكفى في خشية العضب قول عدلى طب ومعرفة نفسه كما مر . وقول بعض المتأخرين مقتضى تعبير الأصحاب بخشية الموت أو العضب أنه لا يتوقف على غلبة الظن إذ لا يلزم فيها ذلك فيه نظر بل الأوجه أنه لا بد من غلبة الظن إذ الأصل جواز التأخير حتى يغلب على الظن ما يقتضى خلافه (قوله وقال مالك) أى في رواية ذكرها القاضى عياض وجمع من المغاربة (قوله وأبو حنيفة) فيه نظر لما قيل إنه لا نص له فيه وإنما هو قول جمهور أصحابه منهم أبو يوسف ، ويجاب بأن المأخوذ من قواعد إمام يصح نسبته إليه على خلاف فيه ذكره في أن المخرج هل ينسب للشافعى رضى الله تعالى عنه أولاً . ويسن تعجيل الحج خروجاً من الخلاف ولحق حجوا قبل أن لا تحجوا رواه جماعة . وورد من طرق ضعيفة : من لم يمنع عن الحج حاجة أو مرض حابس أو سلطان جائز فليست إن شاء يهودياً وإن شاء نصرانياً . وقول ابن الجوزى إنه موضوع مردود بل خطأ فقد ورد من طرق ضعيفة يفيد مجموعها حسنه بل صح عن عمر رضى الله عنه ، ومثله لا يقال من قبل رأى كما يعلم من تمثيلهم لذلك في محله فيكون في حكم المرفوع ومن ثم أفيت بأنه صحيح ، وهو محمول عند العلماء على الزجر والتغليظ أو على المستحيل (قوله فمات) أى أو عضب فيتبين بعد عضبه فسقه في السنة الأخيرة من سنى الإمكان وفيها بعدها إلى أن يحج عنه فيجب عليه الاستنابة فوراً كما مر ، وكذا يجب القور على وارث الميت ونحوه كما مر ، وإنما يستقر الوجوب بموت من وجب عليه الحج بعد نصف ليلة النحر ومضى لإمكان فعل الطواف إن أمن في السير له ليلاً وكذا السعى لكن إذا لم يتمكن فعله قبل الوقوف بأن دخل الناس أى قافلة أهل بلده فيما يظهر ، فإن لم يحجوا تلك السنة اعتبرت عادتهم ، ويحتمل أن

أَمْ لَوْ شَهِدَ بِشَهَادَةٍ وَلَمْ يُحْكَمْ بِهَا حَتَّى مَاتَ لَمْ يُحْكَمْ بِهَا كَأَن لَوْ بَانَ فِسْقُهُ ، وَبُحْكَمَ
بِعَصِيَانِهِ مِنَ السَّنَةِ الْآخِرَةِ مِنْ سَبَبِ الْإِنْسَانِ عَلَى الْأَصَحِّ .

(فرع) مَنْ وَجَبَ عَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَامِ لَا يَصِحُّ مِنْهُ غَيْرُهَا قَبْلَهَا ،
قَلَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَامِ وَقَضَاءُ وَنَذْرٌ قَدِّمَتْ حَجَّةُ الْإِسْلَامِ ثُمَّ اتَّضَاهُ ثُمَّ النَّذْرُ

المراد كل الحجيج إلى مكة حال الوقوف أو قبله بزمان لا يسعه مع طواف القدوم وكذا الحلقي
أو نحوه كما ذكره الإسنوي كابن الرفعة واعترض بأنه يتأتى فعله حال سيره لمكة من غير
مكث فلا يحتاج إلى أن يقدر له مضي زمان وهو اعتراض حسن . وقد يجاب عنه بأن ذلك
خلاف الغالب وفيه من العسر والمشقة ما لا يخفى ، فكان الأنسب اعتبار زمنه كما قاله . وعليه
فالمراد زمنه ما يسع ثلاث شعرات فحينئذ يقوى الاعتراض ، وكذا رمى جرة العقبة كما قاله
الشيخان . ووجهه أن له دخلاً في التحلل فامتاز على غيره من الواجبات لمشايبته للركن ،
فسقط ما اعترض به الإسنوي عليهما وأطال فيه ولا يستقر بتلف مال حتى قبل إمكان رجوع
القافلة أى قافلة أهل بلده فيها يظهر أيضاً نظير مامر ، أى مضي زمن يسعه في العادة الغالبة فسقط
ما قيل هل المراد كلهم أو بعضهم . وإنما اعتبر ذلك لأن مؤنة الرجوع لا بد منها بخلاف
نظيره في الموت لتبين استغنائه عن مؤنة الرجوع . ومنه يؤخذ أن الإمكان لا يحصل في حق
المعصوب إلا بالعود فعضبه قبل إمكانه كتلف المال وهو ظاهر كما أشار إليه الزركشي وغيره .
فقول جمع إذا غضب بعد حج الناس ثم تلف ماله قبل إيجابهم عصى كالموت فيه نظر لوضوح -
الفرق بينهما كما علمته وفي مسئلة العضب وتلف المال نحوستين صورة أشرت إليها في شرح
الإرشاد مع الرد في كثير منها على شارحه فاطلب ذلك فإنه مهم (قوله ولم يحكم بها حتى مات)
قضيته أنه لو حكم بها لا ينقض الحكم وليس على إطلاقه بل الذي دل عليه كلام الروضة هنا
وكلامهم في الشهادات أن الحكم بشهادته قبل آخر سني الإمكان لا ينتقض وبعده ينتقض لأنه
تبين به فسقه ، ومن حكم بشهادته ثم بان فسقه عند الشهادة نقض الحكم بها على المعتمد (قوله
لم يحكم بها) استشكل بأنه فسق مختلف فيه وبطريق التبين وهو أضعف من غيره . ويجاب بأن
الاحتياط للمشهود به يقتضي مراعاة مثل ذلك ، على أن الذي يظهر أن يقال محل ما ذكره
فيمن يرى عصيانه بذلك وإلا قبلت شهادته كالحنفى إذا شرب نبيذاً بل أولى لأن شتهه ضعيفة
جداً ومن ثم حد (قوله ويحكم بعصيانه من السنة الأخيرة) هل المراد به من أولها أو آخرها
أو قبيل فجر النحر ، لم أر من تعرض له ، والذي يتقدح أن يقال يتبين فسقه من وقت
خروج قافلة بلده لتبين أن هذا الوقت هو الذي كان يلزمه المضي معهم فيه (قوله ثم النذر)
الأوجه أن من حج الفرض لو نذره في العام الثالث جاز تطوعه به وحجه عن غيره في العام

وَلَوْ أَحْرَمَ بَغْيَهَا وَقَعَ عَنْهَا لَا عَمَّا نَوَى . وَمَنْ عَلَيْهِ قَضَاءٌ أَوْ نَذْرٌ لَا يَحْجُجُ عَنْ غَيْرِهِ ، فَلَوْ أَحْرَمَ عَنْ غَيْرِهِ وَقَعَ عَنْ نَفْسِهِ عَمَّا عَلَيْهِ . وَلَوْ اسْتَأْجَرَ الْمُضُوبُ مَنْ يَحْجُجُ عَنْهُ عَنِ النَّذْرِ وَعَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَامِ وَقَعَ عَنْ حَجَّةِ الْإِسْلَامِ . وَلَوْ اسْتَأْجَرَ شَخْصَيْنِ فَحَجَّجَا عَنْهُ الْحَجَّتَيْنِ فِي سَنَةٍ وَاحِدَةٍ أَجَزَّاهُ عَلَى الْأَصَحِّ

الثاني إذ لا وجه لمنعه من عبادة لأجل أخرى لم يدخل وقتها . وما في الروضة من منع الطواف قبل أن يطوف النذر المعين محمول على ما إذا دخل وقته وتضييق كما هو ظاهر . ويشمل كلامه ما لو حج الفرض ثم نذره في عام معين فلم يحج فيه ثم نذر حجاً آخر فيجب عليه تقديم النذر الأول خلافاً للروايين سواء تركه لعذر أم لا ، وأنه يعلم ضعف قول القاضي أبي الطيب لو أفسد التطوع وعليه نذر قدم النذر لسبق وجوبه وذلك لأنه قضاء . وصورة اجتماع الثلاثة أن يفسد قن أو صبي حجه ثم يعتق أو يبلغ فينذر الحج (قوله ولو أحرم بغيرها) أي حجة الإسلام ومثلها حجة القضاء ، فلو أحرم بالنذر وقع عنها لا عنه وهل إحرامه بغير ما عليه مع علمه وتعمده حرام لتركه قصد ما وجب عليه أداؤه وإن وقع عنه لأنه قهري عليه أو جائز لأن قصده لذلك لغو فلا أثر له وليس فيه تلبس بعبادة فاسدة للنظر فيه مجال . وسيأتي قبيل قول المصنف للحج تحللان ماله تعلق بذلك فراجع (قوله لا عما نوى) استشكل بأن ذلك لا يتصور إلا إذا أوجبنا التعرض للأداء والقضاء وفساده غنى عن الإيضاح للمتأمل (قوله لا يحج عن غيره) يستثنى منه ما لو استأجره في الذمه فإنه يجوز وطريقه أن يحج عن نفسه ثم عن غيره قال السبكي أو يستنيب ولو قبل الحج عن نفسه كما يستأجر الوارث عن مورثه وعليه حجة الإسلام وتبعه الإسنوي ، ونقل عن ابن كعب قال الزركشي وبظيره صرح الرافعي ، وحيث فسدت إجارة من لم يحج فحج فلا أجر له مطلقاً لأن الحج وقع له خلافاً لمن توهم أنه يستحق فيما إذا علم المستأجر أنه لم يحج واستأجره ، وما لو قال من حج حجة الإسلام إن كلمت فلاناً قلته على الحج فإنه يخير بين البر والكفارة ، فإن لم يختار شيئاً جاز له الحج عن غيره على الأوجه لأن ذمته لم تشتغل بشيء معين ، وقد يختار الكفارة لا الحج ، ولأنه إذا حج قبل أن يختار شيئاً لا يقع عن نذره كما هو ظاهر فيما رجحه بعضهم من خلافه تبعاً للروايين فيه نظر ثم رأيت البلقيني قال يظهر بناؤه على الواجب في الكفارة المخيرة . فإن قلنا الجميع لم يجوز أو أحدهما جاز فهو صريح فيما رجحته إذ الواجب أحدها لا بعينه (قوله عما عليه) قضيته أن هذا لو نذر حجاً تلك السنة وقع حجه فيها عن حجة الإسلام والنذر (قوله أجزأه) أي مطلقاً لكن إن ترتب إحرامهما وقع الأول لحجة الإسلام وإلا وقع إحرام كل عما استؤجر له ،

ونظر فيه البلقيني فيما إذا لم يسبق أجير حجة الإسلام من جهة إيقاع الإحرام الثاني عن النذر ولم يستأجر له وليس هو في قوة حجة الإسلام ، قال فينبغي أن يكون الإحرام الثاني لنفسه ، ويرد بأن ذمته لما اشتغلت بحجة النذر نزل فعل أجيره منزلة فعله وهو لو كان عليه حجة نذر فقط فنوى غيرها وقع لها فكذلك أجيره ، والمخذور فيما ذكر إنما هو تقدم إحرام النذر على إحرام حجة الإسلام ولم يقع ذلك بالنسبة للواقع فلا يضر التلبس بخلافه لأنه لا أثر له فأدرنا الاستحقاق على الواقع لا على الإحرام . نعم ينبغي أن تكون هذه المخالفة موجبة لأجرة المثل لا المسمى . ولو استأجر معضوب اثنين معاً ليحج كل منهما عنه حجة الإسلام فقبلاً معاً أيضاً فهل تصح الإجارة لها ويكون أحدهما مستأجراً لحجة الإسلام والآخر مستأجراً لنفل لأن علمه بأن حجة الإسلام لا تتكرر يدل على أنه أراد بالثانية النفل أو لأحدهما مهبماً لأن العقد اشتمل على ما يصح وما يبطل فتفرق فيه الصفقة ، أو لا يصح لواحد منهما لأن شرط تفريق الصفقة أن لا يؤدي إلى جهالة مطلقة ، وهنا الصفة في أحدهما تؤدي إلى ذلك محل نظر ، والأخير أقرب وعليه فيقع حج كل عن نفسه إن أحرمهما معاً ولا أجرة له وإلا وقع له الأولى بأجرة المثل لوجود إذنه المعتبر به لفاعليه . ويؤيده أنه لو استأجر من يحج عنه حجة نذراً وقضاء وليس عليه واحدة منهما بطلت الإجارة كما هو ظاهر ، ولا نقول تصح وتقع للمستأجر نفلاً لأن قاعدة العقود ورعاية اللفظ فيها تأتي ذلك ، وفارق الإحرام بغير ما عليه فإنه يقع عما عليه بأن ذلك من خصوصيات هذه العبادة فلا يقاس بها العقود لما تقرر أن المراعى فيها الألفاظ ومدلولاتها ما أمكن . ويجوز أن يستأجر للحج من عليه العمرة وعكسه ، فلو قرن الأجير في الصورتين للمستأجر أو أحرم بما استؤجر له عن المستأجر وبالأخر عن نفسه وقعا للأجير لأن نسكى القرآن لا يفترقان لا لتحاد الإحرام ، ولا يمكن صرف ما لم يأمر به المستأجر إليه فيلزم من وقوع أحدهما للأجير وقوع الآخر له لما صرحوا به من أن الإحرام الواحد لا يمكن وقوع بعضه لواحد وبعضه لآخر . نعم قيده في المجموع بما إذا كان المحجوج عنه حياً ، قال فإن كان ميتاً وقعا له اتفاقاً ، نص عليه الشافعي رضي الله عنه والأصحاب ، قالوا لجواز الحج والاعتماد عن الميت من غير وصية ولا إذن وارث كما يقضى دينه انتهى . وظاهره أن الكلام في ميت عليه السكان فإن كان عليه أحدهما فالظاهر أنه لا يقع له شيء منهما . أما ما ليس عليه فواضح بما مر وأما ما عليه فلاستحالة الافتراق كما تقرر ، ثم وقوعهما له فضلاً عن اتفاقهما عليه مشكل لتصريحهم بأن من عليه نسك لا يجوز أن يفعله عن غيره قبل فعله له عن نفسه ، وبأن فرض الإنسان مقدم على فرض غيره ، وقد يتمحل للجواب عنه بأنه تعارض هنا أمور إذ الأصل أن النية الواقعة للغير لا تنصرف عنه وأن السكين لا يفترقان ، وأنه الحج عن الميت جائز ، وأن الإجارة لازمة ، وأن العمل الواقع بعدها منصرف إليها ،

وَقُرُوعُ هَذَا الْبَابِ كَثِيرَةٌ وَفِيمَا أَثَرْتُ إِلَيْهِ تَنْبِيهُ عَلَى مَا بَقِيَ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ

وهذه كلها من حيث وضعها تقتضى الوقوع عن المستأجر فلم ينظروا لما عارضها من أن من في ذمته نسك لا يقع منه عن غيره لضغفه بالنسبة إلى تلك الأمور المجتمعة ، مع أن أصالة تقديم المتعدى النفع وكون الحج على التراخي ويمكن قضاؤه من تركته لو مات ولم يفعله ترجح تلك الأمور أيضاً . فالحاصل أن هذه الصورة مستثناة من قولهم من عليه نسك لا يجوز فعله عن غيره قبل فعله له عن نفسه ، ووجه استثنائها ما قررته وهو معنى ظاهر منضبط يصلح مناطاً للاستثناء كما يظهر بالتأمل . ويعلم منه بالأولى أنه لو حج ولم يعتمر جاز له الإحرام بحجة نذرها ، ولو أحرم بحج تطوع عن نفسه أو أجبر عن مؤجر بفرض أو تطوع ثم نذر الحج قبل الوقوف ، ومثله فيما يظهر ما لو اختار الحج في المسئلة السابقة انصرف النذر لتقديم الفرض على النفل ، وفرض الشخص على فرض غيره بخلاف ما بعد الوقوف لإتيانه بمعظم أركان ما نواه ، لكن بحث بعضهم انصرافه للنذر إن أمكنه العود إليه وعاد كما ينصرف إلى الفرض فيما لو كمل المحرم بعد الوقوف والوقت باق فعاد إليه وفيه نظر لوقوع الحج عن نفسه أو عن الغير بالوقوف الأول فلا وجه لإبطاله ووقوع الوقوف الثانى عن النذر . وبفرق بينه وبين ما نظره بأن نذره بعد الوقوف صدر منه ما يناقضه فلم يصح من أصله لتعذر العمل بقضيته بخلاف الكمال بعد الوقوف والطواف في العمرة كالوقوف في الحج كما هو ظاهر من كلامهم الآتى في حج الصبي وحيث انصرف له وكان سعى عقب طواف القدوم قبل الانصراف لا يلزم إعادته على الأوجه لأنه لم يقع في حال النقص ، وبه فارق وجوب إعادته على من بلغ أو عتق قبل الوقوف . وعلم من كلام المصنف أن العمرة كالحج في جميع ما مر وكذا فيما يأتى وأن الاستطاعة الواحدة تكفى لهما . ونقل القمولى عن الإمام أنه لا يجوز إبدالها بحجة وإن زادت على أعمالها وإنما أغنى الغسل عن الوضوء لأنه أصل فأغنى عن بدله والحج والعمرة أصلان كذا قيل ، وهو إنما يجيء على أن الحدث الأصغر يحل جميع الأعضاء أما على أنه يختص بأعضاء الوضوء فالإشكال قوى ، لأن كلامهما حينئذ أصل أيضاً . وقد يجب بأن مبنى الطهارات على التداخل ما أمكن بدليل أن من نوى يوم الجمعة وعيد سنة الغسل عن أحدهما أجزاء عن الآخر ، وكذا لو كان عليه أحداث متعددة بخلاف النسك فإنه لا يتصور فيه أن يحصل مع المنوى غيره . وأيضاً فالطهارات وسيلة ومن شأنها أن يتسامح فيها بما لا يتسامح به في المقاصد كالنسك هنا .

(قوله وفروع هذا الباب كثيرة وفيما أشرت إليه تنبيه على ما بقى) أما كثرتها والاحتياج إليها فأمر واضح ، وأما أن فيما أشار إليه تنبيهاً على ما بقى منها أى بما تعم الحاجة إليه فحسبى فلذا أحببت بيانه وإن أفضى إلى طول ومزيد بسط لمسيس الحاجة إليه فأقول : اعلم أن مما يضطر إلى معرفته بيان أحكام حج الأجير وما يتعلق به وهو باب واسع وحاصله أن الإجارة للنسك

مَطْلَبُ أَحْكَامِ حَجِّ الْأَجِيرِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهِ

إما إجارة عين وهي التي يمتنع فيها أن يئيب الأجير غيره وتحصل بنحو استأجرتك لتحج عني مثلاً وإن لم يقل بنفسك..، وشرطها أن تعقد وقت الخروج المعتاد من محلها لمن يسير معهم من ركب أو مشاة ولا يضره انتظار خروجهم لو أخره إن احتاج للسير معهم ولو تجرد الوحشة فيما يظهر وإن لم يعتبر ذلك في الاستطاعة كما مر ، ومن بمكة لا يستأجر عينه للحج إلا في أشهره لتمكنه من العمل عليه ، وبغداد من يمكنه إدراكه في سنته إذا أحرم في أشهره فيستأجر فيها ولو أوطأ لتمكنه من الإحرام حالاً لا قبلها أى أشهر الحج إذ لا حاجة به إليه بخلاف غيره .

نعم إن جد في السير فوصل الميقات قبلها بطلت الإجارة كما قاله الزركشي لتعذر الإحرام بالحج والعمل شرطه التوالى . ويستأجر للعمرة سائر السنة إلا أيام منى لمن عليه رمى ، فعلم أن تعيين سنة مستقبله مبطل مالم يمكن قطع المسافة إلا به ، وأن تعيين الحاضرة صحيح إن أمكنه الحج فيها وإلغيت الإجارة ، وأن الإطلاق محمول على السنة الحاضرة ، لكن إن أطاق الأجير الخروج والحج فيها ، فإن لم يطقه فإن كان لمرض أو خوف لم تصح الإجارة لأن الأصل بقاء المانع ، وإن كان لعدم إمكان قطع المسافة في الباقي كأن لم يمكنه إلا في سنين حمل عليها أخذاً من قول القاضي وأشار إليه الشيخان محل حمل الإطلاق على السنة الأولى عند الإمكان ، فتسوية بعضهم بين هذه الصور الثلاث ليس بصحيح . وإما إجارة ذمة كالتزم ذمتك حجة ويجوز لمستقبله فإن أطلق محل على الحاضرة ، ولا يؤثر فيها نحو مرض أجير وخوف طريق إذ له الإنابة ولو بلا عذر مالم يقل لتحج بنفسك إذ هي حينئذ عينية على المعتمد فيأتى فيها جميع أحكام العينية ، لأن الحج قرينة والغرض في عين من يحصلها متفاوت كمالاً ودونه وإن وجدت العدالة في الكل فلم يكن التحين مناقضاً لإلزام الذمة ودعوى أن الدينية مع الربط بمعين متناقضان إنما هو في الأعراس المالية لا مطلقاً . وبما تقرر يعلم الجواب عما يقال هو لا يستأجر إلا عدلاً فما فائدة إلزامه الحج بنفسه وضيق وقت إن عين غير الأولى وإلا بطلت لتعذر الحج فيها بالنفس والنائب فشرط في إجارة الذمة حلول الأجرة وتسلمها في المجلس كمرأس مال السلم وفي كل من الإجاريتين علم العاقدین أعمال النسك عند العقد أى أركانه وواجباته وكذا سنته بناء على أن عليه الإتيان بها وهو ما يصرح به قول ابن عبد السلام لا يحصل للمحجوج عنه من الأعمال القلبية كالخشوع إلا النية لتعلق الإجارة بالأركان والواجبات والسنن بل يصح الاستئجار لذلك للعجز عنه غالباً بخلاف السنن ، ويؤيده تصريح الماوردي وغيره بحط التفاوت لما تركه منها . نعم المعضوب يصلى ركعتي الطواف بثلثة عن نفسه لا تساع وقهما على ما قاله الإسوي كالحج الطبرى لكن يأتى في مبعضهما عن الأذرعى رده وقول بعضهم المفهوم من قوة كلامهم عدم اشتراط معرفتها فيه نظر وسيأتى ثمة أيضاً فيه مزيد . نعم ينبغي أن الواجب معرفته والذي يحط التفاوت

يتركه هو المجمع عليه منها دون المختلف فيه لتعسر بل تعذر الإحاطة به . ويحتمل أن المراد السنن الشهيرة من مذهب الأجير لأنه المباشر ، ويراد بالشهرة ما لا يخفى على من له إلمام بالمناسك ، وفي كل من هذين الاحتمالين مشقة لا تخفى ، ولذا رأينا المتورعين يعدلون إلى الجعالة لأنه يغتفر فيها الجهل بالعمل ، ويترتب على هذا الذي ذكرته أن المراد بالأركان والواجبات والسنن هل هو على مذهب الأجير لما تقرر أنه المباشر للعبادة فاعتبر اعتقاده إذ لا يكلف أحد تغيير اعتقاده ، أو المستأجر له لأن المدار على وقوع ما ينفعه ولا ينفعه إلا ما يعتقد دون غيره ، كل محتمل ، وقضية قولهم في ماء وضوء الحنفي الخالي عن النية أنه مستعمل نظراً لاعتقاده مع عدم الرابطة هنا بخلاف الاقتداء يؤيد الأول ، واعتبارهم لميقات بلد الميت دون الأجير يؤيد الثاني وإن لزم عليه وجوب تقليد غير إمامه لأنه السبب في هذا الإيجاب بلجارة لنفسه لغير موافق له في مذهبه . وعلى كل فلو استأجر من يظنه موافقاً له في مذهبه فبان مخالفاً فهل يتخير في الفسخ ويجب في صورة الميت لأن الأجير وإن أتى بصرة الركن أو الواجب عند المستأجر له هو لا يعتقد ركنيته أو وجوبه وذلك مبطل له أو موجب لنقص ثوابه وكلاهما لا مصلحة فيه للمستأجر له ، أو لا يتخير لأن المدار على الإتيان بصورة الركن أو الواجب لا غير ، كل محتمل أيضاً ، ولعل الثاني أقرب لما تقرر أنه يلزمه تقليد إمام المستأجر له وبتقليده يزول ذلك المخذور فتأمل ، لا تعيين الميقات بل يحمل على ميقات بلد المحجوج عنه وسيأتي أن له العدول عنه ، وبهذا يفرق بينه وبين ما مر في الأركان وما بعدها أنه يجب تعيينها أى وإن قلنا العبرة بمذهب المستأجر له أو الأجير . ووجه الفرق أن المواقيت لا يتعين أعيانها بخلاف الأعمال يتعين فيها رعاية إمام معين فوجب معرفتها . وإن قلنا العبرة باعتقاد المستأجر له أو الأجير ولا يتعين زمن الإحرام فإن عينه تعين ولا معرفة المستأجر عنه من ميت أو معصوب فيمكن أن ينوى عن استؤجر عنه فإن جهله العاقدان قال الدارمي قال ابن المرزبان لا يصح وعندى يحتمل الصحة اهـ . ورجح الأذرعى الثاني وغيره الأول ، وخالف الماوردي فجعل تعيين من يؤدى عنه النسك شرطاً لصحة الإحرام عنه لا لصحة عقد الإجارة . وبحث بعضهم أن من استؤجر ذمة اشترط نيته للمستأجر له أو عيناً ووقعت صحيحة في وقتها اشترط عدم الصارف فقط ، فإن كانت فاسدة اشترط نيته ليقع له . والذي يتجه أنه لا بد من نوع تعيين له عند العقد كعمن أو صاني أو أبرع له ، وعند الإحرام إن صح وكانت عينية كعمن استأجرت له لما مر من صحة صرفه عنه إلى نفسه ، مع أن الأصل في العبادة أن تقع للمباشر ما لم يصرفها عن نفسه . وشرط أيضاً في الاستئجار للحج والعمرة أو للنسك بيان أنه أفراد أو تمتع أو قران ، فإن قال للحج أو العمرة وأهم بطل ووقع للمستأجر بأجرة المثل . وفي المجموع لو قال حج عني فإن قرنت أو تمتعت عقد أحسن فقرن أو تمتع وقعا للمستأجر ، وإذا ترك الإحرام عامه الذي تعين له ولو بالحمل

عليه عند الإطلاق ولو لعذر انفسخت العينة، فإن فعل في العام الثاني للمستأجر وقع له كما ذكره جمع لأنه مأموره وإن أساء، ويظهر أنه يستحق أجره المثل لا الذمية لكنه يأثم بالتأخير ثم للمستأجر مطوع عن ميت ومعصوب عن نفسه دون وارثه إن مات قبل الفسخ فسخ ولا يلزم الأول الاستئجار ثانياً نعم يمتنع عليه الإقالة إذا لم يقع تأخير لأن العقد وقع للميت وكذا إن عقد الميت أو الوصي. نعم إن عذر بالتأخير جازت من الوصي ليستأجر من يحصل الحج تلك السنة ويظهر في معصوب تضيق عليه الحج أنه كذلك بخلاف ما إذا لم يتضيق عليه فيجوز له الإطالة مطلقاً لأنه ينصرف لنفسه ويفعل وجوباً ومن ثمة ضمن إن خالف ولي ميت استأجر بمال ميتة الأصلح من الفسخ أو الصبر إلا إن أوصى بحج معين ومنه أن يفوض تعيينه لرضا فلان فيرضى واحداً فإن رضى واحداً فامتنع جاز له تعيين غيره كما لو مات من أوصى أن يحج عنه ولو امتنع من الرضا بأحد فيظهر أن الحاكم يستأجر واحداً لا الوصي لأن تصرفه فيها برضا فلان ولم يوجد وتقديم الحج على العام المعين زيادة خير ما لم يكن في التأخير غرض مقصود كأن حلف ليحجن عن نفسه سنة كذا وإلا امتنع التقديم ولو أحرم أجبر حج بعمره من الميقات المشروط أو المشروع لنفسه فلما فرغ أحرم للمستأجر فإن عاد للميقات في تلك السنة محرماً أو أحرم به منه فلا شيء عليه، وإن قصد ربحه إياها أول سفره لأن ذلك لا ينافي قصد تحصيل النسك للمستأجر وإن لم يعد أجزأه على المعتمد لتناول عموم الإذن له وليس كمخالفة الوكيل لأن الحج شديد التشبث والتعلق فاكتفى فيه بأدنى إشارة ولزمه دم المجاوزة وحط تفاوت ما بين حجتين من بلد الإجارة إحداها لإحرامها من الميقات والأخرى من حيث أحرم مع اعتبار تفاوت الفراسخ والسهولة والحزونة لأن الأجرة في مقابلة السير والعمل؛ وكذا يلزمه لو جاوز الميقات بقسميه ثم أحرم للمستأجر أو أخر عن الزمن المعين أو ترك مأموراً يجبر بدم ما لم يبدل المشي بالركوب على ما في المجموع قال لأنه زاد خيراً وخالف في الروضة فجعله كذلك. ويؤيده أن من يذر المشي لا يجزيه الركوب وعكسه وأنه يجب ذلك بتأخير الإحرام المشروط قبل الميقات مع أنه مفضل فإن لم يجبر طواف القدوم رد قسطه من الأجرة كما نقله الماوردي عن أصحابنا وله العدول إلى ميقات مساو للمعين أو أطول وكذا أقرب إلى مكة على ما قاله جمع واعتمده الجمهور الطبري، وفرع عليه أنه لو استأجر مكي عن آفاق ولم يشترط عليه ميقاته كان له الإحرام عنه من مكة ولا يلزمه العدول عنها لكن الذي أفهمه كلام الروضة وأصلها وصرح به البغوي وغيره واعتمده المحب الطبري وغيره أنه ليس له العدول للأقرب فإن فعل لزمه الدم والخط ويؤيده أنه لو استأجر آفاق مكيًا للتمتع لزمه دم اتفاقاً نظراً للمحجوج عنه دون الأجير، وسيأتي لذلك مزيد في المواقيت. وشرط مجاوزة الميقات بلا إحرام في الإجارة يفسدها؛ فإن أحرم للمستأجر وقع له بأجرة المثل والدم على المستأجر عند ابن القطان، وعلى الأجير عند

ابن المرزبان ، ولو ارتكب محظوراً فلا حط ويلزمه دمه وإن كان بأمر المستأجر أو شرطه ولا تفسد به الإجارة ، فكان الفرق بينه وبين ما مر في شرط مجاوزة الميقات أن الفائت ثمة بالشرط مسافة يجب قطعها لأجل النفسك وهي تقابل بمال فاقضى تقويتها للفساد ولزوم الدم على الشارط عند ابن القطان والشرط هنا لم يفت به إلا مجرد صفة وهي لا تقابل بمال فلم يقتض تقويتها فساداً ولا دماً على الشارط ، وأما إذا امتثل قرناً شرط فلاحط والدم على المستأجر ويطل العقد بشرطه على الأجبر فإن أعسر فالصوم عليه أى المستأجر على ما قاله جمع متأخرون وأطالوا في الانتصار له وهو الأوجه مدركاً لكن الذى فى الروضة وأصلها عن التهذيب وجزم به غير واحد من المتأخرين أنه على الأجبر لأن بعضه فى الحج المباشر هو له وعن التهمة أنه يبقى الواجب فى ذمة المستأجر إلى أن يوسر وإن لم يمثل ، فإن أفرد وهى إجارة عين انفسخت فى العمرة إذ لا يؤخر عملها عن الزمن المعين فبرد قسطها من الأجرة أو ذمة ، فإن عاد لميقاتها فلا شيء عليه وإلا قدم مجاوزة ميقاتها على الأجبر مع حط التفاوت ، وإن تمتع وهى إجارة عين انفسخت فى الحج على المعتمد عند الشيخين نظير ما مر ولا نظر للفرق بينهما بانقضاء وقت العمرة ثمة وبقاء وقت الحج هنا لأنه لا أثر لبقاء وقته مع مخالفته فيه بتأخيره عن الوقت الذى طلب المستأجر منه الإحرام به فيه معها ، فاندفع اعتماد الأذرعى ومن تبعه قول جمع لا تنفسخ فيه بل زاد خيراً لأنه أفرد العملين لكن عليه دم المجاوزة وعلى المستأجر دم التمتع بدل دم القران كما لو قرن . نعم قد يشكل على كلام الشيخين ما مر فيمن استؤجر لحج فأحرم من الميقات بعمرة لنفسه ثم بعدها أحرم بالحج من مكة ، وقد يجاب بأن ما هنا تضمن مخالفتين فى مقصودين هما الإحرام بالحج من الميقات وكونه مصاحباً للعمرة بخلاف ما هناك فإنه لا يتضمن إلا المخالفة فى الأول فكان هذا أقبح فلا يلزم من الفسخ فيه لزيادة قبحه الفسخ فى ذاك لانقضاء تلك الزيادة عنه فتأمل ، أو ذمة فإن عاد للميقات للحج فلا شيء على أحد وإلا قدم المجاوزة وحط التفاوت على الأجبر . قال الشيخان نقلاً عن جمع وعلى المستأجر دم التمتع لتضمن أمره بالقران الدم ، ويوجه بأنه لما قصر وأذن فيما فيه دم ناسب أن يلزم به وإن لم يمثل أمره وامتنال تمتع موجب للدم شرط كامتنال القران فيما مر وإن كان المستأجر اثنين على المعتمد ، فإذا عجز فالصوم على ما مر عن التهذيب . ويظهر أن عجز أحدهما كعجزهما لتعذر تبعض الدم أخذاً مما سألقرره فى الواجب فى ترك ميبت ليلة . ثم رأيت شيخنا زكريا بحث ذلك أيضاً لكنه لم يوجهه . فإن لم يمثل فإن أفرد وهى إجارة عين انفسخت فى العمرة فبرد قسطها لقوات وقتها المعين أو ذمة فلا . ثم إن لم يعد لميقاتها لزمه الدم والحط وإلا فلا . وإن قرن فقد زاد خيراً بإحرامه بهما من الميقات ، لكن حتى لم يعد الطواف والسعى لزمه الدم والحط على المعتمد ، وعلى المستأجر دم إن لم يعد أجبره للميقات لأن ما شرطه يقتضيه وإن خالف أفراداً شرط فقرن أو تمتع والإجارة لمبت وقعا له لجواز النسك عنه بلا إذنه ، وبه يعلم أن هذا لا يختص بهذه الصورة بل يطرد فى سائر نظائرها ،

ولأنما تركوه لوضوحه مما ذكره . أوحى فإن قرن في إجارة عين وقعا له أى للأجير لا لنفسها
فيهما ، وكان الفرق بين القران هنا والقران فيما قبله الشامل لإجارة العين والذمة كما اقتضاه
إطلاقهم حيث كان ذلك فيه زيادة خير وهذا مقتضى للانفاسخ أن المخالفة هنا أفحش لأنها
مخالفة في الكيفية من كل وجه وإلى مفضل بخلافها ثمة فإنها إلى مثل من حيث الدم مع
اتحاد الكيفية فهما من حيث تقدم الحج على العمرة الشامل لاتحادها معه وتقدمها عليه . فإن
قلت كما أن الأفراد قصد فيه تأخير العمرة عن الحج كذلك التمتع قصد فيه تقدمها عليه ، قلت
قصد تقدمها عليه لا مزية له على قرنها من حيث الميقات بل المزية من هذه الحيشة للقران
لأن المشقة فيه أكثر ، وأفضلية التمتع إنما هو من حيث تعدد الأفعال تعدداً مقصوداً ، وأما
تأخيرها عنه فهو مقصود من حيث الميقات لأن لكل حينئذ ميقاتاً مقصوداً خارج مكة ،
فكانت مخالفته بالقران المفوت لذلك من أصله مقتضية للانفاسخ بخلاف مخالفة التمتع أو ذمة ولم
يعد الطواف والسعي لزمه الدم والخط لوقوعهما للمستأجر ، وإن تمتع في إجارة عين انفسخت
في عمرة أمر بتأخيرها فرد قسطها ما لم يعتمر عنه بعد الحج بنفسه . ويظهر أن خصوص الأمر
بالتأخير في ذلك غير شرط بل الأفراد وحده كاف في ذلك لأنه متضمن للأمر بتأخيرها .
وأما حجه عنه من مكة فيأتي فيه كما هو ظاهر ما مر فيما لو أحرم أجبر حج بعمرة من الميقات
لنفسه ، أما إذا أمر بتقدمها على أشهره أى بناء على أن ذلك أفراد كما هو وجه في المسئلة ، وصورة
ذلك أنه يأتي بها في أشهره ليتصور لزوم الدم إن لم يعد للميقات أو كانت ذمية فيقعان للمستأجر
ولا دم ولا حظ إن عاد للميقات وكان القياس في تأخيرها وقد أمر بتقدمها انفساخها لأنه تأخير في
عينية اللهم إلا أن يقال إنه لا كبير غرض غالباً في الإجارة لتقدمها على أشهره في صورة الأفراد .
(تنبيه) « حيث أطلقوا الدم في هذا الباب وكان سببه المخالفة فهو دم ترتيب وتقدير كما هو
ظاهر ، ولهذا زيد صور دم الترتيب والتقدير على ما ذكره بكثير ، ومن استؤجر لحج فقط
فقرن لمستأجره أو لها أو أحرم بالحج لها وقع لنفسه ولا أجره له لأن نسكى القران لا يفترقان
لاتحاد الإحرام ، ولا يمكن صرف ما لم يأمر به المستأجر إليه ولفساد الإحرام عن اثنين وهو
أولى من غيره ومحل الأولى بقسمها في حي مطلقاً وميت ليس عليه ما زاده ولا وقعا له كما مر
آنفاً بما فيه وكان متطوعاً بالزائد عنه فله كل الأجرة وعليه دم القران أو لعمرة فتمتع وقعت
للمستأجر له ولو حياً لا تفترقا عن الحج وله كل الأجرة لأنه أحرم بها من الميقات . ويقع الحج
للأجير وإن فواه للمستأجر ما لم يكن ميتاً وهو عليه ، ودم التمتع على الأجير أو الحج فتمتع كان
كالعمرة وكانت مثله في الصورة التي قبله . نعم إن أحرم به من مكة لزمه الدم والخط مع دم
التمتع أو لأحدهما ففعل الآخر وقع للتمتع بشرطه السابق وإلا فلا أجره له مطلقاً ، كما لو أحرم
قارناً أو مفرداً عن اثنين ولو استأجرهما في الذمة ليحج عنهما أو أمرهما بذلك بلا إجارة فأحرم

لأحدهما مبهماً صرفه لمن شاء منهما قبل تلبسه بشيء من أعمال النسك أو معيناً تخير الآخر في الفسخ لتأخير حقه . ومنه يؤخذ أن من لم يصرفه له في الأولى بتخير أيضاً . ولو أطلق الأجير الإحرام أى في إجارة الذمة لما مر تم صرفه لمستأجره قبل التلبس بنسك لم يصرف له كما راجحه الأذرعى . ولو أحرم أجير بتطوع لنفسه وقع عنه لا عن مستأجره وبجماع مفسد من مطيع معضوب أو من أجير ينقلب له ويلزمه المضي في فاسده والكفارة والقضاء . ثم إن كانت إجارة عين انفسخت فيقضى لنفسه أو ذمة فلا بل يحج للمستأجر بنفسه بعد القضاء عن نفسه أو بنائيه ولو في عام الإفساد . ثم إن تأخر عنه تخير من مر بتفصيله على التراخي وصرفه لنفسه أو غيره ما نواه لمستأجره لغو وبموت حاج لنفسه أثناءه يبطل المأني به لا ثوابه فيحج عنه من تركته إن وجب بأن استقر في ذمته ولا يتصور بناء أحد على فعل أحد في النسك ، وبموت أجير أثناء أركانه يقع ما أتى به لمستأجره فله قسطه من المسمى كما اقتضاه كلام ابن الرفعة ، ويعتبر من ابتداء السير وتفسخ إجارة عين لا ذمة ، بل إن استأجر وارثه من يستأنف عن المحجوج عنه ولو من عامه إن أمكن وإلا تخير المستأجر نظير ما مر وقبل الإحرام لاشيء له وبعد تمام الأركان لا أثر له وإن بقيت واجبات لكن يحط قسطها وتجر بدم على المستأجر على المعتمد وتحله لحصر كموته فيما ذكر ومتى فاته الحج لإحصار أو غيره انقلب له ولا شيء له وعليه دم والقضاء . ولا تصح إجارة ولا جعالة لزيرة قبره عليه السلام إن تعلقت بمجرد الوقوف عنده ومشاهدته ، فإن تعلقت بالدعاء ثم صحبت ، وإن جهل بالنسبة للجعالة لأنه تدخله النيابة . وسئلت عن البخيل لذلك هل له الإنابة أو التوكيل فيه كما أفنى به بعضهم فأجبت بجواب طويل فيه بيان اختلاف كلام القاضي والمتولى والإمام والشيخين في ذلك . وحاصل المعتمد منه جواز الاستعانة بالغير مطلقاً بأن كان البخيل معه وقصد إعانته ، وعليه يحمل كلام الإمام . وأما توكيله فإن كان البخيل معيناً لم يجوز له التوكيل بأن يجلس في محله ويرسل من يدعوه عنه ثم لا لعذر كتوكيل أو عاماً جاز له التوكيل مطلقاً . ويفارق ذلك ما مر من تفصيل الإجارة لأن عقدها للزومه يحاط له ما لا يحاط للجعالة . ويصح الحج بالرزق كحج غنى وأنفقك وبنفقتك أو أعطيك نفقتك على المعتمد خلافاً لجمع ، بل نفي الخلاف فيه في المجموع . واغتفرت جهالتها وهي قدر كفايته وكفاية ممونه أى اللاتفة بهم عرفاً فيما يظهر . لأن ذلك ليس إجارة ولا جعالة وإنما هو إزراق على ذلك ، فهو تبرع من جانب ذلك بالعمل وهذا بالرزق بخلاف الإجارة والجعالة ، ومن ثم يبطلان إن استأجره أو جاعله بذلك . نعم إن عمل استحق أجرة المثل . وعلم مما تقرر صحة الجعالة على الحج ، فلو قال معضوب أى أوولى ميت أو متطوع عنه بشرطه كما هو ظاهر من حج غنى أو أول من يحج غنى فله ألف درهم كان جعالة صحيحة فمن حج عنه وقد سمعه أو سمع من أجيره عنه استحق ذلك فإن تعدد الحاج عنه استحقها الأول فقط وإلا بأن أحرموا عنه معاً أو شك لم يستحق أحد شيئاً ، فإن ذكره عداً

فاسداً كتب كانت فاسدة . ويقع الحج عن القائل قطعاً للإذن ويستحق أجره المثل . نعم إن علم الفساد وأنه لا أجره في الفاسد لم يستحق شيئاً هنا وفي نظائره فيما يظهر لانتفاء العمل الموجب لأجره المثل . ولو عين موص مقداراً للحج فقط فاستأجر الوصي بدونه كان الباقي للورثة إن كان ما ذكره أجره المثل فأقل وإلا فهو للأجير وصية كما لو قال أحجوا عني رجلاً بألف فإنه يحج عنه بها والزائد وصية أو شخصاً صرف إليه وإن زاد على أجره المثل إن احتمل الثلث الزيادة ولم يكن وارثاً فإن لم يزد عليها ورضي غيره بدونه ولا يرضى هو أجيب غيره ، قال الأكثرون قال القاضي وكذا لو تبرع غيره . ويرد تنظير الزركشي فيه بأنه لا يظهر الغرض في التخصيص بالغير عند الزيادة على أجره المثل . ولو قال أحجوا عني زيداً بكذا ولم يعين سنة فقال زيد لا أحج إلا في العام الآتي فإن أخر المنيب بعد التحكك منها فيحج عنه من عامه لتبين عصيانه بالتأخير وإلا أخرت للمعين إلى اليأس من حجه عنه لأنها كالتطوع ، ذكره الأذرعى تفقهاً . وله احتمال بعدم التأخير لما فيه من الضرر . ولو نذر ألف حجة انعقد نذره ، فإذا مات حج الألف من تركه المعصوب وغيره لا يحج عنه فيها إلا ما يمكن منه حياً إذ نذر الأول على معنى أن يحج عنه غيره والثاني على معنى أن يحج بنفسه وهو لا يمكنه إلا مرة في السنة فنظر لما يمكن منه فإذا لم يفعله فعل عنه وسقط عنه الباقي ، وهذا هو المعتمد . وإن اقتضى كلام القائل أنه لا فرق ، ومال إليه الأذرعى . ويقبل بلا يمين على المعتمد قول الأجير حججت ما لم يثبت أنه كان يوم الوقوف ببغداد مثلاً ولم أجامع أو أرتكب محرماً كجماع ناسياً وكذا وارثه . ولو قال إن حججت عن أبي فلك كذا لم يقبل دعواه الحج إلا بيينة ويحلف القائل على نفي العلم ، كذا ذكره الريلى ومراده البينة بأنه كان حاضراً تلك المواقف في السنة المعينة لأنه حج عنه لأن ذلك لا يعلم إلا منه . والحج عنه ﷺ كما قد يقع لبعضهم ممنوع عندنا وعند أكثر العلماء . قيل وجعل ثوابه بغده له ﷺ حسن اهـ . ويرده حيث لم يكن ذلك على جهة الدعاء تصرخهم بأن له ﷺ مثل ثواب كل فاعل مضاعفاً تضعيفاً يستحيل الإحاطة به لأنه ﷺ يذب عن أعمال أصحابه الضعيف ومن تلقى عنهم الضعفين وهكذا . فإذا كان الثواب حاصلاً له ﷺ بتلك الزبادات فلا يحتاج إلى جعله له ولا ينافي ما تقرر من جواز التضحية عن الغير في بعض الصور الآتية لأنها عبادة مالية هي تدخلها النيابة بخلاف الحج لأنه عبادة بدنية أصالة والمال فيه إن تصور الاحتياج إليه تابع .

الباب الثاني

في الإحرام

(فصل في ميقات الحج)

لَهُ مِيقَاتَانِ : زَمَانِيٌّ وَمَكَائِيٌّ ، أَمَّا الزَّمَانِيٌّ فَهُوَ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ
لَيَالٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ ، آخِرُهَا طُلُوعُ النَّجْمِ يَوْمَ الْعِيدِ ، فَلَا يَنْعَقِدُ الْإِحْرَامُ
بِالْحَجِّ فِي غَيْرِ هَذِهِ الْمُدَّةِ ، فَإِنْ أَحْرَمَ بِهِ فِي غَيْرِهَا لَمْ يَنْعَقِدْ حَجًّا وَانْعَقَدَ
عُمْرَةً مُجَزَّئَةً عَنْ عُمْرَةِ الْإِسْلَامِ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَقِيلَ يَنْعَقِدُ عُمْرَةً وَلَا تُجْزِئُهُ

الباب الثاني في الإحرام

(قوله شوال) من شالت الإبل أذناها إذا حملت فيه (قوله وذو القعدة) أى بفتح القاف
على الأفصح ، سمي به لعودهم فيه عن القتال (قوله من ذى الحجة) أى بكسر الحاء على
الأفصح أيضاً ، سمي به لوقوع الحج فيه (قوله فلا ينعقد إلخ) أى كما قال به العبادة الأربعة
منهم ابن مسعود مكان ابن عمرو بن العاص رضى الله عنهم ، وعبارتهم الحج شهران وعشر
ليال . ودعوى أن الليالي إذا أطلقت تتبعها الأيام فيدخل يوم النحر هنا كما قال به الحنفية
ممنوعة على إطلاقها بل شرط ذلك إرادة المتكلم له ، ومن أين ذلك بل الظاهر عدم إرادته ،
وكونه يفعل فيه معظم المناسك لا يختص به لأن بقية أيام التشريق كذلك . ومما يدل لمذهبنا
الحديث الصحيح عن عروة بن مضرس قال أتيت رسول الله ﷺ بالمزدلفة حين خرج إلى
الصلاة فقلت يا رسول الله جئت من جبل طى أكلت راحلتى وأتعبت نفسى والله ما تركت من
جبل أى بالحاء المهملة وهو المستطيل من الرمل وقيل الضخم منه إلا وقعت عليه فهل لى من
حج ؟ فقال رسول الله ﷺ من شهد معنا صلاتنا هذه فوقف معنا حتى ندفع وقد وقف
بعرفة قبل ذلك ليلاً أو نهاراً فقد تم حجه وقضى تفثه . فتأمل قوله وقد وقف بعرفة قبل ذلك
فإنه صريح فى أن الوقوف بعد ذلك لا يجزىء عن الحج . وفيه أيضاً دليل لرد الوجه الآتى
فى كلام المصنف أن ليلة النحر لا ينعقد الحج فيها ، وكون الأشهر فى الآية جمعاً وأقله ثلاثة

عن عمرَةَ الإسلام ، وَقِيلَ لَا تَسْكُونُ عُمْرَةَ بَلْ يَتَحَلَّلُ بِعَدْلِ عُمْرَةٍ ، وَقِيلَ لَا يَنْعَقِدُ الْحَجُّ فِي لَيْلَةِ الْمَيْدِ بَلْ حُكْمُهَا حُكْمُ غَيْرِ أَشْهُرِ الْحَجِّ . وَلَوْ أَحْرَمَ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ إِحْرَامًا مُطْلَقًا لَانْعَقَدَ عُمْرَةٌ .

وَأَمَّا الْمَكَايِ فَالنَّاسُ فِيهِ فِئَتَانِ : أَحَدُهُمَا مَنْ هُوَ بِمَكَّةَ مَكِيًّا كَانَ أَوْ غَيْرِيًّا فَمَقَاتُهُ بِالْحَجِّ نَفْسُ مَكَّةَ ، وَفِيلُ مَكَّةَ وَسَائِرُ الْحَرَمِ ، وَالصَّحِيحُ هُوَ الْأَوَّلُ ، وَلَهُ أَنْ يُحْرَمَ مِنْ جَمِيعِ بِلَاقِ مَكَّةَ

كما قال به مالك مردود بأن العرب تعبر عن اثنين وبعض الثالث بلفظ الجمع كما في يترصدن بأنفسهن ثلاثة قروء لأنها تشمل القرأين وبعض الثالث اتفاقاً منا ومنه . ثم الخلاف إنما هو في الآخر أما أول أشهره فشوال إجماعاً ، أى بالنسبة لإيقاع الأفعال ، أما بالنسبة لجواز الإحرام به فهو عام عند مالك وأبي حنيفة رضى الله عنهما لكنه مكره . واحتج بقوله تعالى (قل هي موافق للناس والحج) وَحُجَّتُنَا قَوْلُهُ تَعَالَى (فمن فرض فيهن الحج) فخص فرضه بالأشهر المعلومات ، فلو انعقد في غيرها لم يكن لهذا التخصيص معنى . ويوجه الأخذ بهذه دون تلك بأن هذه خاصة وتلك عامة محتملة لأن رادها أن من الأهلة ما هو موافق لغير الحج ومنها ما هو موافق للحج وهذا مبهم عينه الآية الثانية فتعين الأخذ بها . كيف وقد صح عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال من السنة أن لا يحرم بالحج إلا في أشهر الحج ، وهذه الصيغة لها حكم المرفوع . وصح أيضاً عن جابر أهل بالحج في غير أشهره ؟ فقال لا (قوله وانعقد عمره) أى إن كان حلالاً وإلا فهو لغو لأن العمرة لا تدخل على أخرى والحج لا يتقدم على وقته ، ويصح كما أفهمه كلامه إحرامه بالحج وإن ضاق زمن الوقوف عن إدراكه كأن يحرم به قبيل فجر النحر بمصر مثلاً لبقائه حياً بعد فوته وبه فارق نظيره في الجمعة فإذا طلع الفجر وجب عليه التحلل كما يأتي . ولا يصح الإحرام بالحج ليلة النحر لمن بقى عليه شيء من أركان الحج أو واجباته إذ المنقول بل قال القاضي أبو الطيب المجمع عليه امتناع حجتين في علم واحد لأنه مخاطب بواجبات الأولى وهي لا تتم إلا بعد فوت وقت الإحرام وجبرها ممتنع لبقاء وقتها . وقول الزركشى متصور ما إذا شرط التحلل بالمرض وفرغ من الأركان قبل الفجر ثم مرض فإنه يسقط عنه الرمي والمبيت فإذا أحرم بحجة أخرى ووقف صح ، وبما إذا أحصر فتحلل والوقت باق ، وذكر صورة أخرى مبينة على قول بعض المخيدين . وإن قال إنه لم يقل به أحد مردود وإن انتصر له بعضهم بما لا يجدى . أما الأول فلأن قوله يسقط عنه

الرمي إلخ ممنوع لأنه لما فعل الأركان حصل له التحلل الأول قبل حصول المرض فلم يأت المرض إلا وهو حلال فبطل شرطه التحلل به فكيف يعمل بقضيته ويتحلل . فإن قلت قضية شرطه التحلل مطلقاً فحصول التحلل الأول له لا يمنعه من العمل بقضية شرطه لأنه يستفيد به ما لا يستفيدة بالتحلل الأول . قلت التحلل الثاني لم يبق متوقفاً إلا على الرمي وهو يقبل النيابة لا سيما منه لأن الصورة أنه مرض فلا ضرورة بل ولا حاجة إلى التحلل بالمرض حينئذ فلم يجز . ثم رأيت كلام الأصحاب صريحاً في رد ما قاله من إفادة الشرط فإنه إذا فرغ من الأركان ولذلك صرحوا في مبحث التحلل بالإحصار بأنه إن كان عليه بعد التحلل الأول ركن كالطواف أو السعى أو الحلق أفاده الشرط حينئذ فيصير حلالاً بنفس المرض فيسقط الركن الذي عليه وإن لم يكن عليه بعده ركن فإن بقي عليه رمي جرة العقبة لم يجز له التحلل لقولهم الإحصار اصطلاحاً المنع عن إتمام أركان الحج أو العمرة أو هما فلو منع من الرمي أو المبيت لم يجز له التحلل لأنه متمكن منه في الأول بالطواف والحلق اهـ . وهو صريح واضح فيما ذكرته من التفصيل .

ووجهه كما علم من تعليلهم المذكور أن التحلل إنما جاز للضرورة وهي أن ما يستفيدة بالتحلل لا يمكن أن يستفيدة بغيره والركن هو المخصوص بذلك لأنه لا يمكن قيام غيره مقامه فجاز التحلل إذا كان عليه يسقط عنه ببدل ودم قارة كما في الإحصار بنحو منع العدو وبلا واحد منهما أخرى كما في مرض شرط أنه به يصير حلالاً بخلاف الواجب لأن الدم يقوم مقامه فلا حاجة به حينئذ إلى الخروج من العبادة الذي هو خلاف الأصل فاشتربت فيه الضرورة .

فإن قلت فيما إذا بقي الرمي محتاج إليه فيحل له به الوطء ، قلت لا عبرة بمثل هذه لأنها من قسم التمتع لا الحاجات على أن مجرد الحاجة هنسا لا يؤثر وإلا لجاز للمحصر التحلل من الرمي لأجل هذه الفائدة ولم يقولوا به كما علمت من تعليلهم الذي بنوه على ما له يدل وما لا يدل له ، فتأمل ذلك حتى تأمله فإنه مهم ، كيف وقد غفل عنه الزركشي مع جلالة .

وأما المبيت فالمرض يسقطه أيضاً إن شق عليه معه ، وغاية ما فيه لزوم الدم وهو أهون من التحلل . وأما الثانية فلأن الحصر إن وقع قبل فراغ الأركان فالأولى لم تتم أو بعدها والوقت باق فلا أثر له في سقوط نحو الدم لاتساع وقتها فهي باقية وإن فرض العلم بدوام الحصر إلى خروج وقتها . ولو أحرم قبل أشهر الحج وشك هل أحرم به أو بالعمرة كان عمرة أو أحرم به وشك هل أحرم به في أشهر الحج أو قبلها كان حجاً كما في المجموع عن الصيمري وأقره لكن نظر فيه بأن فيه تعارض أصليين فينبغي له الاحتياط إن لم يشرع في الأعمال بنية الحج لصحة إدخاله على العمرة حينئذ وإلا فيما قالوه فيمن أحرم بأحد النسكين ونسيه وقد يقال إن أريد

بأن ذلك ينبغي له أنه مندوب فظاهر أو إنه واجب فلا . ويجاب عن النظر بأن أصل تقدير كل حادث بأقرب زمن أخص من مطلق أصل العدم فقدم عليه على القاعدة في تعارض الأصلين . ولو شك يوم ثلاثين رمضان هل هو منه أو من شوال فقال إن كان من رمضان فقد أحرمت بعمره أو من شوال فبحج فكان من شوال انعقد حجاً قاله الدارمي . وتردد الزركشي فيما لو روى هلال شوال يبطله هو فيها ثم انتقل لأخرى أى لم تتحد مطلعاً مع تلك فوجد أهلها صياماً هل يتعقد إحرامه بالحج في هذا اليوم ؟ والذي يظهر ترجيحه أنه إن أحرم في تلك البلد أو ما يتحد معها في المطالع قبل الانتقال منها انعقد إحرامه حجاً وانتقاله للثانية وإن لزمه الإمساك موافقة لم لا يقتضي بطلان حجه الذي انعقد صحيحاً لشدة تعلق الحج ولزومه ، فحيث صح لا يبطل بما طرأ وإن أخر إحرامه إلى هذه أو ما يتحد مطلعاً معها لم يتعقد لأنه بانتقاله إليها لزمه حكمها . وقول بعضهم الظاهر عدم الانعقاد بحمل على الشق الثاني من التفصيل . وقد يؤيد ذلك تعليقه بقوله لانسحاب حكمها عليه في الصوم فكذا في غيره ، أى وهى لا ينسحب حكمها عليه إلا بعد دخولها . ولو وقع قوله أحرمت آخر رمضان وقوله بالحج أول شوال فظاهر أن النية إن قارنت أحرمت انعقد عمره أو قوله بالحج كان حجاً وإن قارنتهما فكالأول فيما يظهر لأن المقارنة لأحرمت انصرفت للعمرة . فإن قلت فلو لم تكن مقارنتها لقوله بالحج مقتضية لانعقاده حجاً ويصير حينئذ قارئاً ، قلت هو ظاهر إن أتى بالثانية مستقلة أما إذا أتى بها استصحاباً بالأولى كما هو الصورة فلا أثر لها حتى تكون مقتضية لصحة الحج وإدخاله على العمرة ولو أحرم بالحج في أشهره وعنده أنها لم تدخل صح وفارق هذا تعمد الإحرام به قبل وقته نحو الصلاة بقوة الحج وشدة تعلقه ، وسبأني في باب العمرة بيان ميقاتها وأنها تصح في كل السنة إلا لمن بقى عليه رمى أو مييت وإن لم يكن عاكفاً بمنى . وقول البلقيني وغيره يجوز الإحرام بها ولو للعاكف بمنى شاذ مخالف للنص وما اتفق عليه الأصحاب كما في المجموع . وما تقرر يعلم أن العمرة ليس لها وقت محدود الطرفين كما للحج وإن كان لها وقت لا تصح فيه ، وأن من قال لا ميقات لها زمانى يحمل على الأول ومن قال لها ذلك يحمل على الثاني (قوله نفس مكة) ظاهره أنه لا يجوز الإحرام من خارجها ولو من محاذاتها أو أبعد منها بحيث تصير على طريقه ولم يدخلها ، وهو مقتضى قول التتمة لو أن المكي فارق عمران مكة فإن عاد إليها واجتازها محرماً كان كمن قدم الإحرام على الميقات ، وأما إن خرج من العمارة من جانب عرفات أو من جانب آخر ثم مضى إلى عرفات ولم يدخل مكة ففيل يلزمه العودة إلى عمران أو الدم إن لم يعد لأن مكة ميقات المكي فإذا فارقها فلا إحرام له . والثاني لا لأن حكم الحرم حكم مكة وقضية تعليقه بل صريحه أن الملتزم الأول وهو أيضاً صريح قول شرح مسلم ولا يجوز له ترك مكة والإحرام من خارجها سواء في ذلك الحرم والحل ، ثم قال قال أصحابنا ويجوز

أن يحرم من جميع نواحي مكة بحيث لا يخرج عن المدينة وسورها اهـ . فهو المعتمد إلا أن ينوى العودة إليها بعد إحرامه . وما بحثه المحب الطبري من جواز الإحرام من محاذاتها وإن لم يدخلها ضعيف . وإن كان قياس سائر المواقيت . ويفرق بأن مكة لها مزية فاخصت بذلك على أنه لو حمل على من نوى العود إليها بعد الإحرام لم يكن بعيداً وإن كان ظاهره يخالف ذلك ويتأمل كلام المتولي يعلم أن ما بحثه السبكي من الاكتفاء بالإحرام من أبعد منها إذا كانت على طريقه ودخلها صرح به المتولي . وأن الاعتراض عليه بأنه موافق لما بحثه المحب الطبري يكتفى بمجرد المخاذاة من غير دخول ولو تعددت أسوارها فقضية كلامهم في صلاة المسافر من اعتبار مجاوزة السور المختص بالبلد وإن تعدد أن العبرة هنا بالآخر وإن لم تتصل به العمارة خلافاً لمن بحث حرمة تأخير الإحرام إلى الأخير الذي لم تتصل به عمارة . وبما تقرر يعلم أن كل ما امتنع القصر فيه للمسافر جاز الإحرام منه وعكسه بعكسه . وسور مكة الآن لم يبق له وجود فيعتبر آخر العمران ، ومنها المقبرة المتصلة بها على الأوجه . ويستثنى من كلامه هنا وفي سائر المواقيت الأخير ، فإن العسيرة بميقات بلد المحجوج عنه عند الإطلاق كما مشى عليه البغوي والغزالي والفوراني وغيرهم . وأطال المحب الطبري في الاستدلال له والتفريع عليه في شرح التنبيه واعتمده الإسنوي والأذرعى وغيرهما . وأفهم التعبير بالمحجوج عنه أنه لو استأجر وارث عن ميتة مثلاً اعتبر بلد الميت لا العقد ولا المستأجر وهو ظاهر خلافاً لمن وهم في الأول لما يوممه التعبير بالمستأجر في بعض العبارات ، وقيل العبرة بميقات بلد الأخير وصححه الجلال الطبري ومشى عليه جمع متقدمون . إذا علمت ذلك فإن عين له شيء اتبعه ما لم يشرط عليه الإحرام بعد مجاوزة الميقات لفساد الإجارة حينئذ فإذا مضى الأخير استحق أجره المثل والدم على المستأجر عند ابن القبطان كما مر ، وبوافقه ما يأتي قريباً عن جمع . وإذا عدل عن الميقات المعتبر إلى ميقات آخر أبعد منه أو مساويه جاز ولا دم ولا حط لشيء من أجرته أو إلى أقرب . فالذي أفهمه كلام الرافعي وصرح به البغوي أن عليه الدم والحط أيضاً . والذي صرح به في المجموع قال ابن جماعة في عدة نسخ واعتمده كثير ونقلوا عن جمع خلافة وهو صريح في أن العبرة بميقات الطريق التي سلكها وهو ظاهر ، ويمكن حمل كلام البغوي على ما إذا عدل عن الميقات المنصوص عليه لأن المسافة فيه مقصودة بخلاف غيره فإن القصد الإحرام من ميقات شرعي وإلا قرب لذلك . وبدل لما في المجموع قول الشافعي رضي الله عنه كما في التتمة لو جاء من غير طريق المستأجر وميقاته أقرب إلى مكة سن له أن يحرم من مثل مسافة ميقات المستأجر ، فإن لم يحرم إلا من الميقات فلا شيء عليه لأن الشرع سوى بين المواقيت فلم يجعل لبعضها على بعض مزية اهـ . قال الأذرعى : والظاهر أنه المذهب : ثم استشكله بأن مقتضى اعتبار بلد المحجوج عنه أنه لا يجوز العدول إلى أقرب منه وأنه لو كان ميقاته أقرب من ميقات طريقه جاز له مجاوزته بلا إحرام إلى مخاذاة ميقات بلد المحجوج عنه . ثم قال ولا أراهم يسمحون بذلك . وأجيب عن الأول بأنه إنما يجيء ذلك لو سلك طريق

وفى الأنفل قولان للشافعي رحمه الله تعالى ، الصحيح منهما أنه يُحْرِمُ مِنْ
بابِ دَارِهِ ، والثاني مِنَ الْمَسْجِدِ قَرِيباً مِنَ الْبَيْتِ . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ إِحْرَامُ
الْمَقِيمِ بِمَكَّةَ يَوْمَ التَّوْبَةِ وَهُوَ الثَّامِنُ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَسَوَاءٌ أَرَادَ الْمَقِيمُ بِمَكَّةَ

بلد المحجوج عنه وإلا فلا لما ذكره الشافعي رضي الله عنه وعن الثاني بأنهم إنما لم يسمحوا بذلك
لأجل مرووره على ميقات شرعي لا نظراً لجانب المحجوج عنه . فإن قلت يلزم من ذلك أن
لا خلاف لأن كل طريق سلكها فيقاتها ميقاته فأين محل النزاع ؟ قلت يمكن تصوير محله بالمكنى
إذا استؤجر ليحج عن آفاق فن ينظر لميقات المحجوج عنه يلزمه بالخروج إلى ميقات وإلا فالدم
والخط وهو ما رجحه الحب الطبري ، وهو ظاهر خلافاً لمن نظر فيه بما لا يجدي . ومن ينظر
لميقات الأجير يجوز له الإحرام من مكة ولا شيء عليه ، وهو ما رجحه الجلال الطبري ، وفرق
أحب بين مكة وغيرها من المواقيت بأن المستأجر لو أتى على غيرها كان ميقاته ولو أتى إليها غير
محرم مريداً للنسك ثم أحرم منها لزمه دم فكذلك أجيرها فيهما وعليه فلو عين له الإحرام من مكة
فسد فإذا فعل استحق أجرة المثل والدم على العضوب أو الولي المستأجر عن ميت أخذاً من كلام
أحب والبلقيني وبه صرح البغوي في نظير المسئلة إذ هو المقصر لتعيين ذلك . وأبدي الحب الطبري
تردداً فيما لو تبرع متبرع مكي بالحج عن ميت آفاق حيث جاز وأحرم من مكة أو استأجر عنه وشرط
الإحرام من مكة ثم اختار عدم الوجوب عليه وأنه يجب في تركه المحجوج عنه إن كانت ولزمه
حج وإلا لم يجب على واحد منهما وفيه نظر . والأوجه عندي أنه على المتبرع أو المستأجر لأنه
الذي ورط نفسه مع تقصيره . ويستثنى من كلام المصنف أيضاً من أفسد نسكه فإنه يجب عليه
الإحرام بالقضاء من حيث أحرم بالأداء أو مثل مسافته ما لم يكن أقرب إلى مكة من ميقات
طريقه في القضاء وإلا تعين ميقاتها ، ثم محل لزوم الدم لمكي أحرم خارج مكة ما إذا لم يعد إليها
قبل الوقوف وإلا سقط عنه كما يعلم مما يأتي . نعم إن وصل في خروجه مسافة القصر لم يسقط الدم
بذلك بل بوصوله إلى الميقات الذي للآفاق كما صرح به البغوي وسيأتي في فرع المخاورة في المتن
نقله عن المجموع (قوله وفي الأفضل الخ) المعتمد أنه يسن له أولاً ركعتا الإحرام بالمسجد ،
ثم يأتي إلى باب داره فيحرم عند أخذه في السر بنفسه أو دابته ، إذ الإحرام لا يسن عقب
الركعتين بل عند الخروج إلى عرفة ، ثم يدخل المسجد محرماً لطواف الوداع المسنون له كما يأتي
لا للصلاة ، فاندفع قول الإسنوي ومن تبعه أن سن الركعتين بالمسجد يشكل بقولهم يسن الإحرام
من باب داره ثم يأتي المسجد لأنهما قبل الإحرام . وقول المصنف الآتي فإن قلنا الأفضل أن
يحرم من باب داره صلى ركعتين في بيته ثم يحرم على بابه ثم يدخل المسجد ويطوف معارض
بعموم قولهم حيث كان في الميقات مسجد سن فعل الركعتين فيه ، وحمله على غير مكة لا دليل
عليه وتوجيه الاختصاص بأنه يسن قصد مسجدها لطواف الوداع فيسن إتيانه محرماً لا ينتج

الإِحْرَامُ بِالْحَجِّ مُتَرَدِّدًا أَمْ أَرَادَ الْقِرَانَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ فَيَقَاتُهُ مَا ذَكَرْنَاهُ .
وَقِيلَ إِنَّ أَرَادَ الْقِرَانَ لَزِمَهُ إِشْهَاءُ الْإِحْرَامِ مِنْ أَذَى الْحِلِّ كَمَا لَوْ أَرَادَ الْعُمْرَةَ
وَحْدَهَا ، وَالصَّحِيحُ مَا قَدَّمْنَاهُ .

القسم الثاني : الْأَفْقَى ، وهو غيرُ المُقِيمِ بِمَكَّةَ ، وَمَوَاقِفُهُمْ خَمْسَةٌ :
أَحَدُهَا : ذُو الْحُلَيْفَةِ مِيقَاتُ مَنْ تَوَجَّهَ مِنَ الْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ ، وَهُوَ مِنَ الْمَدِينَةِ عَلَى
نَحْوِ سِتَّةِ أَمْيَالٍ ، وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ مَكَّةَ عَشْرُ مَرَا حِلٍّ .

إِذْ لَا يَنَاقِي مَا قُلْنَاهُ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ لِلتَّأَمُّلِ . وَإِنَّمَا لَمْ يَسْنِ لَهُ الْإِحْرَامُ مِنْ طَرَفِ مَكَّةَ الْأَبْعَدِ مِنْ
مَقْصُودِهِ قِيَاسًا عَلَى مَنْ مِيقَاتُهُ حُلُّ إِقَامَتِهِ ثُمَّ قَاصِدٌ لِحُلِّ أَشْرَفِ مَا هُوَ فِيهِ وَهَذَا بِعَكْسِهِ . وَقَوْلُهُ
مِنْ بَابِ دَارِهِ جَرَى عَلَى الْأَغْلَبِ أَمَا مِنْ لَا دَارَ لَهُ فَظَاهِرٌ أَنَّهُ مُحْرَمٌ مِنَ الْمَسْجِدِ بَعْدَ فِعْلِ الرُّكْعَتَيْنِ
فِيهِ وَعِنْدَ إِرَادَةِ التَّوَجُّهِ لَعُرْفَةِ ثُمَّ يَطُوفُ لِلدَّوَاعِ . وَظَاهِرٌ أَيْضًا أَنَّ مَنْ بَخِلَ مِنْ رِبَاطٍ يَحْرَمُ مِنْ
بَابِهَا لَا بَابَهُ (قَوْلُهُ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ) يَسْتَنِي مِنْهُ الْعَادِمُ لَهْدَى التَّمَتُّعِ أَوْ الْقِرَانِ كَمَا بَأْتَى وَالْخَطِيبُ
فَالسَّيِّئُ لَهُ يَوْمَ السَّابِعِ أَنْ يَرِقَ الْمَنْبَرُ مُحْرَمًا وَيَفْتَتِحَ الْخُطْبَةَ بِالتَّلِيَّةِ قَالَهُ الْمَآوِرِيُّ . قَالَ فِي الْمَجْمُوعِ
وَهُوَ غَرِيبٌ مُحْتَمَلٌ وَقَالَ الْأَذْرَعِيُّ إِطْلَاقُ غَيْرِهِ يَنَازَعُهُ (قَوْلُهُ وَقِيلَ إِنَّ أَرَادَ الْقِرَانَ الْخِ)
يُؤْخَذُ مِنْهُ أَنَّهُ عَلَى الْأَصَحِّ يَسْنِ لَهُ ذَلِكَ خُرُوجًا مِنْ هَذَا الْخِلَافِ (قَوْلُهُ الْأَفْقَى) عَدَلَ إِلَيْهِ فِي
أَكْثَرِ النُّسخِ عَنْ قَوْلِ الْغَزَالِيِّ وَغَيْرِهِ الْأَفَاقِيُّ لِأَنَّهُ أَنْكَرَهُ بِأَنَّ الْجَمْعَ إِذَا لَمْ يَسْمَعْ بِهِ أَيْ وَلَمْ يَغْلِبْ
كَالْأَنْصَارِ وَلَمْ يَهْمَلْ وَاحِدَهُ كَأَبَايِلَ عَلَى خِلَافٍ فِيهِ لَا يَنْسَبُ إِلَيْهِ بَلْ إِلَى وَاحِدِهِ بِأَنَّ يُقَالُ هُنَا
أَفْقَى أَيْ إِلَّا إِنْ صَحَّ جَعْلُهُ كَالْأَنْصَارِ فِي الْغَلْبَةِ فَانَّهُ لَا يَكُونُ حِينَئِذٍ شَاذًا بَلْ مُقْيَسًا . وَيَجُوزُ فِي
أَفْقَى ضَمُّ الْهَمْزَةِ وَالْفَاءُ وَفَتْحُهُمَا خِلَافًا لِمَنْ أَنْكَرَ الْفَتْحَ (قَوْلُهُ ذُو الْحُلَيْفَةِ) مُحْتَمَلٌ إِنْ مَرَّ عَلَيْهَا
وِإِلَّا بِأَنَّ سَلَكَ طَرِيقَ الْجَحْفَةِ أَوْ طَرِيقًا يَكُونُ أَقْرَبَ إِلَيْهِ عِنْدَ مُحَاضَاتِهَا مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ عِنْدَ
مُحَاضَاتِهَا فَهِيَ مِيقَاتُهُ عَلَى مَا قَالَهُ صَاحِبُ الْبَيَانِ . وَعَلَيْهِ فَلَوْ اسْتَوَى إِلَيْهِ فَهَلْ يَتَخَيَّرُ أَوْ يَحْرَمُ مِنْ
مُحَاضَاةِ الْحُلَيْفَةِ لِأَنَّهَا الَّتِي يَحَاضِرُهَا أَوَّلًا كُلِّ مُحْتَمَلٍ وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَأْتِيَ هُنَا مَا سَتَقَرَّرُهُ فِيمَنْ مَسْكَنُهُ
بَيْنَ الْمِيقَاتِ وَمَكَّةَ (قَوْلُهُ عَلَى نَحْوِ سِتَّةِ أَمْيَالٍ) هُوَ مَا فِي الْبَسِيطِ وَالْمَجْمُوعِ ، وَيُؤَافِقُهُ مَا نَقَلَهُ
الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ عَنِ الشَّافِعِيِّ وَمَا فِي سَنَنِ أَبِي دَاوُدَ عَنْ بَعْضِ السَّلَفِ ، لَكِنْ بِصَوْبِ الْإِسْنَوِيِّ
أَنَّهَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنْ قَوْلِ أَبِي حَزَمٍ إِنَّهَا عَلَى أَرْبَعَةِ أَمْيَالٍ . وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْمِيلَ
إِنْ كَانَ ثَلَاثَةَ آلَافِ ذِرَاعٍ وَخَمْسَمِائَةَ ذِرَاعٍ وَهُوَ مَا صَحَّحَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَغَيْرُهُ وَاعْتَمَدَهُ الْقَاسِي
كَانَتْ خَمْسَةَ أَمْيَالٍ وَثَلَاثِي مِيلٍ إِلَّا مِائَةَ ذِرَاعٍ وَنِصْفٍ وَثَلَاثَ ذِرَاعٍ ، وَإِنْ كَانَ سِتَّةَ آلَافِ ذِرَاعٍ
وَهُوَ مَا عَلَيْهِ الْفُقَهَاءُ كَالْمُصَنِّفِ وَغَيْرِهِ فِي بَابِ صَلَاةِ الْمَسَافِرِ كَانَتْ نَحْوَ ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ لِقَوْلِ السَّيِّدِ
السَّيْهَوِيِّ شَكَرَ اللَّهُ سَعْيَهُ اعْتَبَرْتُهَا مِنْ عَتَبَةِ بَابِ السَّلَامِ إِلَى عَتَبَةِ مَسْجِدِ الشَّجَرَةِ بِذِي الْحُلَيْفَةِ

الثاني : الجُحْفَةُ مِيقَاتُ الْمُتَوَجِّهِينَ مِنَ الشَّامِ عَلَى طَرِيقِ تَبُوكَ ، وَالْمُتَوَجِّهِينَ مِنْ مِصْرَ وَالْمَغْرِبِ ، وَهِيَ قَرْيَةٌ عَلَى نَحْوِ ثَلَاثِ مَرَاحِلَ مِنْ مَكَّةَ أَوْ أَكْثَرَ .

الثالث : قَرْنُ يَأْسَكَانِ الرَّاءِ ، وَيُسَمَّى قَرْنُ الْمَنَازِلِ ، وَقَرْنُ الثَّعَالِبِ ، وَهُوَ مِيقَاتُ الْمُتَوَجِّهِينَ مِنْ نَجْدِ الْعَجَازِ وَمِنْ نَجْدِ الْيَمَنِ .

الرابع : يَلْمَسُ ، وَيُقَالُ أَلْمُ ، وَهُوَ مِيقَاتُ الْمُتَوَجِّهِينَ مِنْ تِهَامَةٍ وَتِهَامَةٍ بَعْضُ

فَرَأَيْتَا تِسْعَةَ عَشَرَ أَلْفَ ذِرَاعٍ بِتَقْدِيمِ النَّاءِ وَسَبْعَانَةَ بِتَقْدِيمِ السِّينِ وَاثْنَيْنِ وَثَلَاثِينَ ذِرَاعاً وَنِصْفَ ذِرَاعٍ بِذِرَاعِ الْيَدِ . وَقَوْلُ الرَّافِعِيِّ كَابِنِ الصَّبَاغِ إِنَّهَا عَلَى مِيلٍ وَجُزْمٍ بِهِ الزَّرْكَشِيُّ حَمَلٌ عَلَى أَنَّهُمَا اعْتَبَرَا الْمَسَافَةَ مِمَّا يَلِي قُصُورَ الْعَقِيْقِ لِأَنَّهَا عِمَارَاتٌ مُلْحَقَةٌ بِالْمَدِينَةِ وَأَثَارُهَا الْيَوْمَ مُوجُودَةٌ : وَالْحَلِيفَةُ تَصْغُرُ الْحَلْفَةَ بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَاحِدُ الْحَلْفَاءِ وَهُوَ النَّبَاتُ الْمَعْرُوفُ . وَبَذَى الْحَلِيفَةُ بَثْرٌ يُقَالُ لَهَا بَثْرٌ عَلَى ، وَالْعَوَامُ يَنْسُبُونَهَا إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ وَيَقُولُ إِنَّهُ قَاتِلُ الْجَنِّ بِهَا وَهُوَ كَذِبٌ لَا أَصْلَ لَهُ . وَبِقَرَبِ ذَاتِ عَرْقٍ مَوْضِعٌ يُقَالُ لَهُ ذُو الْحَلِيفَةِ أَيْضاً وَلَيْسَ بِمِيقَاتٍ (قَوْلُهُ الْجُحْفَةُ) هِيَ بِجِمْ مَضْمُومَةٌ فَهَمْزَةٌ مُسَكَّنَةٌ قَرْيَةٌ خَرِبَتْ بَعْدَ رَابِعٍ عَلَى يَسَارِ الذَّاهِبِ مِنْهَا إِلَى مَكَّةَ . فَالْإِحْرَامُ مِنْ رَابِعٍ كَمَا يَفْعَلُهُ النَّاسُ الْيَوْمَ إِحْرَامٌ قَبْلَ الْمِيقَاتِ . وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّهُ لَا يَكُونُ مَفْضُولاً لِعَدْرِ أَكْثَرِ النَّاسِ لِحُلْهِمِ بَعْثِنَا فَهُوَ احْتِيَاطٌ لَا بَأْسَ بِهِ ، وَلَأنَّ ارْتِفَاقَهُمُ بِالْمَنْزِلِ فِيهَا مِنْ حَيْثُ الْمَاءُ وَغَيْرُهُ أَكْثَرُ (قَوْلُهُ أَوْ أَكْثَرُ) يَنْبَغِي أَنْ تَكُونَ أَوْ فِيهِ بِمَعْنَى بَلْ عَلَى حَدِّ قَوْلِهِ تَعَالَى (أَوْ زَيْدُونَ) إِذَالَّذِي تَحَرَّرَ مِنْ كَلَامِ الْمُحَقِّقِينَ أَنَّهَا عَلَى أَرْبَعِ مَرَاحِلَ وَنِصْفٍ وَقِيلَ خَمْسَ أَوْ سِتْ ، فَقَوْلُ الْمُجْمُوعِ وَتَبِعَهُ السَّبْكِ إِنَّهَا عَلَى ثَلَاثَةٍ يَنْبَغِي حَمْلَهُ عَلَى سَيْرِ الْبَغَالِ الْبَفِيسَةِ وَنَحْوِهَا . وَيُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ إِنَّ الْقَائِلَ بِأَنَّهَا ثَلَاثُ مَرَاحِلَ اعْتَبَرَ أَنَّ الْمِيلَ ثَلَاثَةُ آلَافِ ذِرَاعٍ وَخَمْسَمِائَةِ ذِرَاعٍ ، لِأَنَّ الْمَرْحَلَةَ ثَمَانِيَةَ فَرَاسِخٍ وَالْفَرَسُ ثَلَاثَةُ أَمْيَالٍ ، فَتَنْعَدُهَا سِتْ مَرَاحِلَ اعْتَبَرَ أَنَّ الْمِيلَ سِتَّةَ آلَافِ ذِرَاعٍ ، وَمَنْ قَالَ بِأَنَّهَا ثَلَاثُ اعْتَبَرَ الْمِيلَ ثَلَاثَةَ آلَافٍ وَخَمْسَمِائَةِ ، وَهَذَا يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا كَمَا جَمَعَ بِهِ فِي ذِي الْحَلِيفَةِ وَإِلَّا فَالْمُشَاهَدَةُ قَاضِيَةٌ بِأَنَّهَا عَلَى سِتْ وَسَمِيَتْ الْجُحْفَةُ لِأَنَّ السَّيْلَ أَجْحَفُهَا (قَوْلُهُ يَأْسَكَانِ الرَّاءِ) هُوَ الصَّوَابُ ، فَقَوْلُ الصَّحَّاحِ إِنَّهَا مَفْتُوحَةٌ وَأُوَيْسُ الْقُرْنِيِّ مَنْسُوبٌ إِلَيْهَا وَهِيَ مِنْ وَجْهَيْنِ بَلْ هُوَ مَنْسُوبٌ لِبَنِي قُرْنٍ قَبِيلَةٌ مِنْ مَرَادٍ كَمَا فِي مُسْلِمٍ لَكِنْ قِيلَ مَنْ سَكَنَ أَرَادَ الْجَبَلَ وَمَنْ فَتَحَ أَرَادَ الطَّرِيقَ (قَوْلُهُ قَرْنُ الْمَنَازِلِ) هُوَ مَوْضِعٌ فِي هَبْوَطِ وَقَرْنِ الثَّعَالِبِ هُوَ مَوْضِعٌ فِي صُعُودٍ قَرِيبٍ مِنْهُ وَكِلَاهُمَا مِيقَاتُ هُمَا اسْمٌ لِحُلٍّ وَاحِدٍ وَلَا يَنْفَاقُهُ تَمْسِيَةٌ غَيْرُ ذَلِكَ بِقَرْنِ الثَّعَالِبِ وَهُوَ جَبَلٌ أَسْفَلَ مِنْ قَرِيبٍ مِنْ مَسْجِدِ الْحَيْفِ لِكَثْرَتِهَا فِيهِ . (قَوْلُهُ وَيُقَالُ أَلْمُ) هُوَ أَصْلٌ يَلْمَسُ قَلْبُ الْهَمْزَةِ يَاءٌ ، وَيُقَالُ أَيْضاً يَرْمَرُمُ بِمَهْمَلَتَيْنِ وَهُوَ

مِنَ الْيَمَنِ ، فَإِنَّ الْيَمَنَ يَشْمَلُ نَجْدًا وَتِهَامَةً . قَالَ أَضْحَابُنَا : وَحَيْثُ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ
وَعِيقِهِمْ أَنْ يَدْخُلَهُمْ مِيقَاتُ أَهْلِ الْيَمَنِ الْمُرَادُ مِيقَاتُ تِهَامَةٍ لَا كُلُّ الْيَمَنِ ، فَإِنَّ نَجْدَ
الْيَمَنِ مِيقَاتُهُمْ . يَقَاتُ نَجْدَ الْحِجَازِ .

الخامسُ : ذاتُ عِرْقٍ مِيقَاتُ الْمُتَوَجِّهِينَ مِنَ الْمَشْرِقِ كَكُرَّاسَانَ وَالْعِرَاقِ ،
وَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ بَيْنَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا وَبَيْنَ مَكَّةَ مَرَحَلَتَانِ .

وَالْأَفْضَلُ فِي حَقِّ أَهْلِ الْعِرَاقِ وَالْمَشْرِقِ أَنْ يُحْرَمُوا مِنَ الْعَقِيقِ ، وَهُوَ وَادٍ
يَقْرُبُ ذَاتَ عِرْقٍ أَبْعَدَ مِنْهَا . وَأَنْعِيَانُ هَذِهِ الْمَوَاقِيتِ لَا تُشْتَرِطُ بَلْ مَا يُحَاضِرُهَا

جبل من جبال تِهَامَةٍ غير منصرف وجوز بعضهم صرفه (قوله ذات عرق) وهو بكسر العين
وسكون الراء المهملتين قرية خربة قيل هي الحد بين نجد وتِهَامَةٍ ، وعرق هو الجبل المشرف على
العقيق واد مدقق ماؤه في غور تِهَامَةٍ أبعد من ذات عرق بينهما مرحلة أو مرحلتان كما جزم
السبكي أو نحو أربعة أميال كما قاله الأسدي قيل وهو أثبت . وقال القاضي حسين إن هذا الوادي
لا يعرف الآن وينبغي تحرى آثار القرى القديمة لما قيل إن البناء الآن قد حول إلى جهات
مكة . قال الشافعي رضى الله عنه : ومن علاماتها المقابر القديمة . قال الأسدي : ودون ذات
عرق بميلين ونصف مسجد رسول الله ﷺ وهو مِيقَاتُ الْإِحْرَامِ وهو أول تِهَامَةٍ . ثم ذكر
أن بين ذات عرق ومكة اثنين وأربعين ميلاً وبه جزم ابن حزم ، فإن صح حل قول المصنف
مرحلتان على التقريب . وتِهَامَةُ بِكسر التاء قيل وفتحها اسم لكل ما نزل من نجد وكان غوراً
من التهم وهو شدة الحر وسكون الريح ، وقيل لتغير هوائها ومكة منها . ونجد بفتح النون
قيل وصحها اسم لكل ما ارتفع ثم اشتهر في موضع مخصوص : والحجاز واليمن مشتملان على نجد
وتِهَامَةٍ ، فإذا أطلق نجد فالمراد به نجد الحجاز والعقيق كل ماشقة السيل فأنهره (قوله والأفضل
في حق أهل العراق الخ) نص عليه الشافعي رضى عنه لأنه أحوط ولأنه ورد أنه ﷺ وقت
لأهل المشرق العقيق لكنه ضعيف وإن حسنه الترمذي .

((تنبيه)) سائر ما ذكر من المواقيت ثبت بالنص عليه . وحد عمر رضى الله عنه ذات
عرق لأهل العراق إنما هو لأنه لم يبلغه النص كما قاله البيهقي وغيره والاعتبار فيها بنفس
الموضع لا بما به من بناء ونحوه (قوله والأفضل في كل مِيقَاتِ الخ) يستثنى منه ذو الحليفة
فالأفضل فيها الإحرام من المسجد الذي صلى فيه ﷺ وأحرم منه ، كذا قاله السبكي ، وكأنه

فِي مَعْنَاهَا . وَالْأَفْضَلُ فِي كُلِّ مِيقَاتٍ مِنْهَا أَنْ يُحْرِمَ مِنْ طَرَفِ الْأَبْعَدِ مِنْ
مَكَّةَ ، فَلَوْ أُحْرِمَ مِنَ الطَّرَفِ الْآخَرِ جَازَ لِأَنَّهُ أُحْرِمَ مِنْهُ . وَهَذِهِ الْمَوَاقِيتُ
لأَهْلِهَا وَلِسُكُلِّ مَنْ مَرَّ بِهَا مِنْ غَيْرِ أَهْلِهَا مَنْ يُرِيدُ حَجًّا أَوْ عُمْرَةً ، كَالشَّامِيِّ
يَحْرُمُ بِمِيقَاتِ أَهْلِ الْمَدِينَةِ . وَيُجُوزُ أَنْ يُحْرِمَ قَبْلَ وَصُولِهِ الْمِيقَاتِ مِنْ دُورَةِ
أَهْلِهِ وَمِنْ غَيْرِهَا ، وَفِي الْأَفْضَلِ قَوْلَانِ ، الصَّحِيحُ أَنَّهُ يُحْرِمُ مِنَ الْمِيقَاتِ

اعتمد في إحرامه منه رواية ابن عباس الآتية في آداب الإحرام . وسيأتى عنه نفسه أن الأحاديث
الكثيرة الشهيرة تدل على أنه إنما أحرم عند ابتعاث راحلته أى ومنها حديث أنس رضى الله
عنه في البخارى : ثم ركب ﷺ حتى استوت به راحلته على البيداء ثم حمد الله عز وجل وسبح
ثم أهل بالحج والعمرة ، على أن رواية ابن عباس رضى الله عنهما ضعيفة كما يأتى ، وحينئذ
ففى استثناء ذى الحليفة نظر ، بل الأقرب عدم الاستثناء . نعم ينبغى استثناءها من وجه آخر
وهو أن الإحرام من البيداء أفضل من بقيتها وإن فرض أنه ليس الأبعد من مكة ابتاعاً له
ﷺ . والمسجد المشار إليه يسمى مسجد الشجرة لأنه بنى موضع شجرة كانت هناك يصلى
النبي ﷺ إليها أى قبل بنائه ، لما روى الزبير بن بكار عن أبى هريرة رضى الله عنه قال :
صلى بنا رسول الله ﷺ فى مسجد الشجرة إلى الاسطوانة الوسطى استقبالها وكانت موضع
الشجرة التى كان النبي ﷺ يصلى إليها وبعض آثاره موجود إلى اليوم . ويلحق به بناء على
استثناءه كل مسجد بمِيقَاتٍ غَيْرِهِ بناء على المرجوح أنه يسن الإحرام عقب ركعتيه وهو جالس
أما على الصحيح وهو نديه إذا توجه فالأولى أن يصلى ركعتيه بالمسجد ثم إن قرب طريق
المِيقَاتِ الْأَبْعَدِ مِنْ مَكَّةَ توجه إليه وأحرم منه وإن بعد بحيث يطول الفصل بين الإحرام
وركعتين حتى لم ينسب إليه عرفاً توجه إلى ما دونه وأحرم (قوله الصحيح أنه يحرم من
المِيقَاتِ) يستثنى منه الأجبر إذا سلك طريقاً مِيقَاتِهَا أَقْرَبَ مِنْ مِيقَاتِ الْمَحْجُوجِ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَسُنُّ
لَهُ الْإِحْرَامَ قَبْلَهُ مِنْ مَحَاذَةِ مِيقَاتِ الْمَحْجُوجِ عَنْهُ كَمَا مَرَّ فِي كَلَامِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ
الزَّرْكَشِيُّ : وَالْإِحْرَامُ مِنْ بَيْتِ الْمَقْدِسِ لَوُرُودِ النَّصِّ فِيهِ أَى بِالرَّغْبِ بِكَثْرَةِ الثَّوَابِ فِيهِ
فِي عِدَّةِ أَحَادِيثَ كَحَدِيثِ أَبِي دَاوُدَ : مِنْ أَهْلِ بَحْجَةِ أَوْ عُمَرَةَ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى إِلَى الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ ، أَوْ قَالَ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ ، شَكَ أَحَدُ رَوَاتِهِ هَكَذَا .
وَخَبَرَنَا ابْنُ مَاجَةَ : مِنْ أَهْلِ بَعْمَرَةَ مِنَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ غُفِرَ لَهُ ، وَفِي رِوَايَةٍ : كَانَتْ كَفَّارَةً لِمَا
قَبْلُهَا مِنَ الذُّنُوبِ . وَخَبَرَنَا ابْنُ حَبَانَ فِي صَحِيحِهِ : مِنْ أَهْلِ بَعْمَرَةَ مِنَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ غُفِرَ لَهُ
مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ . وَالدَّارَقُطْنِيُّ وَقَالَ : غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ وَوَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ

اقتداء برسول الله ﷺ ، والثاني من دُورَةِ أهله . أمّا من مسكنه بين الميقات ومكة فيقائه القرية التي يسكنها أو الحلة التي ينزلها البدوي . ويستحب أن يحرم من طرفها الأبعد من مكة ويجوز من الأقرب . ومن سلك البحر أو طريقاً ليس فيه شيء من المواقيت الخمسة أحرم

وفيه نظر نقلاً دليلاً . وقيل ويستثنى أيضاً من علمت بعادتها طروحيض أو نفاس عند الميقات ولا يمكنها الجلوس فيه حتى تطهر فيسن لها تقديم الإحرام قبله ما دامت طاهرة اهـ . وهو محتمل محافظة على وقوع الإحرام في أكمل الأحوال . ويحتمل خلافه لأن مراعاة الاتباع في الإحرام من الميقات أولى من مراعاة وقوعه في حال الظهر وهذا هو الأقرب . ثم رأيت النص مصرحاً بذلك وهو : ولا أحب للمأخض والنفساء أن يقدم إحرامهما قبل وقتهما أي ميقاتهما . ومن نذر الإحرام من دُورَةِ أهله لزمه وإن كان مفضولاً كما صرح به المصنف وغيره لما مر فيمن نذر الحج ما شيئاً خلافاً للزركشي في بعض كتبه أخذاً من قضية عبارة وقعت في الحموم . ومن ثمة لو نذر التصديق بدرهم لم يجزئه بدینار كما نقله هو عن الفوراني وغيره (قوله أما من مسكنه بين الميقات إلخ) محله نقله السبكي والأذرعى والبلقيني وغيرهم عن الماوردي والرويانى وأقروهما فيمن لم يكن مسكنه بين ميقاتين وإلا بأن كان أحدهما أمامه والآخر وراءه كأهل بدر والصفراء فإنهم بين ذى الحليفة والحفة . فمن قرب من جادة أحدهما أو كان بها فهو ميقاته إذ الاعتبار بالقرب من الجادة لا الميقات ، فإن كان ميقاته الحليفة أحرم من محله أو الحفة فالأفضل الصبر إليها ، فإن استوى قربه من جادتيهما فقبل يتخير بين الإحرام من موضعه . ومن الحفة وقبل يحرم من موضعه اهـ . فعلم أن ميقات أهل بدر الحفة وبه صرح جمع لأنهم على جادتها . لكنه إنما يتأتى إن اعتبرنا الطريق المهدمة فإن اعتبرنا الحادثة فهم على جادتهما فيتخيرون على ما يأتى ، وعلى كل فليس بدر ميقاتاً لأهلها على الإطلاق ، وبه يندفع استشكال البازري لإحرام المصريين من الحفة . قال لأنهم يمرون قبل ذلك على بدر وهى ميقات لأهلها . فتقوله وهى ميقات لأهلها ممنوع لما علمته . على أن كونها ميقاتاً لأهلها إن سلم إطلاقه فإنما هو بالنظر لجادة الحليفة وهذا مفقود في المصريين ونحوهم فلم يشاركهم في المعنى المقضى للإحرام من ذلك المحل فلا يلزم من إحرام أهله منه لما ذكر إحرام غيرهم منه لفقد ذلك فيهم ، هذا كله إن سلم أن الحليفة وراء أهل بدر حتى يكونوا بين ميقاتين ، ويتأتى فيهم ما ذكره ، أما إذا قلنا بما هو المشاهد أنها على يسارهم لا وراءهم فلا يكونون من ميقاتين فحينئذ يتعين أن ميقاتهم الحفة ويندفع إشكال البازري من أصله . والأوجه من الوجهين المذكورين في الاستواء التخيير ، وأن

إذا حاذى أقرب المواقيت إليه ،

الخلاف في الأفضلية لا في الوجوب لما ستعلمه قريباً . وبحث تقيد كلام الماوردي والرويان بالنسبة لما كان بطريق المدينة أى أقرب إليها بما إذا سلك طريقاً لا تمر بالحجفة وإلا فهي ميقاته لأن قصده المرور عليها صيره من أهلها وفيه نظر ، بل الأوجه خلافه لما مر من أن الاعتبار بالقرب من الجادة لا الميقات ، وحينئذ فقربه من جادة الحليفة صيرها ميقاته فيكون ميقاته محله وإن مر بالحجفة ، ويفارق هذا ما مر من أن المدني إذا سلك طريقاً لا تمر بالحليفة وتمر بالحجفة أو يكون عند محاذاتها أقرب يكون ميقاته بالحجفة بأن المعتبر هنا قرب محله من جادة أحدهما لا هو وقد وجد قربه من جادة الحليفة قبل سفره فتكون ميقاته ، وأما هناك فالعبرة بالمرور لا بالمحل فاعتبر قرب طريقه من أحد الميقاتين . ويوضح ذلك اعتبارهم في المسامحة الآتية اليمن والشمال لا الأمام والخلف بخلافه هنا . والذي يظهر أن العبرة بالجادة المسلوكة ولو محدثة لا بالجادة القديمة التي هجر سلوكها أو ندر . وأما قول الماوردي والرويان إن أهل بدر والصفراء على جادة المغرب فيمقاتهم بالحجفة أمامهم ، وأهل الأبواء والعرج على جادة المدينة وذى الحليفة فيمقاتهم محلهم وبنو حرب بين الجادتين فيعتبر قريتهم من إحداهما فهو باعتبار ما كان في زمانهما من سلوك الطريق القديمة التي كان يسلكها النبي ﷺ وهي من انتهاء وادى الروحاء عند مسجد الغزاة على يسار قاصد مكة وسالكها لا يمر بحيف بني سالم ولا بالصفراء ولا ببدر بل بالعرج والحى والأبواء وهو شامى الحجفة . وأما طريق الناس اليوم فهي بعد الروحاء على الحيف المذكور والصفراء وبدر حتى يمروا على رابع أسفل الحجفة ثم يجمع الطريق القديمة قرب طرف قديد ، وقد تقرر أن العبرة بالسلوك ولو حادثة وحينئذ فأهل الحيف والصفراء في جادة الحليفة دون الحجفة فيكون ميقاتهم محلهم وإن مروا بالحجفة بخلاف أهل بدر فإنهم على الجادتين كما مر . فان قلت يتنازع في تفصيل الماوردي والرويان إطلاقهم أن الحجفة ميقات كل من مر بها فكيف يعتمد مع ذلك ، قلت هو وإن خالفه من وجه بالنظر لهذه العبارة هو موافقه من وجه بالنظر لقولهم من مسكنه بين مكة والميقات فيمقاته مسكنه فلما أن تنافى ظاهر هذين الإطلاقين نظراً إلى المعنى الذي أوجب لهما ذلك التفصيل وهو أن من قرب من جادة أحد الميقاتين ينسب إليه عرفاً فيشارك من مسكنه بعد ميقات وليس أمامه ميقات وسيأتى بيان المجاوزة الموجبة للدم (قوله إذا حاذى أقرب المواقيت إليه) أى سامته يميناً أو شمالاً وإن كانا في جهة واحدة لا أماماً ولا خلفاً سواء أسامتهما معاً أم مرتباً وإن كان الأبعد منه أبعد من مكة وسامته أولاً ، وبه يعلم أن من كان عند محاذة ذى الحليفة على ميلين منها وعند محاذة الحجفة على ميل كان ميقاته بالحجفة وخرج بقوله أقرب مالمو استويا في القرب إليه فإنه محرم عند محاذة الأبعد من مكة وإن حاذى الأقرب إليها أولاً كأن كان الأبعد منحرفاً أو وعراً ، هذا هو المعتمد الذي يفهمه كلام الشيخين والمجموع وصرح به في التتمة ومشى عليه الأذرعى وأبوزرعة

قَالَ لَمْ يَحَازِ شَيْئًا أَحْرَمَ عَلَى مَرَحَلَتَيْنِ مِنْ مَكَّةَ ، فَإِنْ اشْتَبَهَ عَلَيْهِ الْأَمْرُ تَحَرَّى ،
وَطَرِيقُ الْاِحْتِيَاظِ لَا تَغْنَى .

وغيرهما ، وعليه فلو جاوزهما مرید للنسك ولم يعرف محل المحاذاة ثم رجع للأبعد أو إلى مثل مسافته سقط عنه الدم بخلاف ما لو رجع إلى الأقرب فإن استويا في القرب إليها وإليه أحرم من محاذاتهما إن لم يحاذ أحدهما قبل الآخر وإلا فمن محاذاة الأول ولا ينتظر محاذاة الآخر ، كما أن الشارح على الخليفة لا يؤخر إحرامه للبحفة (قوله فإن لم يحاذ شيئاً منها إلخ) قال ابن يونس المراد عدم المحاذاة في علمه لا في نفس الأمر فإن المواقيت تعم جهات مكة فلا بد أن يحاذي أحدها . قال جمع متأخرون وهذا تنبيه حسن كان يختلج في نفوسنا مدة طويلة . واعترض بأن الآتي من غربي جدة في البحر قد لا يحاذي واحداً منها وهو وإن سلم لا يدفع الاعتراض عن المتن فإنه عبر بقرله ومن سلك البحر أو طريقاً ليس فيه شيء من المواقيت فجعل طريق البر كالبحر في أنها قد لا تحاذي ميقاتاً . قيل وكلامه محمول على ما إذا لم يعلم شيئاً أصلاً فإنه حينئذ يحرم على مرحلتين ، أما إذا علم أن على يمينه أو يساره ميقاتاً فيجب أن يجتهد في محاذاته إن أمكنه اهـ وفيه نظر ، لأنه إن أراد أنه يكلف المحاذاة بالتعرج إليها فلا قائل به فيما يعلم أو أنه يجتهد في محل المحاذاة فسيأتي في المتن (قوله تحرى) أى إن لم يجد مخبراً عن علمه وإلا لزمه اتباعه . والظاهر أخذاً مما ذكرناه في الاجتهاد في القبلة أنه حيث قدر على التحرى لم يجز له التقليد وإلا لزمه وأنه لو اختلف عليه اثنان يأتي ما مرثمة (قوله وطريق الاحتياط لا تنقضي) ينهم منه أن الاحتياط سنة وهو كذلك لكن بحث الأذرعى وجوبه عند تحريمه في اجتهاده إن خاف فوت الحج أو كان تضيق عليه كذا نقله غير واحد عنه وهو مشكل ولعل صوابه بالواو لأن الفرض أنه إلى الآن لم يحرم فلا يلزمه الاستظهار إلا إن خاف الفوت وكان قد تضيق عليه الحج في هذه السنة لأنه لا يمكنه تحصيل الواجب الذى خوطب بأدائه فوراً بالاستظهار ، وما لا يتم الواجب المطلق إلا به واجب بخلاف ما إذا لم يتضيق عليه فإنه بسبيل من أن يحرم أو يترك فكيف يلزمه الاستظهار لأجل شيء لم يلزمه . ثم رأيت عبارة قوت الأذرعى فرأيت ذكر صورة خوف الفوات فقط وفيها الإشكال المذكور ثم عبارة توسطه وهى إن خاف الفوات إذا صمم على الإحرام أو كان قد تضيق عليه وهى ظاهرة مزيلة للإشكال السابق على عبارة الفوات وعلى ما قبلها . فالجواب في الأولى إنما جاز من عزمه على الإحرام في هذه السنة ولا يمكن الإتيان به إلا من الميقات فعند تحرره فيه يلزمه إما الترك أو الاستظهار . فان قلت قضية عبارة التوسط أنه يلزمه الاستظهار عند التضيق وإن لم يخف الفوت وفيه نظر ، قلت النظر واضح فله التوقف إلى أن يخشى الفوت فحينئذ إذا لم يظهر له شيء يلزمه الاستظهار . إذا تقرر ذلك فصواب العبارة بتعين الاستظهار إذا خشى الفوات وقد عزم على الإحرام في هذه السنة أو كان قد

(فرع) إذا انتهى إنسان إلى الميقات وهو يريد حجاً أو عمرة
لزمه أن يعزّم منه ، فإن جاوزهُ غير مُحَرَّم عَصَى وَلَزِمَهُ أَنْ يُوَدَّ إِلَيْهِ

تضيّق عليه ، ولعل هذا هو مراد الأذرعى وإن قصرت عنه عبارته بل أوهمت خلافه لها
تقرر . ولو تضيّق عليه وكان الاستظهار يورّد إلى تقويته فالظاهر أن ذلك يكون عذراً له في
عدم وجوب الاستظهار حينئذ مع أن الأصل براءة الذمة من الدم وعدم العصيان لعدم تحقق
المجاوزة وهذا هو السبب كما هو ظاهر في إطلاقهم ندب الاستظهار وحيث قلنا بوجوبه فحله
كما هو ظاهر إذا لم يخش فوت وقفته وأمن على محترم معه ولم يجد عارفاً يقلّده (قوله حجاً)
أى وإن كان حال المخاوض في غير أشهر الحج أخذاً مما دل عليه كلام المجموع من أنه لو جاوزه
مريداً للحج في السنة الثانية وجب فيها لزمه دم اهـ ولا نظر إلى أن ما نواه لا يمكنه الإتيان به
لأنه يمكنه الإتيان بالعمرة وفي ذلك مزيد بينته في بعض الفتاوى . وواضح أنه لو خرج من
مكة وأحرم بالحج في السنة الثانية من الميقات لادم عليه إذ لا مجاوزة في هذا النسك حينئذ .
ويتجه أنه لو عجل الحج في السنة الأولى لزمه معه لأنه وقع بإحرام ناقص نظراً لقصد جنس
النسك (قوله فلان جاوزه) أى إلى جهة الحرم دون اليمن والشمال كأن أحرم من مثل مسافته
أو أبعد ، ومرحوم مجاوزة المكي ، والضمير في جاوز يرجع إلى الميقات والمراد به كل محل يلزمه
الإحرام منه حتى يشمل ما لو نذره من ديرة أهله كما في المجموع ومالو أحرم منها مثلاً ثم أفسده
فإنه يجب عليه الإحرام في القضاء منها أو من مثل مسافتها كما مر والمحل المحاذى لميقات أو الذي
عنه له الإحرام منه أو من الساكن فيه وهو بين مكة والميقات والمراد بالمجاوزة في نحو الصورة
الأولى أو الأخيرة أن ينتهى إلى المحل الذي تقصر فيه الصلاة أخذاً من تعبير المجموع بمفارقة
العمرة أو الخيام أو الوادى فلا أثر لمجاوزة ما دونه . وفيه لو خرج عن مسكنه بين مكة والميقات
أو المكي لميقات فأحرم منه جاز ولا دم عليه . فإما في الروضة في المكي محمول على من خرج منها
لغير ميقات (قوله عصى) محله إن كان مكلفاً لم يتوقف جواز إحرامه على إذن غيره كالعبد
دون الزوجة في بعض أحوالها السابقة أولى الكتاب وإلا فلا عصيان ولا دم . وإن أكمل العبد
والصبي قبل الوقوف ولم يعودا فعلم أن الكافر لو جاوز مريداً للنسك ثم أسلم ولم يعد عصى ولزمه
دم لأنه مخاطب بالوجوب حال المخاوض بخلاف القن وإن علق عتقه بصفة يمكنه فعلها حال
المجاوزة خلافاً لمن وهم فيه لأن هذا الإمكان لا يقتضى مخاطبته بالوجوب كما هو جلي . ولونوى
الولى عقد الإحرام للصبي ثم جاوز به غير محرّم ولم يعزم على ترك الإحرام به فتقبل عليه الدم
وقيل لا ، والذي يتجه ترجيحه الأول لتقصيره ، ومحل العصيان أيضاً ما إذا لم ينو عند المخاوض
العود إليه أو إلى مثل مسافته قبل التلبس بنسك وإلا فلا حرمة فيما يظهر . ثم رأيت كلام
النسكي ما يفهم ذلك . ثم إن عاد إلى أحدهما محرماً أو أحرم منه لم يلزمه دم وإلا لزمه : وإنما

وَيُحْرِمُ مِنْهُ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ عُذْرٌ، فَإِنْ كَانَ لَهُ عُذْرٌ كَخَوْفِ الطَّرِيقِ أَوْ الْإِنْقِطَاعِ
عَنِ الرَّفَقَةِ أَوْ ضَيْقِ الْوَقْتِ أَحْرَمَ وَخَصِيَ فِي نُسْكِهِ وَلِزِمَهُ دَمٌ إِذَا لَمْ يَهْدُ ،
فَإِنْ عَادَ إِلَى الْمِيقَاتِ قَبْلَ الْإِحْرَامِ فَأَحْرَمَ مِنْهُ أَوْ بَعْدَ الْإِحْرَامِ وَدُخُولِ مَكَّةَ

سقط الدم عن المتمتع بعوده لميقات أقرب لأن المدار فيه على كونه رجب ميقاناً وبذلك يتحقق انتفاء المدار هنا على الإساءة أصالة وانتفاؤها بذلك غير محقق واحترزت بقولي أصالة عما يأتي من أن المجاوزة قد تجوز ويجب الدم وعوده لشرطه إذا لم ينو عند المجاوزة مسقطاً للدم لا للإثم . فقول كثيرين من أصحابنا إنه يرفعه ينبغي حمله على رفعه دوام الحرمة كما في دفن البصاق في المسجد وكذا كل كفارة شرعت في معصية لأن المعصية لا ترتفع من أصلها إلا بالتوبة ، وتقييد الإسئوى له تبعاً للمحامي بما إذا جاوز بنية العود فيه نظر لأنه حينئذ لا إثم عليه حتى يقال سقط (قوله ويحرم منه) مثال وإلا فلو عاد إليه محرماً كفى كما علم مما مر (قوله كخوف الطريق) أي على نفس محترمة أو بضع أو مال وإن قل ، ولو كانت نفسه غير محترمة كزاني محض فهل الخوف عليها مؤثر أو لا لإهدارها فيه نظر ، وكلامهم فيه ميل إلى ترجيح الثاني حيث قيدوا بالاحترام ولم يخصوه بنفسه ولا بغيرها لكن إطلاقهم في محل آخر أن الشخص لا يؤمر بقتل نفسه يعارض ذلك ولعل هذا هو الأقرب ، وكذا يقال في نظائر ذلك (قوله أو الانقطاع عن الرفقة) مشكل بما مر من أنه لا يشترط في وجوب الحج وجود رفقة إذا أمن ، وأجيب بأن أمر الحج ضيق إذ لا بدل له بخلاف الإحرام من الميقات فإن له بدلاً وهو الدم ، واستبعاده بأن الأمر هنا أضيق من حيث الإساءة الحاصلة بالمجاوزة فهو بالتشديد أولى ممنوع ، ورجح ابن العماد أنه يلزمه العود إذا كان ماشياً وإن طالت المسافة ما لم يتضرر بالمشي أي ضرراً يبيح التيمم خلافاً للإسنوي حيث أحلفه بما مر في لزوم المشي في الحج ، فإن قصرت المسافة وأطاقه لزمه وإلا فلا ، وذلك لأن ما هنا قضاء لما تعدى فيه فأشبه وجوب قضاء الحج الفاسد مع طول المسافة . فإن قلت مقتضى عدم الوحشة هنا عذراً عدم وجوب المشي مطلقاً لأن مشقته وإن لم يتولد عنها ضرر يبيح التيمم أقوى من ضرر الوحشة كما هو ظاهر ، قلت هو كذلك ، ولوقيل به لكان متجهاً ولا يصح قياسه على قضاء الفاسد لأن الظاهر أن الوحشة ليست عذراً فيه كالآداء بل أقوى ولأنه لا جابر له وهنا الدم جار ، فالوجه أنه لا يلزمه المشي هنا حيث كان فيه مشقة توازي مشقة الوحشة (قوله ومضى في نسكه) أي جوازاً في غير ضيق الوقت ولزوماً فيه حيث علم أي غلب على ظنه أنه يفوته الحج إذا عاد كما يحثه الأذرع (قوله إذا لم يعد) محله أن يحرم بعد المجاوزة سواء أتوى بعدها عدم الإحرام أم لا ، وأن يكون إحرامه في تلك السنة بخلاف ما إذا لم يحرم أصلاً أو أحرم في سنة أخرى من الميقات أي غير التي نواها كما علم مما مر

قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ أَوْ يَفْعَلَ شَيْئًا مِنْ أَنْوَاعِ النَّسِكَ سَقَطَ عَنْهُ الدَّمُ ، وَإِنْ عَادَ بَعْدَ قَبْلِ نَسِكَ لَمْ يَسْقُطْ عَنْهُ الدَّمُ ، وَسَوَاءٌ فِي لُزُومِ الدَّمِ مَنْ جَاوَزَ عَامِدًا أَوْ جَاهِلًا أَوْ نَاسِيًا

عن المجموع فإنه لا دم عليه لأن لزومه إنما هو لنقص النسك لا بديل منه ، ولأن إحرامه هذه السنة لا يصلح لإحرام غيرها . ومنه يؤخذ صحة ما قاله جمع متقدمون من أن ما ذكره خاص بالحج بخلاف العمرة ففيها الدم وإن أحرم في سنة أخرى وطال الزمن لأنها وقت لها ، وشرط عود المسقط للدم أن يعود للميقات الذي جاوزه أو لمثل مسافته فلا أثر للعود لأقرب منه كما قاله جمع واعتمده السبكي والأذعري والزرکشي لأنه ألزم نفسه الإحرام منه بنية النسك عند مجاوزته . وقول صاحب البيان عن الشريف العثماني بجزئه العود إلى الأقرب لأنه حكم لإرادته النسك لأنه بلغ مكة غير محرم ضعيف حكماً وتعليلاً وإن قيل إن الجمهور قطعوا به ومن ثمة قال في المجموع عقبه هذا نقل صاحب البيان وفيه نظر اهـ ، وفي نسخة وهو محتمل وفيه نظر . وقد بينت في شرح الإرشاد ضعف علته وما قاس عليه ، والذي يتجه أنه لو أحرم بعمرة من الميقات ثم بعد مجاوزته أدخل عليها حجاً لم يلزمه الدم ما لم يكن قاصداً للقران عند الميقات بأن قصد نسكا وجده أو نسكين على جهة الإفراد وإلا لزمه . ثم رأيت السبكي والأذعري رجحا ما ذكرته ، وعبارة الأول ينبغي أن يقال إن كان مريداً لها على وجه القران ابتداء ترجح الوجوب وإن لم يكن مريداً وإنما عن أنه بعد المجاوزة الإدخال فالوجه القطع بعدم الوجوب اهـ . والفرق بينه وبين الأجير حيث لا دم عليه على خلاف المعتمد السابق إذا اعتمر عن نفسه ثم حج عن الغير من مكة أو عكسه وإن عزم على ذلك عند المجاوزة لأنه لم يجاوز الميقات غير محرم وبين المعتمر في قول الروضة لو أحرم بالعمرة قبل أشهر الحج وأتى بأفعالها في أشهره ثم حج من مكة لم يلزمه دم الإساءة لأن المسيء من ينهى لميقات على قصد النسك ومجاوزه غير محرم وهذا جاوزة محرماً أن الأول يمكنه الجمع بينهما فنيته لها ثم تأخيرها أحدهما وإحرامه به بعد المجاوزة تقصير يوجب الدم لتعليلهم لإيجابه بتأدى النسك بإحرام ناقص ، ولا ريب أن حجه حينئذ تأدى بإحرام ناقص بخلاف الأجير والمعتمر المذكور لتعذر إحرام الأجير عن نفسه وغيره معاً من الميقات وإحرام المعتمر بالحج والعمرة معاً منه من قبل دخول وقت الحج والذي يتجه ترجيحه من أوجه أنه بالعود تبين عدم وجوب الدم فهو موقوف إن عاد بأن عدمه . فلا . ويؤخذ من تعليلهم المذكور بتأدى النسك بإحرام ناقص أنه لو تكررت منه المجاوزة الحرة ولم يحرم إلا من آخرها لم يلزمه إلا دم واحد وإن أتم في كل مرة لأن نسكه الذي تأدى بإحرام ناقص وهو الموجب للدم لم يتكرر (قوله قبل أن يطوف) أى يشرع في الطواف ولو طواف القدوم سواء أقبل الحجر بنية الطواف أم لا لأن تقبيله حينئذ مقدمة للطواف لا منه . (قوله أو ناسياً) استشكل تصويره بأن الساهي عن الإحرام يستحيل قصده للنسك ، وأجاب ابن النقيب بأن الصورة أنه أنشأ سفره بقصده واستمر إلى عند المجاوزة سهواً منه .

أَوْ مَمْدُوراً بِغَيْرِ ذَلِكَ وَإِنَّمَا يَفْتَرِقُونَ فِي الْإِنْتِمَاءِ فَلَا إِنْتِمَاءَ عَلَى النَّاسِ وَالْجَاهِلِ وَيَأْتِيهِمُ الْعَامِدُ .

(فصل في آداب الإحرام)

وفيه مسائل : أحدهما : السُّنَّةُ أَنْ يَغْتَسَلَ قَبْلَ الْإِحْرَامِ غُسْلاً يَنْوِي بِهِ غُسْلَ الْإِحْرَامِ ، وَهُوَ مُسْتَحَبٌّ لِكُلِّ مَنْ يَصِحُّ مِنْهُ الْإِحْرَامُ حَتَّى الْحَائِضُ وَالنَّفْسَاءُ وَالصَّبِيُّ ، فَإِنْ أَمَكَنَّ الْحَائِضُ الْقَامَ بِالْمِيقَاتِ حَتَّى تَطْهَرَ وَتَغْتَسَلَ ثُمَّ تَحْرُمَ فَهُوَ أَفْضَلُ . وَيَصِحُّ مِنَ الْحَائِضِ وَالنَّفْسَاءِ جَمِيعُ أَعْمَالِ الْحَجِّ إِلَّا الطَّوَافَ وَرَكَعَتَيْهِ . فَإِنْ عَجَزَ الْحَرَمُ عَنِ الْمَاءِ تَيَمَّمَ . وَإِنْ وَجَدَ مَاءً لَا يَكْفِيهِ لِلْغُسْلِ تَوَضَّأَ بِهِ ثُمَّ تَيَمَّمَ ،

(فصل) (قوله ينوي به غسل الإحرام) ليس هذا خاصاً بالغسل قبل الإحرام بل سائر الأغسال المسنونة لا بد لها من النية تمييزاً للعبادة عن العادة . وأما قول الأُسدي في غسل الجمعة مقتضى كلامهم أن هذا الغسل وأمثاله لا تشترط فيه النية وهو متجه فردود بأن المنقول اشتراطها . ويؤخذ من قوله غسل الإحرام أنه لا بد في هذه الأغسال من نية أسبابها ، ونقله الزركشي عن تصريح بعضهم وأقره فقال قال بعضهم إذا أراد الغسل للمسنونات نوى أسبابها إلا الغسل من الجنون فإنه ينوي الجنابة وكذا المغنى عليه ذكره صاحب الفروع اهـ . (قوله لكل من يصح منه الإحرام) أي وغيره كالجنون والصغير يغسله وليه وينوي عنه (قوله حتى الحائض والنفساء) أي بنية الغسل خلافاً لمن نظر فيه ونقل الزركشي عن مقتضى كلام الإمام أنهما لا يسن لهما تقديمه قبل الميقات لو أحرم قبله وفيه بعد والأوجه عندى خلافه كما أفهمه إطلاقهم (قوله ثم تيمم) هو المعتمد ومن اقتصر على الوضوء ولم يذكر التيمم كالبلغوي أراد أن أعضاء الوضوء أولى بالغسل لما فيه من تحصيل الوضوء الذي هو عبادة كاملة وسنة قبل الغسل القائم مقامه التيمم . وقيس على الوضوء بعضه إذا عجز عن تمامه . وعليه فيجب أنه يتيمم عن بقيته ثم يتيمم ثانياً عن الغسل إن لم ينو بما استعمله الغسل وإلا تيمم تيمماً واحداً عن الغسل وقد يقال ينبغى فيما لو كان معه ماء لا يكفيه للغسل ويفضل عن ماء الوضوء أنه لا يقوم التيمم عن الغسل إلا إن استعمل ذلك الماء في بدنه إذ الميسور لا يسقط بالمعسور وحينئذ فكان القياس أن لا يستعمله في أعضاء الوضوء بنية الوضوء لكن خولف ذلك لما مر وهو

فَإِنْ تَرَكَ الْفُسْلَ مَعَ إِسْكَانِهِ كَرِهَ ذَلِكَ وَصَحَّ إِحْرَامُهُ . وَبُشْتَحَبُ لِلْعَاجِ الْفُسْلُ
فِي عَشْرَةِ مَوَاضِعَ : لِلْإِحْرَامِ ، وَلِدُخُولِ مَكَّةَ ،

ظَاهِرٌ فِيهَا إِذَا كَفَاهُ لِكُلِّ الْوُضُوءِ أَمَّا لَوْ كَفَاهُ لِبَعْضِهِ فَيَنْبَغِي أَنْ يَنْوِي بِهِ الْفُسْلَ لَا بَعْضَ الْوُضُوءِ
طَلِباً لَصَرْفِهِ لِلْأَكْمَلِ ، ثُمَّ إِذَا فَرَّغَ مِنَ الْفُسْلِ أَصْلًا وَبَدَلًا تَيَمَّمَ عَنْ كُلِّ الْوُضُوءِ فَلَا يَفُوتُ عَلَيْهِ
شَيْءٌ مِمَّا مَرَّ ، فَمُقَاسُ بَعْضِ الْوُضُوءِ عَلَيْهِ يَنْظَرُ فِيهِ لِهَذَا . وَبَحْثُ الْأَذْرَعِيِّ تَدْبِيقُ تَقْدِيمِ عِمَالِ
الرَّوَاغِ الْكَرْبَةِ إِذَا الْمَقْصُودُ التَّنْظِيفُ وَالْوُضُوءُ لَا يَحْصُلُ بِهِ ذَلِكَ ، وَمَا قَالَ مُتَجَهِّدٌ فِيهَا لَوْ كَفَاهُ
لِبَعْضِ الْوُضُوءِ فَقَطْ ، لِأَنَّ تَحْصِيلَ الْعِبَادَةِ الْكَامِلَةَ مَعَ تَنْظِيفِ أَعْضَائِهَا أَوَّلَى مِنَ الْاِقْتِصَارِ عَلَى
تَنْظِيفِ غَيْرِهَا فَقَطْ وَفِيهَا لَوْ ظَهَرَ فِي تِلْكَ الْحَالِ تَغْيِيرٌ بِحَيْثُ يُوْذَى غَيْرُهُ فَيَتَعَيَّنُ الْجُزْمُ بِتَقْدِيمِ
غُسْلِهَا عَلَى الْوُضُوءِ دَفْعاً لِلْأَذَى (قَوْلُهُ كَرِهَ ذَلِكَ) مِثْلُهُ مَا لَوْ أَحْرَمَ جَنْباً (قَوْلُهُ فِي عَشْرَةِ
مَوَاضِعَ) الْمُعْتَمَدُ فِي طَوَافِ الْإِفَاضَةِ وَالْوُدَاعِ وَالْقُدُومِ وَالْحَلَقِ أَنَّهُ لَا يَسْنُ لِلْفُسْلِ لَهَا لَا تَسَاعٍ
وَقْتُ مَا عَدَا الْقُدُومَ وَلِلْاِكْتِفَاءِ فِيهِ بِالْفُسْلِ السَّابِقِ عَلَيْهِ . وَمِنْ الْعِلَّةِ يُوْخَذُ أَنَّهُ لَوْ تَرَكَ الْفُسْلَ
لِدُخُولِ مَكَّةَ أَوْ طَالِ الْفَصْلَ بَيْنَهُمَا سَنَّ الْفُسْلَ لَطَوَافِ الْقُدُومِ وَهُوَ مُحْتَمَلٌ عَلَى أَنَّهُ سَيَأْتِي آخِرُ
الْكِتَابِ أَنَّهُ لَا يَبْعَدُ سَنَ غُسْلِ دُخُولِ مَكَّةَ بَعْدَ دُخُولِهَا لِمَنْ تَرَكَهُ قَبْلَهُ ، وَعَلَيْهِ فَإِذَا تَرَكَ غُسْلَ
الْإِحْرَامِ أَوْ نَحْوَهُ سَنَ لَهُ تَدَارُكُهُ بَعْدَهُ لَكِنْ كَلَامُهُمْ يَقْتَضِي خِلَافَهُ ، ثُمَّ رَأَيْتُ السَّبْكَى أَخَذَ
بِمُقْتَضَا وَاقْتَى بِأَنَّ الْأَغْسَالَ الْمُسْتَوْنَةَ لَا تَقْضِي مُطْلَقاً لِأَنَّهَا إِنْ كَانَتْ لِلْوَقْتِ أَوْ السَّبَبِ فَقَدْ زَالَ
أَهْـ وَبُوْخَذُ مِنْ تَعْلِيلِهِ أَنَّهُ لَا يَزُولُ فِي نَحْوِ دُخُولِ مَكَّةَ إِلَّا بِتَامِ الدُّخُولِ (قَوْلُهُ لِلْإِحْرَامِ) أَيْ
وَلَوْ بِالْعِمْرَةِ وَالْقَصْدُ بِهِ الْعِبَادَةُ وَالتَّنْظِيفُ فَيَتَوَقَّفُ عَلَى النِّيَّةِ وَإِذَا فَتَسَدَّ الْمَاءُ تَيَمَّمَ . وَقَوْلُهُ
الْمُتَوَلَّى الْقَصْدُ بِهِ التَّنْظِيفُ فَقَطْ فَلَا يَتَوَقَّفُ عَلَى نِيَّةِ الظَّاهِرِ أَنَّهُ شَاذٌ (قَوْلُهُ وَلِدُخُولِ مَكَّةَ) أَيْ
وَلَوْ لِلْمُعْتَمِرِ وَالْحَلَالِ ، وَلَا يَسْنُ لِمَنْ خَرَجَ مِنْهَا فَأَحْرَمَ بِالْعِمْرَةِ مِنْ نَحْوِ التَّيَمُّمِ بَعْدَ غُسْلِهِ
لِلنِّظَاقَةِ بِفُسْلِ الْإِحْرَامِ وَلَا لِمَنْ أَحْرَمَ بَعْدَ غُسْلِهِ بِالْحَجِّ مِنْهُ لَكُونُهُ مَسْكَنَةً أَوْ لَمْ يَخْطُرْ لَهُ الْإِحْرَامُ
إِلَّا ذَلِكَ الْوَقْتُ بَلْ وَإِنْ خَطَرَ لَهُ قَبْلَهُ عَلَى الْأَوْجِهَةِ إِلَّا أَنَّهُ يَكُونُ آثِمًا . وَمِثْلُ مَكَّةَ فِي ذَلِكَ دُخُولُ
الْحَرَمِ وَالْكَعْبَةِ وَالْمَدِينَةِ . وَهَمَّا تَقَرَّرَ يُوْخَذُ أَنَّهُ لَا يَضُرُّ الْفَصْلَ بَيْنَ الْإِحْرَامِ وَغُسْلِهِ بَزْمَنٍ قَلِيلٍ
بِحَيْثُ لَا يَغْلِبُ فِيهِ التَّغْيِيرُ بِخِلَافِ التَّيَمُّمِ لِأَنَّ الْمَدَارَ فِيهِ عَلَى الْعِبَادَةِ لَا النَّظَاقَةِ . وَبُوْزِيدُ ذَلِكَ قَوْلُ
الْقَاضِي عِيَاضٍ أَنَّهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اغْتَسَلَ بِالْمَدِينَةِ عِنْدَ خُرُوجِهِ لَذِي الْحَلِيفَةِ ثُمَّ أَحْرَمَ مِنْهَا ، بَلْ فِيهِ
التَّفْرِيقُ بِالزَّمَنِ الطَّوِيلِ لَكِنْ يَنْبَغِي حَمْلُهُ عَلَى مَا قَرَّرْتَهُ مِنْ أَنَّ ذَلِكَ الزَّمَنَ لَمْ يَغْلِبْ فِيهِ التَّغْيِيرُ .
(قَوْلُهُ وَلِلْوُقُوفِ بَعْرِفَةٌ) يَسْنُ كُونُهُ بِنَمْرَةٍ قَبْلَ الزَّوَالِ عَلَى كَلَامِ يَأْتِي فِيهِ (قَوْلُهُ وَلِلْوُقُوفِ
بَعْرِفَةٌ) أَيْ تَمْشِعُهَا وَيَدْخُلُ وَقْتَهُ بِنَصْفِ اللَّيْلِ عَلَى كَلَامِ يَأْتِي فِيهِ أَيْضًا . فَقَوْلُهُ بَعْدَ الصَّبْحِ

والوقوف بركة ، والوقوف بمزدلفة بمبدأ الصبح يوم النحر ، ولطواف الإفاضة ، والحلق ، وثلاثة أغسال رمي جمار التشرية ، ولطواف وداع . ويستوى في استحبابها الرجل والمرأة والحائض . ومن لم يجد ماء فحكه ما سبق .

المسئلة الثانية : يستحب أن يستكمل التنظيف بخلق المائنة وتنف

ظرف للوقوف لا للغسل وخرج به المبيت بها لكن سيأتي عن الزعفراني أنه يسن له (قوله لرمي جمار التشرية) خرج به رمي جرة العقبة ويظهر دخول وقته بالفجر كفصل الجمعة بجامع أن كلا يفعل لما بعد الزوال ، وقول الزركشي يتوقف على الزوال تبعاً للرمي مردود كما يأتي بسطه وسيأتي في مبيت مزدلفة وجمرة العقبة ما مر في طواف القدوم لاتحاد علة الثلاثة من الاكتفاء بالغسل قبلها (قوله والحائض) لا يأتي فيها ما ذكره من الطواف وهو واضح ومثلها في هذا الباب النساء كما أشار إليه فيما مر (قوله بخلق العانة الخ) محله لغير مريد التوضيح في عشر ذي الحجة ووقته قبل الغسل وحلق الرأس مباح بل في المجموع أنه خلاف السنة فقوله التتمة إنه سنة إن اعتاده يحمل على أنه إنما يسن من حيث خشية الضرر بركه . ثم رأيت في شرح مسلم نقل عن الأصحاب أنه إن شق تعهده بالدهن ونحوه فالسنة الحلق وإلا فالسنة عدمه وبه قد يجمع بين الكلامين (قوله ويستحب أن يلبده) قيده الأذرعى بمن لا يعتاد الجنابة أو الحيض في إحرامه لاحتياجه للغسل المتعذر إلا بخلق الرأس ، وأجاب عنه الزركشي بقصر مدته غالباً وبأنهم قد يضيفون إليه ما يسهل به نزع عند وجود العارض وقد يؤخذ من كلامهما حرمة ذلك على من يطول إحرامه ويعتاد ما ذكر ولا يضيف إليه ما مر وفيه وقفة ، بل مقتضى إطلاقهم أنه يسن له فعله مطلقاً فإذا حصل له شيء من ذلك احتمل أن يقال يتيمم إذ العذر الشرعي وهو حرمة الحلق كالخس وهو مرض الرأس ويحتمل أن يجوز له الحلق بل يجب عليه ويفدى ويكون احتياجه إليه لأجل الغسل الواجب من الأعداء المحوزة له في ذلك ، والثاني أقرب أخذاً مما صرح به الأذرعى من أن محل حرمة إزالة شعر الميث محرم ما إذا لم يكن لبده في حياته بنحو صمغ بحيث لا يصل الماء إلى أصوله إلا بالإزالة فإن كان لبده كذلك وجبت إزالته بقياسه وجوبها هنا لكن في لزوم الفدية حينئذ نظر إلا أنه هو ظاهر كلامهم بل صريحه ، ألا ترى أنه لو تحقق الضرر ببقاء شعر رأسه لزمته إزالته مع الفدية إلا أن يفرق بما يأتي في الباب السابع فيما لو احتاج للنزع لأجل الوضوء . وببحث الزركشي أنه يسن الجماع قبيل الإحرام إن أمكن لأن الطيب من دواعيه . ويؤيده ما في مسلم عن عائشة : كنت أطيب

الإبط وقصّ الشارب وتقليم الأظفار ونحوها ، ولو حلق الإبط بدل التفت
وتفت المائة فلا بأس .

الثالثة : ينسل رأسه بدير أو خطمي أو نخوه ، ويستحب أن يلبسه
بصنم أو خطمي أو غاسول ونحوه .

الرابعة : يتجرد عن اللبوس الذي يحرم على المحرم لبسه ، ويلبس إزاراً
ورداً . والأفضل أن يكونا أبيضين

رسول الله ﷺ ثم يطوف على نسائه ثم يصبح محرماً ينضح طيباً . وينبغي الحزم به إن شق عليه
تركه لطول زمان أو شدة توقان . واعلم أنه ورد في حديث ضعيف أنه ﷺ لما أراد أن
يحرم غسل رأسه بخطمي وأشنان ودهنه بزيت غير كثير ، فالقياس أن ذلك سنة وإن لم أر من
تعرض له لأنه لم يرد في الأحاديث الصحيحة ما يعارضه والضعيف يعمل به في فضائل
الأعمال (قوله أو غاسول) هو الأشنان (قوله يتجرد) أي الرجل لا الخشي وظاهره بل
صريحه أنه سنة وهو قضية عبارة الروضة والمحرم والشرح الصغير ، ومن ثم رجحه الإسنوي
كالمحب الطبري وغيره ومال إليه جمع متأخرون ، لكنه الذي مثني عليه المصنف في المجموع
كالرافعي في العزيز أنه واجب ، وأطال الزركشي وغيره في الانتصار له . واحتج الأولون
بأن سبب الوجوب وهو الإحرام لم يوجد وبأنه لو علق الطلاق على الوطء لم يتمتع الوطء
وإنما يجب النزع فوراً ، وبأنه لا يجب إزالة ملكه عن الصيد قبل الإحرام ، وبأنه لو حلف
لا يلبس ثوباً وهو لا لبسه فنزعه حالاً لم يحنث ، وبأن من أراد الصوم فوطئ أو أكل ليلاً لم
يلزمه تركهما قبل الفجر . وأجاب القائلون بالوجوب بأن موجب النزع ليس الوطء بل
الطلاق المعلق عليه فلا جامع بين الإحرام والوطء وبأن الصيد يزول الملك عنه بالإحرام
بخلاف نزع الثوب فيجب قبله كالسعي للجمعة قبل وقتها على بعيد الدار ، وبأن المطلوب من
المحرم أن يكون أشعث أغبر ولا يكون كذلك إلا إذا نزع قبله بخلاف الحلف ، وترك المفطر
إنما هو بطلوع الفجر فاحتيط له ما لم يحتط لهما . والحق أن الوجوب وإن كان هو المعتمد من
حيث الفتوى لكن السنية هي الأقوى من حيث المدرك لأن الجواب المذكور يتضح بالنسبة
للحجة الثانية فقط كما هو ظاهر للمتأمل ، وكون الوطء ليس سبباً للنزع ممنوع لأنه سبب
للطلاق المسبب عنه النزع وسبب المسبب سبب ، والفرق بين ما هنا والسعي للجمعة واضح

جَدِيدَيْنِ أَوْ تَطْيِفَيْنِ، وَبَلْبَسَ النَّعْلَيْنِ، ثُمَّ يَتَطَيَّبُ،

لخشية القوات ثمة لاهنا، ودعوى أنه لا يكون أشعث إلا بالززع قبله وأنه احتيط له ما لم يحتط لها ممنوعة إذ لا دليل عليها، وأى فرق بين ما هنا وألحلف مع أن المدار في كل من البابين على حقيقة اللبس عرفاً والصوم أولى بالاحتياط مما هنا لأن الأكل والجماع يفسده ومع ذلك لم يوجبوا تقدم الفراغ منهما على مقارنته لأوله فأولى أن لا يجب الززع هنا قبل الإحرام لأن الاستدامة هنا تفسده (قوله جديدين) ينبغى أن يندب في النعلين كونهما جديدين أيضاً (قوله أو تطيفين) قال في غير هذا الكتاب جديدين وإلا فتطيفين، وظاهره تقديم الحديد ولو غير تطيف على العتيق ولو نظيفاً وهو محتمل. والذي ينقدح في النفس تقديم التطيف وأن محل تقديم الحديد حيث استويا في النظافة أو عدمها وسيأتى أنه يسن غسل حصي الحمار احتياطاً فهل يقال بمثله في الحديد كذلك أو يفرق محل نظر. والذي يظهر الفرق فإن احتمال الحصى للنجاسة أقرب من احتمال الثياب ومع ذلك فلا يبعد القول بسنية غسل الحديد إذا قرب احتمال تنجسه. ويؤيد ما ذكرته من الفرق قول المجموع وغيره من البدع غسل الثياب الجديدة (قوله ويكره المصبوغ) أى ولو قبل النسج على المعتمد ومحل إن وجد البياض والإفصاغ قبل النسج أولى مما صيغ بعده لأن هذا لم يلبسه عليه السلام بخلاف الأول فقد روى البيهقي أنه عليه السلام كان له رد يلبسه في العيدين والجمعة. ومحل أيضاً في غير المعصفر والمزعفر الحرمة لبسهما على كلام في المعصفر. وإنما كرهوا هنا المصبوغ بغيرهما مطلقاً بخلافه في نحو الجمعة لأن المحرم أشعث أغبر فلم يناسبه المصبوغ مطلقاً. على أن الماوردي والرويانى فصلاً هنا كسمة. وهل يكره المصبوغ بعضه وإن قل فيه نظر، ولا خفاء أنه خلاف الأولى. والمتنجس أى الخاف كما قيده في شرح المنهاج كالمصبوغ بل أولى (قوله ويلبس نعلين) في عد ذلك من السنن خفاء لأنه إن كان المراد أن الانتعال سنة من حيث هو فلا حاجة للتقييد بالنعلين وإن كان المراد خصوص ندب النعلين دون غيرهما احتياج لبيان المعنى في ذلك وكأنه أنهما أقرب إلى صورتي نعليه عليه السلام إذ المراد بهما المداس المعروفة اليوم أو نحوها وهى أقرب لملبوسات الرجل شهاً بنعليه عليه السلام ومن ثمة كان ظاهر كلامهم أن المراد الثاني، ويدل له ما رواه أبو عوانة في صحيحه من قوله عليه السلام ليحرم أحدكم في إزار ورداء ونعلين وصححه ابن المنذر. ثم رأيت الزركشي قال وعلى وجوب التجرد فلا يعد من السنن إلا بأن يقال التجرد عن المخيط إلى لبس إزار ورداء أيضاً ونعلين فإنه بالنظر إلى هذا التقييد ربما يصلح أن يعد منها أه وهو ظاهر فيما ذكرته (قوله ثم يتطيب) محله في غير الصائم فيما يظهر لأنه يسن له ترك الطيب وكذا يقال في الصائم إذا أراد صلاة الجمعة، ويحتمل خلافه، ويحتمل أنه إن كان به روائج يتأذى بها الغير ولم تزل إلا بالطيب سن وإلا فلا. وإنما قلنا بترجيح ترك الطيب من حيث الصوم ولم نقل بندبه من حيث الإحرام أو حضور الجمعة لأن مصلحة تركه أولى لمودها

وَالأَوَّلَى أَنْ يَتَنَصَّرَ عَلَى تَطْيِيبِ بَدَنِهِ دُونَ ثِيَابِهِ ،

على الصوم بتكميله مع عدم الحظ للنفس فيه بوجه بخلاف فعله . ثم رأيت شيخنا شيخ الإسلام زكريا سقى الله عهده أفتى بأنه يسن للصائم تركه يوم الجمعة وهو صريح فيما ذكرته ، لكن ينبغي تقييده بغير ما أشرت إليه فيمن عليه روائح توقفت إزالتها على الطيب فيسن له ذلك مطلقاً دفعاً للأذى عن الناس الأهم بالرعاية عن غيره كما يأتي . ومحل أيضاً في غير المحدة لحرمه الطيب عليها ، وفي غير البائن لأنه يندب لها ترك التطيب وهذا يؤيد ما ذكرته في الصائم فإنهم قدموا ندب ترك التطيب لها على ندب فعله للإحرام مطلقاً ، فقياسه أن يقال فيه بذلك ، ومع ذلك فالوجه تقييده في البائن والصائم بما ذكرته في الاحتمال الثالث من أن محله ما إذا لم يكن ثمة روائح يتأذى بها غيره وتوقفت إزالتها على التطيب . فإن قلت لم ندب لمريد الإحرام التطيب دون مريد الصوم كما اقتضاه كلامهم مع أن المطلوب من كل أن يكون أشعث أغبر وإن كان ذلك واجباً في المحرم مندوباً في الصائم ، قلت لأن من شأن الإحرام أن يتولد عنه تغير ما فندب تقديم ما يخففه بخلاف الصائم فإنه ليس من شأنه ذلك . ويؤيده ندب الغسل ونحوه مما مر قبيل الإحرام دون الصوم . ثم رأيت في أحاديث طلب التطيب للصائم قبل الفجر وحينئذ استوى البابان وإن اختلف السبب إذ هو هنا ما تقرر وثم أن التطيب ينعش النفس ويقويها فتقوى به على الصوم كما رمزت إليه تلك الأحاديث . وأفهم قوله ثمة مع ما قدمته أن الأولى تقديم التنظيف ثم الغسل ثم للتجرد ثم التطيب (قوله والأولى أن يقتصر النخ) هو للمعتمد خلافاً لما في المناهاج كأصله فتطيب الثوب مكروه لا سنة . وقال مالك يمنع الطيب في الثوب والبدن خبر مسلم أن أعرابياً أتى النبي ﷺ عليه جبة وهو متضمخ بالخلوق فقال يا رسول الله إني أحرمت بالحج وعلى هذه فما أصنع ؟ فلم يرد عليه شيئاً حتى نزل عليه الوحي ، فلما سرى عنه قال انزع الجبة واغسل عنك أثر الخلوق . وجوابه أن هذا منسوخ بخبر عائشة رضي الله تعالى عنها المتفق عليه أنها طيبت رسول الله ﷺ حين أحرم في حجة الوداع إذ هي سنة عشر وذاك كان بالحجرات سنة ثمان وأوجب أيضاً بأنه كان في الجبة خلوق وهو الرعفران وهو محرم على الحلال والمحرم وليس في محله إذ لا نسلم حرمة تضمخ نحو طرف الثوب المخلوق بالرعفران ، وإن قلنا بحرمه لبس الرعفران لأن غاية الثوب المخلوق بالرعفران أنه كثوب سجع أو رقع بالحرير وهو جائز بشرطه ولو لغير حاجة فليجز هذا بأولى ولا يتقيد بما قيد به ذلك لأن حرمة الرعفران أخف ، وقضية جوابهم الأول بالنسخ حل لتطبخ البدن بالرعفران ، لكن كلام البيهقي صريح في بقاء حرمة وعبارته : ورد عن ابن عمر أنه

وَأَنْ يَكُونَ بِالسَّكِّ ، وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَخْلُطَهُ بِمَاءِ الْوَرْدِ أَوْ نَحْوِهِ لِيَذْهَبَ حِرْمُهُ ، وَيَجُوزُ بِمَا يَبْقَى حِرْمُهُ . وَلَهُ اسْتِدَامَةُ لِبْسٍ مَا بَقِيَ حِرْمُهُ بَعْدَ الْإِحْرَامِ عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ . وَلَوْ انْتَقَلَ الطَّيِّبُ بَعْدَ الْإِحْرَامِ مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى مَوْضِعٍ بِالْعَرَقِ وَنَحْوِهِ لَمْ يَصِرْ وَلَا فَزْيَةً عَلَيْهِ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَقِيلَ عَلَيْهِ الْفِدْيَةُ إِنْ تَرَكَهُ بَعْدَ انْتِقَالِهِ . وَلَوْ تَفَلَّهَ بِاخْتِيَارِهِ أَوْ نَزَعَ الثَّوْبَ الْمُطَيَّبَ ثُمَّ لَبَسَهُ لَزِمَهُ الْفِدْيَةُ عَلَى الْأَصَحِّ . وَسِوَاهُ فِيمَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الطَّيِّبِ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ . وَبُسْتَحَبَّ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَخْضِبَ يَدَيْهَا بِالْحِنَاءِ إِلَى السَّكُوعَيْنِ قَبْلَ الْإِحْرَامِ وَتَسْفَحَ وَجْهَهَا بِشَيْءٍ مِنَ الْحِنَاءِ لِنَسْتِ الْبَشَرَةَ لِأَنَّهَا مَأْمُورَةٌ بِكَفْسِهَا ، وَسِوَاهُ فِي اسْتِحْبَابِ الْخَضَابِ الْمَرْوُجَةِ وَغَيْرِهَا وَالشَّابَّةُ وَالْعَجُوزُ . وَإِذَا خَضَبَتْ عَمَّتَ الْيَدَيْنِ . وَبُكْرُهُ النَّقْشُ وَالتَّسْوِيدُ وَالتَّطْرِيفُ وَهُوَ

حُصْرُ لَحْيَتِهِ بِالْوَرَسِ وَالزَّعْفَرَانِ فَإِنْ صَحَّ احْتِمَالُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَثْنَى غَيْرَ أَنْ حَدِيثُ نَهْيِ الرَّجُلِ عَنِ الزَّعْفَرَانِ مُطْلَقاً أَصَحُّ انْتَهَى . وَالْوَجْهَ الْإِسْتِثْنَاءُ لَصِحَّةِ الْأَحَادِيثِ بِصَبْغِ اللَّحْيَةِ بِالْحِنَاءِ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَى الرِّجَالِ ، فَكَمَا اسْتَثْنَى فِيهَا الْحِنَاءَ فَلَيْسَتْ فِيهَا الزَّعْفَرَانُ أَيْضاً (قَوْلُهُ وَأَنْ يَكُونَ بِالسَّكِّ) أَيْ لِأَنَّهُ الَّذِي صَحَّ بِلِ تَوَاتُرٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ التَّطْيِيبُ بِهِ بِخِلَافِ غَيْرِهِ بَلْ يَكْرَهُ التَّطْيِيبُ بِالزَّبَادِ لِأَنَّ أَحَدًا يَقُولُ بِنَجَاسَتِهِ قِيلَ وَلِأَنَّهُ طَيِّبُ النِّسَاءِ . فَإِنْ قُلْتَ وَالشَّيْعَةُ يَقُولُونَ بِنَجَاسَةِ الْمَسْكِ ، قُلْتَ الشَّيْعَةُ وَنَحْوُهُمْ لَا يَعْتَدُ بِخِلَافِهِمْ بَلْ رُبَّمَا يَكُونُ ادِّعَاؤُهُمْ نَجَاسَتَهُ كُفْراً كَمَا يَعْلَمُ مِنْ كَلَامِ أَتَمَّنَّا وَغَيْرِهِمْ فِي بَابِ الرَّدَةِ (قَوْلُهُ لَزِمَهُ الْفِدْيَةُ) أَيْ إِنْ بَقِيَ رَائِحَةُ الطَّيِّبِ وَلَوْ بظهورها عِنْدَ رَشِّ الْمَاءِ عَلَيْهِ . وَقَوْلُ الْقَمُولِيِّ لَوْ تَعَطَّرَ الثَّوْبُ بِمَا عَلَى الْبَدَنِ فَزَعَهُ ثُمَّ لَبَسَهُ لَزِمَتْهُ الْفِدْيَةُ قَطْعاً يَنْبَغِي حَمْلُهُ عَلَى مَا إِذَا كَانَ الْمُتَنَقِّلُ إِلَيْهِ عَيْنَ الطَّيِّبِ لَا مَجْرَدَ رِيحِهِ . وَفِي الْجُمُوعِ لَوْ تَعَطَّرَ ثَوْبُهُ بِمَا عَلَى بَدَنِهِ لَمْ يَضُرْ بِلَا خِلَافٍ وَتَتَكَرَّرُ الْفِدْيَةُ بِتَكَرُّرِ النُّقْلِ وَالزَّرْعِ كَمَا يَعْلَمُ بِمَا يَأْتِي (قَوْلُهُ وَسِوَاهُ فِيمَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الطَّيِّبِ الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ) فَارْقَ عَدَمَ نَدْبِهِ لِلْمَرْأَةِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ بِأَنَّهَا ثَمَّةٌ قَدْ تَحْتَاجُ لِلْمَخَالِطَةِ الرِّجَالِ بِخِلَافِهِ هُنَا ، وَدَلِيلُ ذَلِكَ خَبَرُ أَبِي دَاوُدَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كُنَّا نَخْرُجُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى مَكَّةَ فَنَضْمُخُ جِبَاهَنَا بِالْمَسْكِ عِنْدَ الْإِحْرَامِ فَإِذَا عَرَقَتْ إِحْدَانَا سَالَ عَلَى وَجْهِهَا فَيَرَاهُ النَّبِيُّ ﷺ وَلَا يَنْهَانَا (قَوْلُهُ وَيَسْتَحَبُّ

خَفَضَ بَعْضُ الْأَصَابِعِ ، وَيُكْرَهُ لَهَا الْخُضَابُ بَعْدَ الْإِحْرَامِ .

الخامسة : ثُمَّ بَعْدَ فِعْلِهِ مَا ذَكَرْنَاهُ يُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ يَنْوِي بِهِمَا سُنَّةَ الْإِحْرَامِ ، يَقْرَأُ فِيهِمَا بَعْدَ الْقَامَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، فَإِنْ كَانَ هُنَاكَ مَسْجِدٌ صَلَّاهُمَا فِيهِ ، فَإِنْ أَحْرَمَ فِي وَقْتِ فَرِيضَةٍ فَصَلَّاهُمَا أَعْتَهُ عَنْ رَكْعَتَيِ الْإِحْرَامِ ، وَلَوْ صَلَّاهُمَا مُفْرَدَتَيْنِ عَنِ الْفَرِيضَةِ كَانَ أَفْضَلَ ، فَإِنْ كَانَ الْإِحْرَامُ فِي وَقْتِ كَرَاهَةِ الصَّلَاةِ لَمْ يُصَلِّهُمَا عَلَى الْأَصَحِّ . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُؤَخَّرَ الْإِحْرَامُ إِلَى خُرُوجِ وَقْتِ الْكَرَاهَةِ لِيُصَلِّيَهُمَا .

السادسة : إِذَا صَلَّى أَحْرَمَ وَفِي الْأَفْضَلِ مِنْ وَقْتِ الْإِحْرَامِ قَوْلَانِ لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، أَحَدُهُمَا الْأَفْضَلُ أَنْ يُحْرِمَ عَقِبَ الصَّلَاةِ وَهُوَ جَالِسٌ ،

لِلْمَرْأَةِ (أَيْ غَيْرِ الْمَحْدَةِ فَخَرَجَتْ الْمَحْدَةُ وَالْحَتَّى وَالرَّجُلُ فَيُحْرِمُ عَلَيْهِمْ إِلَّا لِفَرَضِهِ خِلَافًا لِمَا جُمِعَ فِي الْأَخْبَارِ ، فَقَدْ نَصَّ الشَّافِعِيُّ وَالْأَصْحَابُ كَمَا فِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ عَلَى حُرْمَةِ الْحَنَاءِ عَلَى الرَّجُلِ وَلَمْ يَرَهُ الْبَاحِثُونَ لِلْجَوَازِ فَكَانَ بِحُجَّتِهِمْ لَهُ غَلْطًا غَيْرَ مُعْتَدٍ بِهِ كَمَا بَسَطْتُ الْكَلَامَ عَلَيْهِ فِي تَأْلِيفِ نَقِيسٍ . وَالبَائِنُ فَلَا يَسُنُّ لَهَا ذَلِكَ نَظِيرَ مَا مَرَّ . وَالْخُضَابُ بِالسَّوَادِ وَالنَّقْشُ وَتَطْرِيفُ الْأَصَابِعِ بِهِ وَتَحْمِيرُ الْوَجْنَةِ جَائِزٌ لِحَلِيلَةِ أُذُنِهَا حَلِيلُهَا ، فَإِنْ كَانَتْ خَلِيَّةً أَوْ لَمْ يَأْذَنْ لَهَا وَلَا عَلِمَتْ رِضَاهُ حَرَمٌ فَيَقِيدُ بِذَلِكَ مَا أَطْلَقَهُ الْمَصْنِفُ (قَوْلُهُ بَعْدَ الْإِحْرَامِ) فِي الْكَرَاهَةِ نَظَرٌ إِنْ كَانَ بِالْحَنَاءِ لَوُجْهَهَا أَوْ يَدَيْهَا وَقَصِدَتْ بِهِ سِتْرُهُمَا تَدَارِكًا لِمَا قَوَّيْتُهُ مِنْ نَدْبِ فِعْلِ ذَلِكَ قَبْلَ الْإِحْرَامِ بَلْ لَوْ قِيلَ بِالنَّدْبِ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ لَمْ يَبْعُدْ (قَوْلُهُ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) وَجْهٌ مُنَاسِبُهُمَا اشْتِمَالُهُمَا عَلَى إِخْلَاصِ التَّوْحِيدِ وَالْقَصْدِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الْمُتَأَكَّدِ عَلَى الْحَرَمِ مَرَاعَاتِهِ (قَوْلُهُ أَعْتَهُ عَنْ رَكْعَتَيِ الْإِحْرَامِ) مِثْلُهَا كُلُّ نَافِلَةٍ فَتَجْزِي عَنْهَا فِي إِسْقَاطِ الطَّلَبِ وَكَذَا فِي حَصُولِ الثَّوَابِ إِنْ نَوَيْتَ نَظِيرَ مَا مَرَّ فِي صَلَاةِ الْاسْتِخَارَةِ : وَعَلَى هَذَا الْأَخِيرِ يَحْمَلُ مَا نَقَلَهُ ابْنُ الرَّفْعَةِ عَنِ الْأَصْحَابِ مِنْ اشْتِرَاطِ التَّعْيِينِ فِيهَا ، وَنَازَعَ فِي الْمَجْمُوعِ فِي ذَلِكَ بِأَنَّ هَذِهِ مَقْصُودَةٌ فَلَا تَنْدَرِجُ كَسَنَةَ الظَّهْرِ ، وَأَجَابَ عَنْهُ الزُّرْكَشِيُّ بِمَا ذَكَرْتُهُ فِي شَرْحِ الْإِرْشَادِ مَعَ رَدِّ مَا اعْتَرَضَ بِهِ عَلَيْهِ : (قَوْلُهُ لَمْ يُصَلِّهُمَا) هُوَ الْمُعْتَمَدُ لِتَأْخِيرِ سَبَبِهِمَا (قَوْلُهُ إِذَا ابْتَدَأَ لِلْسَّيْرِ) يَسْتَفْتَى مِنْهُ مَا مَرَّ

وَالثَّانِي أَنْ يُحْرِمَ إِذَا ابْتَدَأَ السَّيْرَ رَاكِبًا كَانَ أَوْ مَاشِيًا وَهَذَا هُوَ الصَّحِيحُ ، قَدْ ثَبَتَ فِيهِ أَحَادِيثُ مُتَّفَقَةٌ عَلَى صِحَّتِهَا وَالْحَدِيثُ الْوَارِدُ بِالْأَوَّلِ فِيهِ ضَعْفٌ . وَبُسْتَحَبُّ أَنْ يَسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ عِنْدَ الْإِحْرَامِ . وَأَمَّا الْمَسْكِيُّ فَإِنْ قُلْنَا الْأَفْضَلُ أَنْ يُحْرِمَ مِنْ بَابِ دَارِهِ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ فِي بَيْتِهِ ثُمَّ يُحْرِمُ عَلَى بَابِهِ ثُمَّ يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ وَيَطُوفُ ثُمَّ يُخْرَجُ ، وَإِنْ قُلْنَا يُحْرِمُ مِنَ الْمَسْجِدِ دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَطَافَ ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يُحْرِمُ قَرِيبًا مِنَ الْبَيْتِ كَمَا سَبَقَ .

(فَصْلٌ فِي صِفَةِ الْإِحْرَامِ وَمَا يَكُونُ بَعْدَهُ) صِفَةُ الْإِحْرَامِ أَنْ يَتَوَيَّ بِقَلْبِهِ الدَّخُولَ فِي الْحَجِّ وَالتَّلَبُّسَ بِهِ ، وَإِنْ كَانَ مُعْتَمِرًا نَوَى الدَّخُولَ فِي الْعُمْرَةِ ،

عَنِ الْمَاورِدِيِّ مِنْ سَنَةِ لِلْخَطِيبِ يَوْمَ السَّابِعِ لِيُخْطَبَ مُحْرِمًا (قَوْلُهُ رَاكِبًا كَانَ أَوْ مَاشِيًا) مُوَافِقٌ لِمَا فُسِّرَ بِهِ فِي الْأَمِّ مَعْنَى انْبِعَاثِ الرَّاحِلَةِ الْوَارِدِ فِي الْحَدِيثِ بِأَنَّهُ تَوَجَّهَهَا إِلَى مَكَّةَ سَائِرَةً وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِمَجْرَدِ ثَوْرَانِهَا خِلَافًا لِلْإِمَامِ حَيْثُ قَالَ مَعْنَى انْبِعَاثَ اسْتَوَتْ قَائِمَةٌ . وَيَدُلُّ لِلْقَوْلِ الْأَوَّلِ حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْلُ فِي دَيْرِ الصَّلَاةِ رَوَاهُ الْأَرْبَعَةُ وَحَسَنَهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ لَكِنْ ضَعَفَهُ الْبَيْهَقِيُّ وَجَزَمَ بِهِ الْمُصَنِّفُ هُنَا . وَقَالَ السَّبْكِ لَوْلَا كَثَرَةُ الْأَحَادِيثِ وَاسْتَهَارَ بِإِحْرَامِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ انْبِعَاثِ رَاحِلَتِهِ لَكَانَ فِي هَذَا زِيَادَةٌ عِلْمًا عَلَيْهِ . ثُمَّ قَوْلُهُ مُتَّفَقٌ عَلَى صِحَّتِهَا مُرَادُهُ بِهِ أَنَّ أَحَدًا لَمْ يَطْعَنَ فِي صِحَّتِهَا لَا أَنَّ لِلشَّيْخَيْنِ خُرْجَاهَا لِأَنَّ الْبُخَارِيَّ انْفَرَدَ بِبَعْضِهَا (قَوْلُهُ وَأَمَّا الْمَسْكِيُّ الْخ) مُرَأْنِ الْمُعْتَمِدِ خِلَافَهُ (قَوْلُهُ صِفَةُ الْإِحْرَامِ) أَيُ الصِّفَةِ الْمُحْصَلَةِ لَهُ إِذْ هُوَ إِمَّا يُطْلَقُ وَيُرَادُ بِهِ النِّيَّةُ وَمِنْهُ قَوْلُهُمُ الْإِحْرَامُ رُكْنٌ أَوْ الصِّفَةُ الْحَاصِلَةُ لِلدَّخُولِ فِي النَّسَكِ وَهِيَ الَّتِي يَفْسِدُهَا الْجَمَاعُ قَبْلَ التَّحَلُّلِ وَتَبْطُلُهَا الرَّدَّةُ وَلَيْسَتْ التَّجَرُّدُ وَمِنْهُ قَوْلُهُمْ لَا يَصِحُّ الْإِحْرَامُ إِلَّا بِالنِّيَّةِ وَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْبَلْقِينِيُّ كَالسَّبْكِ مِنْ أَنَّ الْإِحْرَامَ غَيْرُ النِّيَّةِ لَكِنْ يَتَوَقَّفُ حُصُولُهُ عَلَيْهَا كَسَائِرِ الْعِبَادَاتِ لَا يَتَأَنَّى مَا يَقَرَّرُ خِلَافًا لَهُمْ وَهُمْ فِيهِ لِأَنَّ مَعْنَاهُ أَنْ يُطْلَقَ عَلَى الصِّفَةِ السَّابِقَةِ هُوَ الْأَصْلُ وَعَلَى النِّيَّةِ إِنَّمَا هُوَ لِكُونِهَا مُحْصَلَةً لِتِلْكَ الصِّفَةِ (قَوْلُهُ الدَّخُولُ فِي الْحَجِّ الْخ) هَذَا بِالنِّسْبَةِ لِمُرِيدِ التَّعْيِينِ أَمَا مُرِيدُ الْإِطْلَاقِ فَصِفَةُ إِحْرَامِهِ أَنْ يَتَوَيَّ بِقَلْبِهِ الدَّخُولَ فِي النَّسَكِ مِنْ غَيْرِ تَعْيِينِ حَجٍّ وَلَا عُمْرَةٍ

وَأِنْ كَانَ قَارِئًا نَوَى الدُّخُولَ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ . وَالْوَاجِبُ أَنْ يَتَوَيَّ هَذَا بِقَلْبِهِ وَلَا يَجِبُ التَّلَفُّظُ بِهِ وَلَا التَّلْبِيَةُ ، وَلَكِنْ الْأَفْضَلُ أَنْ يَتَلَفَّظَ بِهِ بِلِسَانِهِ وَأَنْ يُكَلِّمَ ، لِأَنَّ بَعْضَ الصَّلَاءِ قَالَ لَا يَصِحُّ الْإِحْرَامُ حَتَّى يُكَلِّمَ ، وَبِهِ قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى ، فَلَا خِطَاطُ أَنْ يَتَوَيَّ بِقَلْبِهِ وَيَقُولَ بِلِسَانِهِ وَهُوَ مُسْتَحْضِرٌ نِيَّةَ الْقَلْبِ : نَوَيْتُ الْحَجَّ وَأَحْرَمْتُ بِهِ لِلَّهِ تَعَالَى ، لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، لَبَّيْكَ إِلَى آخِرِ التَّلْبِيَةِ . وَإِنْ كَانَ حَاجُّهُ عَنْ غَيْرِهِ فَلْيَقُلْ : نَوَيْتُ الْحَجَّ عَنْ فُلَانٍ وَأَحْرَمْتُ بِهِ لِلَّهِ تَعَالَى عَنْهُ ، لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ عَنْ فُلَانٍ إِلَى آخِرِ التَّلْبِيَةِ . قَالَ الشَّيْخُ أَبُو مُحَمَّدٍ الْجَوْنِيُّ : وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُسَمَّى فِي هَذِهِ التَّلْبِيَةِ مَا أَحْرَمَ بِهِ مِنْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ فَيَقُولَ : لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ بِحَجِّهِ لَبَّيْكَ إِلَى آخِرِهَا ، أَوْ لَبَّيْكَ

كما سذكروه (قوله فالاحتياط الخ) ظاهره أنه لا يتم الاحتياط إلا إن اقترنت النية بجميع التلبية وفيه عسر ، ولو قيل إنه يحصل اقترانها بالتلفظ بها وبأول التلبية لم يكن بعيداً إلا إن كان من يوجب التلفظ بها بوجهه بجميع الوارد مع اقتران النية بجميعة فحينئذ لا يتم الاحتياط إلا بما اقتضاه كلام المصنف .

(قوله عن فلان) تقدم في حج الأجير فيه تفصيل فراجعه .

(قوله قال الشيخ أبو محمد الخ) أقره في المجموع وصوبه في الأذكار قال لأنه الموافق للأحاديث . قال الأذرعى وهو كما قال ، فما في المهمات من تصويب ما في الروضة كالإملاء من عدم التذب ضعيف . وقضية قوله من حج أو عمره أن المطلق لا يسن له أن يقول بنسك ولو قيل بنسكه لم يبعد .

(قوله حجتين أو عمرتين) أى أو نصف حجة أو عمره فينقصد كاملاً قياساً على الطلاق على ما فيه مما بينته في شرح الإرشاد .

(قوله أربعة أوجه) زاد ابن جماعة خامساً وهو الإحرام بما أحرم به الغير ولا زيادة .

اللَّهُمَّ بِمِرَّةٍ أَوْ بِحَجَّةٍ وَعُمْرَةٍ . قَالَ وَلَا يَحْتَمِرُ بِهَذِهِ التَّلْبِيَةِ بَلْ يَسْمِعُهَا نَفْسُهُ بِخِلَافِ مَا بَعْدَهَا فَإِنَّهُ يَحْتَمِرُ بِهِ . وَأَمَّا مَا بَعْدَ هَذِهِ التَّلْبِيَةِ فَهَلِ الْأَفْضَلُ أَنْ يَذْكُرَ مَا أُحْرِمَ بِهِ فِي تَلْبِيَّتِهِ أَمْ لَا ؟ فِيهِ خِلَافٌ ، وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا يَذْكُرُهُ . وَقَدْ وَرَدَ الْأَمْرَانِ فِي الْحَدِيثِ وَاحِدُهُمَا مَحْمُولٌ عَلَى الْأَفْضَلِ وَالْآخَرُ لِإِبْيَانِ الْجَوَازِ .

(فرع) لو نَوَى الْحَجَّ وَلَبَّى بِعُمْرَةٍ ، وَنَوَى الْعُمْرَةَ وَلَبَّى بِالْحَجِّ ، أَوْ نَوَاهُمَا وَلَبَّى بِأَحَدِهِمَا أَوْ عَكْسَهُ . فَالْإِعْتِبَارُ مَا نَوَاهُ دُونَ مَا لَبَّى بِهِ .

(فرع) لو نَوَى حَجَّتَيْنِ أَوْ عُمْرَتَيْنِ انْفَعَدَتِ إِحْدَاهُمَا وَلَمْ تَلْزَمَهُ الْآخَرَى

(فرع) لَهُ فِيهَا يُحْرِمُ بِهِ أَرْبَعَةٌ أَوْجُهُ : الْإِفْرَادُ ، وَالْتَّمَعُ ، وَالْقِرَانُ ، وَالْإِطْلَاقُ .

فَأَمَّا الْإِفْرَادُ فَهُوَ أَنْ يُحْرِمَ بِالْحَجِّ فِي أَشْهُرِهِ مِنْ مِيقَاتِ طَرِيقِهِ ، ثُمَّ إِذَا فَرَغَ مِنْهُ خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ زَادَهَا اللَّهُ شَرْقًا فَأَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ مِنْ أَذَى الْحِلِّ وَيَفْرَغُ ، فَهُوَ صُورُهُ الْمُتَّفَقُ عَلَيْهَا

وَلَهُ صُورٌ مُخْتَلَفٌ فِيهَا نِسَائِيٌّ بَيَانُهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

لأن ما أحرم به الغير لا يخلو عن هذه الأربعة .

(قوله فأمَّا الإفراد) أى الذى هو أفضل وجوه أداء النسكين لما يأتى من أن القرآن أفضل من إفراد لم يعتمر بعده فى سنته .

(قوله فهو الذى يحرم بالعمرة من ميقات بلده) مثله ما إذا جاوزه مريد للنسك ثم

وَأَمَّا السُّنْعُ فَهُوَ الَّذِي يُحْرَمُ بِالْعُمْرَةِ مِنْ مِيقَاتِ بَلَدِهِ وَيَفْرَغُ مِنْهَا ثُمَّ يُنْشِئُ الْحَجَّ مِنْ مَسَكَةٍ ، سُمِّيَ مُتَمَتِّعًا لِاسْتِمْتَاعِهِ بِمَحْظُورَاتِ الْإِحْرَامِ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ ، فَإِنَّهُ يَحِلُّ لَهُ جَمِيعُ الْمَحْظُورَاتِ إِذَا فَرَّغَ مِنَ الْعُمْرَةِ سَوَاءَ كَانَ مَلَقًا هَدْيًا أَمْ لَمْ يَسْقُهُ .

وَأَمَّا الْقِرَانُ فَهُوَ أَنْ يُحْرِمَ بِالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ جَمِيعًا فَتَنْدَرِجُ أَفْصَالُ الْعُمْرَةِ فِي أَفْصَالِ الْحَجِّ وَيَتَعَدُّ الْمِيقَاتُ وَالْفَعْلُ فَيَجْزِي عَنْهَا طَوَافٌ وَاحِدٌ وَسَمَى وَاحِدًا وَحَلَقٌ وَاحِدٌ ، وَلَا يَزِيدُ عَلَى مَا يَفْعَلُهُ مُفْرَدُ الْحَجِّ أَصْلًا . وَلَوْ أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ وَحْدَهَا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ ثُمَّ أَحْرَمَ بِالْحَجِّ قَبْلَ الشُّرُوعِ فِي طَوَافِهَا صَحَّ إِحْرَامُهُ بِهِ أَيْضًا

أَحْرَمَ وَقَدْ بَقِيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَكَّةَ أَوْ الْحَرَمِ مَرَحِلَتَانِ وَإِلَّا لَزِمَهُ دَمُ الْإِسَاءَةِ فَقَطَّ عَلَى كَلَامِ طَوِيلٍ يَأْتِي فِيهِ .

(قَوْلُهُ ثُمَّ يَنْشِئُ الْحَجَّ مِنْ مَكَّةَ) شَرْطٌ فِي وَجُوبِ الدَّمِ لَا فِي تَسْمِيَتِهِ مُتَمَتِّعًا كَمَا سَنَذْكُرُهُ إِذَا لَوْ عَادَ وَأَحْرَمَ بِهِ مِنَ الْمِيقَاتِ كَانَ مُتَمَتِّعًا وَلَا دَمَ عَلَيْهِ .

(قَوْلُهُ سُمِّيَ مُتَمَتِّعًا) أَفْهَمَ كَلَامُهُ أَنَّ هَذَا وَجْهَ تَسْمِيَتِهِ مُتَمَتِّعًا لِإِلْزَامِهِ بِالدَّمِ وَهُوَ كَذَلِكَ لِأَنَّهُ سَبَبُ لَزُومِ الدَّمِ لَهُ كَوْنُهُ رَجَحَ مِيقَاتًا كَمَا يَأْتِي . وَقَوْلُهُ لِاسْتِمْتَاعِهِ أَيْ لِمُتَّكِنِهِ مِنْ ذَلِكَ وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْهُ .

(قَوْلُهُ وَلَا يَزِيدُ عَلَى مَا يَفْعَلُهُ مُفْرَدُ الْحَجِّ أَصْلًا) هَذَا بِالنِّسْبَةِ لِلْوَاجِبِ عَلَيْهِ وَإِلَّا فَقَدْ قَالَ الصِّمَرِيُّ وَالْعِمْرَانِيُّ يَسْنُ أَنْ يَأْتِيَ بِطَوَافَيْنِ وَسَعِيَيْنِ وَسَيَأْتِي مَبْسُوطًا فِي فُصْلِ انْسَعَى ، وَهَاصِلُهُ أَنَّهُ لَا يَسْنُ ، وَحِينَئِذٍ يَبْقَى كَلَامُ الْمُصَنِّفِ عَلَى ظَاهِرِهِ .

(قَوْلُهُ وَلَوْ أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ وَحْدَهَا فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ) مِثْلُهُ الْإِحْرَامُ بِهَا قَبْلَ أَشْهُرِهِ ثُمَّ إِدْخَالُهُ عَلَيْهَا فِي أَشْهُرِهِ كَمَا سَيُصْرَحُ بِهِ .

(قَوْلُهُ قَبْلَ الشُّرُوعِ فِي طَوَافِهَا) أَيْ وَلَوْ بِمَخْطُوءَةٍ ، وَخَرَجَ بِهِ اسْتِلَامُ الْحَجَرِ بَنِيَّةٍ فَيُصْحَ إِحْرَامُهُ بِالْحَجِّ بَعْدَهُ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ لِأَنَّهُ مُقَدِّمَتُهُ لَا بَعْضُهُ . وَنَقَلَ جَمَاعَةٌ عَنْهُ عَدَمَ الصَّحَّةِ سَبْرًا وَلَوْ شَكَّ هَلْ أَدْخَلَهُ قَبْلَ الشُّرُوعِ أَوْ بَعْدَهُ صَحَّ لِأَنَّ الْأَصْلَ جَوَازُ الْإِدْخَالِ وَشَمِلَ كَلَامُهُ مَا لَوْ أَسْلَفَهَا قَبْلَ الشُّرُوعِ فِي طَوَافِهَا ثُمَّ أَدْخَلَهُ عَلَيْهَا وَالْأَصَحُّ انْعِقَادُهُ فَاسِدًا فَيَلْزِمُهُ الْمَضَى فِي

وصارَ قارِناً ولا يَحْتَاجُ إلى نَيْفِ الْقِرَانِ . ولو أُحْرِمَ بِالْحَجِّ أَوَّلًا ثُمَّ أُحْرِمَ بِالْعُمْرَةِ قَبْلَ شُرُوعِهِ فِي أَفْكَالِ الْحَجِّ لم يَصَحَّ إِحْرَامُهُ بِهَا عَلَى الْقَوْلِ الصَّحِيحِ .
ولو أُحْرِمَ بِالْعُمْرَةِ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ ثُمَّ أُحْرِمَ بِالْحَجِّ فِي أَشْهُرِهِ قَبْلَ شُرُوعِهِ فِي طَوَافِ الْعُمْرَةِ صَحَّ إِحْرَامُهُ بِهِ وَصَارَ قَارِناً عَلَى الْأَصَحِّ .

وأما الإِطْلَاقُ فَهُوَ أَنْ يَتَوَيَّ نَفْسَ الْإِحْرَامِ وَلَا يَقْصِدَ الْحَجَّ وَلَا الْعُمْرَةَ وَلَا الْقِرَانَ فَهُوَ جَائِزٌ بِلَا خِلَافٍ ثُمَّ يَنْظُرُ فَإِنْ كَانَ إِحْرَامُهُ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ فَلَهُ صَرْفُهُ إِلَى مَا شَاءَ مِنْ حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ أَوْ قِرَانٍ وَيَكُونُ الصَّرْفُ وَالتَّصْمِينُ بِالنِّيَّةِ بِالْقَلْبِ لَا بِاللَّغْظِ وَلَا يَحْزِيهِ الْعَمَلُ

النسكين والقضاء ، وهل يحرم عليه الإدخال حينئذ إذا علم بالفساد لأن التلبس بالعبادة الفاسدة حرام أولاً لأن فاسد الحج كصحيحه كل محتمل ، ولعل الثاني أقرب ، فإن أفرد فيه بأن أتى بكل من النسكين وحده أو قرن أو تمتع فعليه دم فقط . أما في الإفراد فلأنه توجه عليه في القضاء القران ودمه فإذا تبرع بالإفراد لم يسقط الدم ، وأما في القران فواضح ، وأما في التمتع فلأنه يدخل فيه دم بقران لأنه بمعناه . وقال البلقيي يلزمه دم القران الذي ألزمه بالإفساد وآخر للتمتع .

(قوله وصار قارناً على الأصح) هو المعتمد ، ولا تغتر بقول بعض المتأخرين : عامة الأصحاب على خلافه .

(قوله فله صرفه إلى ما شاء من حج أو عمرة أو قران) أى وإن ضاق الوقت ويكون كمن أحرم بالحج في تلك الحالة كما رجحه الإسنوى . وأفهم كلام المصنف أن له أيضاً الصرف إلى ما شاء وإن فات وقت الحج وهو أحد احتمالين للقاضي ، قال غيره وهو ظاهر كلام الأصحاب ، فعليه إن عينه لعمره فذاك أو لحج فكمن فاتته الحج ، وله احتمال أنه يتعين عمره ورجحه الزركشى . قال الإسنوى : وقول الرويانى صرفه إلى العمرة يوافقه لكنه يوهم الاحتياج إلى الصرف .

(قوله قبل النية) أى الصارفة وشمل إطلاقه كالأصحاب للعمل الواجب والمندوب ، فقول

قَبْلَ النَّبِيِّ ، وَإِنْ كَانَ إِحْرَامُهُ قَبْلَ أَشْهُرِ الْحَجِّ انْتَقَدَ إِحْرَامُهُ عُصْرَةً .

(واعلم) أَنَّ هَذِهِ الْأَوْجُهَ الْأَرْبَعَةَ جَائِزَةٌ بِاتِّفَاقِ الْعُلَمَاءِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ .

وَأَمَّا الْأَفْضَلُ مِنْ هَذِهِ الْأَوْجُهِ فَهِيَ الْإِفْرَادُ ، ثُمَّ التَّمَتُّعُ ، ثُمَّ الْقِرَانُ ، وَالتَّغْيِينُ عِنْدَ الْإِحْرَامِ أَفْضَلُ مِنَ الْإِطْلَاقِ .

(واعلم) أَنَّ الْقِرَانَ أَفْضَلُ مِنَ الْإِفْرَادِ الْحَجِّ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَغْتَمِرَ بَعْدَهُ فِي سَنَتِهِ ، فَإِنَّ تَأْخِيرَ الْعُمْرَةِ عَنْ سَنَةِ الْحَجِّ مَكْرُوهٌ .

العمراني والحضرمي لو طاف ثم صرفه للحج وقع طوافه عن القُدوم فيه نظر وإن اعتمده الإسوي وغيره لأنه من سنن الحج المقصودة ، فإذا فعل قبل الصرف لم يعتد به من تلك الحيثية وإن اعتد به من حيث كونه تحية للبيت أن هذا لا يتوقف على خصوص الإحرام فضلاً عن كونه بحج . وينبغي حمل كلامهما على هذه الحيثية حتى يكون له وجه ، وحينئذ فلو سعى بعد لم يجزه ، وإن قلنا بما قالاه هكذا أفهم قال القاضي ولو أحرم مطلقاً ثم أفسده قبل التعين فأيهما عينه كان مفسداً له .

(قوله من غير أن يعتمر بعده في سنته) عبر بمثله في المجموع وكلام الروضة وأصلها محمول عليه ، وبه يعلم أن المراد بسنته ما بقي من شهر ذي الحجة الذي هو شهر حجه ، وأنه لو اعتمر قبل أشهر الحج ثم حج في عامه ولو من ميقات بلده لم يكن إفراداً ، وهو كذلك خلافاً للمحب الطبري أو غيره إلا أن يؤول كلامهم بأن المراد الإفراد الذي هو قسم التمتع الموجب للدم لا مطلقاً ، لأن الأصح أنه تمتع لادم فيه لأن الشروط التي ذكرها المصنف للتمتع إنما هي لوجوب الدم عليه لا لتسميته متمتعاً كما صرح به فهو من أحرم بالعمرة وأتمها ثم بالحج ، فالصورة المذكورة دون الإفراد في الفضل وأفضل من القران . وظاهر أن محل ذلك ما لم يعتمر أيضاً بعد الحج في سنته وإلا كانت من صور الإفراد الفاضل بل أفضلها . أما إذا لم يعتمر في تلك السنة أصلاً فإن كلا من التمتع والقران أفضل منه . وقول المتولي الإفراد أفضل وإن اعتمر في سنة أخرى قال في المجموع شاذ ضعيف وهو كذلك وإن اختاره السبكي مستدلاً بأنه لم ينقل عن فعله عليه السلام اعتمار بعد حجه ، ويرده قول المصنف جمعاً بين الروايات الكثيرة المتناقضة في إحرامه عليه السلام : الصواب الذي نعتقه أنه عليه السلام أحرم أولاً بالحج مفرداً

وَيَجِبُ عَلَى الْقَارَنِ وَالْمُسْتَمِعِ دَمُ شَاةٍ فَصَاعِدًا صِفَتُهَا الْأَضْحِيَّةُ ، وَيَجْزِيهِ
سُبُعُ بَدَنَةٍ أَوْ سُبُعُ بَقَرَةٍ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْهَدْيَ فِي مَوْضِعِهِ أَوْ وَجَدَهُ بِأَكْثَرِ مِنْ ثَمَنِ
الْمِثْلِ لَزِمَهُ صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ . وَإِنَّمَا يَجِبُ الدَّمُ
عَلَى الْمُسْتَمِعِ بِأَرْبَعَةِ شُرُوطٍ : أَنْ لَا يَعُودَ إِلَى مِيقَاتِ بَلَدِهِ لِإِحْرَامِ الْحَجِّ ،

ثُمَّ أَدْخَلَ عَلَيْهِ الْعُمْرَةَ لِمَصْلَحَةِ بَيَانِ الْإِحْرَامِ بِهَا فِي أَشْهُرِهِ هَذَا الْجَمْعُ الْعَظِيمُ وَإِنْ بَيْنَهُ قَبْلَ
ذَلِكَ بِاعْتِمَارِهِ فِيهَا ثَلَاثَ مَرَاتٍ فِي ثَلَاثِ سَنِينَ فِي الْقَعْدَةِ ، وَإِنَّمَا سَأَلَ ذَلِكَ خُصُوصِيَّةً لَهُ إِنْ
مَنْعْنَا إِدْخَالَهَا عَلَى الْحَجِّ ، فَدَرَجَ الْإِفْرَادَ لِأَخْتِيَارِهِ ﷺ لَهُ أَوَّلًا ، وَلِذَا وَاطَبَ عَلَيْهِ الْخُلَفَاءُ
الرَّاشِدُونَ إِلَّا عَلِيًّا فَاخْتَلَفَ فَعَلُهُ . وَعَلِمَ مِنْ إِطْلَاقِ الْمُصَنِّفِ وَغَيْرِهِ أَنَّ الْإِفْرَادَ أَفْضَلُ وَإِنْ
اعْتَمَرَ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ بَعْدَ حُجِّهِ أَوْ الْقَارَنِ قَبْلَ قَرَانِهِ أَوْ بَعْدَهُ وَهُوَ كَذَلِكَ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ ، وَإِنْ
بَحَثَ الْإِسْنَوِيُّ فِي الْأَوَّلَى أَنَّهَا أَفْضَلُ مِنَ الْإِفْرَادِ ، وَكَذَا هُوَ وَغَيْرُهُ فِي الثَّانِيَةِ تَبَعًا لِلْبَازِرِيِّ ،
لَأَنَّ فِي الْإِتْبَاعِ مَا يَزِيدُ عَلَى فَضْلِ النَّسَكِ الثَّالِثِ الَّذِي أَتَى بِهِ أَلَّا تَرَى إِلَى قَوْلِهِمْ إِنْ فَعَلَ الضَّحَى
ثَمَانِ رَكَعَاتٍ أَفْضَلَ مِنْ فَعَلِهَا اثْنَيْ عَشَرَ رَكْعَةً لِلْإِتْبَاعِ ، وَنَظَائِرُ ذَلِكَ كَثِيرَةٌ فِي كَلَامِهِمْ .
وَلَكِنْ أَنْ تَفْرُقَ بَيْنَ مَا تَشَبَّهُوا بِهِ مِنْ قَوْلِ الْأَصْحَابِ فَيَمْنُ بِرَجْوِ الْمَاءِ آخِرَ الْوَقْتِ فَإِنْ صَلَّى
بِالتَّيْمِ أَوَّلَهُ وَبِالْمَاءِ آخِرَهُ فَهُوَ النِّهَايَةُ فِي إِحْرَازِ الْفَضِيلَةِ وَبَيْنَ مَا هُنَا أَنَّ ذَاتَ الصَّلَاةِ الْمَفْعُولَةَ
مَعَ النِّقْصِ هِيَ الصَّلَاةُ الْمَفْعُولَةُ مَعَ الْكَمَالِ فَقَدْ أَتَى بِالْكَامِلِ الْمَقْصُودَ وَزِيَادَةَ مَعَ عِزِّهِ ، وَأَمَّا
هُنَا فَلَمْ يَأْتِ بِالصِّفَةِ الْكَامِلَةِ أَصْلًا مَعَ تَمَكُّنِهِ مِنْهَا وَإِنَّمَا أَتَى بِالنَّقِصَةِ وَزَادَ بِعَمَلِ آخِرٍ ، وَمَعْلُومٌ
أَنَّهُ لَا يَجْبِرُ مَا وَقَعَ مِنَ النِّقْصِ لِأَنَّهُ أَجْنَبِيٌّ عَنْ مَحَلِّهِ .

(قَوْلُهُ فَصَاعِدًا) أَيُ فَبَقَرَةٍ فَوَاحِدَةٍ مِنَ الْإِبِلِ ، وَلَيْسَ مُرَادُهُ فَشَاتَيْنِ فَأَكْثَرُ لِأَنَّ الزَّائِدَ
عَلَى الْوَاحِدَةِ لَا يَقَعُ وَاجِبًا وَالكَلَامُ فِيهِ .

(قَوْلُهُ بِأَكْثَرِ مِنْ ثَمَنِ مِثْلِهِ) مِثْلُهُ مَالُوهُ احتَاجَ إِلَيْهِ أَوْ إِلَى ثَمَنِ مِثْلِهِ كَمَا يَأْتِي بِسَطِّهِ مَعَ بَيَانِ
الصُّومِ وَوَقْتِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ فَوَائِدِ وَأَبْحَاثٍ فِي بَابِ الدَّمَاءِ آخِرَ الْكِتَابِ .

(قَوْلُهُ بِأَرْبَعَةِ شُرُوطٍ أَنْ لَا يَعُودَ إِلَى مِيقَاتِ بَلَدِهِ) أَيُ إِنْ كَانَ إِحْرَامُهُ بِالْعُمْرَةِ وَإِلَّا بِأَنْ
جَاوَزَهُ غَيْرَ مُرِيدٍ لِلنَّسَكِ ثُمَّ أَحْرَمَ مِنْ حَيْثُ عَنِ لَهُ لَمْ يَحْتَاجْ لِلْعُودِ إِلَّا لِلْحُلِّ لِإِحْرَامِهِ أَوْ مِثْلَ مَسَافَتِهِ كَمَا
هُوَ ظَاهِرٌ لِأَنَّهُ مِيقَاتُهُ فَلَا يَكْلِفُ أَبْعَدَ مِنْهُ وَكَعُودِهِ لِمِيقَاتِ بَلَدِهِ عُودَهُ لِمِثْلِ مَسَافَتِهِ أَوْ لِمِيقَاتِ
آخِرٍ وَلَوْ أَقْرَبَ مِنْهُ سِوَاءِ عَادَ إِلَيْهِ . وَأَحْرَمَ مِنْهُ أَمْ عَادَ إِلَيْهِ مُحْرَمًا إِذِ الْقَصْدُ قَطْعُ تِلْكَ الْمَسَافَةِ
مُحْرَمًا وَإِنَّمَا لَمْ يَكْتَفِ بِالْعُودِ إِلَى الْأَقْرَبِ إِذَا جَاوَزَ الْمِيقَاتِ لِمَا مَرَّ ، فَعَلِمَ أَنَّهُ لَا يَكْفِي مَجْرَدُ
الْخُرُوجِ إِلَى مَرَحَلَتَيْنِ مِنْ مَكَّةَ حَيْثُ لَمْ يَكُنَا مِثْلَ مَسَافَةِ مِيقَاتِهِ وَإِنْ قَالَ بِهِ جَمْعٌ . نَعَمْ إِنْ خَرَجَ

وَأَنْ يَكُونَ إِحْرَامُهُ بِالْعُمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ ، وَأَنْ يَحُجَّ مِنْ عَلَيْهِ ، وَأَنْ لَا يَكُونَ مِنْ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمِنْ أَهْلِ الْحَرَمِ وَمَنْ كَانَ مِنْهُ عَلَى أَقَلِّ مِنْ مَرَحَلَتَيْنِ ،

لمرحلتين من الحرم فقضية قول الروضة وأصلها لو عاد لميقات أقرب لآدم عليه لأنه أحرم من موضع ليس ساكنوه من حاضري المسجد الحرام سقوط الدم لأن الخارج لمرحلتين من الحرم أحرم من موضع ليس ساكنوه من الحاضرين على مرجح النووي . ويؤيده ما في الكفاية عن الإنابة والعدة من أن المتمتع لو سافر بعد عمرته سفر قصر أى من الحرم ثم حج من سنته أى بأن أحرم من تلك المسافة فلا دم عليه ، ونقله في المجموع عن قطع الفوراني وأقره وإنما ينفعه العود إن كان قبل تلبسه بنسك ولو بعض طواف القدوم بأن أحرم بالحج خارج مكة مثلاً ثم دخل إليها ثم طاف بعض طواف القدوم ثم خرج إلى الميقات بعد طواف القدوم أو طواف الوداع بأن أحرم بالحج منها ثم طاف للوداع عند خروجه لعرفة فإنه يسن له كما يأتي في كل من هذين لا ينفعه العود لأنه إنما أتى بما يشبه التحلل وإنما ينفعه العود أيضاً إن كان قبل الوقوف بعرفة كما اقتضاه تعبير الروضة والمجموع وغيرهما وصرح به بعض المتأخرين وحمل عبارتهما على غير ذلك فيه نظر وسيأتي الفرق بينه وبين القارن (قوله وأن يكون إحرامه بالعمرة في أشهر الحج) يفهم منه أنه لو أحرم آخر جزء من رمضان لم يلزمه دم وهو كذلك بل له ثواب عمرة في رمضان لكن دون ثواب من أتى بجميع أفعالها فيه . (قوله وأن لا يكون من حاضري المسجد الحرام) أى حين إحرامه بالعمرة بأن لا يكون حال تلبسه متوطناً بالحرم أو قريباً منه (قوله ومن كان منه الخ) هو المعتمد الذي رجحه الرافعي في الشرح الصغير واقتضاه كلامه في الكبير وتبعه المصنف في كتبه والعبرة بالوطن فلو توطن غريب محلاً بين الحرم دون مرحلتين فلا دم أو مكى محلاً بينه وبين الحرم مرحلتان فالدم ولا أثر لمجرد نية الاستيطان ومن له مسكنان أحدهما قريب من الحرم اعتبر ما إقامته به أكثر ثم ما به أهله وماله دائماً أو غالباً فإن كان كل محل محل اعتبر الأهل كما ذكره المحب الطبري وحصل المراد بهم في الزوجة والأولاد المحاجير وأقره المتأخرون ، ثم ما عزم على الرجوع إليه للإقامة فيه ، ثم ما خرج منه ، فإن استويا في كل شيء اعتبر محل إحرامه . ويؤخذ من اعتبارهم فيمن له مسكنان ما إقامته به أكثر أن من لمسكنه طريقان إلى الحرم إحداهما على دون مرحلتين والأخرى على مرحلتين اعتبر ما يكون سلوكه له أكثر ، ويحتمل أنه حاضر مطلقاً لأن منزله يصدق عليه أنه على دون مرحلتين ، ولا نظر لكونه يصدق عليه أنه على أكثر من ذلك لأن الأصل براءة الذمة من الدم . إذا علمت ذلك فالمعتمد الذي لا محيد عنه أن من قصد مكة إن جاوز الميقات غير مريد للنسك ثم اعتجر حين عن ذلك بمكة أو بقرىها لزمه دم على

قَبْلَ قَدِّ أَحَدِ هَذِهِ الشُّرُوطِ فَلَا دَمَ عَلَيْهِ وَهُوَ مُتَمَتِّعٌ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَقِيلَ يَكُونُ

الْمُخْتَارُ فِي الرُّوَضَةِ وَالْمَجْمُوعِ فِي الْأَوَّلَى وَعَلَى الْأَصَحِّ فِيهِمَا تَبَعاً لِلْعِرَاقِ فِي الثَّانِيَةِ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْحَاضِرِينَ لِعَدَمِ الْإِسْطِيطَانِ . وَمَا نَقَلَهُ الزَّرْكَشِيُّ وَغَيْرُهُ عَنْ جَمْعِ كَالْغَزَالِي فِي الْأَوَّلَى وَعَنْ ابْنِ كَيْجٍ وَالدَّارِمِيِّ فِي الثَّانِيَةِ مِنْ عَدَمِ لَزُومِهِ لِأَنَّهُ حَاضِرٌ أَوْ فِي مَعْنَاهُ فَبُنِيَ عَلَى أَحَدِ قَوْلِي الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ الْحَاضِرَ مِنْ حَصَلِ ثَمَّةٍ وَلَوْ مُسَافِراً وَالْمَشْهُورَ خِلَافَهُ لَكِنْ اسْتَشْكَلَ مَا هُنَا جَمَا فِي الرُّوَضَةِ مِنْ مَحَلٍّ آخَرَ مِنْ أَنَّهُ لَوْ جَاوَزَ الْمِيقَاتِ مَرِيداً لِلنَّسْكِ ثُمَّ أَحْرَمَ بِالْعِمْرَةِ مُتَمَتِّعاً وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ مَكَّةَ مَرَحِلَتَانِ لَزِمَهُ دِمَانُ دَمٍ لِلتَّمَتُّعِ وَدَمٌ لِلْإِسَاءَةِ أَوْ أَقَلُّ فَدَمٌ لِلْإِسَاءَةِ فَقَطُّ لِفَقْدِ التَّمَتُّعِ الْمَوْجِبِ لِلدَّمِ لِأَنَّهُ حِينَئِذٍ مِنْ حَاضِرِي الْحَرَمِ فَكَيْفَ يُجْعَلُ هَذَا مِنَ الْحَاضِرِينَ مَعَ عَصِيَانِهِ وَلَا يُجْعَلُ ذَلِكَ مِنْهُمْ مَعَ عَدَمِ عَصِيَانِهِ . وَأَجِيبُ بِأَنَّ ذَلِكَ مُحْمُولٌ عَلَى غَيْرِ الْمُسْتَوْطِنِ وَهَذَا مُحْمُولٌ عَلَى الْمُسْتَوْطِنِ ، وَرَدَّ بِأَنَّ الْمُسْتَوْطِنَ لَا فَرْقَ فِي عَدَمِ وَجُوبِ الدَّمِ عَلَيْهِ بَيْنَ أَنْ يُحْرَمَ عَلَى مَرَحِلَتَيْنِ مِنْ مَكَّةَ أَوْ أَقَلِّ وَقَدْ فَرَّقُوا فِيهِ بَيْنَهُمَا وَلَكِنْ رَدَّهُ بِأَنَّ التَّفَرُّقَ إِنَّمَا هِيَ بِالنِّسْبَةِ لِلْوَطَنِ لَا لِلْحُلِّ الْإِحْرَامِ ، وَحِينَئِذٍ فَالَّذِي يَتَجَهَّأُ أَنْ يُقَالَ إِنْ كَانَ بَيْنَ وَطْنِهِ وَالْحَرَمِ مَرَحِلَتَانِ لَزِمَهُ دَمٌ لِلتَّمَتُّعِ سِوَا أَجَاوَزِ مِيقَاتِهِ مَرِيداً لِلنَّسْكِ أَمْ لَا أَوْ دُونَهُمَا لَمْ يَلْزَمْهُ مُطْلَقاً وَهَذَا يَجْتَمِعُ أَطْرَافُ كَلَامِ الشَّيْخَيْنِ . وَقَوْلُ الْبَلْقِينِيِّ مَنْ دَخَلَ مَكَّةَ فِي غَيْرِ أَشْهُرِ الْحَجِّ ثُمَّ اعْتَمَرَ فِي أَشْهُرِهِ أَيْ ثُمَّ حَجَّ مِنْ سُنَّتِهِ لَا يَلْزَمُهُ دَمٌ مَبْنِيٌّ عَلَى الضَّعِيفِ السَّابِقِ . وَاسْتَشْكَلَ أَيْضاً تَعْيِيرَهُمَا هُنَا بِالْقُرْبِ مِنْ مَكَّةَ مَعَ أَنَّ الْمُعْتَبَرَ عِنْدَهُمَا الْقُرْبُ مِنَ الْحَرَمِ ، وَيُجَابُ بِأَنَّهُمَا إِنَّمَا تَرَكََا التَّنْبِيهَ عَلَيْهِ لِلْعِلْمِ بِهِ مِمَّا قَدَّمَاهُ عَلَى أَنَّ مَكَّةَ قَدْ تَطْلُقُ وَيُرَادُ بِهَا جَمِيعُ الْحَرَمِ .

«(فَرَعٌ)» أَحْرَمَ آفَاقِي بِالْعِمْرَةِ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ وَأَتَمَّهَا تَمَّ قَرْنٍ مِنْ عَامِهِ لَزِمَهُ دِمَانٌ كَمَا قَالَ الْبَغَوِيُّ . وَقَالَ الْمَرْزُوقِيُّ إِنَّهُ قِيَاسُ قَوْلِ الشَّافِعِيِّ وَتَبِعَهُ الشَّيْخُ أَبُو حَامِدٍ وَمَشَى عَلَيْهِ الْبَلْقِينِيُّ وَالرَّضِيُّ الطَّبْرِيُّ وَنَقَلَهُ الْعَزْزُ بْنُ جَمَاعَةَ عَنْ وَالِدِهِ ، لَكِنْ صَوَّبَ السَّبْكَى لَزُومَ دَمٍ وَاحِدٍ لِلتَّمَتُّعِ ، قَالَ لِأَنَّ مَنْ وَصَلَ مَكَّةَ فَمَرَّ بِقَرْنٍ أَوْ تَمَتُّعٍ فَهُوَ حَاضِرٌ وَعَلَى تَقْدِيرِ أَنْ لَا يَلْحَقَ بِالْحَاضِرِينَ فَدَمٌ لِلتَّمَتُّعِ وَالْقِرَانِ مُتَجَانِسٌ فَيَتَدَاخَلَانِ ، ثُمَّ قَالَ نَعَمْ إِنْ قِيلَ إِنْ الْحَاضِرُ هُوَ الْمُسْتَوْطِنُ اسْتِقَامَ وَجُوبُ دَمَيْنِ مَعَ احْتِمَالِ فِيهِ مِنْ جِهَةِ التَّدْخُلِ . وَيُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِهِ أَنَّ مَا صَوَّبَهُ مِنْ لَزُومِ دَمٍ وَاحِدٍ مَبْنِيٌّ عَلَى الْقَوْلِ الضَّعِيفِ مِنْ عَدَمِ اعْتِبَارِ الْإِسْطِيطَانِ وَمِنْ ثَمَّةٍ لَمَّا كَانَ الْإِسْنَوِيُّ وَغَيْرُهُ يَعْتَمِدُونَهُ تَبَعُوا السَّبْكَى فِيمَا صَوَّبَهُ وَأَنَّ التَّدَاخُلَ إِنَّمَا هُوَ احْتِمَالٌ لَهُ وَلَكِنْ وَجْهٌ قَوِيٌّ ، وَيُؤَيِّدُهُ مَا مَرَفِعُ مِنْ أَفْسَدِ عَمْرَتِهِ ثُمَّ أَدْخَلَ عَلَيْهَا الْحَجَّ . وَقَدْ يَقَالُ قِيَاسُ مَا قَالَ الْبَغَوِيُّ أَنَّ الْمُتَمَتِّعَ لَوْ كَرَّرَ الْعِمْرَةَ قَبْلَ حَجِّهِ تَكَرَّرَ الدَّمُ وَهُوَ مَا أَفْتَى بِهِ الرَّيْمِيُّ لَكِنْ قَالَ يَجْمَعُ مُتَأَخِّرُونَ بَعْدَهُ وَهُوَ الْأَوْجَهُ . وَفِي الْمَجْمُوعِ فِي مَبْحَثِ التَّمَتُّعِ عَنْ صَاحِبِ الْبَيَانِ مَا يَصْرَحُ بِهِ . وَالْفَرْقُ أَنَّ عِلَّةَ وَجُوبِ الدَّمِ فِي الْقَارِنِ تَرْفَهُهُ بِأَحَدِ النَّسَكَيْنِ وَهُوَ حَاصِلٌ هُنَا مَعَ

مُفْرِدًا. وَإِنَّمَا يَجِبُ الدَّمُ عَلَى الْقَارَنِ بِشَرَطَيْنِ : أَنْ لَا يَمُودَ إِلَى الْمِيقَاتِ بَعْدَ دُخُولِ مَسَكَّةٍ وَقِيلَ يَوْمَ عَرَفَةَ ، وَأَنْ لَا يَكُونَ مِنْ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ .

رَجَعَهُ لِلْمِيقَاتِ أَيْضًا فَوَجِبَ الدِّمَانُ ، وَفِي التَّمَتُّعِ رَجَعَهُ لِلْمِيقَاتِ لِأَنَّهُ لَوْ بَدَأَ بِالْحَجِّ لاحتِجَاجُ بَعْدِهِ إِلَى الْخُرُوجِ لِأَدْنَى الْحُلِّ لِلْإِحْرَامِ بِالْعِمْرَةِ وَهُوَ غَيْرُ مُتَكَرِّرٍ . وَيُؤْخَذُ مِنْهُ مَعَ مَا مَرَّ وَيَأْتِي أَنَّ الْمَوْجِبَ لِدَمِ التَّمَتُّعِ هُوَ الْإِحْرَامُ بِالْعِمْرَةِ مَعَ الْإِحْرَامِ بِالْحَجِّ وَأَنَّهُ يَجُوزُ تَقْدِيمُ الدِّمِ عَلَيْهِ وَبَعْدَ الْإِحْرَامِ بِهَا وَأَنَّهُ لَوْ قَدِمَ الدِّمُ هُنَا عَلَى بَعْضِ الْعِمْرَةِ الْمُتَكَرِّرَةِ لَمْ يَلْزَمْهُ لِلْمُتَأَخِّرَةِ عَنْهُ شَيْءٌ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ هِيَ الْمَوْجِبُ وَإِنَّمَا الْمَوْجِبُ هُوَ الْأَوَّلَى وَالْإِحْرَامُ بِالْحَجِّ كَمَا قَرَّرَ ، وَهَذَا يَفْرُقُ بَيْنَ مَا هُنَا وَمَا لَوْ فَعَلَ الْحَرَمُ مُحَرَّمَاتٍ مِنْ جِنْسٍ وَكَفَّرَ فِي أَثْنَائِهَا لِأَنَّ الْمُتَأَخِّرَ ثَمَّةٌ مُسْتَقِلٌّ بِإِجَابِ فَلَمْ يُمْكِنْ وَقُوعُ الْمُتَقَدِّمِ عَلَيْهِ عَنْهُ ثُمَّ رَأَيْتُنِي صَرَحْتُ بِذَلِكَ فِيمَا يَأْتِي آخِرَ الْكِتَابِ (قَوْلُهُ أَنَّ لَا يَمُودُ إِلَى الْمِيقَاتِ) أَيْ الَّذِي أَحْرَمَ مِنْهُ أَوْ إِلَى مِثْلِ مَسَافَتِهِ أَوْ مِيقَاتِ آخِرٍ أَوْ مَرَحَلَتَيْنِ مِنَ الْحَرَمِ نَظِيرَ مَا مَرَّ فِي التَّمَتُّعِ الْمُلْحَقِ بِهِ الْقَارَنُ (قَوْلُهُ بَعْدَ دُخُولِ مَكَّةَ) يَفْهَمُ أَنَّهُ لَوْ عَادَ قَبْلَ دُخُولِهَا لَمْ يَسْقُطْ وَهُوَ كَذَلِكَ عَلَى الْأَوْجِهَةِ لَوْ جُوبَ قَطَعَ كُلُّ الْمَسَافَةِ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمِيقَاتِ لِكُلِّ مِنَ النَّسَكَيْنِ ، وَأَنَّهُ لَوْ أَحْرَمَ بِالْعِمْرَةِ مِنَ الْمِيقَاتِ وَدَخَلَ مَكَّةَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ قَبْلَ الطَّوَافِ فَأَحْرَمَ بِالْحَجِّ لَمْ يَلْزَمْهُ دَمٌ وَإِنْ كَانَ قَارِنًا وَهُوَ ظَاهِرٌ وَاقْتِضَاهُ كَلَامُ الدَّارِمِيِّ وَأَقْرَهُ السَّبْكِ (قَوْلُهُ وَقِيلَ يَوْمَ عَرَفَةَ) يَعْنِي قَبْلَ الْوُقُوفِ بِهَا فَلَوْ عَادَ بِهِ اسْتَقَرَّ الدِّمُ . وَمُقْتَضَى كَلَامِهِ أَنَّهُ لَوْ عَادَ قَبْلَ يَوْمِ عَرَفَةَ فَلَا دَمَ وَإِنْ طَافَ لِقُدُومِهِ قَالَ بَعْضُهُمْ وَهُوَ الْمَذْهَبُ ، وَنُوزِعَ بِمَا لَا يَجْدِي وَتَقْيَاسُهُ أَنَّ الْعُودَ يَنْفَعُهُ وَإِنْ سَعَى بَعْدَ طَوَافِ الْقُدُومِ . فَإِنْ قُلْتُ مَرَّ فِي التَّمَتُّعِ أَنَّ عُودَهُ إِنَّمَا يَضِدُّ إِذَا كَانَ قَبْلَ التَّلْبِيسِ بِنَسَكٍ وَقَدْ أَحْلَقُوا الْقَارَنَ بِهِ فِي أَكْثَرِ أَحْكَامِهِ فَمَا الْمَعْنَى الَّذِي أَوْجَبَ عَدَمَ لِحُوقِهِ بِهِ هُنَا ؟ قُلْتُ الْقِيَاسُ وَاضِحٌ عَلَى مُقَابَلَةِ الَّذِي مَرَّ ، فَيُجَابُ بِأَنَّهُ قَدْ مَرَّ لَكَ أَنَّ مَنْ جَاوَزَ الْمِيقَاتِ ثُمَّ عَادَ بَعْدَ الشُّرُوعِ فِي الطَّوَافِ لَمْ يَنْفَعِهِ الْعُودُ أَيْ لِأَنَّهُ أَخَذَ فِي أَسْبَابِ التَّحْلِيلِ حَقِيقَةً إِنْ كَانَ مُتَمَتِّعًا وَإِلَّا فَقِيمًا يَشَبُّهَا فَلَمْ يَشْرَعْ لَهُ لَثَلَا يَتَأَدَّى النَّسَكُ بِالْحَرَامِ نَاقِصٌ . إِذَا عَلِمْتَهُ فَطَوَافُ التَّمَتُّعِ بِقِسْمِهِ السَّابِقِينَ وَقَعَ بَعْدَ تَحْلُلِهِ مِنْ أَحَدٍ نَسَكِيهِ وَقَدْ مَرَّ أَنَّ كِلَا مَهْمَا لَهُ دَخَلَ فِي إِجْبَابِ الدِّمِ فَكَأَنَّهُ وَقَعَ بَعْدَ فَعَلِ بَعْضِ التَّحْلِيلِ فَلَمْ يَنْفَعِهِ الْعُودُ لِذَلِكَ بِخِلَافِ الْقَارَنِ فَإِنَّ طَوَافَهُ وَقَعَ قَبْلَ دُخُولِ شَيْءٍ مِنْ أَسْبَابِ تَحْلِيلِ نَسَكِيهِ فَيَنْفَعُهُ الْعُودُ لِزَوَالِ النِّقْصِ بِهِ حِينَئِذٍ مَعَ عَدَمِ تَقْصِيرِهِ . وَمَنْ ثُمَّ لَمْ يَنْظُرُوا فِي حَقِّهِ لَوْ جُودَ مَا يَشَبُّهَا مِنْهُ بِخِلَافِ مَجَاوِزِ الْمِيقَاتِ . وَأَمَّا السَّعَى بَعْدَهُ فَقَدْ وَقَعَ بِطَرِيقِ التَّبَعِ مَعَ أَنَّهُ لَا دَخَلَ لَهُ حِينَئِذٍ فِي التَّحْلِيلِ بِخِلَافِ وَقُوفِهِ بِعَرَفَةَ لِأَنَّهُ شَرُوعٌ فِي أَسْبَابِ التَّحْلِيلِ فَلَمْ يَنْفَعِ الْعُودَ بَعْدَهُ وَنَفَعَ قَبْلَهُ . وَاعْلَمْ أَنَّ صَاحِبِي الرُّونْقِ وَاللِّبَابِ قَالَا يَشْتَرِطُ فِي الدِّمِ عَلَى التَّمَتُّعِ تَمَتُّعُهُ بَيْنَ النَّسَكَيْنِ . قَالَ الْأَذْرَعِيُّ وَلَعَلَّ الْمُرَادَ أَنَّ مُحْصِلَ زَمَانٍ بَيْنَهُمَا يُمْكِنُ أَنَّ يَتَمَتُّعَ فِيهِ بِنَحْوِ الطَّيِّبِ وَالْجَمَاعِ أَهْدَوْفِيهِ نَظَرَ . وَالْوَجْهُ أَنَّهُ لَا يَتَبَرَّأُ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ .

(فرع) لو أحرَمَ عَمْرُو بِمَسَا أُحْرِمَ بِهِ زَيْدٌ جَاَزَ لِلْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ فِي ذَلِكَ . ثُمَّ إِنْ كَانَ زَيْدٌ مُحْرَمًا اِنْعَقَدَ لِعَمْرٍو مِثْلُ إِحْرَامِهِ ، إِنْ كَانَ حَبًّا فَحَبٌّ ، وَإِنْ كَانَ عُمَرَةً فَعُمَرَةٌ ، وَإِنْ كَانَ قِرَانًا قِرَانٌ ، وَإِنْ كَانَ مُطْلَقًا اِنْعَقَدَ إِحْرَامُ عَمْرٍو أَيْضًا مُطْلَقًا ، وَيَتَخَيَّرُ فِي صَرْفِهِ إِلَى مَا شَاءَ كَمَا يَتَخَيَّرُ زَيْدٌ ، وَلَا يَلْزَمُهُ صَرْفُهُ إِلَى مَا يَصْرِفُ إِلَيْهِ زَيْدٌ إِلَّا إِذَا أَرَادَ كإِحْرَامِ زَيْدٍ بَعْدَ تَمْيِينِهِ . وَلَوْ

(تَمَّة) قد يجب الدم على غير محرم كمتأجر أمر أجيره يتمتع أو قران وولي نحو وصي قرن أو تمتع أو فعل محظوراً آخر بتفصيله الآتي (قوله انعقد لعمره مثل إحرامه) محله كما يعلم من آخر كلامه إن صح إحرامه بخلاف ما إذا أحرَمَ بفساد أو كان غير محرم أو كافراً أو أتى بصورة الإحرام ولو مفصلاً فإنه ينعقد لعمره مطلقاً في كل ذلك لأنه قصده بصفة فإذا بطلت بقي أصلها (قوله إلا إذا أراد كإحرام زيد بعد تميينه) هو ما في التهذيب ويؤيده ما قاله المتولي ونقله الروياني عن الأصحاب من صحة أنا محرم غداً أو رأس الشهر أو إذا دخل فلان ثم إذا وجد الشرط صار محرماً بخلاف قوله إذا أو متى أو إن أحرَمَ زيد أو طلعت الشمس فأنما محرم والفرق فيه عسر ، وقد يتحمل له بأن الأول قدم فيه الجزم بالإحرام ثم علقه على شيء آخر فلشدة تعلق النسك لم يمكن الإلغاء مع الجزم ولكون الكلام لا يتم إلا بآخره لم يكن محرماً من حين التلطف بخلاف الثاني فإنه قدم فيه أداة التعليق فلم يمكن الانعقاد معها ولو قال إن شاء الله، فإن أراد التبرك صح، وإن أطلق أو قصد التعليق فلا . أشار إليه في المجموع . واستشكل الشيخان الشق الثاني أعني ما بعد قولي بخلاف قوله إلى إلخ لصحة إن كان زيد محرماً فأنما محرم وكان محرماً فإن المعلق هنا بحاضر وثم بمستقبل لأن ما يقبله من العقود يقبلهما جميعاً . وأجيب بأن المعلق بحاضر أقل غرراً لوجوده في الواقع وإنما تبعه في قوله إن كان محرماً فأنما محرم في الإحرام مطلقاً وفي عدمه بخلاف أحرمت كإحرام زيد للجزم به هنا بخلافه ثم . ولو أحرَمَ كإحرام اثنين أي معينين كما هو ظاهر صار مثلهما إن انفقا وإلا فقارن . نعم إن كان إحرامهما فاسداً انعقد له مطلقاً أو أحرَمَ أحدهما فقط ، فبحث أن القياس انعقاده صحيحاً في الصحيح ومطلقاً في الفاسد ويتمين تقييده بما إذا كان ذو الإحرام الصحيح محرماً بعمره حتى يمكن صرف الإحرام المطلق الذي استفاده من التشبيه بالثاني إلى الحج الذي يمكن إدخاله على العمرة التي استفادها من التشبيه بالأول وإلا فلو كان الأول محرماً بالحج أو بهما فلا فائدة لانعقاده له

كَانَ زَيْدٌ أَحْرَمَ مُطْلَقًا ثُمَّ عَيَّنَهُ قَبْلَ إِحْرَامِ عَمْرٍو فَالْأَصَحُّ أَنَّهُ يَتَعَدُّ إِحْرَامَ عَمْرٍو مُطْلَقًا.

وَالثَّانِي: يَتَعَدُّ مُمَيَّنًا. وَلَوْ كَانَ إِحْرَامُ زَيْدٍ فَاسِدًا انْتَقَدَ لَعَمْرٍو إِحْرَامَ مُطْلَقًا عَلَى الْأَصَحِّ. وَلَوْ كَانَ زَيْدٌ غَيْرَ مُحْرَمٍ انْتَقَدَ لَعَمْرٍو إِحْرَامَ مُطْلَقًا وَيَصْرَفُهُ إِلَى مَا شَاءَ، سَوَاءَ كَانَ بَظُنِّ أَنْ زَيْدًا مُحْرَمًا أَمْ يَعْلَمُ أَنَّهُ غَيْرُ مُحْرَمٍ بَأَن يَعْلَمَ أَنَّهُ مَيِّتٌ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

مطلقاً ، ثانياً لأنه لا يمكن صرفه لما يدخل على ما هو فيه من الحج ، ولو كانا مطلقين أو أحدهما فقط فالذي يظهر أن يقال إن لم يرد التشبيه في المستقبل انعقد له مطلقاً في الأولى وكالمعين في الثانية وإن أراحه ، فإن اختلف تعيينهما في الأولى أو تعيين المطلق مع المعين في الثانية فصارن وإلا فهو مثلهما (قوله فالأصح أنه ينعقد لإحرام عمرو ومطلقاً) أى ما لم يقصد أنه مثله حالاً ومثله في ذلك ما لو كان زيد متمتعاً أو أحرم بالعمرة ثم أدخل الحج عليها فيلزمه فيها الإحرام بالعمرة لا التمتع في الأولى ولا القران في الثانية إلا إن قصد أنه مثله حالاً فيكون في الأولى حاجاً إن كان زيد عند إحرامه فرغ من العمرة وأحرم بالحج وفي الثانية قارناً. ولو أحرم كل إحرامه قبل صرفه في صورة الإطلاق التي ذكرها المصنف وقبل الإدخال في الثالث وقصد التشبيه به في حال تلبسه بإحرامه الحاضر والآتي صح على الأوجه وإن نظر فيه الأذرعى بأنه في معنى التعليق بمستقبل ، قال إلا أن يقال إنه جازم في الحال أو يقتصر ذلك في الكيفية لا في الأصل . وقول بعضهم إن كان إحرام عمرو بعد تعيين زيد صح وإلا فلا ضعيف ، وعلى الصحة فظاهر أنه يلزمه أن يتبعه في الصرف والإدخال. ويظهر أن يأتي ذلك في الثانية أيضاً فيلزمه خصوص التمتع هنا وإن لم يلزمه فيها لو كان زيد أحرم بعمرة بنية التمتع كما مر ، ولو تحلل زيد لحصره ونحوه لم يتبعه عمرو وإن كان إحرامه حال تحلله ونوى التشبيه حالاً فيها يظهر قياساً على ما لو لم يكن محرماً . ولو قال له زيد أحرمت بالعمرة تبعه وإن ظن كذبه وكان فاسقاً لأنه لا يعلم إلا من جهته بأنه غير محرم أو محرماً بفاسد انعقد له مطلقاً ، أو محرماً بالحج تبين أن إحرامه كان به . فإن فات وقته تحلل وأراق دماً ولا رجوع له به عليه ، ولو نسي منويه أو تعذر سؤال زيد لم يتحرر كعدد ركعات الصلاة فلا يحل إلا بتعيين ثم تارة يعرض له ذلك قبل الإتيان بشيء من الأعمال وتارة

(فصل في التَّليَّةِ) السُّتَعَبُ فِيهَا أَنْ يَفْتَصِرَ عَلَى تَلِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهِيَ :
لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ ، إِنَّ الْحَدَّ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ
لَا شَرِيكَ لَكَ . بكسر الميم من قوله إِنَّ الْحَدَّ ، وَلَوْ قُتِحَتْ جَارَ ، فَإِنْ زَادَ عَلَيْهَا
قَدْ تَرَكَ السُّتَعَبَ وَلَكِنْ لَا يُكْرَهُ عَلَى الْأَصَحِّ .

بعده ، وعمل بسط ذلك المطولات وقد استوفيت أكثره في شرح الإرشاد (قوله فتحت جاز)
ما ذكره هو المعتمد وإن نقل الزمخشري عن الشافعي اختيار الفتح وارتضاه الإسنوي لقول
الأذري راداً عليه إن اختيارات الشافعي لا تؤخذ من الزمخشري . ووجه ترجيح الكسر
سلامته عما يوهمه الفتح من التعليل والتخصيص ، أي أن الإجابة معلولة ومختصة بحال شهود
الإنعام وليس المطلوب الأكمل إلا إخلاصها له تعالى من حيث ذاته لا بواسطة شهود شيء
آخر . فإن قلت والمكسورة قد تدل على التعليل أيضاً ، قلت هو خلاف المتبادر منها فكان
الفتح فيه أظهر . والمشهور أيضاً نصب والنعمة ويجوز رفعها . ووجه نفي الشريك هنا بسائر
أنواع الرد على الجاهلية في قولهم بعده إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك .

(قوله فإذا زاد) أي أو نقص (قوله ولكن إلخ) في النسائي وغيره وصححه الحاكم
كان من تليته ﷺ لييك إله الحق لييك . في الأم يسن ذلك من التلية المشهورة ، وكان عمر
وابنه رضي الله تعالى عنهما يزيدان لييك لييك وسعديك والخير يديك لييك والرغبة إليك
والعمل . ولييك مثنى مضاف منصوب بعامل لا يظهر قصد به التكثير إجابة لدعوة سيدنا
إبراهيم على نبينا وعليه وعلى سائر الأنبياء أفضل الصلاة والسلام معنا أقننا على طاعتك
إقامة بعد إقامة . ومعنى سعديك قيل أسعد بك ، وقيل مساعدة لطاعتك بعد مساعدة .
والكلام في بنائها كلييك . والرغبة بفتح الراء والمد وبضمها والقصر الطلب . وروى ابن
المنذر عن عمر أنه كان يزيد لييك ذا النعماء والفضل الحسن لييك مرغوباً ومرهوباً إليك .
وصح عن جابر أن الناس كانوا يزيدون فيها ذا المعارج والنبى ﷺ يسمع ولم يقل لهم شيئاً .
وروى ابن المنذر مرفوعاً : لييك حقاً حقاً تعبداً ورقاً ، لكن الصحيح أنه موقوف على أنس .
وهذا كله يرد على من قال بكراهة الزيادة . لكن قد يستشكل ما هنا بما قالوه في أذكار
الطواف من أن كل ما أثر فيه عن أحد من الصحابة رضي الله عنهم يكون مندوباً ومأثوراً
فلم جعلوه ثم كذلك بخلافه هنا . وقد يجاب بأن الذي يعهد منه ﷺ وواظب عليه جهاراً
هنا هو ما في المتن فكان الاختصار عليه أولى لذلك بخلافه ثم فإنه لم يعهد منه مثل ذلك لأن

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ بَعْدَ التَّسْلِيَةِ، وَيَسْأَلُ اللَّهُ رِضْوَانَهُ وَالْجَنَّةَ،
وَيَسْتَعِذُّ بِهِ مِنَ النَّارِ، ثُمَّ يَدْعُو بِمَا أَحَبَّ لِنَفْسِهِ وَلِمَنْ أَحَبَّ. وَيُسْتَحَبُّ
الْإِكْتِنَارُ مِنَ التَّسْلِيَةِ، وَيُسْتَحَبُّ قَائِمًا أَوْ قَاعِدًا أَوْ رَاكِبًا، وَمَائِيًا وَمُضْطَجِعًا
وَجُنُبًا وَحَائِضًا، وَيَتَأَكَّدُ اسْتِحْبَابُهَا عِنْدَ تَغَايُرِ الْأَحْوَالِ وَالْأَمَاكِنِ وَالْأَزْمَانِ،
وَيُسْتَحَبُّ فِي كُلِّ صُغُودٍ وَمُحْبُوطٍ وَحَدُوثٍ أَمْرٍ مِنْ رُكُوبٍ أَوْ نَزُولٍ أَوْ
اجْتِمَاعٍ رِفَاقٍ أَوْ قِيَامٍ أَوْ قُعُودٍ، وَعِنْدَ السَّحَرِ وَإِقْبَالِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
وَالْفَرَاغِ مِنَ الصَّلَاةِ، يُسْتَحَبُّ فِي السَّجْدِ الْحَرَامِ وَمَسْجِدِ الْخَيْفِ بِمَعْنَى وَمَسْجِدِ
إِبْرَاهِيمَ ﷺ بِعَرَفَاتٍ لِأَنَّهَا مَوَاضِعُ نُسُكٍ. وَيُسْتَحَبُّ أَيْضًا فِي سَائِرِ الْمَسَاجِدِ
عَلَى الْأَصَحِّ.

أذكار الطواف خفية، على أن ذلك مشكل خارج عن القواعد فلا يقاس عليه.

(قوله ويستحب الخ) الأكل صلاة التشهد وليضم إليها السلام لكرهه لإفراد أحدهما
عن الآخر (قاله ويسأل) أي ثم يسأل كما قاله الزعفراني.

(قوله والفراغ من الصلاة) ظاهره تقديمها على الأذكار المشروعة عقبا وهو محتمل.

(قوله ومسجد إبراهيم ﷺ بعرفات) إطلاق كونه بعرفات إنما هو باعتبار مؤخره
إذ هو الذي منها فقط كما يأتي أو هو من مجاز المجاورة. وصرح كلامه أن المراد إبراهيم
الخليل عليه الصلاة والسلام ويوافقه كلامه في غير هذا الكتاب كالرافعي، وما اعترض به
الإسنوي عليهما وتبعه بعض تلامذته من أن ما قالاه خطأ أي وإنما هو منسوب إليه أحد
أبواب المسجد الحرام بني في دولة بني العباس زده الأذرعى والتقى القاسى وغيرهما بأن ذلك
غير قادح في النسبة المذكورة لاحتمال أنه جده بعد تهديمه وعلى تقدير بنائه له فلا يمنع نسبته
للخليل عليه الصلاة والسلام لصلاته به واتخاذ مصلى للناس، وبأن هذه النسبة وقعت في كلام
متقدمي الأصحاب ومتأخريهم منهم ابن كعب والقاضى والرويانى وسبقهم إلى ذلك الأذرعى في
عدة مواضع وهو عمدة هذا الشأن وابن المنذر كغيره من أكابر العلماء.

(قوله ويرفع بها صوته الخ) محمله إن لم يشوش على نحو قارئ أو ذاكر أو مصلٍّ

وَيَرْفَعُ بِهَا صَوْتَهُ فِي الْمَسَاجِدِ عَلَى الْأَصَحِّ كَمَا يَرْفَعُ فِي غَيْرِ الْمَسَاجِدِ ، وَقِيلَ لَا يَرْفَعُ فِي الْمَسَاجِدِ ، وَقِيلَ وَيَرْفَعُ فِي الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ دُونَ غَيْرِهَا .

وَلَا يُبَلِّغُ فِي حَالِ طَوَافِ الْقُدُومِ وَالسَّعْيِ عَلَى الْأَصَحِّ ، لِأَنَّ لَهَا أَذْكَاراً مَخْصُوصَةً . وَأَمَّا طَوَافُ الْإِفَاضَةِ فَلَا يُبَلِّغُ فِيهِ بِلَا خِلَافٍ خُرُوجَ وَقْتِ التَّلْبِيَةِ . وَيُنْتَحَبُ لِلرَّجُلِ رَفْعُ صَوْتِهِ بِالتَّلْبِيَةِ بِمَحِثٍ لَا يُضِرُّ بِنَفْسِهِ ، وَبِكَوْنِ صَوْتِهِ دُونَ ذَلِكَ فِي صَلَاتِهِ عَلَى رُحُولِ اللَّهِ ﷻ عَفْياً . وَأَمَّا الْمَرْأَةُ فَلَا تَرْفَعُ صَوْتَهَا بِهَا بَلْ تَقْتَصِرُ عَلَى إِسْمَاعِهَا نَفْسَهَا ، فَإِنْ رَفَعَتْهُ كَرَهُ وَلَمْ يَحْرَمْ .

أَوْ طَائِفٍ أَوْ نَائِمٍ ، فَإِنْ شَوْشَ عَلَى وَاحِدٍ مِنْ هَؤُلَاءِ بَرَفَعَ صَوْتَهُ أَوْ يَفُوقُ مَا يَسْمَعُ نَفْسَهُ حَرَمَ عَلَيْهِ إِنْ كَثُرَ التَّشْوِيشُ وَإِلَّا كَرَهُ . وَمَا فِي الْجَمْعِ وَغَيْرِهِ مِمَّا يَصْرَحُ بِالْكَرَاهَةِ يَنْبَغِي حَمْلُهُ عَلَى الشَّقِ الثَّانِي .

(قَوْلُهُ فِي حَالِ طَوَافِ الْقُدُومِ وَالسَّعْيِ الْخ) ظَاهِرُهُ أَنَّ طَوَافَ النُّفْلِ قَبْلَ الشُّرُوعِ فِي أَسْبَابِ التَّحُلُّلِ وَمَتْنِ طَوَافِ الْوُدَاعِ يَوْمَ خُرُوجِهِ لَعَرَفَةِ لَا يُبَلِّغُ فِيهِ لِأَنَّ لَهُ أَذْكَاراً مَخْصُوصَةً وَهُوَ مَا اقْتَضَاهُ كَلَامُ الْمَحَبِّ الطَّبْرِيِّ ، لَكِنْ يُؤْخَذُ مِنْ عِلَّةِ الْمُصَنِّفِ تَقْيِيدَ ذَلِكَ بِمَحَالِ الْأَذْكَارِ الْمَخْصُوصَةِ فِي الطَّوَافِ فَغَيْرِهَا تَسْنِ التَّلْبِيَةِ فِيهِ وَفِيهِ وَقْفَةٌ إِذْ قَضِيَتْ كَلَامُهُمْ أَنَّهُ لَا يُبَلِّغُ فِي طَوَافِ الْقُدُومِ وَلَوْ فِي الْمَحَالِ الَّتِي لَا ذِكْرَ لَهَا فَكَذَا غَيْرُهُ إِلَّا أَنْ يَفْرُقَ وَتَكْرَهُ التَّلْبِيَةَ فِي مَوَاضِعِ التَّجَاسُّاتِ كَغَيْرِهَا مِنَ الْأَذْكَارِ .

(قَوْلُهُ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالتَّلْبِيَةِ) أَيْ إِلَّا الْمَقْتَرَنَةَ بِالْإِحْرَامِ كَمَا مَرَّ ، وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ صَوْتُهُ بِالدُّعَاءِ عَقِبَ التَّلْبِيَةِ وَالصَّلَاةِ دُونَ صَوْتِهِ بِهَا كَمَا بَحَثَهُ الزَّرْكَشِيُّ . وَكَذَا يَسْنُ لِكُلِّ مَنْ يَصَلِّي وَيُسَلِّمُ عَلَيْهِ ﷺ أَنْ يَرْفَعَ صَوْتَهُ مِنْ غَيْرِ إِفْحَاشٍ فِي الْمُبَالَغَةِ . وَقَضِيَّتُهُ أَنَّهُ لَا فَرْقَ فِي ذَلِكَ بَيْنَ مَنْ اخْتَلَعَهَا وَرَدَّهَ وَأَكْثَرَ مِنْهَا وَغَيْرَهُ وَهُوَ مُتَجَهِّدٌ إِنْ أَمِنَ عَلَى نَفْسِهِ الرِّبَاةَ وَحَصُولَ ضَرَرٍ لَهُ أَوْ لْغَيْرِهِ (قَوْلُهُ لَا يُضِرُّ بِنَفْسِهِ) هُوَ بَضْمُ أَوَّلِهِ وَكُسْرُ ثَانِيهِ مِنْ أَضَرَّ بِخِلَافٍ يَضُرُّهُ مِنْ خَرَفَانِهِ بِفَتْحِ أَوَّلِهِ وَضَمِّ ثَانِيهِ .

(قَوْلُهُ كَرَهُ) أَيْ إِلَّا إِنْ كَانَتْ وَحْدَهَا أَوْ بِحُضْرَةِ نَحْوِ مُحْرَمٍ وَمِثْلِهَا الْخُشْيُ ، وَإِنَّمَا حَرَّمَ رَفْعَ صَوْتِهَا بِالْأَذَانِ لِأَنَّهُ يَنْدُبُ الْإِصْغَاءَ إِلَيْهِ ، وَهَذَا كُلُّ أَحَدٍ مُشْتَغِلٌ بِتَّلْبِيَةِ نَفْسِهِ ، وَمَنْ ثُمَّ لَمْ يَحْرَمْ غَنَؤُهَا لِأَنَّهُ لَا يَنْدُبُ الْإِصْغَاءَ إِلَيْهِ بَلْ يَكْرَهُ (قَوْلُهُ وَيُسْتَحَبُّ تَكَرُّارُ التَّلْبِيَةِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ ثَلَاثَ

وَبُسْتَحَبُّ تَكَرُّرُ التَّلْبِيَةِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، وَيَأْتِي بِهَا مُتَوَالِيَةً لَا يَقْطَعُهَا بِكَلَامٍ وَلَا غَيْرِهِ ، فَإِنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ بِاللَّفْظِ ، نَصًّا عَلَيْهِ الشَّافِي وَأَصْحَابُهُ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى . وَيُسَكِّرُهُ أَنْ يُسَلَّمَ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْعَمَلَةِ . وَإِذَا رَأَى شَيْئًا فَأَعْجَبَهُ فَالَسَّنَةُ أَنْ يَقُولَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْعَيْشَ عَيْشُ الْآخِرَةِ . وَمَنْ لَا يُحَسِّنُ التَّلْبِيَةَ بِالْعَرَبِيَّةِ يُكَلِّمُ بِلِسَانِهِ . وَيَدْخُلُ وَقْتُ التَّلْبِيَةِ مِنْ حِينَ يُحْرِمُ وَيَبْقَى إِلَى أَنْ يَشْرَعَ فِي التَّحَلُّلِ . وَسَيَأْتِي بَيَانُ هَذَا وَاضِحًا إِنَّ شَاكَا اللَّهَ تَعَالَى

مرات (الصحيح أو الصواب كما في المجموع أنه يكرر جميع التلبية ثلاث مرات (قوله ولا غيره) يستثنى منه سكتة لطيفة عند قول الملك لأنها سنة حيثئذ ، وكأن حكمتها الإشعار بأن لا شريك لك بعدها إنما أتى به للتسميم والتأكيد للاستغناء عنه بما سبقه والحذر من توهم عود النبي بلا لما قبلها وإن بعد جداً (قوله رد السلام باللفظ) أى يسن له ذلك وإن كره السلام عليه كما قالوه في باب السير وتأخيرها إلى فراغها أحب كما في المؤذن . ويفرق بين عدم وجوب الرد عليهما وبين وجوبه على القارئ لتفويته لشعارهما بخلافه ، وبين التذنب هنا وعدمه للمؤذن بأنه ثم قد يحل بالإعلام المؤدى إلى لبس بخلافه هنا .

(« فرع ») قال ابن حبان من أصحابنا : يسن إدخال الملبى أصبعيه في أذنيه لقوله ﷺ لما وصل إلى وادى الأزرع كأنى أنظر إلى موسى واضعاً أصبعيه في أذنيه له جوار بالتلبية . وقد ينظر فيه بأن مثل ذلك لا يثبت به سنية على قواعد أصحابنا ، إلا أن يؤخذ ذلك من أن سياق حكايته ﷺ عنه تدل على الثناء عليه به ترغيباً في التأسي به فيه (قوله وإذا رأى) الذى يظهر أن رأى هنا بمعنى أدرك ليشمل الإدراك بحاسة من الحواس الخمس .

(قوله فأعجبه) أى أو أساءه كما نص عليه في الأم للاباع فيهما لكن الوارد فيه عند الإعجاب بأتمه يوم عرفة لببك إن العيش عيش الآخرة ، وعند الإساءة في حفر الخندق لما رآهم وقد نهكت أبدانهم واصفرت ألوانهم اللهم إن العيش عيش الآخرة ، وحيثئذ فيؤخذ أن من في نسك يأتى بالتلبية في الحالتين ومن ليس في نسك يأتى باللهم إن العيش عيش الآخرة فيهما وهو ظاهر وإن لم أر من صرح بذلك ، وحكمته أنها تحصل في الإعجاب على الشكر وفي الإساءة على الصبر إذ معناه أن الحياة المطلوبة الهنية الدائمة هي حياة دار الآخرة . وقيل معناه العمل بالطاعة (قوله ومن لا يحسن النج) خرج به من يحسن قالوا

(فصل في مُحَرَّمَاتِ الإِحْرَامِ)

فَيَحْرُمُ عَلَيْهِ بِالْإِحْرَامِ بِالْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ سَبْعَةُ أَنْوَاعٍ :

(الْأَوَّلُ اللَّبْسُ) وَالْمَحْرُمُ ضَرَبَانِ : رَجُلٌ وَامْرَأَةٌ ، فَأَمَّا الرَّجُلُ فَيَحْرُمُ عَلَيْهِ سِتْرُ جَمِيعِ رَأْسِهِ أَوْ بَعْضِهِ بِكُلِّ مَا يُعَدُّ سَاتِرًا سَوَاءَ كَانَ خَاطًا أَوْ غَيْرَهُ ، مُتَنَادًا أَوْ غَيْرَهُ ، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يَضَعَ عَلَى رَأْسِهِ عِمَامَةً وَلَا خِرْقَةً وَلَا قَلَنْسُوَةً مُقَوَّرَةً ، وَلَا يَغْصِبُهُ بِعَصَابَةٍ وَنَحْوِهَا حَتَّى يَحْرُمَ أَنْ يَسْتُرَ مِنْهُ قَدْرًا يَقْصُدُ

كَتَسْلِيحِ الصَّلَاةِ وَمُقْتَضَاهُ حَرَمَةُ التَّرَجُّمَةِ عَلَى الْقَادِرِ كَحَرَمَةِ تَرْجُمَتِهِ لِلأَذْكَارِ فِي الصَّلَاةِ وَفِيهِ نَظَرٌ . وَالْفَرْقُ بَيْنَ مَنْ فِي الصَّلَاةِ وَمَنْ لَيْسَ فِيهَا وَاضِحٌ . ثُمَّ رَأَيْتُ الْأَذْرَعِي اعْتَمَدَ مُقْتَضَى التَّشْبِيهِ وَخَالَفَهُ غَيْرُهُ فَقَالَ الْأَقْوَى الْجَوَازُ مُطْلَقًا . وَالْفَرْقُ أَنَّ الْكَلَامَ فِي الصَّلَاةِ مُفْسَدٌ مِنْ حَيْثُ الْجَمْلَةُ أَهْدَى وَهُوَ ظَاهِرٌ صَرِيحٌ فِيمَا ذَكَرْتَهُ (قَوْلُهُ بِالْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ) أَيْ أَوْ بِالْإِحْرَامِ الْمَطْلُوقِ قَبْلَ أَنْ يَصْرِفَهُ إِلَيْهِمَا أَوْ إِلَى أَحَدِهِمَا (قَوْلُهُ سَبْعَةُ أَنْوَاعٍ) عِدَّةَا بَعْضُهُمْ عَشْرِينَ وَبَعْضُهُمْ عَشْرَةٌ وَلَا تَخَالَفُ لِأَنَّ مَا عَدَا السَّبْعَةَ الْمَذْكُورَةَ مِمَّا تَزِيدُ دَاخِلَ فِيهَا. قَبْلَ حِكْمَةِ تَحْرِيمِهَا الْخُرُوجَ عَنِ الْعَادَةِ لِيَتَذَكَّرَ بِهِ مَا هُوَ فِيهِ مِنَ الْعِبَادَةِ . وَأَقُولُ حِكْمَتُهُ أَيْضًا مَا أَشِيرُ إِلَيْهِ فِي الْحَدِيثِ مِنْ مَصْبِرِهِ أَشْعَثُ أَغْبَرُ لِيَتَذَكَّرَ بِذَلِكَ الذَّهَابَ إِلَى الْمَوْقِفِ الْأَعْظَمِ فَيَجَازِي بِأَعْمَالِهِ فَيَحْمِلُهُ ذَلِكَ عَلَى غَايَةِ مِنْ إِتْقَانِ تِلْكَ الْعِبَادَةِ الْمَهْمَةِ وَالْخُلُوصِ فِيهَا (قَوْلُهُ أَوْ بَعْضُهُ) دَخَلَ فِيهِ الْبَيَاضُ وَرَاءَ الْأُذُنِ وَهُوَ الْمُعْتَمَدُ الْمُرَجَّحُ فِي الرُّوْضَةِ وَغَيْرِهَا . وَمَنْ بَحَثَ الْخَاقِ الْأُذُنَ بِهِ فَقَدْ وَهَمَ . كَيْفَ وَأَصْحَابُنَا عَلَى أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنَ الرَّأْسِ بَلْ أَجْمَعَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى أَنَّ الْبَيَاضَ حَوْلَهَا لَيْسَ مِنَ الرَّأْسِ ، فَالْمُرَادُ بِالْبَيَاضِ وَرَاءَهَا الَّذِي مِنَ الرَّأْسِ مَا حَاذَى أَعَالِيهَا كَمَا عَلِمَ مِنَ الْإِجْمَاعِ الْمَذْكُورِ خِلَافًا لِمَا يُوْهَمُهُ إِطْلَاقُهُمُ الْبَيَاضَ وَرَاءَهَا (قَوْلُهُ بِكُلِّ مَا يَعْدُ سَاتِرًا إلخ) هَذَا الضَّابِطُ هُوَ الْمُعْتَمَدُ وَلَا يَرُدُّ عَلَيْهِ مَا لَوْ شُدَّ خِطًّا عَلَى رَأْسِهِ لِأَنَّهُ لَا يَعْدُ سَاتِرًا قَالَهُ الْأَصْحَابُ بِخِلَافِ الْعَصَابَةِ الْعَرِيضَةِ كَمَا فِي الْجَمْعِ . وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ مُرَادَهُ بِالْعَرِيضَةِ أَنْ لَا يَكُونَ بَحِثٌ يَقَارِبُ الْخِيطَ ، وَيَحْتَمِلُ الْمُرَادُ أَنْ يَكُونَ بَحِثٌ يَسْمَى سَاتِرًا عَرَفًا وَقَدْ أَطْبَقَ وَقَدْ يَرْجِعُ لِلأَوَّلِ وَدَخَلَ فِيهِ نَحْوُ الْعَسَلِ الثَّخِينِ وَمَا يَحْكِي الْبَشْرَةَ فَتَجِبُ

سِتْرُهُ لِشَجَّةٍ وَتَحْوِمًا إِذَا لَمْ يَكُنْ بِهِ شَجَّةٌ ، أَمَّا مَا لَا يُعَدُّ سَاتِرًا فَلَا بُسَّ بِهِ مِثْلُ
أَنْ يَتَوَسَّدَ عِمَامَةً أَوْ سَادَةً

فيه القدية على المعتمد ، ولا تغر بمن توهم خلافه مستدلاً بكلام النافي لأن المدار هنا على ما يعد ساتراً عرفاً ولو حكى البشرة إذ الملحظ هنا الترفه وهو حاصل بذلك وفي الصلاة على ما يمنع إدراكها إذ الملحظ في ستر العورة درء الفتنة وإنما يحصل بذلك ومن ثم كفى للستر بالماء الكدر هناك لا هنا (قوله إن لم يكن به شجة) مفهومه بالنسبة لعدم لزوم القدية لا بالنسبة لعدم الحرمة غير مراد لقول المجموع قال أصحابنا لو كان على المحرم جراحة فشد عليها خرقه فإن كانت في غير الرأس فلا قدية وإن كانت في الرأس لزمته القدية لأنه يمنع في الرأس المحيط وغيره اهـ . قال بعضهم والمراد بالشد هنا هو مجرد اللف لا العقد وإن كان هو المراد من الشد الواقع في نحو شد الحميان والمحيط عن الإزار اهـ وهو متجه إن لم يحتاج للعقد للاستمسك على الجراحة وإلا فالوجه جواز العقد أيضاً لكن مع القدية . ثم المراد بالعقد عقد الخرقه نفسها ، أما لو شد عليها في غير الرأس خيطاً وربطه فإن ذلك لا يسمى عقداً ولا يحرم ولا فديه به .

« (فرع) » سئل عن به سلس بول لا يستمسك إلا بشد ذكره فشده حرصاً على طهارته تحزراً عن تنجس بدنه وثوبه ، فأفتيت فيه بما حاصله أنه لا قدية عليه بالشد مطلقاً لما تقرر عن المجموع المصرح بأنه لا أثر في غير الرأس لشد لا إحاطة فيه بأن خلا عن العقد ولا بالعقد إن تعين لدفع النجاسة ، وبأنه متى أمكنه الشد بنحو خيط أولف الخرقه من غير عقد لم يجز له العقد ولزمته به القدية . ومما استدلت به لعدم القدية في العقد المذكور قولهم كل محظور في الإحرام أبيح للحاجة فيه القدية إلا نحو السراويل والخف لأن ستر العورة ووقاية الرجل عن النجاسة مأمور بهما لمصلحة الصلاة وغيرها فغُفِّفَ فيهما اهـ . ويوافق ذلك ما سأذكره في الباب السابع فيمن لبس عمامة لضرورة واحتاج لكشف كل رأسه لغسله من الجنابة أو بعضه لمسحه في الوضوء أنه لا يتعدد به القدية مطلقاً لأن الإكراه الشرعي كالإكراه الحسي ، وفرقت بين الشد والعقد بأن العقد صبر المعتقد مستمسكاً بنفسه فيوجد فيه حقيقة الإحاطة الممتنعة ولا كذلك المشدود عليه بخيط لأنه غير مستمسك بنفسه فلا يسمى بخيطاً . ويؤيد ذلك قولهم يحرم عليه شق إزاره ولف كله بنصف على ساق إن عقده كما في الروضة وأصلها . وقول المجموع إن شده مراده به عقده لما تقرر من الفرق بين العقد والشد ، ومن ثم عللوا الحرمة بقولهم لأن المعتقد يشبه المحيط من حيث أنه مستمسك بنفسه .

أَوْ يَنْفَسَ فِي مَاءٍ أَوْ يَسْتَظِلَّ بِمَحْمِلٍ أَوْ نَحْوِهِ فَلَا بَأْسَ بِهِ ، سَوَاءٌ مَسَّ الْمَحْمِلُ رَأْسَهُ أَمْ لَا . وَقِيلَ إِنَّ مَسَّ الْمَحْمِلِ رَأْسَهُ لَزِمَهُ الْقُدْيَةُ وَلَيْسَ بِشَيْءٍ . وَلَوْ وَضَعَ يَدَهُ عَلَى رَأْسِهِ وَأَطَالَ أَوْ شَدَّ عَلَيْهِ خَيْطًا لَصَدَاعٌ أَوْ غَيْرُهُ فَلَا بَأْسَ . وَلَوْ وَضَعَ عَلَى رَأْسِهِ خِلًّا أَوْ زِينِيلاً وَنَحْوَهُ كَرِهَ وَلَا يَحْرُمُ عَلَى الْأَصَحِّ . وَلَوْ طَلَى عَلَى رَأْسِهِ بِخَنَاءٍ أَوْ طِينٍ أَوْ سَرَمٍ فَإِنْ كَانَ رَقِيقًا فَلَا نِجْسَ عَلَيْهِ ، وَإِنْ كَانَ ثَخِينًا يَسْتُرُ وَجَبَتِ الْقُدْيَةُ عَلَى الصَّحِيحِ . وَأَمَّا غَيْرُ الرَّأْسِ مِنَ الْوَجْهِ وَبَاقِي الْبَدَنِ فَلَا يَحْرُمُ سَرُّهُ بِالْإِزَارِ وَالرِّدَاءِ وَنَحْوِهِمَا ، وَإِنَّمَا يَحْرُمُ فِيهِ الْمَلْبُوسُ وَالْمَعْمُولُ عَلَى قَدَرِ الْبَدَنِ

(قوله أو ينفس في ماء) أى ولو كدراً كما مر (قوله وليس بشيء) أى وإن قال به المتولى وتبعه جمع ومن ثم صوب الرافعى خلافه ، وفى المجموع أنه ضعيف أو باطل ، وقول الإمام ويستظل المحرم على المحمل أو الراحلة والأرض بما شاء ما لم يمس رأسه لا يؤيده خلافاً للبلقينى ومن تبعه لأنه كما قاله الولى العراقى ليس فيه الاستظلال بالمحمل وإنما فيه الاستظلال بما شاء وهو فيه أو على الراحلة بلا محمل أو على الأرض ما لم يمس ما استظل به رأسه ، والكلام إنما هو فى الاستظلال بالمحمل نفسه لا بغيره وهو فيه ، وأغرب بعضهم فى فهم هذا النص فاحذره (قوله فلا بأس) أى وإن قصد بهما الستر كما اقتضاه إطلاقهم . ويفرق بينه وبين ما يأتى فى نحو الزنبيل بأنه قد يقصد به الستر عادة بخلاف اليد والخيطة . نعم قولهم يكفى ستر بعض العورة بيده يقتضى أنه قد يقصد بها فليؤثر فيها القصد كالزنبيل إلا أن يفرق بأن الماء الكدر يكفى ثم ولا شيء فيه هنا وإن قصد به الستر كما اقتضاه إطلاقهم فلتكن اليد مثله . والحاصل أن ما قد يعتاد الستر به عادة كالزنبيل لا مرجح فيه إلا للقصد فآثر فيه بخلاف ما لا يقصد عادة به ستر مطلقاً كاليد والماء الكدر . (قوله أو زنبيلاً) هو بكسر الزاى ويجوز فتحها مع حذف النون كوزن رغيث وهو الفقه .

(قوله كره) محله ما إذا لم يقصد به الستر وإلا حرم أخذاً مما قاله جمع متقدمون واقتضاه تعليل الرافعى خلافاً للإسنوى من وجوب القدية بذلك . نعم إن استرخى على رأسه حتى صار كالقنينة ولم يكن فيه شيء يحمل حرم ولزمت فيه القدية وإن لم يقصد به الستر حينئذ كما هو ظاهر لأنه فى هذه الحالة يسمى ساتراً عرفاً (قوله من الوجه) أى لإجماع الصحابة

أَوْ قَدَرِ عَضْوَمَهُ بِحَيْثُ يُحِيطُ بِهِ إِمَّا بِخِيَاطَةٍ وَإِمَّا بِغَيْرِ خِيَاطَةٍ ، وَذَلِكَ
كَالْقَمِيمِ وَالسَّرَاوِيلِ وَالتُّبَّانِ وَالْجُبَّةِ وَالْقَبَاءِ وَالْخُفِّ وَكُجَّةِ اللَّبَدِ وَالْقَمِيمِ
الْمَنْجُوعِ غَيْرِ الْمَخِيطِ وَدِرْعِ الزَّرْدِ وَالْجُرْشَنِ وَالْجُورَبِ وَالْمُزَقِّ بَعْضُهُ
يَبْقَى سِوَاهُ كَمَا كَانَ مِنَ الْجُلُودِ وَالْقُطُنِ أَوْ غَيْرِهَا ، وَسَوَاءٌ أَخْرَجَ بَدَنَهُ مِنْ
كَمِّ الْقَبَاءِ أَمْ لَا ، وَالْأَصَحُّ تَحْرِيمُ الْمَدَاسِ وَشَبْهِهِ بِخِلَافِ النَّعْلِ ، فَإِنْ لَيْسَ
شَيْئًا مِنْ هَذِهِ لَزِمَهُ الْقِدْيَةُ طَالَ الزَّمَانُ أَمْ قَصُرَ ، وَأَمَّا مَا لَمْ يُوْجَدْ فِيهِ الْإِحَاطَةُ
الْمَذْكُورَةُ فَلَا بَأْسَ بِهِ ، وَإِنْ وَجِدَتْ فِيهِ خِيَاطَةٌ ، فَهِيَ جُورُ أَنْ يَرْتَدِيَ الْقَمِيمِ
وَالْجُبَّةِ وَيَتَخَفَّ بِهِ فِي حَالِ النَّوْمِ ، وَأَنْ يَتَزَرَ بِسَرَاوِيلٍ أَوْ بِإِزَارٍ مُلْفَقٍ مِنْ
رِقَاعٍ مَخِيطَةٍ ، وَلَهُ أَنْ يَشْتَمِلَ بِالْمَبَاقِ وَالْإِزَارِ وَالرِّدَاءِ طَائِفِينَ وَثَلَاثَةً وَأَكْثَرَ ،
وَلَهُ أَنْ يَتَقَلَّدَ السَّيْفَ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَيْهِ ، وَلَا يَعَارِضُهُ خَيْرٌ مُسْلِمٍ الَّذِي أَخَذَ بِهِ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَالِكٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
وَلَا تَحْمَرُوا رَأْسَهُ وَلَا وَجْهَهُ ، فَقَدْ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ ذَكَرَ الْوَجْهَ وَهُمْ مِنْ بَعْضِ الرِّوَاةِ ، وَحَمَلَهُ فِي
الشَّامِلِ عَلَى مَا لَا يَدُ مِنْ كَشْفِهِ مِنَ الْوَجْهِ لِيَتَحَقَّقَ بِهِ كَشْفُ جَمِيعِ الرَّأْسِ ، عَلَى أَنَّهُ نَقَلَ عَنْهُمَا
أَنَّهُمَا لَا يَقُولَانِ بِمَنْعِ سِتْرِ رَأْسِ الْمَيِّتِ وَوَجْهِهِ .

(قَوْلُهُ أَوْ قَدَرِ عَضْوَمَهُ مِنَ الْخِ) يَشْمَلُ مَا يَعْمَلُ عَلَى قَدَرِ الْوَجْهِ بِحَيْثُ يَسْتَمْسِكُ عَلَيْهِ كَمَا
يَتَّخِذُ مِنَ الْحَدِيدِ لِلْمَقَاتِلِ وَكَيْسَ الْحَيَّةِ إِذْ لَيْسَ الْمُرَادُ بِالْعَضْوِ حَقِيقَتَهُ الْمُبَايَنَةَ لِلشَّعْرِ وَهِيَ كَمَا فِي
الْقَامُوسِ كُلِّ لَحْمٍ وَافِرٍ بَعْظُهُ ، وَمِنْ ثَمَّ عَبَّرَ بَعْضُهُمْ بِنَحْوِ الْعَضْوِ ، فَاسْتَشْكَلَ وَجُوبَ الْقِدْيَةِ
فِي ذَلِكَ بِأَنَّهَا مِنَ الْوَجْهِ وَهُوَ لَا يَحْرَمُ سِتْرَهُ غَفْلَةً عَنِ الْحَيْثِيَّةِ الَّتِي قَالَهَا الْمَصْنِفُ .

(قَوْلُهُ بَغَيْرِ خِيَاطَةٍ) أَيْ كَنْسَجٍ وَلِزَقٍ وَضَفَرٍ وَتَلْبِيدٍ وَعَقْدٍ وَغَيْرِهَا .

(قَوْلُهُ وَالْجُورَشَنِ) هُوَ الدَّرْعُ كَمَا فِي الْقَامُوسِ ، وَحِينَئِذٍ فَقَدْ يَشْكُلُ عَطْفُ الْمَصْنِفِ لَهُ
عَلَى مَا قَبْلَهُ ، فَإِذَا أَنْ يَقَالَ إِنَّهُ مِنْ عَطْفِ الرَّدِيفِ أَوْ أَنَّ بَيْنَهُمَا نَوْعَ مَغَايِرَةٍ (قَوْلُهُ وَالْجُورَبِ)
هُوَ لِفَاقَةٌ تَحِيطُ عَلَى الرَّجْلِ (قَوْلُهُ وَالْأَصَحُّ تَحْرِيمُ الْمَدَاسِ الْخِ) الْمُرَادُ بِهِ نَحْوُ السَّرْمُوزَةِ

وَيُشَدُّ عَلَى وَسْطِهِ الْهَيْمَانُ وَالْمَنْطَقَةُ وَيَلْبَسَ الْخَاتَمَ ، وَلَوْ أُلْتِيَ عَلَى تَفْسِهِ قَبَاءٌ
أَوْ فَرْجِيَّةٌ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ فَإِنْ كَانَ بِمَحِثٍ لَوْ قَامَ يُعَدُّ لَا بَسَهُ لَزِمَهُ الْفِدْيَةُ ،
وَإِنْ كَانَ بِمَحِثٍ لَوْ قَامَ أَوْ قَعَدَ لَمْ يَنْتَمِكْ عَلَيْهِ إِلَّا بِاصْلَاحٍ فَلَا فِدْيَةَ .
وَلَهُ أَنْ يَتَقَدَّ الْإِزَارَ وَيُشَدُّ عَلَيْهِ خَيْطاً وَيَجْمَلَ لَهُ مِثْلَ الْحِجْزَةِ وَيُدْخِلَ فِيهَا

والزربول لا المداس المعروف اليوم وبالنعل التاسومة كما قاله الزركشى قال ويلحق بها القبقاب
لأنه ليس بمخيط . ومن العلة يعلم أنه لو فرض ستر سيرهما لجميع الأصابع بمحِث لم يظهر منها
شيء كانا كالسرموزة ، لكن يأتي عن المجموع فيها لو قطع الخف أنه لا يضر استتار ظهر
القدمين ، وقضيته أن القبقاب والتاسومة لا يضران مطلقاً وعليه فقارعا السرموزة بأنها محيطة
بجوانب الرجل وهي عضو مستقل بخلافهما فإنهما محيطان بالأصابع وهي جزء من عضو ،
وقد يقال ما يأتي لا يشهد لما ذكر فإن تلك حالة ضرورة فسومح فيها بما لم يسامح به في غيرها
على أنه يتعذر أو يتعسر المشي في الخف لو قطع حتى صار كالناسومة فالأوجه ما قدمته أولاً
والفرق المذكور ممنوع بل الأصابع في هذا الباب بمنزلة العضو المستقل ، ألا ترى أنه لو اتخذ لأصبع
كيساً حرم نظير ما مر في الهية ونحوها ومحل ما ذكر حيث وجد النعل ونحوه كما يأتي .

(قوله الهميان والمنطقة) أى ولو بلا حاجة لأن من شأنهما الاحتياج إليهما مع أنه لإحاطة
فيهما حقيقة بالخاتم الآتى ، والمراد بشدهما ما يشمل العقد وغيره سواء كان فوق ثوب
الإحرام أم تحته . ويؤخذ منه أنه لا يضر الاحتباء بحجوة وغيرها بل أولى ولا ينافيه أن له أن
يلف على وسطه عمامة ولا يعقدها كما هو ظاهر ، على أن قضية كلامهم في المنطقة جواز شد
العمامة المذكورة وعقدها إلا أن يفرق بأن العمامة مع الوسط تشبه الرداء بخلاف المنطقة .

(قوله الخاتم) صرح به في المجموع أيضاً كابن الصلاح وروى فيه حديثاً .

(قوله وإن كان إلخ) استفيد منه مع قوله قبل وسواء أخرج يده من كفى القباء أم لا أن
وضع طوقه عند رقبته ممتنع وإن لم يدخل يده في كمه لأنه يعد لا بسه حينئذ لاستمسাকে على
عائقه بنفسه بخلاف ما لو عكسه ووضع طوقه مما يلي رجليه وأسفله فوق لأنه لا يستمسك
حينئذ فلا يعد لباساً له (قوله وله أن يعقد الإزار إلخ) يستثنى منه شده بشرح أى أضرار
في عراً فإنه ممتنع فيه الفدية لكن قيده الغزالي ومجلى بما إذا تقاربت بحيث أشبهت الخياطة
ولا يتقيد الرداء بذلك لأن المتباعد يشبه العقد وهو فيه ممتنع بخلاف الإزار قال المتولى
ويكره عقده وشد طرفه بطرف رداءه (قوله الحجزة) هي بهملة مضمومة فحجم فزاي ،

الثَّكَّةُ ، وَكَهَانٌ يَغْرِزُ طَرَفِي رِدَائِهِ فِي إِزَارِهِ ، وَلَا يَجُوزُ عَقْدُ الرِّدَاءِ وَلَا أَنْ
يَزُدَّهُ وَلَا يَخْلُهُ بِغَلَالٍ أَوْ مَسَلَةٍ وَلَا يَرْبُطُ خَيْطاً فِي طَرَفِهِ ثُمَّ يَرْبُطَهُ فِي طَرَفِهِ
الْآخَرَ ، فَانْتَهَمَ هَذَا فَإِنَّهُ عَمَّا يَتَكَلَّمُ فِيهِ عَوَامُّ الْحُجَّاجِ ، وَلَا تَنْتَزِعُ بِقَوْلِ إِمَامٍ
الْحَرَمَيْنِ يَجُوزُ عَقْدُ الرِّدَاءِ كِلَا زِلْزَالِهِ فَإِنَّهُ شَاذٌ مُرَدُّوهُ وَمُخَالَفٌ لِنَصِّ الشَّافِعِيِّ
وَأَصْحَابِهِ . وَقَدْ رَوَى الشَّافِعِيُّ تَحْرِيماً عَقْدِ الرِّدَاءِ عَنْ ابْنِ عُثَيْمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .
وَلَوْ شَقَّ الْإِزَارَ نِصْفَيْنِ وَلَفَّ عَلَى كُلِّ سَاقٍ نِصْفاً فَهُوَ حَرَامٌ عَلَى الْأَمَحِّ
وَيَحِبُّ بِهِ الْقِدْيَةَ . وَأَمَّا الْمَرَأَةُ فَالْوَجْهُ فِي حَقِّهَا كَرَأْسِ الرَّجُلِ ، فَتَنْتَزِعُ
رَأْسَهَا وَسَائِرَ بَدَنِهَا سِوَى الْوَجْهِ بِالْخَيْطِ وَجَمِيعَ مَا كَانَ لَهَا الْمَتَرُ بِهِ قَبْلَ

والتكة عتناة فوقية مكسورة (قوله وله أن يغرز إلخ) أى ويشد كما مر (قوله ولا يجوز
عقد الرداء إلخ) أى وفيه القدية . وأفهم إطلاق حرمة عقده أنه لا فرق بين أن يعقده في
طرف الآخر أو في طرف إزاره . وقضية ما مر عن المتولى جواز الثاني لأن الرداء
لا فرق فيه بين الشد والعقد وقد جوز شده بطرف الإزار فقباسه جواز عقده به ولو كان
إزاره عربضاً فوصل به لثديه فهل يستمر له حكم الإزار أو يصير رداء فيه نظر والأول
أقرب ، وعليه فهل يلحق به ما لو كان إزاره في وسطه فجعل له آخر تحت كتفيه أولاً
لأنه حيثن قد يسمى رداء ، للنظر فيه مجال . والمنقذ أن يقال إن سمي في العرف
رداء أعطى حكمه وإلا فلا (قوله ولا أن يزره إلخ) علله في المجموع بأنه في معنى
الخيطة من حيث أنه يستمسك بنفسه ومنه يؤخذ أن إلصاق أحد طرفيه بالآخر بنحو
صنغ يحرم أيضاً وهو ظاهر (قوله ولف على كل ساق نصفاً) أى إن عقده .

قوله (سوى الوجه) تردد الزركشي فيما لو خلق لها لحية أو وجهان . والذي يظهر أخذاً
من قول الإمام حد الوجه منها ما يجب غسله في الوضوء أنه يحرم عليها ستر اللحية لأنه يلزمها
غسلها وستر كل من الوجهين أو أحدهما أو بعضه لوجوب غسلهما وإن كان أحدهما زائداً إن
تصور كما اقتضاه إطلاقهم ثم . والذي يظهر أيضاً أنه لو خلق للرجل رأسان حرم ستر بعض أحدهما

الإحرام كالقميص والسرَّاوليل والخفَّ، وتسترُ من وجهها القدرَ اليسيرَ الذي يلي الرأسَ، إذ لا يمكنُ سترُ جميعِ الرأسِ إلا به. والرأسُ عورةٌ تجبُ المحافظةُ على سترِهِ. ولها أن تَدَلَّ عَلَى وجهها ثوباً مُتَجَانِفاً عَنْ بَحْشَةٍ ونحوها، سواءَ قَمَاتَهُ لِعَاجَةٍ مِنْ حَرٍّ أَوْ بَرْدٍ أَوْ خَوْفٍ فَتَقَرَّ وَنَحَوَهَا أَوْ لِفَيرِ حَاجَةٍ، فَإِنْ وَقَعَتِ النَحْبَةُ فَأَصَابَ التَّوْبُ وَجْهَهَا بِغَيْرِ اخْتِيَارِهَا وَرَفَعَتْهُ فِي الْحَالِ فَلَا فِدْيَةَ، وَإِنْ كَانَ عِنْدَ أَوْ وَقَعَتْ لِفَيرِ اخْتِيَارِهَا فَاسْتَدَامَتْ لَزِمَتْهَا الْفِدْيَةُ. وَإِنْ سَتَرَ الْخُنْثَى الشَّكْلَ وَجْهَهُ قَطُّ أَوْ رَأْسَهُ قَطُّ فَلَا فِدْيَةَ عَلَيْهِ، وَإِنْ سَتَرَهُمَا مَعَ لَزِمَةِ الْفِدْيَةِ.

كما يجزى مسحه في الوضوء (قوله إذ لا يمكن إلخ) إنما لم يلزمها كشف بعض الرأس لأنه لا يتم كشف جميع الوجه إلا به لأن الستر أحوط من الكشف (قوله والرأس عورة) ما اقتضاه من أن الأمة لا تستر لأن رأسها غير عورة ليس مراداً لما في المجموع من أنه لا فرق في إحرام المرأة ولبسها بين الحرية والأمة وبه يرد على من بحث أن الأمة لا تستر شيئاً من الوجه للاحتياط لستر الرأس لأنه في حقها غير عورة (قوله وجهه فقط) أي بغير محيط أما به فتلزمه الفدية مطلقاً بناء على حرمة ستر وجه الذكر بمحيط لأن المرأة يحرم عليها ستره مطلقاً والرجل يحرم عليه ستره بمحيط (قوله أو رأسه فقط) هذا بالنسبة للحرمة أما الوجوب فسيأتي (قوله معاً) يعني بأن يحصل منه سترهما في إحرام واحد لكن بحث بعضهم أنه لو ستر أحدهما في إحرام والآخر في إحرام آخر لزمه الفدية لتحقيق سببها وإن جهل عينه لأن الواجب شيء واحد معين كمن حلف يمينين على شيئين وتحقيق الحنث في أحدهما وجهل عينه فإنه يجب عليه كفارة يمين، وليس كما لو توضأ ثم مس أحد فرجيه وصلى الصبح مثلاً ثم أحدث فتوضأ ثم مس الآخر ثم صلى الظهر مثلاً فلا قضاء عليه، لأن ما يجب قضاؤه ليس واحداً معلوماً اهـ. وقد ينظر فيه بأن الموجب للكفارة في الأيمان هو الحنث وهو متحقق لا إيهام فيه لأنه لو لم يوجد إلا أحد الأمرين المشكوك فيهما كان كافياً في تحقق لزوم الكفارة بخلاف ما هنا وما مر في الصلاة، فإن أحد المسين أو السترين لو وجد وحده لم يكن كافياً في تحقق وجوب القضاء ثم والفدية هنا ولا يتحقق

(فرع) يَحْرُمُ عَلَى الرَّجُلِ لِبْسُ الْقَفَّازِينَ فِي يَدِهِ ، وَيَحْرُمُ عَلَى الْمَرْأَةِ أَيْضًا عَلَى الْأَصَحِّ

الوجوب فيهما إلا بوجود المسين أو الستين ، وعند وجودهما ينهم الأمران ولا يدري الموجب هنا وإيهام الأمر في مثل ذلك يسقط الوجوب كما قالوه في الصلاة لأربع جهات بالاجتهاد . هذا وفي المجموع عن الجمهور ويسن أن لا يستتر بالمخيط لجواز كونه رجلاً ويمكنه الست بغيره . وعن القاضي أبي الطيب لا خلاف فإنما تأمره بالستر ولبس المخيط كما تأمره أن يستتر في صلاته كالمرأة . وتعقب السلمي ذلك بأن الاحتياط الذي يجب مراعاته في حق الخنثى يقتضي وجوب ستر رأسه وحرمة ستر وجهه لأنه إن كان أنثى فواضح أو رجلاً لم يلزمه ستره ووجوب ستر بدنه لأنه إن كان أنثى فكذلك أو رجلاً فجائز والستر مع التردد واجب ، ولهذا أمرت سودة أن تحتجب عن ابن وليدة زمعة . وأمر الخنثى بالاحتجاب وحرمة لبس المخيط لأنه إذا كان ذكراً حرم أو أنثى جاز فقد تردد بين الحظر والإباحة والحظر أولى ، ومقصود الست يحصل بغير المخيط فلا معنى لتجويزه مع جواز الحظر وعدم الحاجة . قال وإنما أوجبتنا ستر الرأس وإن تردد بين الحظر والإباحة لأن ستر رأس المرأة واجب أصلي لحق الله تعالى ، وتحريم ستر رأس المحرم عارض ، وقد قدمنا أن الغلب في حق الخنثى حكم الأنوثة اهـ . واستحسنه الأذرعى . والحاصل أن كلامه يتنافى كلام القاضي إلا في لبس المخيط فهو يحرمه والقاضي يجوز به أخذاً مما نظره أو يوجبه أخذاً من عطفه على الأمر بالستر وإن كلامهما لا يتنافى كلام الجمهور لأنه بالنسبة للإحرام وكلامهما بالنسبة له ولوجوب الست على الأجانب ، ومن ثم بحث بعضهم أنه لو أحرم بغير حصرهم له كشف رأسه إلا في لبس المخيط فالجمهور والقاضي على أحد الوجهين السابقين يجوزنه والسلمي يحرمه ، والأوجه الجواز كما لا فدية فيه للشك ، وإنما وجب الست بغيره مع الشك لأن مفسدة كشف البدن أعظم من لبس المخيط فاحتيط له أكثر لما قد يترتب عليه من خشية محذور من فتنه أو غيرها ، وكما فرق السلمي على طريقته بين حرمة المخيط ووجوب ستر الرأس بما مر مع تردد كل بين الحظر والإباحة كذلك فرقنا على طريقة الجمهور بين جواز المخيط ووجوب ستر البدن بما مر مع تردد الأول بين الحظر والإباحة والثاني بين الوجوب والجواز ، وليس كل ما تردد بين الحظر والإباحة يراعى فيه جانب الحرمة . ألا ترى أن سودة لم تؤمر بالاحتجاب من ابن وليدة زمعة إلا ورعاً مع احتمال كونه أجنبياً ، فسا أفهمه كلام السلمي من كونه وجوباً مردود (قوله القفازين) هو ثنية قفاز وهو شيء يعمل للبدن ليقها من نحو البرد يحشى بقطن وله أزرار

وَيَلْزَمُهَا بِلَبْسِهِ الْفَدْيَةُ ، وَلَوْ اخْتَضَبَتْ وَلَقَّتْ عَلَى يَدِهَا خِرْقَةً أَوْ لَقَّتْهَا بِلَا خِصَابٍ
فَالصَّحِيحُ أَنَّهُ لَا فَدْيَةَ .

(فرع) هَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ مِنْ تَحْرِيمِ اللَّبْسِ وَالسَّتْرِ هُوَ فِيمَا إِذَا لَمْ يَكُنْ
عُذْرٌ ، فَإِذَا لَبَسَ أَوْ سَتَرَ شَيْئاً مِمَّا قُلْنَا إِنَّهُ حَرَامٌ أَيْمَ وَلَزِمَتْهُ الْفَدْيَةُ الَّتِي يَأْتِي
بَيَانُهَا فِي آخِرِ الْكِتَابِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى

تَشَدُّبُهَا عَلَى السَّاعِدِ . وَمَرَادُ الْفَقْهَاءِ مَا يَشْمَلُ الْحَشْوَ وَغَيْرَهُ . وَلِبْسُ الْقَفَازِ الْوَاحِدُ كَلْبَسُ
الْقَفَازَيْنِ كَمَا فِي الْكِفَايَةِ (قَوْلُهُ وَيَلْزَمُهَا) خَصَصَهَا بِالذِّكْرِ لِلخِلَافِ وَإِلَّا فَالرَّجُلُ كَذَلِكَ .
وَفِي نَسْخَةٍ يَلْزَمُهَا وَلَا إِشْكَالَ عَلَيْهَا (قَوْلُهُ وَلَوْ اخْتَضَبَتْ الْخ) مِثْلُ الْفِ الْفِ الشَّد ، وَمَا ذَكَرَهُ
هُوَ الْمَعْتَمَدُ بِنَاءً عَلَى أَنَّ عِلَّةَ تَحْرِيمِ الْقَفَازِ عَلَيْهَا كَوْنُهُ مَلْبُوسٌ عَضْوٌ لَيْسَ بِعَوْرَةٍ فَأَشْبَهَ خَفَ
الرَّجُلِ وَهُوَ الْأَصَحُّ لَا يَقَالُ يَلْزَمُ عَلَيْهِ حَرَمَةُ لِبْسِهَا لِلْخَفِ لِأَنَّهُ أَيْضاً مَلْبُوسٌ عَضْوٌ لَيْسَ بِعَوْرَةٍ
لَأَنَّا نَقُولُ بَلْ هُوَ مَلْبُوسٌ عَضْوُهُ هُوَ عَوْرَةٌ عَلَى الْإِطْلَاقِ مُخْلَافٌ الْكُفَيْنِ فَإِنَّهُمَا لَيْسَا عَوْرَةً
بِالنِّسْبَةِ لِلصَّلَاةِ . وَقَدْ يُؤْخَذُ مِنَ التَّعْلِيلِ أَنَّ الْيَدَ الزَّائِدَةَ يَحْرُمُ الْقَفَازُ فِيهَا أَيْضاً سِوَاهُ أَوْجِبَ
غَسْلُهَا فِي الْوُضُوءِ أَمْ لَا ، لِأَنَّ الْمُلْحَظَ هُنَا كَوْنُهَا غَيْرَ عَوْرَةٍ وَهَذِهِ كَذَلِكَ ، وَثُمَّ كَوْنُهَا
فِي مَحَلِّ الْقَرْضِ وَالْخَارِجَةِ عَنْهُ لَيْسَتْ كَذَلِكَ ، وَبِهِ يَرُدُّ مَا لِلزَّرْكَشِيِّ هُنَا وَمِنْ الْبِنَاءِ الْمَذْكُورِ
أَنَّ الرَّجُلَ مِثْلَهَا فِي لَفِ الْخِرْقَةِ ، وَيُؤَيِّدُهُ مَا مَرَّ مِنْ أَنَّهُ لَوْ شَقَّ لِزَارِهِ وَلَفَّ كُلَّ سَاقٍ نِصْفًا
لَمْ يَحْرُمَ إِلَّا إِنْ عَقَدَهُ . وَقَوْلُهُمْ لَوْ أَدْخَلَ يَدَهُ فِي كَمٍّ قَبِصٍ مُنْفَصِلٍ عَنْهُ أَوْ رَجُلِيهِ فِي سَاقٍ
الْخَفِ وَلَمْ يَصِلْ إِلَى قَرَارِهِ فَلَا فَدْيَةَ . ثُمَّ رَأَيْتُ مَا قَدَّمْتُهُ عَنِ الْجُمُوعِ فِي الشَّجَةِ وَهُوَ صَرِيحٌ
فِي جَوَازِ الشَّدِّ لَهُ أَيْضاً . فَالْفَرْقُ بَضِيقِ بَابِ اللَّبْسِ فِي حَقِّهِ دُونَهَا غَفْلَةٌ عَنْ ذَلِكَ . وَقَوْلُ
الْمُصَنِّفِ فِي هَذَا الْكِتَابِ وَفِي الرُّوضَةِ كَالرَّافِعِيِّ إِنَّهُ لَا فَدْيَةَ فِي لَفِ الْمَرْأَةِ خِرْقَةً عَلَى يَدِهَا
وَلَوْ لَغَيْرِ حَاجَةٍ صَرِيحٌ فِي أَنَّ ذَلِكَ جَائِزٌ لَهَا وَهُوَ ظَاهِرٌ ، وَمِنْ ثَمٍّ جَزَمَ بِهِ ابْنُ الْمُقَرَّى
وْغَيْرُهُ ، وَيُؤَيِّدُهُمْ بَعْضُهُمْ خِلَافَهُ أَخْذًا مِنْ عِبَارَةٍ وَقَعَتْ فِي الْجُمُوعِ وَغَيْرِهِ وَصَنَّفَ فِي ذَلِكَ
وَأَطَالَ بِنَايَ الْجَدْيِ بَلْ بِنَايَ يَدُلُّ عَلَى مَزِيدِ حِمْيَةٍ وَتَعْصَبٍ . وَغَايَةُ مَا احْتَجَّ بِهِ لِإِطْلَاقِ يُمْكِنُ
تَنْزِيلِهِ عَلَى التَّفْصِيلِ بَيْنَ الْقَفَازَيْنِ وَغَيْرِهِمَا كَمَا أَفْهَمَهُ فَرْقُهُمَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ غَيْرِهِمَا فِي الْفَدْيَةِ .
فَالْحَقُّ أَنَّهُ يَجُوزُ لَهَا سَتْرُ يَدَيْهَا بِغَيْرِهِمَا سِوَاهِ الْخِرْقِ وَكَبَّهَا وَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا لَا مَعُولٌ عَلَيْهِ .
وَالْقَوْلُ بِأَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ عَدَمِ وَجُوبِ الْفَدْيَةِ الْجَوَازُ يَرُدُّ بِأَنَّهُمْ صَرَّحُوا بِالتَّلَازُمِ بَيْنَهُمَا إِلَّا
فِي مَسَائِلَ لَيْسَتْ هَذِهِ مِنْهَا وَبِأَنَّ تِلْكَ الْمَسَائِلَ الْمُسْتَثْنَاةَ لَمَعْنَى لَا يَتَأْتَى هُنَا كَمَا يَعْرِفُ بِتَنْبِيْهِهَا

وَأَمَّا الْمَذْذُورُ فَهِيَ صَوْرٌ : أَحَدُهَا لَوْ اخْتِجَ الرَّجُلُ إِلَى سِتْرِ رَأْسِهِ أَوْ لَبْسِ
الْمَخِيطِ لَحَرَّ أَوْ بَرِّدَ أَوْ مُدَاوِلَةٍ أَوْ نَحْوِهَا أَوْ اخْتِجَتِ الرَّأَةُ إِلَى سِتْرِ وَجْهِهَا جَازَ
وَوَجِبَتِ الْفِدْيَةُ .

الثَّانِيَةُ : لَوْ لَمْ يَجِدْ رِدَاءَهُ وَوَجَدَ قَبِيصًا لَمْ يَجْزُ لِبَسُهُ يَلُ بَرَقْدِي بِهِ ، وَلَوْ لَمْ يَجِدْ إِزَارًا
وَوَجَدَ سَرَاوِيلَ جَازَ لَهُ لِبَسُهُ وَلَا فِدْيَةُ ، سَوَاءٌ كَانَ بَحِيثٌ لَوْ قَفَّ جَاءَ مِنْهُ إِزَارٌ أَوْ لَمْ
يَكُن . وَقِيلَ إِنَّ أَمْسَكَ قَفَّهِ وَاتَّخَذَ إِزَارًا مِنْهُ لَزِمَ قَفُّهُ وَلَمْ يَجْزُ لِبَسُهُ سَرَاوِيلَ وَالصَّحِيحُ
أَنَّهُ لَا فَرْقَ . وَإِذَا لَبَسَهُ ثُمَّ وَجَدَ إِزَارًا وَجِبَ نَزَعُهُ ، فَإِنْ أَخْرَعَصَى وَوَجِبَتِ الْفِدْيَةُ .

حق التدبر (قوله أتم) أى إن كان مكلفاً أما غيره فالإثم على وليه إن علم وأقره .
(قوله لو احتاج إلى ستر رأسه الخ) الأوجه كما قاله العزيز جماعة أن المراد بالحاجة هنا
وفى سائر محظورات الإحرام حصول مشقة لا يحتمل مثلها غالباً وإن لم تبح التيمم أخذاً
من عد التاذى بهوام الرأس علماً مع أنها لا تؤدى إلى شيء من ذلك . ومقتضى كلام
ابن عبد السلام يؤيد ذلك . وقال الأذرى لا يبعد الضبط هنا بما فى التيمم ولم يحصرنى فى
ذلك نقل والظاهر أن ما هنا أخذ مما هناك اه وفيه ميل إلى الأول ، وحيث نزال العذر
وجب النزاع فوراً وإن ظن عود العذر ولو على قرب ، وله نزاع القميص من رأسه فإن
استدام ففدية واحدة (قوله أو احتاجت المرأة إلى ستر وجهها) ينبغى أن يكون من حاجتها
لذلك ما إذا خافت من نظر إليها يجر لفتنة وإن قلنا لا يجب عليها ستر وجهها فى الطرقات
كما هو مقرر فى محله (قوله ولو لم يجد إزاراً ووجد سراويل الخ) فارق هذا ما يأتى من
وجوب قطع الخف أسفل من الكعبين بالأمر بقطعه وكأن وجهه أنه يلزم من الفتق هنا
ظهور عورته وهو مما يستحى منه ولو فى الخلوة بخلاف قطع الخف والفرق بخلاف هذا فيه
نظر لا يخفى على الفطن . ثم رأيت المصنف فى المجموع صوب أنه لو قدر على أن يستبدل
بالسراويل إزاراً واستوت قيمتهما وجب إن لم يمض زمن تبدو فيه عورته وإلا فلا وهو
يؤيد ما فرقت به . قال ولو لم يجد إزاراً ووجد سراويل يتأتى الاتزار به على هيئته اتر به
ولم يجز له لبسه فكلامه هنا فى سراويل لا يتأتى الاتزار به على هيئته ومثله قيص كذلك .
واعلم أنه لا يجب فى السراويل قطع ما زاد على العورة . قال فى المجموع لإضاعة المال اه .
وحينئذ فالفرق بينه وبين وجوب قطع الخف الآتى غامض إلا أن يفرق بأن ما يلبس العورة

الثالثة : لو لم يجد قلبين جاز أبس المكعب ، وإما شاء قطع الخفين أسفل من الكعبين وليسهما ولا فدية . وإن لبس المكعب أو المقطوع لفقده النعلين ثم وجدتهما وجب النزع ، فإن أخر حصى ووجبت الفدية . وللراد بفقد الإزار والتلين أن لا يقدر على تخصيصه إما لفقده ، وإما لعدم بذل ما ليكه ، وإما لعجز عن ثمنه أو أجرته . ولو بيع بفنين أو نسيئة أو وهب له لم يلزمه قبوله وإن أعير وجب قبوله .

(النوع الثاني من محرمات الإحرام للطيب) فلذا أحرّم حرّم عليه أن يتطيّب في بدنه أو ثوبه أو فراشه بما بعد طيباً وهو ما يظهر فيه قصد التطيب وإن كان فيه مقصود آخر

قد يستحي من ظهوره أيضاً بخلاف ما يظهر من القدم (قوله الثالثة لو لم يجد نعلين الخ) ظاهره أنه يجوز له قطع الخفين وإن وجد المكعب ، لكن بحث بعضهم حرمة القطع إذا وجدته وهو قريب لما فيه من إضاعة المال بلا حاجة ، ويكفى قطع أسفل كعبيه وإن استتر ظهور القدمين كما في المجموع وغيره عن الأصحاب . وللزركشي في ذلك كلام بينته في شرح الإرشاد . والمكعب السرموزة ونحوها مما لا يسر الكعبين ويقوم مقام الخف المقطوع (قوله إما لفقده الخ) ضابطه ما مر في التيمم ولأجل ذلك بحث الأذرعى مجيء ما مر ثم في قرض الثمن والشراء نسيئة ، وينبغي أنه يأتي هنا ما مر ثم أيضاً من وجوب طلب العارية ونحوها

« (تتمة) » كل محظور جاز لحاجة فيه الفدية إلا نحو السراويل والخفين المقطوعين وما يأتي في دم الحلق والصيد ويعلم مما مر ويأتى أنه لا يجب الفدية في اللبس إلا على عامد عالم بالحرمة مختار لم يتحلل (قوله بما بعد طيباً) أى على العموم والقول بأنه يعتبر عرف كل ناحية فيما يتطيّبون به غلط كما في الروضة وأصلها

(قوله والكافور) يشمل الحى والميت لكن الذى اعتيد التطيب به فى الأغلب إنما هو الميت فيحتمل إلحاق الحى به اعتباراً بالجنس ويحتمل عدمه لأنه نوع مستقل بمنزلة جنس

وذلك كالمسك والكافور والمود والعنبر والصندل والزعفران والورس
والورد والياسمين والبنوفور والبنفسج والخرجس والخيري والريحان
والنسرين والسرر زنجوش والريحان الفارسي وهو الضيئران وما أشبهها .
ولا يخفى ما لا يظهر فيه قصد الرائحة وإن كان له رائحة طيبة كالقواكه
الطيبة الرائحة كالسفرجل والتفاح والأترج والتارنج ، وكذا الأدوية كالدارصيني ،

آخر (والورس) الأشهر أنه نبت أصفر طيب الرائحة يصبغ به ولون صبغه بين الحمرة
والصفرة (قوله واللينوفر) هو بنون مفتوحة ويسمى أيضاً اللينوفر بنونين بينهما تحية
(قوله والبنفسج) هو بموحدة مفتوحة أو مكسورة فنون مفتوحة ففاء ساكنة فهملة
مفتوحة فجيم

(قوله والخرجس) هو بنون مفتوحة فراء فجيم مكسورة فهملة (قوله والخيري) هو
بمعجمة مكسورة ففتاة تحية ساكنة فهملة فتحية مشددة قال في الضياء شجر معروف
معرب منسوب إلى الخير أي الكرم وحينئذ فكسر أوله من شواذ النسب . وقال الدينوري
هو ريحان طيب الريح يربي به الدهن وهو ضربان أصفر وأحمر والأصفر أطيب ريحاً

(قوله والريحان) أي العربي (قوله والمرزنجوش) هو بمهملة فزاي مفتوحة فنون
ساكنة فجيم مضمومة ثم معجمة معرب مرزنجوش وهو طيب يجعله المرأة في مشطها
يضرب إلى الحمرة (قوله والريحان الفارسي) هو بفتح الراء والعامية تكسرهما (قوله وهو
الضيئران) هو بفتح المعجمة وسكون التحتية وضم الميم والأفصح الضومران وهو نبت بري
وقال ابن يونس المرسين وخرج بالفارسي العربي . ومقتضى قول المصنف أولاً والريحان وثانياً
والريحان الفارسي أن حكمهما واحد وهو قريب . ثم رأيت عن صاحب الإقليد أنه قال
واحتز بالفارسي عن الآس فإنه ريحان العرب ولا يصح ذلك فإن فيه الخلاف في الفارسي
أيضاً . وقال ابن المقرئ بعد ذكر الريحان وهو معروف وسائر الرياحين مثله أي كالمشور
والنمام إن كانت رطبة . وفي المجموع عن النص أن الكاذي بالمعجمة ولو يابساً
طيب . وينبغي تقييده في اليابس بما إذا كان بحيث لو رش عليه الماء ظهر ريحه
ومثله في ذلك فيما يظهر الفاعية وهي ثمر الحناء (قوله والأترج) أي بهزة مضمومة
وفوقية ساكنة أو مضمومة (قوله كالدارصيني) هو بسكون الراء فهملة مكسورة والقرنفل

والتَرَقُّلُ والسَّنْبِيلُ وسائر الأَبَازِيرِ الطَّيِّبَةِ . وكذا الشَّيْحُ والقَبْصُومُ والشَّقَاقُ وسائر
أزمار البَرَارِي الطَّيِّبَةِ الَّتِي لَا تُسْتَنْبَتُ قَصْداً ، وكذا نَوْرُ التُّفَّاحِ والكُمَثَرَى
وغيرهما وكذا المَصْفَرُّ والجَنَّاهُ فلا يَحْرُمُ شَيْءٌ مِنْ هَذِهِ وَلَا فِدْيَةٌ فِيهِ .

(وأما الإِدْهَانُ فمُضْرَبَانِ) دُهْنٌ هُوَ طَيِّبٌ وَدُهْنٌ لَيْسَ بِطَيِّبٍ ، فَأَمَّا مَا لَيْسَ
بَطَيِّبٍ كَالزَّيْتِ وَالسَّيْرِجِ وَالسَّمَنِ وَالزُّبْدِ وَشَبْهَهَا وَالبَنْفَسَجُ فَلَا يَحْرُمُ الإِدْهَانُ
بِهِ فِي غَيْرِ الرَّأْسِ وَاللَّحْيَةِ . وَيَسْأَلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بِإِنْ حُكِمَ الرَّأْسُ وَاللَّحْيَةُ
(وأما) مَا هُوَ طَيِّبٌ كَدُهْنِ الْوَرْدِ وَالبَنْفَسَجِ فَيَحْرُمُ اسْتِعْمَالُهُ فِي جَمِيعِ السَّجَدِ
وَالنَّيَابِ . وَأَمَّا دُهْنُ الْبَانِ الْمَنْشُوشِ وَهُوَ الْمَخْلُوطُ بِالطَّيِّبِ فَهُوَ طَيِّبٌ وَغَيْرُ
الْمَخْلُوطِ لَيْسَ بِطَيِّبٍ .

هو بفتح أوليه ثم فاء مضمومة .

(قوله والسَّنْبِيلُ) اتفق عليه الشيخان كاليفوى فهو المعتمد وإن نُوزَعَا فِيهِ ومثله حب
الحلب والمصطكا . ويتردد النظر في البان الجاوى وأكثر الناس يعدونه طيباً .

(قوله وكذا الشَّيْحُ) قضيته أن البعيران طيب لأنه يستنبت قصداً وهو محتمل

(قوله كدُهْنِ الْوَرْدِ وَالبَنْفَسَجِ) المراد الدهن المطروح فيه الورد والبَنْفَسَجُ ، وفي معناهما
الآس ونحوه لا نحو سمسَمَ ولوز طرَحَا فِيهِ حَتَّى تَرُوحَ بِهِمَا ثُمَّ عَصَرَ فَلَا فِدْيَةَ عَلَى الْمُعْتَمَدِ لِأَنَّهُ
رِيحُهُ رِيحُ جَاوِرَةٍ .

(قوله وأما دهن البان إلخ) الذى عليه الجمهور أن البان نفسه طيب ولا فرق فيه
فيما يظهر بين الذى عمكة أو مصر ، ولا نظر لأن شجر الذى بمكة غير مستنبت لأن النظر في
الاستنبات وعدمه ليس لأفراد النبات بل لأجناسها ، وجنس البان مستنبت بلا ريب وأن
دهنه كذلك فيأتى فيه التفصيل السابق في دهن البَنْفَسَجِ لأنهم إذا ألحقوا به دهن الأترج
وغيره مما ليس بطيب مطلقاً فأولى دهن البان المختلف فيه بين الجمهور والغزالي وإمامه ،
لكن قول الشيخين توسط بين المقاتلين أن دهن البان المنشوش وهو المغلى في الطيب

وَيَحْرُمُ اسْتِعْمَالُ الْكُحْلِ الَّذِي فِيهِ طِبٌّ ، وَدَوَاهِ الرَّقِّ الَّذِي فِيهِ طِبٌّ .
وَيَحْرُمُ أَيْ كُلُّ طَعَامٍ فِيهِ طِبٌّ ظَاهِرٌ الطَّعْمِ أَوْ الرَّائِحَةِ ، فَإِنْ كَانَ مُسْتَهْلِكًا فَلَا بَأْسَ بِهِ ،
وَإِنْ بَقِيَ اللَّوْنُ دُونَ الرَّائِحَةِ وَالطَّعْمِ لَمْ يَحْرُمْ عَلَى الْأَصَحِّ . وَلَوْ خَنَيْتَ رَائِحَةَ
الطَّبِّ أَوْ الثَّوْبِ الْمُطْبَّبِ بِمُرُورِ الزَّمَانِ وَالتَّبَارِ وَنَحْوِهِ فَإِنْ كَانَ بَحِثَ لَوْ أَصَابَهُ
الْمَاءُ فَاحْتَرَأَتْ رَائِحَتُهُ حَرَّمَ اسْتِعْمَالُهُ ، فَإِنْ بَقِيَ اللَّوْنُ قَطْرًا لَمْ يَحْرُمْ عَلَى الْأَصَحِّ .
وَلَوْ أَقْمَرَ طِبٌّ فِي غَيْرِهِ كَمَاءٍ وَزِدَ قَلِيلٌ انْتَحَقَ فِي مَاءٍ لَمْ يَحْرُمْ اسْتِعْمَالُهُ
عَلَى الْأَصَحِّ ، وَإِنْ بَقِيَ طَعْمُهُ أَوْ رِيحُهُ حَرَّمَ ، وَإِنْ بَقِيَ اللَّوْنُ لَمْ يَحْرُمْ عَلَى الْأَصَحِّ .

طيب وغير المنشوش ليس بطيب يقتضى خلاف ذلك لأنه قد يخالف ما ذكره نقلاً عن
اتفاق الأصحاب في دهن البنفسج . وما نقله النووي عن قطع الدارمي وأقره في دهن الأترج
من أنه كدهن البنفسج وقد علمت أن البان أولى من الأترج ومن ثم توقف ابن الرقعة
فيما قاله بقول القاضي يحرم على المحرم سواء أشمه أو اتخذ منه الدهن واستعمله أو عصر
مائه واستعمله وهو موافق لكلام الجمهور وتبعه السبكي فقال ما قاله يقتضى أن البان
ليس بطيب وهو بعيد إذ هو مثل الورد انتهى . على أنه يمكن تأويل كلامهما بأن يقال
مرادهما في الطيب في قولهما وهو المغلى في الطيب البان وأبرز الضمير لنكتة تسميته طيباً إلى
هي محل الخلاف ، فحينئذ يطابق ما قاله في البنفسج من أن المراد بدهنه ما أغلى فيه وعلى
نظيره في البان يحمل كلام الجمهور لا ما تروح سمي به وعليه يحمل كلام القرأى وإمامه
والنص على أن البنفسج والبان ليسا بطيب محمول في الأول على المربى بالسكر الذي ذهب
ريحه وفي الثاني على يابس لا يظهر ريحه برش الماء عليه والمنشوش يفتح الميم وإسكان النون
وبمعجمتين بينهما واو من النشيش وهو صوت نحو الماء عند غليانه وألحق في الأم بالبان
المنشوش في الحرمة الزنبق وهو يفتح الزاى وإسكان النون وفتح الموحدة بعدها قاف دهن
الياسمين الأبيض ، وألحق بعضهم بدهن الأترج دهن زهر التارنج لاعتبار الطيب به وإن
كان نفس التارنج أو زهره ليس بطيب وكدهن الأترج دهن زهره كما هو ظاهر .

(قوله ويحرم استعمال الكحل الخ) إنما يحرم في المسائل الثلاثة التي ذكرها إذا

(وعلم) أن الاستعمال المحرم في الطيب هو أن يُلصَق الطيب ببدنه أو ثوبه على الوجه المعتاد في ذلك الطيب ، فلو طيب جزءاً من بدنه بفاليتة

ظهر طعم الطيب أو ريحه فلا يشترط اجتماعهما خلافاً لما في بعض النسخ ، وإنما ضرب بقاء الرائحة هنا لاقى النجاسة المغسولة إذا عسر زوالها لأنها المقصود من الطيب والقصد ثم زوال عن النجاسة والرائحة ليست عيناً ، وهذا يعلم أن الذي ينبغي اعتباره أنه لو أصابه من الطيب ما لا يدركه الطرف فإن ظهرت له رائحة وجب غسله فوراً وإلا لم يضر بخلاف نجس لا يدركه الطرف ، لأن المدار هنا على الرائحة وقد وجدت ثم على العين ولا ظهوراً لها .

ولو اختلط الطيب بنجس غير معفو عنه فغسل فبقى ريح عسر الزوال فإن كان للنجس عني عنه أو للطيب لم يعف عنه كما هو ظاهر . وإن شك فالذي يتجه أنه لا يكلف إزالته لأن الأصل براءة الذمة . فإن قلت يأتي أن الرائحة وحدها لا تضر فلم ضرت هنا ؟ قلت إذا تأملت قول المتن فيه طيب ظاهر الطعم أو الرائحة ظهر لك الفرق لأن ما يأتي في مجرد ريح بلا عين وهنا في ريح نشأ من عين مخالطة للطعام وسيأتي لذلك تحقيق آخر .

(قوله واعلم أن الاستعمال المحرم الخ) أورد عليه صور غفلة عن تأمل كلامه ومداركة فلذا أضربت عنها صفحاً . ويؤخذ من ضابطه هذا وما بعده أنه لو ألصق نحو الورد من الرياحين ببدنه أو ثوبه من غير أن يشمه لم يضر وهو ما صرح به ابن كج حيث قال إنما تجب الفدية في الرياحين إذا أخذها بيده وشمها أو وضع أنفه عليها للشم ، وأقره الأذرعى وغيره . ويتقيد قول المصنف الآتي ولو شم الورد فقد تطيب أي إن أخذه بيده أو وضع أنفه عليه . وبه أيضاً يعلم بالأولى لو جلس في دكان الفكاء وألحق به في التمتة دخول بستان فيه ذلك قاصداً شم ذلك لم يضر لكن ينبغي أن يكره إذا قصد شم ذلك أو عبق به ريحه قياساً على ما ذكره المصنف فيمن جلس عند عطار ، وكذا لو وضعها بين يديه على هيئة معتادة وشمها فلا يضر أيضاً كما رجحه ابن النقيب وكذا السبكي وإن اقتضى كلامه في موضع آخر خلافه . وفي المجموع لو كان المحرم أخشم فاستعمل الطيب لزمته الفدية وإن لم ينتفع به انتهى . ومعنى استعماله له أن يعبق منه أو ثوبه شيء بخلاف مجرد أخذه أو أخذ الورد بيده ، وفارق جواز دهن موضع الصلح بانتفاء ما حرم لأجله من تنمية الشعر وهنا لصوق الطيب به فيه انتفاع له بحسن ريحه ليعود على نحو مجالسبه وإن لم يعد عليه هو منه شيء . واعلم أن الذي مشى عليه الشيخان وغيرهما أنه لو مس نحو مسك يابس فإن لرق به عينه ضرر أو ريحه فلا لأن الريح قد تحصل بالمحاورة بلا مس فلا اعتبار به ، وهذا فارق ما مر في أكل طعام ظهر فيه ريح الطيب لأنه ثم استعمال عين الطيب المخالط له يقيناً الدال على بقاءه ووجود نحو ريحه ويضر كما قاله المصنف هنا أيضاً حمل مسك أو عنبر في ملبوسه ونحوه ومنه يده

أَوْ مِسْكٍ مَسْحُوقٍ وَنَحْوَهَا لَزِمَهُ الْقِدْيَةُ سَوَاءً أَلْفَقَهُ بِظَاهِرِ الْبَدَنِ أَوْ بَاطِنِهِ ،
بِأَنَّهُ أَكَلَهُ أَوْ احْتَقَنَ بِهِ أَوْ اسْتَعَطَ . وَلَوْ رَبَطَ مِسْكًَ أَوْ كَافُوراً أَوْ غَيْراً
فِي طَرَفِ إِزَارِهِ لَزِمَتْهُ الْقِدْيَةُ . وَلَوْ رَبَطَ الْعُودَ فَلَا بَأْسَ لَأَنَّهُ لَا يُعَدُّ تَطْيِيباً .
وَلَا يَحْرُمُ أَنْ يَجْلِسَ فِي حَانُوتِ عِطَارٍ أَوْ فِي مَوْضِعٍ يُبَخَّرُ أَوْ عِنْدَ الْكُفَةِ
وَهِيَ تُبَخَّرُ أَوْ فِي يَتٍ يَتَبَخَّرُ سَاءَ كُنْهُ . وَإِذَا عَقِبَتْ بِهِ الرَّائِحَةُ فِي هَذَا دُرْنِ
الْعَيْنِ لَمْ يَحْرُمْ وَلَا قِدْيَةُ . ثُمَّ إِنْ لَمْ يَقْصِدِ الْمَوْضِعَ لِاسْتِثْمَارِ الرَّائِحَةِ لَمْ يُكْرَهْ ،
وَإِنْ قَصَدَهُ لِاسْتِثْمَارِ كَرِهِ عَلَى الْأَصَحِّ ،

فَمَا يَظْهَرُ ، وَيَحْتَمِلُ خِلَافَهُ إِذَا كَانَ لِحَرْدٍ نَقِصِلٍ وَهُوَ يَابِسٌ لِأَنَّهُ ذَلِكَ لَا يُعَدُّ تَطْيِيباً عَرَفَا .
ثُمَّ رَأَيْتُ مَا يَأْتِي قَرِيباً . وَقَدْ يُؤْخَذُ مِنْهُ تَرْجِيحُ هَذَا الْإِحْتِمَالِ لِأَحْلَ عُودٍ وَأَكَلَهُ كَمَا يَأْتِي ، فَعَلِمَ
بِهَذَا أَنَّ قَوْلَ الْحَامِلِ لَوْ أَخَذَ قِطْعَةً مِسْكٍ أَوْ كَافُورٍ أَوْ عُودٍ وَشَمَّهُ ضَرْعِيْفٍ بِالنِّسْبَةِ لِلْعُودِ
وَصَحِيحٍ بِالنِّسْبَةِ لغيرِهِ ، لِأَنَّهُ أَخَذَهُ فِيهِ حِلٌّ لَهُ مِنْ غَيْرِ حَائِلٍ . فَقَوْلُ ابْنِ كُجٍّ لَا قِدْيَةَ فِي شَمِّ
الْمِسْكِ وَالْكَافُورِ لِأَنَّ الْعُرْفَ فِي اسْتِعْمَالِ مِثْلِ هَذَا أَنْ يَسْتَعْمَلَ رَطْباً فِي الْبَدَنِ يَنْبَغِي حِلَّهُ عَلَى مَا إِذَا
لَمْ يَأْخُذْهُ بِنَحْوِ يَدِهِ وَإِلَّا لَزِمَتْهُ الْقِدْيَةُ وَإِنْ كَانَ يَابِساً فِي خِرْقَةٍ غَيْرِ مَشْدُودَةٍ وَلَوْ لَمْ يَشْمِهِ بِنَاءً
عَلَى مَا مَرَّ إلِخَاقُ يَدِهِ بِمَلْبُوسِهِ وَمَا يَأْتِي مِنْ أَنَّهُ لَا يَضُرُّ حِلَّهُ فِي خِرْقَةٍ مَشْدُودَةٍ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ بَعْدَهُ
أَمَّا الْمِسْكُ إِذَا أَخَذَهُ بِيَدِهِ وَشَمَّهُ افْتَدَى ، وَكَذَا إِنْ لَطَخَ بَدَنَهُ وَهُوَ رَطْبٌ ، فَأَمَّا إِنْ شَمَّهُ مِنْ
غَيْرِ مَسٍّ أَوْ مَسَّهُ يَابِساً مِنْ غَيْرِ شَمِّ فَلَا قِدْيَةَ نَصَّ عَلَى جَمِيعِ ذَلِكَ . فَعَلِمَ أَنَّ قَوْلَ بَعْضِهِمْ يَحْمِلُ
كَلَامَهُ الْأَوَّلَ عَلَى مَا إِذَا كَانَ مِنْ غَيْرِ مَسٍّ كَأَنَّهُ يَكُونُ فِي نَحْوِ خِرْقَةٍ فَإِنْ مَسَّهُ وَجِبَتْ الْقِدْيَةُ ،
وَإِنْ كَانَ يَابِساً فِيهِ نَظَرُ لِمَا مَرَّ مِنْ أَنَّ مَجْرَدَ مَسِّ الْيَابِسِ لَا يَضُرُّ إِلَّا إِنْ لَزِقَ بِهِ عَيْنُهُ .

(قَوْلُهُ بِأَنَّهُ أَكَلَهُ إلِخَ) مَحَلُّهُ فِي غَيْرِ الْعُودِ . فَنَحْنُ الْجَمْعُوعُ عَنِ الْمَوَارِدِيِّ وَالرُّوْيَانِيِّ أَنَّهُ لَوْ أَكَلَ
الْعُودَ لَا قِدْيَةَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ لَا يُعَدُّ تَطْيِيباً إِلَّا بِالتَّبَخِيرِ بِهِ بِخِلَافِ أَكْلِهِ نَحْوَ الْمِسْكِ ، وَيُقَاسُ بِالْأَكْلِ
مَا بَعْدَهُ . وَقَوْلُهُ أَوْ احْتَقَنَ بِهِ نَظَرُ فِيهِ الْقَوْنُونِيُّ مِنْ حَيْثُ عَدَمُ الْإِعْتِيَادِ بِهِ . وَقَدْ يَحْتَاجُ بِأَنَّهُ
الْإِعْتِيَادُ وَعَدَمُهُ إِنَّمَا يَخْتَلِفُ الْحَالُ بِهِ فِيمَا لَيْسَ بِمَاسٍّ لِلْبَدَنِ مِمَّا اسْتِثْمَارُ اتِّصَالٍ وَاسْتِخْلَاطٍ ، أَمَّا
مَا مِمَّا اسْتِثْمَارُهُ كَذَلِكَ فَلَا فَرْقَ فِيهِ بَيْنَ أَنْ يَسْتَعْمَلَ عَلَى الْوَجْهِ الْمَأْلُوفِ أَوْ غَيْرِهِ (قَوْلُهُ فِي طَرَفِ إِزَارِهِ) أَيْ
أَوْ وَضَعَتْهُ الْمَرْأَةُ فِي جَيْبِهَا إِذْ لَيْسَ شَيْئاً يَحْشَوْنَ بِهِ (قَوْلُهُ عَقِبَتْ) هُوَ بِكُسْرِ الْبَاءِ (قَوْلُهُ وَإِنْ قَصَدَهُ
اسْتِثْمَارُ كَرِهِ) أَيْ لِلْخِلَافِ فِي وَجُوبِ الْقِدْيَةِ . نَعَمْ يَتَبَعَى كَرَاهَةُ قَصْدِ الشَّمِّ وَإِنْ لَمْ يَتَبَعَى

وفي قول لا يُكره . ولو احتوى على حُمْرَةٍ تَبَخَّرَ بِالْعُودِ بَدَنَهُ أَوْ ثَوْبَهُ عَصَى
وَلَزِمَتْهُ الْفِدْيَةُ . ولو اسْتَرَوْحَ إِلَى رَائِحَةٍ طَيِّبٍ مَوْضُوعٍ بَيْنَ يَدَيْهِ كُرَّةً وَلَمْ
يَحْرُمْ لِأَنَّهُ لَا يُعَدُّ تَطَيُّبًا . ولو مَسَّ طَيِّبًا فَلَمْ يَنْتَلِقْ بِهِ شَيْءٌ مِنْ عَيْنِهِ لَكِنْ عَبَقَتْ
بِهِ الرَّائِحَةُ فَلَا فِدْيَةَ عَلَى الْأَصَحِّ ، وفي قول يَحْرُمُ وَتَجِبُ بِهِ الْفِدْيَةُ . ولو شَمَّ
الْوَرْدَ فَقَدْ تَطَيَّبَ ، ولو شَمَّ مَاءَ الْوَرْدِ فَلَيْسَ مُتَطَيِّبًا وَإِنَّمَا اسْتِعْمَالُهُ أَنْ يَصُبَّهُ
عَلَى يَدَيْهِ أَوْ ثَوْبِهِ . فَلَوْ حَمَلَ مِنْكَ أَوْ طَيِّبًا غَيْرَهُ فِي كَيْسٍ أَوْ خِرْقَةٍ مَشْدُودَةٍ

به ريحه كما شمله كلام المصنف نظير ما قالوه في الصائم بل أولى . ويجب حمل كلامهم على
ما إذا كان بحيث لا يعد مستعملاً للمبخرة ليوافق ما قالوه في استعمال مبخرة آنية النقد وفي
إطلاقه نظر لإمكان الفرق بأن المدار ثم على مطلق الاستعمال وهنا على وصول العين
لا الرائحة فالأوجه أن فيه التفصيل الآتي :

(قوله لو احتوى على حُمْرَةٍ الخ) ظاهره أنه لا بد من الاحتواء بأن يجعله تحته وهو
ما جزم به الطبري ، قال لأن التطيب به ليس إلا يجعله تحته ، لكن بحث الزركشي أنه
لو طرحه في نار أمامه ولم يجعله تحته حرم . ويؤخذ من قول المصنف قبل ذلك وإذا عبقت
الرائحة في هذا دون العين لم يحرم أن الأول محمول على ما إذا عبقت به أو بثوبه الرائحة
فقط ، والثاني على ما إذا عبقت به العين ، وكالثوب فيما ذكر الماء المبخر . ويؤيد ذلك
قول الغزالي لا خلاف في أنه لو وضع بين يديه أنواع الطيب استرواحاً إلى روائحها فلا فدية
وليس كالتبخر فإنه إلصاق بعين الطيب إذ بخاره ودخان عي أجزائه . ويعلم رد ما قيل
ليس في التبخر إلصاق وإنما حكمنا بطهورية الماء المبخر مطلقاً لأنه لا فرق هنا بين
العين المحالطة والمجاورة بخلافه ثم ، لأنهم نزلوا الرائحة هنا في كثير من الصور منزلة العين
بخلافه ثم كما يعلم مما مر من الفرق بين ما هنا والنجاسة ، فلما كان ما هنا أضيق أدركنا
الإسـم على مجرد وصول العين بخلافه ثم (قوله وفي قول الخ) هو ضعيف وإن صححه
جماعة ونص عليه في الأم والإملاء

(قوله ولو شَمَّ ماء الورد الخ) أي من غير إلصاق بالبدن أو بالثوب ، وكلامه يشمل ما فيه
مسك وغيره وهو كذلك بخلافه لما قيد بما لا مسك فيه لما مر من أن مس نفس المسك مع
لصوق الرائحة لا يضر فأولى شمه . نعم مر أن حمله لشمه مضر فالكلام في غير ذلك .

أو تارورة مُصَمَّية الرأس أو حَمَل الورد في ظَرْفٍ فلا إثم عليه ولا فِدْيَةٌ وإن كان يَحْدُ رَاحَتَهُ . ولو حَمَلَ مِسْكَاً في قَارَةٍ غَيْرِ مَشْقُوقَةِ الرَّأْسِ فلا فِدْيَةَ عَلَى الْأَصَحِّ ، وإنْ كَانَتْ مَشْقُوقَةُ الرَّأْسِ لَزِمَتْهُ الْقِدْيَةُ وَلَوْ جَلَسَ عَلَى فِرَاشٍ مُطَيَّبٍ أَوْ أَرْضٍ مُطَيَّبَةٍ أَوْ نَامَ عَلَيْهِمَا مُقَضِيًا يَبْدِنُهُ أَوْ مَلْبُوسِهِ إِلَيْهِمَا إِثْمٌ وَلَزِمَتْهُ الْقِدْيَةُ . فلو قَرَشَ قَوْفَهُ قَوْبًا ثُمَّ جَلَسَ عَلَيْهِ أَوْ نَامَ فَلَا قِدْيَةَ ، لَكِنْ إِنْ كَانَ الثَّوْبُ رَقِيقًا كَرِهَهُ . وَلَوْ دَاسَ بَنَعْلَهُ طَيِّبًا لَزِمَتْهُ الْقِدْيَةُ

(قوله ولو حمل مسكاً في قارة غير مشقوقة الرأس الخ) المعتمد ما قاله في المسئلتين وإن نظر الشيخان في الثانية بأنه لا يعد تطيباً والمعتمد أيضاً أن الخرقه كيساً كانت أو غيره كالفأزة كما قالاه ، وأفهمه قوله هنا أو خرقه مشدودة ، ونقله الأذرعى عن النص . فإن كانت غير مشدودة ضر وإلا فلا وإن شم ريحه كما نقله الماوردى عن النص وأشعر كلام السبكي بترجيحه خلافاً للأذرعى لوجود الحائل بشدها ، ولا فرق بين حمل المشدود بيده أو شدها بشابه كما اقتضاه إطلاق الشيخين فالتقييد بالأول فيه نظر ، ويجزئ ما ذكر على الأوجه في قارورة وحلى فهما نحو مسك فيفرق فهما بين المصمت والمفتوح بل هما أولى بذلك من القارة والخرقة ، ولا فرق بين الحمل باليد وغيرها نظير ما مر . وبحث الأذرعى أن حمل القارة المشقوقة والقارورة المفتوحة لمجرد النقل لا يضر وليس بعيد إن لم يشدهما في ثوبه وقصر الزمن بحيث لا يعد في العرف متطيباً قطعاً وعليه فيلحق بهما الحلى المفتوح والخرقة الغير المشدودة وما يحكى من أن حمل الخرقه المشدودة يضر إن قصد التطيب فيه نظر ولعله محمول على ما مر له فيها من أن شم الريح منها ضار

(قوله رقيقاً) أى بشرط أن يمنع الطيب من أن يعلق به شيء منه وإلا فهو كالعديم ذكره في البيان (قوله كره) أى لأنه لا يقطع عنه رائحة الطيب بالكلية ، ومنه يؤخذ أن كل ما فيه علوق رائحة من الطيب بالمحرم وإن قلت يكون مكروهاً وهو متجه إذ الغرض قطعه عن الترفهات ما أمكن ، وبهذا يعلم الكراهة في حمل المسك في المسائل السابقة بالأولى وبالكراهة فيه صرح في الأم (قوله ولو داس بنعله الخ) شرطه أن يعلق به شيء كما نقله الماوردى عن النص ، ولما مر عن الشيخين من أن مسه لا يضر إلا إذا لزم عينه ، ولا فرق في ذلك بين النعل والثوب والبدن خلافاً لما يوهمه كلامه هنا . وكالدوس

(فرع) إِنَّمَا يَحْرُمُ الطَّيِّبُ وَيَجِبُ فِيهِ الْفِدْيَةُ إِذَا كَانَ اسْتِمَالُهُ عَنْ قَصْدٍ ، فَإِنْ كَانَ تَطَيُّبٌ نَاسِيًا لِإِحْرَامِهِ أَوْ جَاهِلًا بِتَحْرِيمِ الطَّيِّبِ أَوْ مُكْرَهًا

فَمَا ذَكَرَ مَا لَوْ جَلَسَ عَلَيْهِ أَوْ نَامَ وَاسْتَدَامَ ذَلِكَ فَلَا حَرَمَةَ حَيْثُ لَمْ يَعْصِ بِهِ مِنْ عَيْنِهِ شَيْءٌ خِلَافًا لِمَنْ تَوَهَّمَ الْفَرْقَ بَيْنَ الدُّوسِ وَغَيْرِهِ وَنَقَلَ عَنِ الشَّامِلِ لَا يَشْهَدُ لَذَلِكَ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ لِلْمُتَأَمِّلِ ثُمَّ وَجَّهَ تَحْرِيمَ مَا ذَكَرَ فِي التَّعَلُّلِ أَنَّهُ مِنْ مَلْبُوسَةٍ ، وَمِنْ ثَمَّ لَوْ كَانَ بِهِ نَجَاسَةٌ لَمْ تَصَحِّ صَلَاتُهُ فِيهِ ، وَمِنْهُ يُؤْخَذُ أَنَّ الْمُرَادَ بِمَلْبُوسَةٍ الَّتِي يَحْرُمُ تَطْيِيبُهَا هُنَا كُلُّ مَا يَنْسَبُ إِلَيْهِ فِي الصَّلَاةِ بِالنِّسْبَةِ لِلنَّجَاسَةِ وَالطَّهَارَةِ وَإِنْ لَمْ يَنْسَبْ إِلَيْهِ بِالنِّسْبَةِ لِحَوَازِ السُّجُودِ عَلَيْهِ وَهُوَ مُحْتَمَلٌ ، وَيَحْتَمَلُ ضَبْطُهُ بِمَا لَا يَصِحُّ السُّجُودُ عَلَيْهِ دُونَ مَا يَصِحُّ عَلَيْهِ . وَيُؤَيِّدُ الْأَوَّلُ قَوْلَ الزَّرْكَشِيِّ وَلَوْ كَانَ رَاكِبًا فَدَاسَتْ دَابَّتُهُ طَيِّبًا يَأْتِي فِيهِ مَا سَبَقَ فِي الصَّلَاةِ أَهْ وَفِيهِ نَظَرٌ لِمَا تَقَرَّرَ مِنْ أَنَّ مَمَسَةَ الطَّيِّبِ بِالْبَدَنِ أَوْ الثَّوْبِ لَا يَضُرُّ حَيْثُ لَمْ يَلْعَقْ بِهِ مِنْ عَيْنِهِ شَيْءٌ خِلَافَهُ فِي النَّجَاسَةِ بِالنِّسْبَةِ لِلصَّلَاةِ فَإِنَّهُ يَضُرُّ مُطْلَقًا ، فَالَّذِي يَتَجَهَّ بِمَا ذَكَرْتَهُ مِنْ إِلْحَاقِ الْمَلْبُوسِ هُنَا بِمَا لَا يَصِحُّ السُّجُودُ عَلَيْهِ وَالْقَطْعُ بِأَنَّهُ لَا يَضُرُّ إِطْيَاءَ الدَّابَّةِ لَطِيبٍ وَإِنْ عَلِقَ بِهَا عَيْنُهُ سِوَاهُ أَكَّانَ مَاسِكًا لِلْجَامِعِ أَمْ لَا (قَوْلُهُ إِذَا كَانَ اسْتِمَالُهُ عَنْ قَصْدٍ) أَيْ وَاخْتِيَارٍ . وَمِثْلُهُ فِي هَذَا النَّوْعِ الْأَوَّلِ مِنَ اللَّبَسِ وَنَحْوِهِ كَمَا مَرَّ (قَوْلُهُ فَإِنْ تَطَيَّبَ نَاسِيًا) أَيْ وَإِنْ كَثُرَ الطَّيِّبُ عَلَى الْأُجُوهِ كَالْأَكْلِ فِي الصَّوْمِ ، وَفَارَقَ الصَّلَاةَ حَيْثُ تَبْطُلُ بِنَحْوِ كَثْرَةِ الْأَكْلِ نَاسِيًا بِأَنَّهَا مُشْتَمِلَةٌ عَلَى أَفْعَالٍ مُتَجَدِّدَةٍ مُبَايِنَةٍ لِلْعَادَةِ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ ، فَالْفَنِّيَانِ فِيهَا الْمُؤَدَّى إِلَى ذَلِكَ يَشْعُرُ بِمَزِيدِ تَقْصِيرٍ وَغَفْلَةٍ تَامَةٍ خِلَافَ الْإِحْرَامِ فَإِنَّهُ مَجْرَدُ اسْتِدَامَةِ التَّجَرُّدِ الَّذِي يَقَعُ فِي الْعَادَةِ كَثِيرًا فَهَيْئَتُهُ لَيْسَتْ مَذْكُورَةٌ كَهَيْئَتِهَا بَلْ قَدْ لَا يَوْجَدُ فِيهِ مَذْكَرُ أَصْلًا كَمَا لَوْ كَانَ غَيْرَ مُتَجَرِّدٍ .

(قَوْلُهُ أَوْ جَاهِلًا) قَالَ الْقَاضِي أَبُو الطَّيِّبِ أَوْ ادَّعَى فِي زَمَنَاتِ الْجَهْلِ بِتَحْرِيمِ الطَّيِّبِ وَاللَّبَسِ فَقَبِلَ قَوْلُهُ وَجْهَانِ أَهْ وَالَّذِي يَتَجَهَّ مِنْهُمَا أَنَّهُ إِنْ كَانَ مُخَالَطًا لِلْعُلَمَاءِ بِحَيْثُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ ذَلِكَ عَادَةً لَمْ يَقْبَلْ وَإِلَّا قَبِلَ ، وَمَعْنَى الْقَبُولِ وَعَدَمُهُ هُنَا بِالنِّسْبَةِ لِلتَّعْزِيرِ وَانْتِفَائِهِ ، أَمَّا بِالنِّسْبَةِ لِلْكَفَّارَةِ فَالْعَبْرَةُ بِمَا فِي نَفْسِ الْأَمْرِ ، فَإِنْ كَانَ جَاهِلًا لَمْ يَلْزَمْهُ إِخْرَاجُهَا وَإِلَّا لَزِمَهُ سِوَاهُ أَعْذَرَ بِالْجَهْلِ أَمْ لَا وَإِلَى هَذَا الْأَخِيرِ أَشَارَ الشَّاشِيُّ وَيَأْتِي هَذَا فِي الْجَهْلِ بِنَحْوِ اللَّبَسِ وَالْجَمَاعِ (قَوْلُهُ أَوْ مُكْرَهًا عَلَيْهِ) نَقَلَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ أَنَّ الْمَحْرَمَ لَوْ طَيَّبَ غَيْرَهُ فَالْفِدْيَةُ عَلَى الْفَاعِلِ وَهُوَ كَذَلِكَ فَقَدْ نَقَلَ الْغَزَالِيُّ عَنِ الْأَصْحَابِ ، لَكِنْ مَحَلُّهُ حَيْثُ لَا اخْتِيَارَ لِلْمَفْعُولِ بِهِ نَظِيرُ مَا يَأْتِي فِي الْمَخْلُوقِ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ فَعَلِمَ أَنَّ الْمُسْكِرَ بِكُسْرِ الرَّاءِ عَلَيْهِ الْفِدْيَةُ وَيَلْحَقُ مِنَ طَيِّبٍ نَحْوِ نَائِمٍ وَكَذَا الْوَلِيُّ أَوْ غَيْرُهُ إِذَا فَعَلَ بِنَحْوِ الصَّبِيِّ مَحْذُورًا كَتَطْيِيبِ

فَلَا إِثْمَ وَلَا فِدْيَةَ . وَلَوْ عَلِمَ تَحْرِيمَ الطَّيِّبِ وَجْهَلْ كَوْنُ الْمُسْتَعْمَلِ طَيِّبًا فَلَا إِثْمَ وَلَا فِدْيَةَ عَلَى الصَّحِيحِ . وَلَوْ مَسَّ طَيِّبًا يَظُنُّهُ يَابِسًا لَا تَبَلُّقُ مِنْهُ شَيْءٌ فَكَانَ رَطْبًا فِي جُوبِ الْفِدْيَةِ قَوْلَانِ لِلشَّافِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَجَعَتْ كُلُّ طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ قَوْلًا ، وَالْأَوَّلُ تَرْجِيحُ عَدَمِ الْجُوبِ . وَمَنْ أَلْصَقَ طَيِّبًا بِدَنِّهِ أَوْ ثَوْبِهِ عَلَى وَجْهِهِ يَقْتَضِي التَّحْرِيمَ عَصَى وَلَزِمَهُ الْفِدْيَةُ وَوَجِبَتْ عَلَيْهِ الْمُبَادَرَةُ إِلَى إِزَالَتِهِ ، فَإِنْ أَخَّرَ عَصَى بِالتَّأخيرِ عَصِيانًا آخَرَ وَلَا تُكَرَّرُ بِهِ الْفِدْيَةُ . وَمَنْ لَصَقَ بِهِ عَلَى وَجْهِهِ لَا يَحْرُمُ وَلَا يُوجِبُ الْفِدْيَةَ بَأَنَّهُ كَانَ نَاسِيًا أَوْ جَاهِلًا أَوْ مُكْرَمًا أَوْ أَلْقَتْهُ الرِّيحُ عَلَيْهِ لَزِمَتْهُ الْمُبَادَرَةُ إِلَى إِزَالَتِهِ ، فَإِنْ أَخَّرَ مَعَ الْإِمْكَانِ عَصَى وَلَزِمَتْهُ الْفِدْيَةُ . وَإِزَالَتُهُ تَكُونُ بِمَنْفَضِهِ إِنْ كَانَ يَابِسًا ، فَإِنْ كَانَ رَطْبًا فَيَنْفِيسُهُ أَوْ بِعَالِجِهِ بِمَا يَقْطَعُ رِجْمَهُ ، وَالْأَوَّلُ أَنْ يَأْمُرَ غَيْرَهُ بِإِزَالَتِهِ ، فَإِنْ بَاقَرَ إِزَالَتَهُ بِنَفْسِهِ

وغيره ولو لحاجته (قوله وجهل كون المستعمل طيباً) يؤخذ منه رد قول بعضهم لو علم حرمة وظن أن نوعاً منه ليس بطيب لزمته الفدية .

(قوله ولو مس طيباً يظنه يابساً إلخ) هو المعتمد .

(قوله ووجب عليه المبادرة إلى إزالته) أى ولو بغير ماء فإن توقفت عليه ولم يجد إلا ماء يكفيه له أو لظهره قدم الطهر ثم يجمع ماء ويغسل به إن كفى وإلا قدم إزالته لأن الطهر بالماء له بدل ومن ثم يجب تقديم غسل النجاسة مطلقاً . ولا فرق فيما ذكر بين تطيب عصى به وغيره واغتسرت له مدة الطهر تحصيلاً لمصلحة الواجبين . نعم إن لم يعص والطيب لغيره وفى إزالته فوراً إذ هاب عينه أو نقص ماليته وتراخى فى ذلك فهل يغتفر له التراخى حينئذ لهذا العذر أولاً ؟ كل محتمل ولعل الأول أقرب .

(قوله أن يأمر غيره بإزالته) أى حيث لا تراخى فيه وإلا حرم (قوله فإن باشر إزالته) أى وإن طال زمن الإزالة لأنها ترك ولو توقفت إزالته على أجرة مثل فاضلة عما ذكره

لَمْ يَضُرَّ ، بَإِنْ كَانَ أَقْطَعَ أَوْ زَمِنَا لَا يَقْدِرُ عَلَى الْإِزَالَةِ فَلَا إِنْهُمَ وَلَا نِدْيَةٌ كَعَمَنَ
أَكْرَمَهُ عَلَى التَّطْيِيبِ بَابُهُ مَمْدُورٌ .

(النوع الثالث دهن شعر الرأس واللحية) فَيَحْرُمُ عَلَيْهِ دُهُنُهُمَا بِكُلِّ

في الفطرة لزمته (قوله لم يضر) قيل ينبغي أن لا يجوز أن يتولاه لنفسه إذا قدر على إزالته
بغيره فوراً على وجه لا ضرر عليه فيه لأنه مباشر للطيب مع إمكانه الاحتراز عنه فبمع كذا إذا
أراد استعماله ، ويرد بأن المؤثر مباشرة فيها نوع ترفه ولو بوجه وهذا لا ترفه فيه البتة لأن
إزالته ترك له والترك قد لا يعطى حكم الفعل إذا اختلف مدركتهما وهو مختلف كما تقرر فالقول
بأن هذا ليس من الترك الذي لا يعطى حكم الفعل ليس في محله وهذا يعلم أنه لو أراد إزالته
بنفسه لكن أمكنه بمس وبغيره كانت بغيره أولى أيضاً لا واجبة .

(فرع) « بحث الإسنوى وتبعوه أن لمن طهرت من نحو حيض وهي محرمة أن تستعمل
قليل قسطن أو إظفار لإزالة الريح الكريهة لا للطيب كالمعتدة بل أولى لأن أمر الطيب هنا أخف
لوجوب إزالته عند الشروع في العدة لا الإحرام ، ولا يكره للمحرم شراء طيب وملبوس
وأمة كما في الجواهر ، وبه أفتى البازري في الأمة ، لكن قال الجرجاني يكره له شراؤها وظاهره
أنه لا فرق بين التي للخدمة والتي للشراء ، ووجهه أنه بالعقد تتأهل للفراش .

(قوله الثالث) دليله ما فيه من التزيين المنافي لحديث المحرم أشعث أغبر أى شأنه المأثور
به ذلك . وزعم الإسنوى أنه إخبار لانهى وإلحرمت إزالة الشعث والغبار ليس في محله إذ
حملة على الإخبار المحض بصره خالياً عن الفائدة لأن الإخبار بذلك معلوم فتعين حمل النهي
بالمعنى الذي ذكرناه وإنما لم يحرم ما ذكره للإجماع .

(قوله واللحية) أى ولو من امرأة على ما صرح به القاضى . وقد يوجه على ما فيه من بعد
بأنها قد تقصد تنميتها للتشبه بالرجل أو أنها من جنس ما يقصد تنميتها بخلاف نحو شعر الخد
فإن أحداً لا يقصد تنميتها مطلقاً ، والواو هنا بمعنى أو ومثلها سائر شعور الوجه ما عدا شعر
الخد على الأوجه وفقاً للمعجب الطبرى وتبعه الإسنوى والأذرعى والزرکشى في الحجاب
والشارب والعنقفة والعدار ، وخلافاً لابن النقيب في قوله لا يلحق بالحية الحجاب والمذهب
وما على الجهة ، وفارقت شعر الخد بأنه بقضية المشاهدة خلافاً لمن زعم خلافه لا تقصد تنميتها
بالدهن بخلافها ، وبه يعلم أن الأوجه ما قاله فيما ثبت على الجهة لأنه لا يقصد تنميتها قطعاً
والشعر النابت على الأنف أو فيه كشعر الخد بالأولى كما هو ظاهر ، ولا فرق في دهنه ذلك من
نفسه أو محرم آخر . وقضية ما تقرر جريمة ~~كل دهن~~ ^{كل دهن} يعلو به شاربه وهو ظاهر إن لم

دُهْنٍ سَوَاهٍ كَانَ مُطَيَّبًا أَوْ غَيْرَ مُطَيَّبٍ كَالزَّيْتِ وَالسَّمْنِ وَدُهْنِ الْجُوزِ وَاللَّوزِ
وَلَوْ دُهْنِ الْأَفْرِخِ رَأْسَهُ وَهُوَ الَّذِي لَا يَنْبُتُ بِرَأْسِهِ شَعْرٌ بِهَذَا الدُّهْنِ فَلَا بَأْسَ ،
وَكَذَا لَوْ دُهْنِ الْأَمْرَدُ ذَقْنَهُ فَلَا بَأْسَ ، وَلَوْ دُهْنِ مَخْلُوقِ الشَّعْرِ رَأْسَهُ عَصَى عَلَى
الْأَصَحِّ وَلَزِمَهُ الْقِدْيَةُ . وَيَجُوزُ اسْتِعْمَالُ هَذَا الدُّهْنِ فِي جَمِيعِ الْبَدَنِ سِوَى الرَّأْسِ
وَاللِّحْيَةِ . وَلَوْ كَانَ فِي رَأْسِهِ شَجَّةٌ فَجَعَلَ هَذَا الدُّهْنُ فِي بَاطِنِهَا فَلَا فِئْرَةَ .

(النوع الرابع حَاقُ وَقَلَمُ الظُّفْرِ) يَحْرُمُ إِزَالَةُ الشَّعْرِ بِحَلْقٍ أَوْ تَقْصِيرٍ أَوْ تَنْفِ
أَوْ إِحْرَاقٍ .

تشدد حاجة إليه وإلا جاز ووجبت فيه القدية .

(قوله فيحرم) أى وإن قصر الزمن كما هو ظاهر نظير الطيب .

(قوله بكل دهن) منه الشحم والشمع الذائبان واستشكل عطف الشمع على الشحم
ووصفهما بالذوبان لأنهم إن أرادوا أن الانضمام قيد في القدية فغير مسلم لأن الشحم الذائب
وحده دهن وإلا فالشمع الذائب وحده غير دهن . وأجيب بأن مرادهم بذلك بيان أن ضم
الشمع إلى الشحم لا يخرجهم عن الدهن بخلاف اللبن المشتمل على الزبد والسمن . وفيه تسليم
لقول المستشكل وإلا فالشمع الذائب غير دهن وهو في محل المنع ، وأى فرق بينه وبين الشحم
لأن في كل دهنية يقصد بها تزيين الشعر وتنميته في الجملة .

(قوله وكذا لو دهن الأمرد ذقنه) قيده الزركشى بما إذا لم يكن أول نبات لحيته وإلا
فهو كالرأس المخلوق وفيه نظر ويفرق بأن الرأس يعهد فيها الشعر فقصدت تنميته عادة بخلاف
ذقن الأمرد ، ويظهر أن المراد به هنا من لا شعر بذقنه وإن قارب أو أن طلوع لحيته وإن لم
يسم أمرد في النظر ونحوه .

(قوله ولو دهن مخلوق شعر رأسه) أى أولحيتة كما بحثه الأذرعى قال وإنما خصوا الرأس
 بالذكر لأنه الذى يخلق عادة (قوله ولو كان فى رأسه شجة الخ) فارق حرمة نحو الاستعاط
 بالطيب بأن المدار هنا على تنمية الشعر ولم توجد هناك على مطلق استعماله فى البدن وقد وجد
 ويأتى فى هذا النوع ما مر فى الطيب من حكم الإزالة ونحو النسيان واستدامته بعد الإحرام
 وغير ذلك . وسيأتى آخر الكتاب أن القدية تجب ولو بدهن نحو شعرة واحدة .

أو غير ذلك سواء فيه شعر الرأس والإبط والمانة والشارب وغيرها من شعور
البدن حتى يحرم بعض شعرة واحدة من أى موضع كان من بدنه . وإزالة
الظفر كإزالة الشعر ، فيحرم قطعه وكثره وقطع جزء منه ، فإن قلع شيئاً من ذلك
عمى ولزيمته الفدية . ويحرم عليه مشط لحية ورأسه إن أدى إلى تنف شيء
من الشعر ، فإن لم يؤد إليه لم يحرم لكن يكره ، فإن مشط فتنف كزيمه الفدية .
فإن سقط شعر فشك هل انتف بالمشط أم كان مُنتسلاً فلا فدية عليه
على الأصح . ولو كشط جلد رأسه أو قطع يده أو بعض أصابعه وعليه شعر
أو ظفر فلا فدية عليه لأنهما تابعان غير مقصودين . ويجوز للمحرم حلق شعر
الحلال ويحرم على الحلال حلق شعر المحرم ، فإن حلق حلال أو محرم شعر
محرم آخر أثم ،

(قوله أو غير ذلك) يشمل الزائل بواسطة حك رجل الراكب في نحو قتب وهو
ظاهر من كلامهم فتجب فيه الفدية وإن احتاج لذلك غالباً لإمكان الاحتراز عنه خلافاً لمن
بحث علمها وأطال فيه بما لا يجدى .

(قوله إن أدى إلى تنف شيء من الشعر) أى باعتبار عادته الغالبة فيما يظهر فإن لم تعرف
له عادة كذلك ، فإن ظن الانتفاح حرم وإلا فلا فيما يظهر أيضاً .

(قوله شعر محرم آخر) يشمل ما إذا دخل وقت حلقه وهو كذلك بالنسبة للحرمة
للفدية سواء كان حياً أو ميتاً كما قالوه في الجنائز ، فيحرم حلق رأسه بعد موته وإن دخل
وقت تحلله فإن لم يدخل وجبت الفدية على الحالى خلافاً لبعضهم ما لم يكن قد لبده في حياته
بنحو صمغ ولم يمكن غسله إلا بحلقه فيجب ولا فدية فيما يظهر . ومن بحث وجوبها من تركته فقد
أبعد . ويفرق بينه وبين المغنى عليه إذا طيه الوك أو حلق رأسه لحاجة فإن الدم في مال المغنى
عليه بأن الحاجة عائدة عليه وحده وأما الحاجة في الميت فعائدة على المسلمين إذ لا يسقط الفرض
عنهم إلا بغسل الرأس بل المحرم فات عليه كونه يبعث بهماً المتقضى لمزيد شرفه فهو عليه

فَإِنْ كَانَ حَلَقَ يَأْذَنِهِ فَالْقِدْيَةُ عَلَى الْمَحْلُوقِ ، وَإِنْ حَلَقَ بغيرِ إِذْنِهِ بَانَ كَانَ نَائِمًا
أَوْ مُكْرَمًا أَوْ مُعْنًى عَلَيْهِ أَوْ سَكَتَ فَلْأَصَحُّ أَنَّ الْقِدْيَةَ عَلَى الْخَالِقِ وَقِيلَ

عَلَى الْمَحْلُوقِ

رعاية لسقوط الواجب عنا فلم يناسب وجوب شيء في تركته ولا نظر لكون التلبيد فعله لأنه
محسن به لكونه سنة ولا ينافي ما تقرر أولاً قولهم في الجنازة لو طيب إنسان ميتاً محرماً أو ألبسه
فلا فدية لما هو ظاهر من الفرق بين إزالة نحو الشعر وغيره من الاستمعات .

(فرع) أخذ البغيتي مما قالوه في ثلاثة محرمين قتلوا ظبية أنهم لو حلقوا رأس محرم
معاً أو بعضها بحيث تكمل الفدية فأخرج واحد ثلث شاة وآخر صاعاً وصام الثالث يوماً جاز

(قوله فإن كان حلق يآذنه فالقدية على المحلوق) أى لإضائه الفعل إليه مع انفراد بالترفه
وإن اشتركا في الإثم . ومحل قولهم يقدم المباشر على الآمر إلا فيما لا يعد نفعه على الأمر بخلاف
ما إذا عاد كأمر الغاصب آخر يذبح شاة مغصوبة فلا يضمها إلا الغاصب . وفارق ذلك ما لو
أمر محرم حلالاً بقتل صيد فإنه لا ضمان لما ذكر ، ولأن الشعر في يده بخلاف الصيد ، ومن
ثم لو كان الصيد في يده ضمنه ، ولا ينافيه أمر حلال لمثله بحلق رأس محرم كما يأتي لأن جهل
المأمور صيره كالآلة .

(قوله أو معنًى عليه) أى أو مجنوناً أو صبيّاً لا يميز (قوله أو سكت) الأصح في الروضة
وأصلها والمجموع أن الساكت المميز المختار عليه القدية لتقصيره بما عليه حفظه ، ومن ثم
لو طارت نار فأحرقت شعره وجبت عليه القدية إن أمكنه إطفائها (قوله على الخالق) أفهم
كلامه أن المحلوق ليس له طريق في الضمان سواء أعسر أو غاب أم لا وهو متجه لأنها
وجبت ابتداء على الخالق هنا لا على المحلوق ثم تحملها الخالق عنه . قيل وينبغي أن يجري
هنا الخلاف في الفطرة وغيرها ، ويرد بأنها وجبت بطريق التعدي المختص بالخالق فلم يمكن
أن مخاطب بها المحلوق ثم تنتقل عنه إلى الخالق لأنه لا تعدى منه بخلاف الفطرة فإنها طهرة
للمؤدى منه فأمكن أن مخاطب بها . ثم يتحملها المؤدى ، وإن من أكره محرماً على حلق
شعر نفسه كانت القدية على المكروه بكسر الراء وهو كذلك كما يأتي . والذي يظهر أن محل
ضمان الخالق هنا ما إذا كان لو حلق شعر نفسه وجب فيه الضمان عليه أو على وليه وإلا
فلا . وظاهر أن ما لزمه هنا مما لا يختص بالمحرم يجب في ماله لا في مال الولي لأنه بمنزلة إتلافه
لمال الغير وأن العهد يضمه في رقبته لأن ذلك جناية وجنابته تتعلق برقبته ، وظاهر

فَعَلَى الْأَصَحِّ لَوْ اشْتَقَّ الْحَالِقُ مِنْ إِخْرَاجِهَا فَلِلْمَخْلُوقِ مُطَابَقَتُهُ بِإِخْرَاجِهَا عَلَى الْأَصَحِّ ، وَلَوْ أَخْرَجَهَا الْمَخْلُوقُ عَنِ الْحَالِقِ بِإِذْنِهِ جَازَ وَبَغَيْرِ إِذْنِهِ لَا يَجُوزُ عَلَى الْأَصَحِّ . وَلَوْ أَمَرَ حَلَالٌ حَلَالًا بِمَخْلُقٍ شَعْرٍ مُحْرَمٍ نَأْتِمُ فَالْفِدْيَةُ عَلَى الْآمِرِ إِنْ لَمْ يَصْرِفِ الْحَالِقُ الْحَالَ فَإِنْ عَرَفَ فَعَلَيْهِ عَلَى الْأَصَحِّ .

(فرع) هَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ فِي الْحَلْقِ وَالْقَلَمِ بِغَيْرِ عُذْرِ . فَأَمَّا إِذَا كَانَ

أَنْ الْحَرْبِ لَا يَضْمَنُ مُطْلَقًا (قوله فـللمـخلوق مطابـقته) هو المعتمد لأنها وجبت بسببه ونسكه ثم بأدائها وبالأول فارق عدم مطالبة الزوجة زوجها بإخراج فطرتها . وما عـلل به الـرافـعـي من أنه كالمودع لأن الشعر في يده وديعة والمودع خصم فيما يؤخذ منه فبني على ضعف إذ المعتمد أنه لا يخاصم . وما أجاب به ابن العباد من أنه كمالك الوديعة أن الشعر ملكه لأخذه حكومته إن فسد منبته من المودع إنما لم يخاصم لأن المالك يطالب والكفارة لا طالب بها معين مردود بأنه إنما يصلح تعليلاً مستقلاً لأجواباً وبأن قوله إذ الشعر ملكه ممنوع وما استدلل به منقوض بأخذ دية يد مورثه مع انتفاء ملكها (قوله ولو أخرجها المخلوق) ومثله غيره وفارق أداء دين الغير حيث لا يتوقف على إذن بأن الكفارة تحتاج لنية بخلافه (قوله ولو أمر حلالٌ حلالاً بمخلوقٍ شعرٍ محرمٍ نأتم إلخ) قضيته ككلام الروضة وأصلها أنه لو أمر محرم محرماً أو حلالاً محرماً أو عكسه اختلف الحكم وليس كذلك كما نبه عليه الأذرعـي (قوله فـالـفـدـيـة عـلـى الآمـر إـن لـم يـعـرـف الحـالـق الحـال إـن عـرـف فـعـلـيـه فـي الأـصـح) هو المعتمد وهم الزركشي في نسبته للمصنف أنه صحح هنا أنها على الخالق كجهله ما لو كان مكرهاً على تعاطي ذلك من نفسه بنفسه أو غيره كما في المجموع عن الدارمي وأقره خلافاً لما بحثه الأذرعـي ، وكأنه لم يطلع على ذلك أو على تمكنه من فعل ذلك بنفسه أو كان أعجمياً يعتقد وجوب طاعة أمره فالفدية على الأمر والمكره بكسر الراء (قوله هذا الذي ذكرنا في الحلق والقلم بغير عذر فأما إذا كان بعذر فلا إثم وأما الفدية ففيها صور منها الناسي والجاهل وعليهما الفدية على الأصح إلخ) الأصح في المجموع أن المغنى عليه والمجنون والصبي إذا لم يكن لهم تمييز لا فدية عليهم ولا على وليهم وإن خالف قاعدة الإتلاف لنسبة نحو الناسي لتقصيره لشعوره بفعله بخلاف نحو المجنون . وأيضاً فكل من الحلق والقلم ليس إتلافاً محضاً بل يتردد بينه وبين الاستمتاع فغلب في نحو الناسي شبه الإتلاف وفي نحو المجنون شبه الاستمتاع لما ذكر . والفرق بأن نسك نحو المجنون ناقص أى

بمذَرٍ فَلَا إِثْمَ . وَأَمَّا الْقِدْيَةُ فَمِنْهُمَا صُورٌ : مِنْهَا النَّاسِيُّ وَالْمَاهِلُ فَعَلَيْهِمَا الْقِدْيَةُ عَلَى الْأَصَحِّ ، لِأَن هَذَا إِتْلَافٌ فَلَا يَنْقُطُ ضَمَانُهُ بِالْمَذَرِ كإِتْلَافِ الْمَالِ . وَمِنْهَا مَا لَوْ كَثُرَ الْقَمْلُ فِي رَأْسِهِ أَوْ كَانَ بِهِ جِرَاحَةٌ أَوْ جَرَحَهُ إِذَا مَا إِلَى الْخَلْقِ أَوْ تَأَذَّى بِالْحَرِّ لَكَثُرَتْ شَعْرُهُ فَلَهُ الْعَلْقُ وَعَلَيْهِ الْقِدْيَةُ . وَمِنْهَا لَوْ نَبَتَتْ شَعْرَةٌ أَوْ شَعْرَاتٌ دَاخِلَ جَنْفِهِ وَتَأَذَّى بِهَا قَلَمًا وَلَا قِدْيَةَ . وَكَذَا لَوْ طَالَ شَعْرُ حَاجِبِهِ أَوْ رَأْسِهِ وَغَطَّى عَيْنَهُ قَطَعَ الْمَطْيُ وَلَا قِدْيَةَ . وَكَذَا لَوْ انْكَسَرَ بَعْضُ ظَفَرِهِ وَتَأَذَّى بِهِ قَطَعَ الْمُنْكَسِرَ وَلَا يَقْطَعُ مَعَهُ مِنَ الصَّحِيحِ شَيْئًا .

(النوع الخامس) عَقْدُ النِّكَاحِ ، فَيَحْرُمُ عَلَى الْمُعْرِمِ أَنْ يُزَوِّجَ أَوْ

فَلَا يَحْتَاجُ لِحَبْرِ فَلَا تَأْثِيرَ لَهُ وَكَالْمَنْعَى عَلَيْهِ النَّائِمُ بِخِلَافِ مَنْ أَثِمَ بِتَعَاطِي مَا يُزِيلُ عَقْلَهُ بِمُسْكَرٍ أَوْ غَيْرِهِ لِأَنَّهُ كَالصَّاحِي . وَسَيَأْتِي آخِرُ الْكِتَابِ الْكَلَامُ عَلَى الْقِدْيَةِ وَأَنَّهُ لَوْ حَلَقَ رَأْسَهُ لِلتَّحْلِيلِ حَلَّ لَهُ حَلْقُ شَعْرِ بَقِيَةِ الْبَدَنِ وَإِنْ لَمْ يَتِمَّ تَحْلِيلُهُ الْأَوَّلُ . وَعَلِمَ بِمَا تَقَرَّرَ هُنَا وَفِيهَا بِأَتَى الْقَاعِدَةَ الْمَشْهُورَةَ وَهِيَ أَنَّ مَا كَانَ إِتْلَافًا مُحْضًا كَقَتْلِ الصَّيْدِ لَا يُوْثِرُ فِيهِ الْجَهْلُ وَالنِّسْيَانُ وَمَا كَانَ اسْتِمْتَاعًا وَتَرْفَهُا يُوْثِرُ فِيهِ . وَمَا أَخَذَ شَبْهًا مِنَ الْجَانِبَيْنِ تَارَةً يَغْلِبُ فِيهِ الْأَوَّلُ وَتَارَةً يَغْلِبُ فِيهِ الثَّانِي .

(قَوْلُهُ وَمِنْهَا لَوْ نَبَتَتْ شَعْرَةٌ الْخ) يَفْرُقُ بَيْنَ عَدَمِ وَجُوبِ الْقِدْيَةِ هُنَا وَبَيْنَ جُوبِهَا فِيمَا لَوْ كَثُرَ الْقَمْلُ بِرَأْسِهِ بِأَنَّ الضَّرُورَةَ هُنَا أَشَدُّ (قَوْلُهُ فَيَحْرُمُ عَلَى الْمُعْرِمِ الْخ) كَالْمَحْرَمِ وَكَيْلَهُ وَإِنْ كَانَ الْإِحْرَامُ فَاسِدًا . وَيَسْتَتْنِي نَوَابِ الْإِمَامِ وَالْقَاضِي فَلِكُلِّ مِنْهُمَا إِذَا كَانَ حَلَالًا أَنْ يَعْقِدَ مَعَ إِحْرَامِ مُسْتَتْنِيهِ لِعُمُومِ وَلَايَتِهِمْ وَبِهِ فَارْقُوا الْوَكْلَاءَ وَكُنْكَاحَهُ إِذْنَهُ لِعَبْدِهِ أَوْ مَوْلَاهُ فِي النِّكَاحِ فَلَا يَصِحُّ عَلَى الْأَوْجَهِ .

(فُرُوعٌ) لا تَنْتَقِلُ الْوَلَايَةُ بِسَبَبِ الْإِحْرَامِ إِلَى الْآبَعْدِ بَلْ يُزَوِّجُ السُّلْطَانُ وَالْقَاضِي . وَلَوْ وَكَلَّ حَلَالٌ حَلَالًا فِي الزَّوْجِ ثُمَّ أَحْرَمَ أَحَدُهُمَا أَوْ الْمَرْأَةَ زَوْجَ بَعْدِ التَّحْلِيلِ بِالْوَلَايَةِ السَّابِقَةِ . وَلَوْ وَكَلَّ حَلَالٌ مُحْرَمًا لِيُكَلَّ حَلَالًا عَنْ نَفْسِهِ أَوْ مُحْرَمًا حَلَالًا لِيُزَوِّجَهُ إِذَا حَلَّ جَازَ . وَلَوْ اخْتَلَفَ الزَّوْجَانِ فِي وَقُوعِ الْعَقْدِ حَالِ الْإِحْرَامِ وَلَا يَبْنِيهِ فَإِنْ أَدْعَتْ وَقُوعَهُ فِيهِ صَدَقَ يَمِينُهُ وَفِي عَكْسِهِ تَصَدَّقَ يَمِينُهَا بِالنِّسْبَةِ لَوْ جُوبِ الْمُسَمَى وَمَا تَزَوَّنَا النِّكَاحَ وَيَحْكُمُ بِإِنْفِاسِهِ . وَلَوْ أَدْعَى أَنَّهُ فِيهِ وَقَالَتْ لَا أَدْرِي حَكْمَ بَيْطَلَانِهِ وَلَا مَهْرَ لَهَا لِأَنَّهُمَا لَمْ تَدْعِهِ . وَالْإِحْرَامُ الْفَاسِدُ

يَزَوِّجَ ، وَكُلُّ نِكَاحٍ كَانَ الْوَلِيُّ فِيهِ مُحْرَمًا أَوْ الزَّوْجُ أَوْ الزَّوْجَةُ نَهَوْ بَاطِلٌ .
وَتَجُوزُ الرَّجْعَةُ فِي الْإِحْرَامِ عَلَى الْأَصَحِّ لَكِنْ تُكْرَهُ . وَيجوزُ أَنْ يَكُونَ
الْمُحْرَمُ شَاهِدًا فِي نِكَاحِ الْعَلَّائِينَ عَلَى الْأَصَحِّ . وَتُكْرَهُ خِطْبَةُ الْمَرَأَةِ فِي
الْإِحْرَامِ وَلَا تَحْرُمُ .

(النوع السادس) الْجَمَاعُ وَمُقَدِّمَاتُهُ . فَيَحْرُمُ عَلَى الْمُحْرِمِ الْوِطَاءُ فِي الْقُبْلِ وَالذَّبْرِ
مِنْهُ كُلِّ حَيَوَانٍ . وَتَحْرُمُ الْمُبَاشَرَةُ فِيمَا دُونَ الْفَرْجِ بِشَهْوَةٍ كَالْمَفْخَاذَةِ وَالْقُبْلَةِ وَاللَّسِّ
بِالْيَدِ بِشَهْوَةٍ . وَلَا يَحْرُمُ اللَّسُّ وَالْقُبْلَةُ بِغَيْرِ شَهْوَةٍ . وَمَذَا التَّحْرِيمُ فِي الْجَمَاعِ يَسْتَمِرُّ

كَالصَّحِيحِ فِي جَمِيعِ مَا ذَكَرَ كَمَا عَلِمَ مِمَّا مَرَّ . وَيجوزُ أَنْ تَرْفَ الْمَحْرَمَةُ إِلَى الْحَلَالِ وَعَكْسَهُ . نَعَمْ
لَا يَبْعَدُ كِرَاهَةُ ذَلِكَ كَالْخُطْبَةِ الْآتِيَةِ بِلِأُولَى .

(قَوْلُهُ وَتَحْرُمُ الْمُبَاشَرَةُ فِيمَا دُونَ الْفَرْجِ بِشَهْوَةٍ الْخ) أَيْ وَلَوْ لِفَلَامٍ كَمَا فِي الْأَنْوَارِ ، فَالْغَايَةُ
النَّسَبُ لِلْفَدْيَةِ الْآتِيَةِ لَا لِلْحَرَمَةِ لِأَنَّهَا لَا خِفَاءَ وَلَا خِلَافَ فِيهَا وَكَأَنَّ مَرَادَهُ بِالْفَلَامِ مَا يَعْمُ الْأَمْرُ
رَحْمَةً لَكِنْ يَقْتَضِي كَلَامُ الْقَمُولِيِّ نَقْلًا عَنْ الْمَأْوَرْدِيِّ أَنَّهُ لَا فَدْيَةَ بِذَلِكَ وَلَيْسَ كَذَلِكَ كَمَا يَصْرَحُ
بِهِ كَلَامُ الْمُصَنِّفِ هُنَا وَغَيْرِهِ وَخَرَجَ بِالْمُبَاشَرَةِ مَا لَوْ قَبْلَ بِشَهْوَةٍ مِنْ وَرَاءِ حَائِلٍ وَإِنْ أُنْزِلَ فَلِأَنَّهُ
حَرَامٌ لَا فَدْيَةَ فِيهِ إِذْ شَرَطَ الْحَرَمَةُ الِاسْتِمْتَاعَ وَشَرَطَ الدَّمُ الْمُبَاشَرَةَ بِشَهْوَةٍ وَلَا فَرْقَ فِي الْوِطَاءِ
بَيْنَ أَنْ يَكُونَ مَعَ حَائِلٍ وَإِنْ كَثُرَ وَبَذَكَرَ مَقْطُوعٍ وَإِنْ ثَنَاهُ أَوَّلًا وَيَكْفِي إِدْخَالَ الْحَشْفَةِ أَوْ قَدْرَهَا
مِنْ مَقْطُوعِهَا قِيلَ وَلَا فَرْقَ فِي اسْتِدْخَالِ الْمَقْطُوعِ بَيْنَ اسْتِدْخَالِهِ مِنْ أَصْلِهِ أَوْ رَأْسِهِ وَفِيهِ نَظَرٌ .
وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ حَشْفَتَهُ مَتَى كَانَتْ مَوْجُودَةً لَمْ يُوْثِّرْ إِدْخَالُهُ مِنْ أَصْلِهِ . ثُمَّ رَأَيْتُ قَوْلَ الْبَلْقِينِيِّ
لَوْ ثَنَى ذَكَرَهُ فَأَوْلَجَ قَدْرَ الْحَشْفَةِ تَرْتَبَتْ الْأَحْكَامُ وَهُوَ يَشْهَدُ لِلأَوَّلِ إِلَّا أَنَّ الْأَوْجِهَ خِلَافَهُ كَمَا
يَبَيِّنُهُ فِي شَرْحِ الْإِرْشَادِ . ثُمَّ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ فِي الْجَمَاعِ مَحَلُّهُ فِي الْوَاضِحِينَ وَأَمَّا الْخُشْيُ الْمَشْكَلُ
فَالِإِبْلَاجُ فِي دَبْرِهِ مُفْسَدٌ خِلَافَهُ فِي قَبْلِهِ وَخِلَافٌ لِإِبْلَاجِهِ فِي غَيْرِهِ لِاحْتِمَالِ زِيَادَةِ وَعَلَيْهَا الْقَضَاءُ
وَالْكَفَّارَةُ كَمَا بَاتَى ، وَبَاتَى فِي إِبْلَاجِ كُلِّ مِنَ الْخُشْيَيْنِ فِي الْآخِرِ مَا ذَكَرُوهُ فِي الْغُسْلِ فَمَنْ لَزِمَهُ فَسَدُ
حُجَّهِ وَمَنْ لَا فَلَا (قَوْلُهُ كَالْمَفْخَاذَةِ) أَيْ وَالْمَعَانِقَةِ (قَوْلُهُ وَلَا يَحْرُمُ اللَّسُّ الْخ) أَيْ وَقَوْلُ
الْإِمَامِ وَالْغَزَالِيِّ كُلِّ مِبَاشَرَةٍ تَنْقُضُ الْوُضُوءَ حَرَامٌ سَهْوًا أَوْ غِلْطًا كَمَا قَالَ الْمُصَنِّفُ . وَيَحْرُمُ عَلَى

حَتَّى يَتَحَلَّلَ التَّحْلُيْنِ ، وَكَذَا الْمُبَاشَرَةُ بِغَيْرِ الْجَمَاعِ يَسْتَمِرُّ تَحْرِيمُهَا عَلَى الْقَوْلِ
الْأَصَحِّ ، وَعَلَى قَوْلٍ يَحِلُّ بِالتَّحَلُّلِ الْأَوَّلِ . وَحَيْثُ حَرَّمْنَا الْمُبَاشَرَةَ فِيمَا دُونَ الْقَرْجِ
فَبَاشَرٌ عَامِدٌ عَالِمًا لَزِمَهُ الْفِدْيَةُ وَلَا يَفْسُدُ نُسْكُهُ ، وَإِنْ بَاشَرَ نَاسِيًا فَلَا نَتَى عَلَيْهِ
بِلَا خِلَافٍ سِوَاهُ أَنْزَلَ أَمْ لَا .

وَالِاسْتِغْنَاءُ بِالْيَدِ يُوجِبُ الْفِدْيَةَ . وَلَوْ كَرَّرَ النَّظَرَ إِلَى امْرَأَةٍ فَانْزَلَ مِنْ غَيْرِ
مُبَاشَرَةٍ وَلَا اسْتِغْنَاءٍ فَلَا فِدْيَةَ عَلَيْهِ عِنْدَنَا وَلَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَمَالِكٍ رَحِمَهُمَا
اللَّهُ . وَقَالَ أَحْمَدُ فِي رَوَايَةٍ تَجِبُ بَدَنَةٌ فِي رَوَايَةٍ سَاءَةٌ . وَأَمَّا الْوَطءُ فِي قُبُلِ
الْمَرْأَةِ أَوْ دُبُرِهَا أَوْ دُبُرِ الرَّجُلِ وَالْبَهِيمَةِ فَيَفْسُدُ بِهِ الْحُجُّ إِنْ كَانَ قَبْلَ التَّحَلُّلِ

الحلال مباشرة المحرمة حيث لا يجوز له تحليلها ، ويحرم على المحرمة تمكين الحلال من مباشرتها
(قوله وحيث حرمتنا المباشرة الخ) محله ما لم يجامع بعدها وإلا دخل واجبها وهو الشاة
في واجب الجماع من بدنة أو شاة ، كما يندرج الحدث الأصغر في الأكبر . وبهذا يعلم أنه
لا فرق بين أن تعد تلك المقدمة من مقدمات ذلك الجماع عرفاً وإن لا ولا بين طول الزمن
وقلته خلافاً لمن توهمه ، ثم رأيت بعضهم اعتمده ونقله عن مقتضى كلام المجموع . وظاهر
قولهم وعلى زوج محرم كفارة لا عليها أن فدية المقدمات تختص بالزوج وهو ظاهر .

(قوله والاستغناء باليد) مثله التقييل بشهوة ولو لرجل بناء على ما مر عن الأنوار .

(قوله وأما الوطء في قبل المرأة أو دبرها أو دبر الرجل أو البهيمة فيفسد به الحج إن
كان قبل التحلل الأول الخ) يشمل من فاته الحج وهو المعتمد الذي نقله في المجموع عن
جمع ونص عليه في الأم ، فحيث جامع قبل التحلل منه بنحو الطواف المتبوع بالسمي
والخلق فسد وكذا تلزمه الفدية لو فعل شيئاً من محرمات الإحرام قبل ذلك .

(قوله قبل فراغها فسدت) أى إن كانت مفردة أما القارن فعمرته تابعة لحججه صحة
وفساداً كما يحل له معظم المحظورات بعد التحلل وإن لم يأت بأفعالها ، فإن جامع قبل التحلل
الأول فسد نسكاه وإن كان قد أتى بصورة أعمال العمرة بتمامها كأن طاف وسعى وخلق
قبل الوقوف تعدياً أو لعذر أو خلق بعده ولم يحصل التحلل الأول ، وإن جامع بعده لم يفسد
وإن لم يأت بجميع أفعال العمرة كأن رعى وخلق فقط .

الأول سواء كان قبل الوقوف بَعْرَةً أو بَعْدَهُ ، وإن كان بين التحلل لم يقبَد الحج . وإن جامع في العُمْرة قبل فَرَائِغَهَا قَدِمَتْ . (وإذا فُسِدَ الحج أو العُمْرة وجب عليه المضي في فاسده ويحب قضاؤه وتلزمه بدنة ، فإن لم يجد فبقرة

(قوله وجب عليه المضي في فاسده) أى فيعمل ما كان يعمل قبل الإفساد ويجتنب ما كان يجتنبه قبله وإلا لزمته الفدية . فعمل أنه يحرم الجماع ثانياً قبل التحلل منه ويجب به شاة .

(قوله ويجب قضاؤه) أى إن كان ما أفسده غير قضاء وإلا فالواجب قضاء واحد بخلاف البدنة فإنها تتكرر بحسب تكرار الإفساد ، ويحصل بالقضاء ما كان مقصوداً بالأداء من فرض أو تطوع ، فلو أفسد التطوع ثم نذر حجاً وأراد تحصيل المنذور بحجة القضاء لم يتحصل له ذلك . نعم إن كان المفسد أجبراً انقلب له ولزمه الكفارة والمضي في فاسده والقضاء ثم إن كان إجارة عين انفسخت وإلا فلا ، ويقع القضاء عنه لا عن مستأجره فيلزمه حجة أخرى له ويبدأ بالقضاء وله استنابة من يحج حجة الإجارة ولو في سنة القضاء فإن تأخرت عنها فللمستأجر المعصوب الفسخ ، ويفعل ولى الميت ما فيه المصلحة كما مر جميع ذلك وقد يتأني القضاء في سنة الإفساد بأن يحصر عن إتمام الفاسد فيتحلل منه ثم يزول الحصر أو أن يرتد بعده أو يشترط التحلل بمرض فيتحلل ثم يشق الوقت باق ، وتسميته ما ذكر قضاء إنما هو بالمعنى اللغوي المحوز لإطلاق الأداء على القضاء وعكسه ، ومن ثم صرح ابن يونس بأنه أداء وإلا فالحج لا آخر لوقته إذ لا يتصور قضاؤه لأنه اصطلاحاً فعل العبادة خارج وقتها ، والقول بأن تضيقه بالإحرام صيره قضاء يرد وإن وافق ما يأتى عن القاضى بأن التضيق إنما هو من حيث حرمة الخروج لا من حيث أنه يصبر وقته محدود الطرفين ، ألا ترى أنه لو أحرم بالظهر مثلاً تضيق وقتها من حيث حرمة الخروج منها لا من حيث كونها تصير قضاء إذا أفسدها ثم فعلها خلافاً للقاضى ومن تبعه عملاً بالقاعدة أو صولية في تعريف القضاء

(قوله وتلزمه بدنة) الضمير عائد إلى قوله المحرم إذ هو المحدث عنه في جميع هذا النوع بقوله فيحرم على المحرم الوطء إلى آخره فيشمل المرأة أيضاً بدليل قوله بعسده هذا إذا جامع عامداً إلى أن قال أو جمعت المرأة مكروهة كما يظهر بأدنى تأمل وقوله آخر الباب هذه المحرمات السبعة وما يتعلق بها المرأة كالرجل في جميعها وهو ظاهر إلا في نحو الكفارة من بدنة وغيرها فإن وجوبها عليه تفصيلاً نذكره مع بسط لكثرة اختلاف الآراء فيه فنقول : المعتمد أن الزوجين إن كانا محرمين اختص وجوبها بالزوج كما عليه الشيخان ولا نقول وجبت عليها ثم تحملها عنها كنظيره في الصوم . وقول السبكي نقلاً عن الجمهور يجب على كل منهما بدنة

ضعيف . والمعتمد أيضاً أن الزوجة إن كانت محرمة دون الزوج اختص وجوب الفدية بها كما دل عليه صريحاً قول المجموع في باب الإحصار إن تحللها لا يحصل إلا بما حصل به تحلل المحصر وإنها لو تطيبت أو جمعت أو قتلت صيداً أو فعلت غير ذلك من محظورات الإحرام أو فعل الزوج بها لا نصير متحللة بل تلزمها الفدية فيما ارتكبهته انتهى . والقول بأنه يحتمل أنه أراد غير الجماع بقرينة قوله أولاً والإثم عليها ولم يقل الكفارة وإن نقل التصريح عنه بذلك خطأ هو الخطأ كما ترى فقد قال في المجموع إن المسئلة إذا دخلت تحت عموم كلام الأصحاب كانت منقولة فما ظنك بهذه النصوص عليها بخصوصها وتأيد ذلك الاحتمال بتلك القرينة أشد في الخطأ والتعصب إذ لا قرينة في ذلك عند من له أدنى ذوق . ولقد أنصف من لم يمش على ما ذكرناه بقوله وما وقع في المجموع وغيره من التصريح بوجوب الكفارة عليها فيها إذا أمرها الزوج بالتحلل فلم تفعل ووطئها وهو حلال لا يبعد أن يكون مبنياً على مرجوح فانظر لقوله من التصريح إلى آخره وإن كان قوله لا يبعد في محل المنع إذ لا دليل عليه ، وسكوت أكثر الكتب عنه لا يقتضي ضعفه كما توهم . وبما صرح به في المجموع صرح السبكي في الإحصار أيضاً فقال وإذا وطئها الزوج وجبت عليها الكفارة ولا يقال هو مفرع على ما رجحه من وجوبها على كل من المحرمين لأننا نقول لا يلزم من نقله له عن كلام المجموع أنه مرتضيه ، ولئن سلم فإنما رجح ذلك لأنه لم يركب كلام المجموع في هذا المحل ، فلما رآه ثم لم تسعه مخالفته فجزم به من غير التفات لما قدمه . على أنا وإن سلمنا سقوط كلامه فكفى في المجموع حجة أى حجة . ثم رأيت شيخنا شيخ الإسلام زكريا سقى الله عهده صرح بما ذكرته فقال : أما لو أفسد نسكها فقط كأن كانت محرمة دونه فقد اتفقوا على أن البدنة لازمة لها قاله في المجموع في باب الإحصار والقوات وجرى عليه السبكي وغيره اهـ لا يقال قياس قولهم في الصوم لو وطئ المفطر زوجته الصائمة فلا كفارة على أحد وإن أفطرت بالجماع كأن كانت نائمة فاستيقظت بعد تغييب الحشفة ورضيت باستدامة الجماع عدم وجوبها هنا على أحد أيضاً ، لأننا نقول هو وإن اقتضى ذلك وأخذ بظاهره بعض المتأخرين لكن وجدنا في كلامهم ما يصرح بفرقهم بين البابين منه كلام المجموع السابق ومنه قول الشيخين هل يجب على كل بدنة أم على الزوج عنه أم عنه وعنهما أقوال كالصوم ، وقطع قاطعون بإلزامها البدنة بخلاف الصوم ومنه قول الماوردي وإن كان أحد شقيه ضعيفاً أن الزوج إذا كان مفطراً لا كفارة أصلاً وإذا كان حلالاً لزمته فقط فدل ما ذكر على نظرهم للفرق وتشديدهم في الحج أكثر فينتج من ذلك أن الفرق بين البابين هو أن الحج لوجوبه في العمر مرة فقط أولى منه بالاحتياط وأشد منه في إلزام الكفارة ولهذا كثرت فيه الفدية بأسباب . ويدل لما ذكرناه قول الأذرعى الظاهر أن

المرأة لو زنت ومكنت مجنوناً أو بهيمة لزمها الفدية قطعاً مع اطلاعه على قولهم في الصوم لو أفطرت بزناً أو شبهة لم يجب عليها كفارة ، وكأنه لم يطلع على ما يأتي عن المجموع وإلا فهو صريح فيما بحثه فالتنظير فيه ليس في محله . وقول المجموع فإن أولج غير المشكل في دبره لزمه المضى في فاسده والقضاء والكفارة مع أن الصائم الداني في دبره لا كفارة عليه ، فتأمل ذلك فإنه لا أنصرح منه في الفرق ، ولا يتوهم أن عدم وجوبها عليه إنما هو لفطره قبل استكمال الحشفة لما أشرنا بقولنا أولاً وإن أفطرت بالجماع بأن كانت نائمة إلى آخره فكذا يقال هنا . ثم قال وإن أولج غيره في قبله أو أولج هو في غيره فلا شيء لاحتمال الزيادة ، فإن أولج في دبر رجل وأولج ذلك الرجل في قبله فسد حجسهما ولزمهما القضاء والكفارة ، وهو صريح في وجوب الكفارة على كل من المجامعين الأجنيين ، وفي نظيره من الصوم ليس كذلك . ثم تصريحه بوجوبها على كل من الأجنيين بين أن ما فرضه هو والرافعي من الخلاف في مسألة الزوجين المحرمين وما صححاه فيها من وجوب الفدية عليه فقط للتقييد لا للتصوير ليحرزا به عما إذا كانت الزوجة محرمة فقط فتختص الفدية بها وعما إذا كانا أجنيين فتجب على كل منهما ، وقد صرح بالمستلثين في المجموع كما علمته ، وكأن السبكي أخذ تقييد ما مر بالزوجين من هذا فقال عقب قوله وقيل فدية عنه وعنها وهذا في الزوجة والمملوكة أما الأجنبية فلا يتحمل عنها فعلم مما تقرر صحة ما في المجموع هنا وأنه ليس مبنيّاً على ضعف كما توهم أيضاً ، ويؤيد بحث الأذرعى السابق لأن الذى يخفى هو وجوب الفدية على الموطوءة لا الواطئ كما يأتي بيانه . وأما قول الماوردى من وطئ أجنبية بشبهة أو سفاح فوّن الحج في القضاء عليها قولاً واحداً لأن وطئ الأجنبية غير موجب لتحمل المونة كالنفقة . قال وأما وجوب الكفارة عليها فإن كانا محرمين فهل يجب كفارة واحدة أو كفارتان الجديد كفارة واحدة انتهى ، فبنى على ضعف ، وهو أن الزوج يتحمل بدليل قوله أيضاً فإن كان الواطئ ممن لا يتحمل لكونه أجنبياً فالكفارة في مال الموطوءة ، وإن كان ممن يتحمل عنها لكونه زوجاً أو سيداً فعليه تحمل ذلك لأنه من موجبات الوطء . فعنى كلامه أن الكفارة التي على الموطوءة في مالها ولا يتحملها الواطئ أن الموجب للتحمل عنده الزوجية والملكية وقد انتفت ، بل يؤخذ من كلامه وجوبها على الواطئ بالأولى ، لأن الذى يتوهم سقوطها عنه هو الموطوء كما توهمه بعضهم وأما الواطئ فمتفقون على وجوبها عليه ، فإذا قال بوجوبها على الموطوءة في مالها فأولى أن نقول بوجوبها على الواطئ . وما أشار إليه من أن مؤن الموطوءة بشبهة أو زنا في قضاء الحج عليها هو المعتمد بخلاف الزوجة فإن مؤنّها على الزوج كما يأتي ، وهذا يعلم فرقاً ما بين الزوجة وغيرها وهو أن لصوقها بالزوج وتمازج ما بينهما من القرب الخاص أسقط الكفارة عنها وأوجب لها المونة بخلاف الأجنبية فيها . إذا علمت ما تقرر تعين عليك اعتماد ما في المجموع وجوبها على الزوجة

وَسَيَأْتِي إِيضَاحُ الْبَدَنَةِ فِي بَابِ الدَّمَاءِ فِي آخِرِ الْكِتَابِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَيَجِبُ الْقَضَاءُ عَلَى الْفَوْرِ . هَذَا إِذَا جَامَعَ عَامِداً عَالِماً بِالْتَحْرِيمِ ، فَإِنْ كَانَ نَاسِئاً أَوْ جَاهِلًا بِالتَّحْرِيمِ

إِنْ كَانَتْ مُحَرَّمَةً فَقَطْ وَيَلْحَقُ بِهِ مَا لَوْ كَانَا مُحَرَّمَيْنِ وَالزَّوْجُ يَجْنُونَ أَوْ نَحْوَهُ كَأَنْ كَانَ نَائِماً فَأَخَذَتْ ذَكَرَهُ وَأَدْخَلَتْهُ فَرْجَهَا عَالِمَةً مُخْتَارَةً وَعَلَى الْأَجْنَبِيِّينِ أَيْ وَإِنْ كَانَ الْوُطْءُ بِشَبْهَةِ .

(قَوْلُهُ وَسَيَأْتِي إلخ) أَيْ بِمَا حَاصِلُهُ مَعَ زِيَادَةِ أَنَّهُ يَجِبُ بِهِ بَدَنَةٌ فَبَقَرَةٌ فَسَجَّ شَيْءٌ وَمِثْلُهَا سَبْعٌ مِنْ سَبْعِ بَدَنَاتٍ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ فِطْعَامٍ مَجْزُءٌ فِي الْفِطْرَةِ بِقِيَمَةِ الْبَدَنَةِ بِالنَّقْدِ الْغَالِبِ بِسَعْرِ مَكَّةَ فِي غَالِبِ الْأَحْوَالِ كَمَا فِي الْكِفَايَةِ عَنِ النَّصِّ وَغَيْرِهِ ، لَكِنْ خَالَفَهُ جَمْعٌ مُتَأَخِّرُونَ فَقَالُوا يَعْتَبَرُ سَعْرُهَا حَالُ الْوُجُوبِ وَمُضَرَفُ ذَلِكَ مَسَاكِينُ الْحَرَمِ وَالْمُسْتَوْطِنِ أَوَّلَى ، فَإِنْ عَجَزَ صَامٌ عَنْ كُلِّ مَدٍّ يَوْمًا وَيَكْمُلُ الْمُنْكَسِرُ ، وَوَاجِبُ الْإِطْعَامِ غَيْرُ مُقَدَّرٍ كَمَا فِي الْأُمِّ فَلَا يَتَعَيَّنُ لِكُلِّ مُسْكِنٍ مَدٌّ لَكِنْ الْأَفْضَلُ أَنْ لَا يَزَادَ كُلٌّ عَلَى مَدِّينِ وَلَا يَنْقُصَ عَنْ مَدٍّ وَلَوْ كَانَ الْوَاجِبُ ثَلَاثَةَ أُمْدَادٍ فَقَطْ لَمْ يَجْزِ دَفْعُهَا لِدُونِ ثَلَاثَةٍ أَوْ لثَلَاثَةِ فَأَكْثَرَ أَوْ مَدِّينِ دَفْعًا لِاثْنَيْنِ فَأَكْثَرَ لَا لِوَاحِدٍ أَوْ مَدٍّ دَفْعَ لِوَاحِدٍ أَوْ أَكْثَرَ كَذَا قِيلَ وَسَيَأْتِي ثُمَّ مَا فِيهِ . وَالْمُرَادُ بِالْبَدَنَةِ عِنْدَ الْفُقَهَاءِ وَالْمُحَدِّثِينَ الذِّكْرُ أَوِ الْأُنْثَى مِنَ الْإِبِلِ وَهَذَا هُوَ الْأَشْهَرُ عِنْدَ اللَّغَوِيِّينَ . وَقَالَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ إِنَّهَا تَطْلُقُ عَلَى الْبَقَرَةِ أَيْضًا . قَالَ الْمَصْنِفُ عَنِ الْأَزْهَرِيِّ وَعَلَى الشَّاةِ أَيْضًا قِيلَ وَهُوَ غَاطٍ .

(قَوْلُهُ وَيَجِبُ الْقَضَاءُ عَلَى الْفَوْرِ) أَيْ وَلَوْ فِي سَنَةِ الْإِفْسَادِ إِنْ أُمِكنَ كَمَا فِي مُسْئَلَةِ الْحَصْرِ السَّابِقَةِ وَمِثْلُهُ كُلُّ عِبَادَةٍ تَعْدِي بِإِخْرَاجِهَا عَنْ وَقْتِهَا وَكُلُّ كِفَارَةٍ تَعْدِي بِسَبَبِهَا فَيَجِبُ أَدَاؤُهَا فَوْرًا .

(فَرَعٌ) لِلْمَفْرُودِ الْمَفْسُدِ لِأَحَدٍ نَسَكَيْنِ أَنْ يَقْضِيَهُ مَعَ الْآخَرِ قِرَاءَتًا أَوْ تَمَتُّعًا ، وَلِلْمَتَمَتِّعِ وَالْقَارِنِ الْقَضَاءُ إِفْرَادًا وَلَا يَسْقُطُ بِذَلِكَ الدَّمُ ، وَعَلَى الْقَارِنِ الْمَفْسُدِ بَدَنَةٌ وَدَمٌ لِلْقَارِنِ وَعَلَيْهِ دَمٌ آخَرٌ فِي الْقَضَاءِ وَإِنْ كَانَ مَفْرُودًا كَمَا فِي الرُّوْضَةِ . وَبَحْثُ الْبَلْقِيْنِي أَنَّهُ فِي الْمَتَمَتِّعِ يَلْزِمُهُ دِمَانُ دَمِ الْقَارِنِ الَّذِي يَلْزِمُهُ بِالْإِفْسَادِ وَدَمٌ لِلْمَتَمَتِّعِ الَّذِي فَعَلَهُ ، وَهُوَ مُتَجَهٌّ ، لَكِنْ صَرَحَ الشَّيْخَانُ بِأَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْمَتَمَتِّعِ وَالْقَارِنِ وَلَوْ فَاتَ الْقَارِنُ الْحَجَّ فَاتَتِ الْعِمْرَةُ وَعَلَيْهِ دِمَانٌ لِلْفَوَاتِ وَالْقَارِنِ وَقَضَاءُ كَقَضَاءِ الْمَفْسُدِ فِيمَا مَرَّ (قَوْلُهُ فَإِنْ كَانَ نَاسِئًا إلخ) فِي مَعْنَى النَّاسِي مِنْ أَحْرَمٍ عَاقِلًا ثُمَّ جَنُّ أَوْ أَعْمَى عَلَيْهِ وَالْجَاهِلُ مَنْ رَمَى جَمْرَةَ الْعَقِيبَةِ قَبْلَ نِصْفِ اللَّيْلِ ظَانًّا أَنَّهُ بَعْدَهُ وَحَلَقَ ثُمَّ جَامَعَ فَلَا فِدْيَةَ عَلَيْهِ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ . وَقَدْ يَفْرُقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ وَجُوبِ الْقَضَاءِ عَلَى مَنْ ظَنَّ دُخُولَ اللَّيْلِ أَوْ بَقَاءَهُ فَأَطْفَرَ وَبَانَ أَنَّهُ أَكَلَ نَهَارًا بِأَنَّ عِلَامَةَ اللَّيْلِ أَوْ النَّهَارِ ثُمَّ مِنْ شَأْنِهَا أَنْ تَكُونَ ظَاهِرَةً لِكُلِّ أَحَدٍ فَخَطْوُهُ مَعَ ذَلِكَ يَشْعُرُ بِمَزِيدٍ تَقْصِيرٍ بِخِلَافِ دُخُولِ نِصْفِ اللَّيْلِ الثَّانِي فَإِنَّهُ لَا يَعْرِفُهُ إِلَّا التَّنْذِيرُ النَّادِرُ فَلَا تَقْصِيرَ هُنَا . وَأَيْضًا فَقَضَاءُ الْحَجِّ صَعْبٌ فَسَقَطَ بِأَدْنَى عَذْرِ . فَإِنْ قُلْتَ بِشَكْلِ عَلَى ذَلِكَ مَا رَجَحَهُ بَعْضُهُمْ فِيمَنْ جَامَعَ بَعْدَ الْقِرَاعِ مِنْ عَمَلِ الْعِمْرَةِ ثُمَّ أَحْرَمَ بِالْحَجِّ وَذَكَرَ أَنَّ حَدْثَهُ كَانَ فِي طَوَافِهَا مِنْ أَنَّ الْجَمَاعَ الْمَذْكُورَ مَفْسُدٌ لِلْعِمْرَةِ فَلَمْ لَا يَرَاعَى عَذْرُهُ هُنَا وَرَوَعِي فِيمَا مَرَّ ؟ قُلْتَ يُمْكِنُ الْجَوَابُ عَنْهُ بِأَنَّ مُوجِبَ إِفْسَادِ الْجَمَاعِ تَذَكُّرُ الْحَدِّثِ لِأَنَّهُ حِينَئِذٍ يَصِيرُ

أَوْ جُمِعَتِ الرَّأَةُ مَكْرَمَةً لَمْ يَفْسُدِ النِّجَاحُ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَلَا نِدْبَةٌ أَبْصَحَ عَلَى الْأَصَحِّ
(النوع السابع إتلاف الصيد) فَيَحْرُمُ بِالْإِحْرَامِ إِتْلَافُ كُلِّ حَيَوَانٍ بَرٍّ وَخَشِيٍّ

واقِعاً قَبْلَ التَّحْلُلِ مِنْهَا فَأَفْسَدَهَا . وَالْأَمْرُ بِالتَّطْهِيرِ مِنَ الْحَدَثِ مِنْ بَابِ خُطَابِ الْوَضْعِ كَمَا صَرَحُوا
بِهِ فِي شُرُوطِ الصَّلَاةِ مِنْ وَجوبِ قَضَائِهَا عَلَى مَنْ صَلَّى مُحَدَّثاً أَوْ مُتَنَجِّساً نَاسِئاً . وَإِذَا تَقَرَّرَ ذَلِكَ
فَالْجَمَاعُ وَقَعَ عَلَى ظَنِّ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ هُنَا لِأَنَّهُ يَبَيِّنُ الْحَدَثَ تَبَيُّنً أَنَّهُ كَانَ مُحَاطِباً فِي حَالِ نِسْيَانِهِ
لَهُ بِالطَّوْفِ فَلَمْ يُوَثِّرْ نِسْيَانُهُ فِيهِ وَلَا فِيمَا تَرْتَبُ عَلَيْهِ وَهُوَ الْجَمَاعُ بِخِلَافِ ظَنِّ دُخُولِ نَصْفِ اللَّيْلِ
فَإِنَّهُ مُؤَثِّرٌ لِأَنَّ غَايَةَ الْجَمَاعِ بَعْدَهُ أَنَّهُ كَجَمَاعِ النَّاسِ وَجَمَاعِ النَّاسِ لَا شَيْءَ فِيهِ فَلْيَتَأَمَّلْ وَشَمَلْ كَلَامَهُ
الصَّبِيَّ الْمُمِيزَ فَإِنَّهُ عَذِرٌ بِنَحْوِ نِسْيَانِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَإِلَّا فَسَدَحَجَهُ وَأَجْزَأَهُ الْقَضَاءُ فِي صَبَاهُ وَالْبَدَنَةِ
فِي مَالِ الْوَلِيِّ لِأَنَّهُ الْمُرْتَبُ لَهُ وَلِأَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ مَنَعُ مَوْلِيهِ مِنْ سَائِرِ الْمُحْظُورَاتِ أَمَّا غَيْرُ الْمُمِيزِ فَلَا
أَثَرَ لِفَعْلِهِ وَلَكِنْ قَالُوا فِي الْجَرَاحِ إِنْ مِنْ لَهُ نَوْعٌ تَمَيِّزُ عَمْدِهِ عَمْدٌ فَيَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ بِمِثْلِهِ هُنَا
وَيَحْتَمِلُ الْفَرْقُ بَأَنَّ أَبْوَابَ الْأَمْوَالِ الْمُحَصَّنَةِ يَضَاقِقُ فِيهَا أَكْثَرُ وَالْأَوَّلُ أَقْرَبُ كَمَا يُؤْخَذُ مِمَّا
يَأْتِي فِي الْبَابِ الثَّامِنِ (قَوْلُهُ أَوْ جُمِعَتِ الْمَرْأَةُ مَكْرَمَةً) مِثْلُهَا الرَّجُلُ إِذَا جَامَعَ مَكْرَهاً لِأَنَّ
الْأَصَحَّ تَصَوُّرَ إِكْرَاهِهِ عَلَيْهِ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ وَظَاهِرُ كَلَامِهِ وَغَيْرُهُ أَنَّهُ لَا فَرْقَ فِي الْإِكْرَاهِ
عَلَى الْجَمَاعِ بَيْنَ الزَّنا وَغَيْرِهِ وَهُوَ ظَاهِرٌ وَإِنْ كُنَّا لَا نَبِيحُ الزَّنا بِإِكْرَاهٍ لِأَنَّهُ شَبْهَةٌ فِي الْجَمْلَةِ
وَمَنْ ثُمَّ دَرَأَ الْحَدَّ ، فَقَوْلُ الْإِسْنَوِيِّ الْمُتَجَهِّ هُنَا فِي الصُّومِ الْفَسَادُ فِيهِ نَظَرٌ لَمَّا عَلَنَتْهُ وَالرَّدُّ
عَلَيْهِ بِالْقِيَاسِ عَلَى جَمَاعِ النَّاسِ لِأَنَّهُ يُوصَفُ بِالْحُلِّ إِذْ هُوَ فَعْلٌ غَيْرُ مُكَلَّفٍ لَيْسَ فِي مَحَلِّهِ لِأَنَّا
وَإِنْ سَلَمْنَا ذَلِكَ فَهُوَ لَا يُوصَفُ بِالْحَرَمَةِ أَيْضاً ، وَأَمَّا زَنَا الْمَكْرَاهَةِ فَيُوصَفُ بِالْحَرَمَةِ فَلَا جَمَاعَ
بَيْنَهُمَا . وَيُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ عَلَى الْأَصَحِّ أَنَّهُ يَسُنُّ فِي الصُّورِ الثَّلَاثِ إِخْرَاجَ الْبَدَنَةِ وَالْقَضَاءُ خُرُوجاً
مِنْ خِلَافٍ مِنْ أَوْجِهَيْهَا ، وَكَذَا يُقَالُ بِنَظِيرِهِ فِي كُلِّ مَسْئَلَةٍ فِيهَا خِلَافٌ يَسُنُّ الْخُرُوجَ مِنْهُ
بَأَنَّ لَمْ يَخَالَفَ سُنَّةَ صَحِيحَةٍ أَوْ يَضَعُفَ مَدْرَكَهُ جَدّاً كَانَ كَانَ يَخَالَفُ قِيَاساً جَلِيّاً .

« تَمَّة » إِذَا جَامَعَ زَوْجَتَهُ أَوْ أُمَّتَهُ بِخِلَافِ الْأَجْنَبِيَّةِ وَلَوْ بِشَبْهَةِ فَسَدِ حُجَّتِهَا بِأَنَّ كَانَتْ طَائِعَةً
عَالِمَةً بِالتَّحْرِيمِ ذَاكِرَةً لِلْإِحْرَامِ وَلَزِمَهُ الْإِذْنُ لَهَا فِي الْقَضَاءِ وَعَلَيْهِ لَهَا مَا زَادَ مِنَ النِّفْقَةِ بِسَبَبِ
السَّفَرِ وَإِنْ لَمْ يَسَافِرْ مَعَهَا وَإِذَا عَضِبَتْ أَوْ مَاتَتْ لَزِمَهُ أَنْ يَسْتَأْجِرَ مِنْ مَالِهِ مَنْ يَحْجُ عَنْهَا فَوْرًا
وَإِذَا خَرَجَا مَعاً سَنَ ، وَقِيلَ وَجِبَ أَنْ يَفْتَرِقَا مِنْ حِينَ الْإِحْرَامِ إِلَى التَّحْلُلِ الثَّانِي وَمَكَانَ
الْجَمَاعِ آكِدٌ . وَالْمُرَادُ بِالْإِفْتِرَاقِ أَنْ لَا يَخْلُوَ بَاحِثٌ يَتِمَكَّنُ مِنْ وَقَاعِهَا أَوْ مَقْدَمَاتِهِ
بَلْ وَأَنْ لَا يَنْظُرَ إِلَيْهَا إِنْ خَشِيَ أَنَّهُ يُؤْدِي إِلَى ذَلِكَ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ وَلَوْ أَحْرَمَ مَجَامِعاً لَمْ يَنْعَقِدْ

أَوْ فِي أَصْلِهِ وَحْشِيٌّ مَّا كَوْلُهُ أَوْ فِي أَصْلِهِ مَّا كَوْلُهُ ، وَسَوَاءَ الْمُسْتَأْنَسُ وَغَيْرُهُ
وَالْمَمْلُوكُ وَغَيْرُهُ ، فَإِنْ أَتَلَفَهُ لَزِمَهُ الْجَزَاءُ ، فَإِنْ كَانَ يَمْلُوكًا لَزِمَهُ الْجَزَاءُ لِحَقِّ
اللَّهِ تَعَالَى وَالْهَيْبَةِ لِلْعَالِكِ . وَلَوْ

أَوْ حَالِ التَّرَعِ فَأَوْجَهُ فِي الْكِفَايَةِ . وَيُظْهَرُ أَنَّ يَأْتِي فِيهِ مَا قَالُوهُ فِي تَفْصِيلِهِ فِي الصُّومِ . ثُمَّ رَأَيْتُ
ابْنَ الْعِمَادِ قَالَ وَالْمُؤَافَقُ لِلْقَوَاعِدِ انْتِقَادَهُ صَحِيحاً لِأَنَّ التَّرَعِ لَيْسَ بِجَمَاعٍ وَهُوَ صَرِيحٌ فِي مَا ذَكَرْتَهُ .
وَلَوْ ارْتَدَّ فِي نَسْكَهَ بَطْلُ مِنْ أَصْلِهِ وَلَا مَضَى وَلَا قَضَاءُ وَإِنْ أَسْلَمَ فَوْرًا (قَوْلُهُ إِنْ تَلَفَ) لَوْ أَبْدَلَهُ
بِالتَّعَرُّضِ لِبُشْمَلٍ حَتَّى التَّطْيِيرِ لَكَانَ أَوَّلِي (قَوْلُهُ أَوْ فِي أَصْلِهِ وَحْشِيٌّ) أَيْ وَإِنْ بَعْدَ كَمَا هُوَ
ظَاهِرٌ قِيَاساً عَلَى التَّبَعِيَّةِ فِي الْإِسْلَامِ (قَوْلُهُ أَوْ فِي أَصْلِهِ مَّا كَوْلُهُ) هُوَ فِي بَعْضِ النُّسخِ وَمَا اقْتَضَاهُ
تَبَعاً لِتَعْبِيرِ الرَّافِعِيِّ مِنْ حُرْمَةِ صَيْدِ مَا بِأَصُولِهِ وَحْشِيٌّ غَيْرَ مَا كَوْلُهُ وَمَا كَوْلُهُ غَيْرَ وَحْشِيٍّ
كَالْمَتُولَدِ بَيْنَ ذَنْبٍ وَشَاةٍ فَضَعِيفٌ إِذْ لَا بَدَّ مِنَ التَّوَحُّشِ وَالْأَكْلِ فِي جَانِبٍ وَاحِدٍ وَذَلِكَ فِي
ثَلَاثِ صُورٍ لِأَنَّ الْمَتُولَدَ الْبَرِّيَّ إِمَّا بَيْنَ وَحْشِيَّيْنِ أَحَدَهُمَا مَا كَوْلُهُ كَالذَّنْبِ وَالضَّيْعِ أَوْ مَا كَوْلِيْنِ
أَحَدَهُمَا وَحْشِيٍّ كَالشَّاةِ وَالطَّيْرِ أَوْ وَحْشِيٍّ مَا كَوْلُهُ وَأَهْلِيٍّ غَيْرَ مَا كَوْلُهُ كَالْحِمَارِ الْوَحْشِيِّ
وَالْأَهْلِيِّ فَهَذِهِ الثَّلَاثَةُ يَحْرُمُ صَيْدُهَا بِخِلَافِ الْمَتُولَدِينَ بَيْنَ وَحْشِيٍّ غَيْرَ مَا كَوْلُهُ وَإِنْسِيٍّ مَا كَوْلُهُ
كَالذَّنْبِ وَالشَّاةِ أَوْ بَيْنَ غَيْرِ مَا كَوْلِيْنِ أَحَدَهُمَا وَحْشِيٍّ كَالْحِمَارِ وَالذَّنْبِ أَوْ بَيْنَ أَهْلِيَّيْنِ
أَحَدَهُمَا غَيْرَ مَا كَوْلُهُ كَالْبُغْلِ فَإِنَّهُ مَتُولَدٌ بَيْنَ الْحِمَارِ وَالْفَرَسِ فَلَا يَحْرُمُ صَيْدُهَا لِأَنَّ كُلَّ
وَاحِدٍ مِنْهَا لَا يَحْرُمُ التَّعَرُّضُ لِوَاحِدٍ مِنْ أَصْلِهِ ، وَالْمُرَادُ أَنَّ يَكُونُ جَنْسُهُ مَتَوَحِّشًا وَإِنْ
تَأَهَّلَ هُوَ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْمُصَنِّفُ ، وَالزَّرَافَةُ غَيْرُ مَا كَوْلُهُ عَلَى مَا فِي الْمَجْمُوعِ وَخَالَفَهُ أَكْثَرُ
الْمُتَأَخِّرِينَ بَلْ قَالَ الْأَذْرَعِيُّ إِنَّهُ شَاذٌ لَتَوْلَدِهَا بَيْنَ مَا كَوْلِيْنِ وَلَوْ شَكَّ فِي كَوْنِهِ مَا كَوْلًا أَوْ أَنَّ
فِي أَحَدِ أَصُولِهِ مَا كَوْلًا اسْتَحَبَّ الْجَزَاءُ وَلَمْ يَجِبْ لِأَنَّ الْأَصْلَ بَرَاءَةُ الذِّمَّةِ (قَوْلُهُ الْمُسْتَأْنَسُ)
مِنْهُ دَجَاجُ الْحَبَشَةِ وَإِنْ أَلْفَ الْبُيُوتِ . قَالَ ابْنُ جَمَاعَةَ لِأَنَّ أَصْلَهُ وَحْشِيٌّ ، وَقَالَ السَّبْكِ
لَا مَتَاعَهُ بِالطَّيْرِ إِنْ وَبِهِ يَتَجَهَّ قَوْلُ الْمَاورِدِيِّ وَإِنْ نَظَرَ فِيهِ الْأَذْرَعِيُّ أَنَّ نَحْوَ الْأَوْزِ إِنْ كَانَ
يَنْهَضُ بِجَنَاحِيهِ أَيْ يَحِثُّ يَمْتَنِعُ بِهِمَا حَرَمٌ وَإِلَّا فَلَا ، بَلْ قَضِيَّةُ قَوْلِ الْمُصَنِّفِ الْآتِي وَأَمَّا
الطَّيُورُ الْمَائِيَّةُ إِلَى آخِرِهِ حُرْمَتُهُ مُطْلَقًا لِأَنَّهُ مِنْ طُيُورِ الْمَاءِ (قَوْلُهُ فَإِنْ أَتَلَفَهُ) أَيْ أَوْ أَرَمَنَهُ
وَإِنْ كَانَ مَكْرَهُاً لَكِنْ لَهُ الرُّجُوعُ عَلَى الْمَكْرِهِ بِكُسْرِ الرَّاءِ فَالْمَكْرَهُُ بِالْفَتْحِ طَرِيقٌ ، وَيُفْرَقُ
بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمَكْرِهِ بِالْفَتْحِ عَلَى الْخَلْقِ فَإِنَّ ظَاهِرَ كَلَامِهِمْ أَنَّهُ لَيْسَ طَرِيقاً بِأَنَّ الصَّيْدَ مِنَ الْأَمْوَالِ
الْحَقِيقِيَّةِ وَصِفَانِهَا بِقَبْضٍ لَكُونِ الْمَكْرَهُُ طَرِيقاً بِخِلَافِ الشَّعْرِ وَلَوْ أَمْسَكَهُ مُحَرَّمٌ فَقَتَلَهُ حَلَالٌ
أَوْ عَكْسَهُ ضَمَنَهُ الْمَحْرَمُ وَقَوْلُ بَعْضِهِمْ مُسْتَقَرٌّ يَقْتَضِي أَنَّ الْحَلَالَ طَرِيقٌ وَلَيْسَ كَذَلِكَ كَمَا

تَوَحَّشَ إِنْسِيٌّ لَمْ يَحْرُمُ نَظَرًا لِأَصْلِهِ . وَلَوْ تَوَلَّدَ مِنْ مَّا كُورٍ وَغَيْرِهِ أَوْ مِنْ إِنْسِيٍّ وَغَيْرِهِ كَالْمُتَوَلَّدِ بَيْنَ الظَّبْيِ وَالشَّاةِ حَرَّمَ إِتْلَافُهُ وَيَجِبُ بِهِ الْجَرَاهُ اخْتِيَاظًا .

وَيَحْرُمُ الْجَرَادُ ، وَلَا يَحْرُمُ السَّمَكُ وَصَيْدُ الْبَحْرِ ، وَهُوَ مَا لَا يَعِيشُ إِلَّا فِي الْبَحْرِ ، فَأَمَّا مَا يَعِيشُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ فَحَرَامٌ .

(وَأَمَّا) الْعُيُورُ السَّائِيَةُ الَّتِي تَقُوصُ فِي الْمَاءِ وَتَخْرُجُ لِحَرَامٍ . وَلَا يَحْرُمُ مَا يَسُوقُ مَا كُورًا وَلَا مَا هُوَ مُتَوَلَّدٌ مِنْ مَّا كُورٍ وَغَيْرِهِ .

(فَرَع) بَيْضُ الصَّيْدِ الْمَأْكُولِ وَلَبَنُهُ حَرَامٌ وَيَضْمَنُهُ بَقِيَّتُهُ ، فَإِنْ كَانَتِ الْبَيْضَةُ

يَأْتِي (قَوْلُهُ السَّمَكُ الْخ) أَيْ وَلَوْ كَانَ الْبَحْرُ أَوْ نَحْوُ الْبَرِّ فِي الْحَرَمِ (قَوْلُهُ فَأَمَّا مَا يَعِيشُ فِي الْبَحْرِ وَالْبَرِّ فَحَرَامٌ) أَيْ كَالْبَرِّ تَغْلِيْبًا لِحُجَّةِ التَّحْرِيمِ قَالَهُ فِي الْمَجْمُوعِ وَهُوَ مُشْكَلٌ لِأَنَّهُ مَجْرُودٌ كَوْنُهُ بَرِيًّا لَا يَقْتَضِي تَحْرِيمًا بَلْ لَا بُدَّ مِنْ زِيَادَةِ كَوْنِهِ مَأْكُولًا وَحَشِيًّا ، فَلَيْسَ هُنَا حَرَامٌ حَتَّى يَغْلِبَ ، وَلَيْسَ كَالْبَرِّ الَّذِي أَحَدُ أَصْلِيهِ وَحَشِيٌّ مَأْكُولٌ لِأَنَّهُ وَإِنْ كَانَ غَيْرَ مَأْكُولٍ إِلَّا أَنْ فِي أَحَدِ أَصْلِيهِ مَا يَحْرُمُ التَّعَرُّضُ لَهُ فَالْحَقُّ هُوَ بِهِ تَغْلِيْبًا . فَإِنْ قِيلَ وَجَدَ فِيهِ أَحَدُ شُرُوطِ التَّحْرِيمِ وَهُوَ كَوْنُهُ بَرِيًّا ، قُلْنَا لَا يَكْفِي ذَلِكَ فِي قَاعِدَةٍ إِذَا اجْتَمَعَ الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ غَلَبَ الْحَرَامُ وَإِلَّا لِحَرَمِ صَيْدِ الْبَرِّ الْأَهْلِيِّ وَحَمَلَهُ عَلَى أَنْ الْمُرَادُ بِهِ مَأْكُولٌ يَعِيشُ فِيهِمَا إِنْ سَلِمَ وَإِلَّا فَكَلَامُ الْمَجْمُوعِ ظَاهِرٌ فِي الْعُمُومِ لَا يَقْتَضِي دَفْعَ الْإِشْكَالِ إِذْ لَا بُدَّ حِينَئِذٍ مِنْ زِيَادَةِ كَوْنِهِ وَحَشِيًّا فَلَمْ يَوْجَدْ الْحَرَامُ أَبْضًا . فَإِنْ قِيلَ يَحْمِلُ عَلَى مَا إِذَا وَجَدَتْ الثَّلَاثَةُ قُلْنَا لَا تَغْلِيْبُ حِينَئِذٍ إِلَّا أَنْ يُقَالَ مَعْنَى التَّغْلِيْبِ أَنَّهُمْ لَمْ يَنْظُرُوا لِكَوْنِهِ يَعِيشُ فِي الْبَحْرِ ، إِذْ لَوْ نَظَرُوا لَهُ لَمَحَرَّمُوا صَيْدَهُ وَإِنْ وَجَدَتْ الثَّلَاثَةُ الْمَذْكُورَةَ كَالَّذِي لَا يَعِيشُ إِلَّا فِي الْبَحْرِ إِنْ تَصَوَّرَ أَنَّهُ يَوْجَدُ فِيهِ مَعَ ذَلِكَ الصِّفَاتِ الثَّلَاثِ وَالْمُرَادُ بِالْبَحْرِ مَا لَا يَعِيشُ إِلَّا فِي الْمَاءِ وَلَوْ نَحْوُ بَرِّ وَنَهْرٍ ، وَإِنَّمَا لَمْ يَحْرُمُ لِأَنَّهُ صَيْدُهُ يَدُلُّ غَالِبًا غَالِبًا عَلَى الْاضْطِرَارِّ وَالْمَسْكُونَةِ فَلَا عُدْرَةَ بِخِلَافِ صَيْدِ الْبَرِّ فَهُوَ مُنَافٍ لِلْإِحْرَامِ (قَوْلُهُ يَبْعُضُ الصَّيْدِ الْمَأْكُولِ وَلَبَنُهُ حَرَامٌ وَيَضْمَنُهُ بَقِيَّتُهُ) مَا ذَكَرْتَهُ

مَذْرَعَةً فَأَتَانَهَا فَلَا تَحْيَى عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بَيْضَةً نَعَامَةً يَضْمَنُهَا بِقِيمَتِهَا لِأَنْ تَشْرَاهَا يُفْتَنَعَ بِهِ . وَلَوْ نَفَرَ صَيْدًا عَنْ بَيْضَتِهِ الَّتِي حَصَّهَا فَفَسَدَتْ لَزِمَهُ قِيمَتُهَا . وَلَوْ كَسَرَ بَيْضَ صَيْدٍ فِيهَا فَرُخٌ لَهُ رَوْحٌ فَطَارَ وَسَلِمَ فَلَا ضَمَانَ ، وَإِنْ مَاتَ فَعَلَيْهِ مِثْلُهُ مِنَ النَّعَمِ . إِنْ كَانَ لَهُ مِثْلٌ وَإِلَّا فَعَلَيْهِ قِيمَتُهُ .

(فرع) كما يَحْرُمُ عَلَيْهِ إِتْلَافُ الصَّيْدِ فَيَحْرُمُ عَلَيْهِ إِتْلَافُ أَجْزَائِهِ ، وَيَحْرُمُ عَلَيْهِ الْأَصْطِيَادُ وَالْإِسْتِيلَاءُ وَالْأَصْحُ أَنَّهُ لَا يَمْلِكُهُ بِالشَّرَاءِ وَالْهَبَةِ وَالرَّصِيَّةِ وَنَحْوِهَا ،

فِي اللَّبَنِ هُوَ الْمَعْتَمِدُ حَيْثُ حَلَبَ لَهُ فَإِنْ حَلَبَهُ هُوَ حَرَامٌ قِطْعًا وَلَوْ نَقَصَ الْمَحْلُوبُ بِالْحَلَبِ ضَمَنَ نَقْصَهُ أَيْضًا فَيَقُومُ قَبْلَ النَقْصِ وَبَعْدَهُ ، وَيُؤْخَذُ التَّفَاوُتُ بَيْنَهُمَا مَعَ قِيَمَةِ اللَّبَنِ وَتَقْيِيدُ الْبَيْضِ بِكَوْنِهِ بَيْضٌ مَأْكُولٌ يَقْتَضِي أَنْ بَيْضٌ مَا لَا يُوْكَلُّ وَلَوْ بَأْنُ كَانَ أَحَدُ أَصُولِهِ غَيْرَ مَأْكُولٍ لِأَصْحَانٍ وَلَا حَرَمَةٍ فِيهِ وَالْأَوْجَهُ خِلَافُهُ فَيَحْرُمُ وَيَضْمَنُ كَأَصْلِهِ سِوَا إِنْ قَلْنَا بِجَوَازِ أَكْلِهِ وَهُوَ الْمَعْتَمِدُ وَعَلَى مُقَابَلِهِ فَهَلِ الْعَبْرَةُ فِي كَيْفِيَةِ ضَمَانِهِ بِتَقْوِيمِهِ عِنْدَ مَنْ يَرَى أَكْلَهُ نَظِيرَ مَا قَالُوهُ فِي نَحْوِ الْحُمْرِ فِي بَابِ نِكَاحِ الْمُشْرِكِ أَوْ بِفَرْضِهِ مَأْكُولًا نَظِيرَ مَا قَالُوهُ فِي تَفْرِيقِ الصِّفَةِ لِلنَّظَرِ فِيهِ مَجَالٌ . وَقَضِيَّةٌ مَا فَرَّقَتْ بِهِ فِي شَرْحِ الْإِرْشَادِ بَيْنَ ذِيكَ الْبَابَيْنِ الثَّانِي وَيُوجِبُهُ أَنَّهُ لَا يُعْتَبَرُ لَهُ قِيَمَةٌ عِنْدَ مَنْ يَرَاهَا إِلَّا عِنْدَ الْأَضْطِرَّارِ إِلَى ذَلِكَ وَهُوَ مَا لَحِظُوهُ ثُمَّ فِي نِكَاحِ الْمُشْرِكِ وَهَذَا لَا اضْطِرَّارَ إِلَيْهِ لِإِمْكَانِ فَرْضِهِ مَأْكُولًا وَأَخَذَ قِيَمَتَهُ (قَوْلُهُ مَذْرَعَةٌ) أَيْ بِأَنْ صَارَتْ دَمًا وَقَالَ أَهْلُ الْخَبَرَةِ إِنَّهَا فَسَدَتْ فَلَا يَتَأْتِي فَرُخٌ لِنَجَاسَتِهَا حِينَئِذٍ ، أَمَا إِذَا لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ فَهِيَ طَاهِرَةٌ عَلَى الْمَعْتَمِدِ فَعِنْدَهَا الضَّمَانُ .

(قَوْلُهُ عَنْ بَيْضَتِهِ الْخ) أَيْ أَوْ نَقَلْنَاهَا مِنْ مَوْضِعٍ إِلَى آخَرَ ، نَعَمْ لَوْ بَاضَ فِي فَرَاشِهِ وَلَمْ يُمْكِنَ دَفْعُهُ إِلَّا بِالتَّعَرُّضِ لِلْبَيْضِ فَتَعَرَّضَ لَهُ فَفَسَدَ لَمْ يَضْمَنْهُ (قَوْلُهُ إِتْلَافُ أَجْزَائِهِ) أَيْ وَيَضْمَنُهَا أَيْ وَلَوْ نَحْوَ شَعْرَةٍ ، وَإِنَّمَا لَمْ يَضْمَنْ وَرَقَ الشَّجَرَةِ الْحَرَمِيَّةِ كَمَا بَأْنِي لِأَنَّ قِطْعَهَا لَا يَضُرُّهَا خِلَافُ نَحْوِ الشَّعْرِ لِأَنَّ إِزَالَتَهُ تَضُرُّ الصَّيْدَ وَلِأَنَّهُ يَبْقَى مِنْ نَحْوِ الْحَرِّ وَالْبَرْدِ (قَوْلُهُ وَنَحْوُهَا) أَيْ مِنْ كُلِّ سَبَبٍ اخْتِيَارِيٍّ خِلَافَ الْإِثْرِ وَرَدِّهِ عَلَيْهِ بِعَيْبٍ فَإِنَّهُ يَمْلِكُهُ وَلَا يَزُولُ مِلْكُهُ إِلَّا بِإِرْسَالِهِ وَإِنْ عَصَى بِتَرْكِهِ لَوْ جُوبَهُ فَوْرًا ، وَفَارَقَ مِنْ أَحْرَمٍ وَبِمِلْكِهِ صَيْدٌ حَيْثُ يَزُولُ بِمَجْرَدِ إِحْرَامِهِ لِأَنَّ اخْتِيَارَهُ لَهُ مَعَ

فَإِنْ قَبَضَهُ بِعَقْدِ الشَّرَاءِ دَخَلَ فِي ضَمَانِهِ ، فَإِنْ هَلَكَ فِي يَدِهِ لَزِمَهُ الْجَزَاءُ لِحَقِّ
 اللَّهِ تَعَالَى وَالْقِيَمَةُ لِمَالِكِهِ ، فَإِنْ رَدَّ عَلَيْهِ سَقَطَتِ الْقِيَمَةُ وَلَمْ يَسْقُطْ الْجَزَاءُ
 إِلَّا بِالْإِرْسَالِ ، وَإِنْ قَبَضَهُ بِعَقْدِ الْهَبَةِ أَوْ الْوَصِيَّةِ فَهُوَ كَقَبْضِهِ بِعَقْدِ الشَّرَاءِ إِلَّا
 أَنَّهُ إِذَا هَلَكَ فِي يَدِهِ لَمْ تَلْزَمْهُ قِيَمَتُهُ لِلْأَدَمِيِّ عَلَى الْأَصَحِّ لِأَنَّهُ مَالَا يَضْمَنُ فِي
 الْعَقْدِ الصَّحِيحِ لَا يَضْمَنُ فِي الْفَاسِدِ كَالْإِجَارَةِ . وَلَوْ كَانَ يَمْلِكُ صَيِّدًا فَأَحْرَمَ
 زَالَ مِلْكُهُ عَنْهُ عَلَى الْأَصَحِّ وَلَزِمَهُ إِرْسَالُهُ ، وَلَا يَجِبُ تَقْدِيمُ الْإِرْسَالِ عَلَى
 الْإِحْرَامِ بَلَا خِلَافٍ .

منافاته لبقاء الصيد في ملكه رضاً بزواله أى من شأنه ذلك وإن جهل زواله به وعذر بجهله فيما
 يظهر من كلامهم بخلاف الوارث ونحوه فإنه لا اختيار له ويصح بيعه قبل إرساله ولا يسقط
 عنه الجزاء إلا بإرسال المشتري وإلا فلا وإن مات بيد المشتري (قوله بعقد الشراء) أى
 أو العارية أو الوديعة . نعم لو تلف بيد الوديع بلا تفريط ضمنه بالجزاء فقط كما يأتي (قوله زال
 ملكه عنه) قد يشكل عليه دخول الحلال به للحرم فإنه لا يزول به مع منافاة الحرم للاصطياد
 كالإحرام ويحاجب بأن الإحرام مانع قام بذات المحرم فتأني بقاءه في ملكه لأن فيه ترفهاً
 لا يليق بالمحرم بخلاف الدخول به للحرم فإنه لم يقم بسببه بذات الداخل مانع يتأني بقاءه في
 ملكه إذ المتأني لحرمته الحرم إيجاد الاصطياد فيه لبقاء الملك عند دخوله .

(قوله ولزمه إرساله) أى وإن تخلل ، وإنما لم يجب إراقة خر غير محترمة أمسكها حتى
 تخللت لانقلاها إلى حال كمال ولا إزالة ملك كافر ملك مسلماً . ثم أسلم لأن باب الإحرام أضيق إذ
 يحرم على المحرم نحو استبداع الصيد بخلاف الكافر في العبد المسلم ، وحيث لزمه الإرسال ملكاً
 آخذه ولو قبل إرساله لأنه صار مباحاً ويضمنه إن مات قبل إرساله وإن عجز عنه كفاً في الروضة
 وغيرها ، ولا يتأني قول المصنف ولا يجب الخ لأنه وإن لم يجب عليه تقديم ذلك لكنه ينسب لنوع
 تقصير حيث لم يقدمه على إحرامه مع إمكان تقديمه . ونظير ذلك إلزام الصلاة لمن جن بعد

(فرع) وَيَحْرُمُ عَلَى الْمُحْرَمِ الْإِعَانَةُ عَلَى قَتْلِ الصَّيْدِ بَدَلًا أَوْ إِعَارَةً أَلَةً أَوْ بَصِيحًا وَنَحْوَهُ ذَلِكَ ، فَلَوْ نَفَرَ صَيْدًا فَفَعَرَ وَهَلَكَ بِهِ أَوْ أَخَذَهُ سَبْعًا أَوْ انْصَدَمَ بِجَبَلٍ أَوْ شَجَرَةٍ وَنَحْوَهَا لَزِمَهُ الضَّمَانُ سَوَاءً قَصَدَ تَغْيِيرَهُ أَمْ لَا ، وَيَكُونُ فِي عَهْدِهِ التَّغْيِيرِ حَتَّى يَعُودَ الصَّيْدُ

ما مضى ما يسعها من وقتها دون الوضوء مع أنه لا يجب عليه تقديمه على أول الوقت . وقضية هذا أنه لو عن له الإحرام وبينه وبينه مسافة تحيل العادة بسببها عدم تمكنه من إرساله بنفسه أو نائبه لم يضمنه وهو محتمل ولو أحرم أحد مالكيه تعذر إرساله فيلزمه رفع يده عنه فقط فلو تلف فهل يضمن نصيب شريكه فيه تردد والأوجه أنه لا يضمن لعذره بوجوب رفع يده عنه . قال الزركشي ولو كان في ملك الصبي صيد فهل يلزم الولي إرساله ويغرم قيمته كما يغرم النفقة الزائدة بالسفر فيه احتمال انتهى . وقضية تعليلهم وجوب النفقة والفدية بأنه المورط له في ذلك ترجيح هذا الاحتمال وهو قريب . وقوله يلزم الولي إرساله لا يتنافى قول غيره زال ملكه بنفس الإحرام . والمسئلة في فتاوى الأصمعي والذي رجحه لزوم الإرسال وردد في الضمان ، والذي يظهر ترجيحه من تردد له فيما لو أحرم راعن الصيد أنه كإعتاقه بجماع تعاطيه السبب فيهما باختياره فإن كان موسراً زال ملكه وغرم قيمته رهناً وإلا فلا .

(قوله ويحرم على المحرم الإعانة إلى آخره) أى والتغفير بل لو ألتف في نفاذه صيداً آخر صفته كما لو نفر طائراً من قفص فكسر في نفاذه قارورة قاله الزركشي والظاهر جواز تغفيره لضرورة أخذاً مما يأتي في صياله ويدل له ما مر فيما لو باض بغراشه وعليه فلا يضمن ما تولد من نفاذه لجوازه ويحتمل خلافه . قال المحب الطبري ومعنى تغفيره ان يصاح عليه فينفر ولا فرق فيما ذكره بين المملوك وغيره في حق المحرم وكذا الحلال في الحرم إن لم يكن الصيد مملوكاً وإلا لم يحرم عليه التعرض له إلا من حيث كونه ملك الغير لما صرح به الماوردي وغيره وسيأتي عن المصنف إنه إذا ألتف الحلال في الحرم صيداً مملوكاً له أو لغيره فلا جزاء عليه .

(قوله بدلالة الخ) أى ولو لحلال اتفاقاً ، وإنما الخلاف في الجزاء لأنه يحرم عليه إيذاء الصيد بأى وجه وتلك منه فلا نظر إلى أنها دلالة على مباح . ثم إن كان بيده صفته وإلا فلا كما مر ، لأنه لم يلتزم حفظه ويحرم على الحلال أن يدل المحرم عليه وإن اختص بالجزاء ، ولو أمسكه محرم فقتله حلال فالجزاء على المسك والقاتل ليس بطريق أو قتله محرم فعلى القاتل والمسك طريق (قوله ونحو ذلك) أى حتى الإشارة التى هى أخف الدلالات .

(قوله ولو نفر) أى إنسان حلال بالحرم أو محرم مطلقاً ولم أعد الضمير إلى المحرم الذى

إِلَى عَادَتِهِ فِي السَّكُونِ ، فَإِنْ هَلَكَ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَا ضَمَانَ ، وَلَوْ هَلَكَ فِي حَالِ نَفَارِهِ
بِأَقْرَبِ سَمَويَةٍ فَلَا ضَمَانَ عَلَى الْأَصَحِّ .

(فرع) النَّاسِ وَالْجَاهِلُ كَالْمَايِدِ فِي وُجُوبِ الْجَزَاءِ ، وَلَا إِنْهُمْ عَلَيْهِمَا بِخِلَافِ
الْمَايِدِ . وَلَوْ صَالَ عَلَى الْمُحْرَمِ صَيْدٌ فِي الْحَلِّ أَوْ فِي الْحَرَمِ قَتَلَهُ لِلدَّفْعِ عَنْ
نَفْسِهِ فَلَا ضَمَانَ وَلَوْ رَكِبَ إِنْسَانٌ صَيْدًا وَصَالَ عَلَى مُحْرَمٍ وَلَمْ يُمْسِكْ
دَفْعُهُ إِلَّا بِقَتْلِ الصَّيْدِ قَتَلَهُ وَجَبَ الْجَزَاءُ عَلَى الْأَصَحِّ ، لِأَنَّ الْأَذَى لَيْسَ مِنَ
الصَّيْدِ . وَلَوْ وَطِئَ الْمُحْرَمُ الْجَرَادَ عَامِدًا أَوْ جَاهِلًا فَأَتَلَفَهُ فَمَلِئَهُ الضَّمَانُ
وَيَأْتِيهِ الْمَايِدُ دُونَ الْجَاهِلِ . وَلَوْ عَمَّ الْجَرَادُ السَّالِكَ وَلَمْ يَمْسُكْ بُدْءًا مِنْ وَطْئِهِ
فَوَطِئَهُ فَلَا ضَمَانَ عَلَيْهِ عَلَى الْأَصَحِّ . وَلَوْ اضْطَرَّ إِلَى ذَبْحِ صَيْدٍ لِشِدَّةِ الْجُرْعِ
جَازَ أَكْلُهُ وَعَلَيْهِ الْجَزَاءُ لِأَنَّهُ أَتَلَفَهُ لِنَفْسِهِ مِنْ غَيْرِ إِيْذَاءٍ مِنَ الصَّيْدِ .

اقتضاه السياق لأن فيه قصوراً (قوله صيداً) أى حرمياً أو كان المنفر محرماً وإن كان ساهياً
أو دخل الحل فقتله حلال لا محرم تقديماً للمباشرة ، وقياس ما مر أن المنفر يكون طريقاً .
(قوله إلى عادته في السكون) أى بأن يرجع سالماً إلى موضعه أو يسكن غيره ويألفه
كما قاله القوراني (قوله الناسى والجاهل) أى بخلاف غير المميز فلا ضمان عليه وإن كان على
خلاف قاعدة الإلتلاف ، لأن هذا حق الله تعالى فسومح فيه غير المميز . لا شعور له بخلاف
نحو الناسى كما مر نظيره . ولو أكره محرم أو حلال محرماً أو من بالحرم على قتله أى الصيد
فالمكره طريق والقرار على المكره بكسر الراء كما مر ويستثنى من الجاهل ما لو باض في فراشه
فانقلب عليه أى في نومه جاهلاً به كما يؤخذ من كلام بعضهم ومقتضاه أنه لو علم به قبل النوم
ثم انقلب عليه بعده ضمنه ، وينبغي تقييده بما إذا سهلت تحيته وإلا فهو معذور . ونقل
بعضهم أن الصيد لو وضع فرخاً في فراشه فانقلب عليه جاهلاً فلتف لم يضمنه وفي إطلاقه
نظر (قوله كالمائد) أى خلافاً لمجاهد فإنه أخذ بمفهوم الآية . وحجة الجمهور قضاء عمر
رضي الله عنه بالجزاء على المخطيء ولم ينكر أحد عليه (قوله للدفع عن نفسه) أى أو عضوه

ولو خَاصَهُ الْمُحْرَمُ مِنْ فَمٍ سَبْعٍ أَوْ هِرَّةٍ وَنَحْوِهَا أَوْ أَخَذَهُ لِيُدَاوِيَهُ وَيَسْتَعِيرَهُ
فَهَلَكَ فِي يَدِهِ بِلَا تَفْرِيطٍ فَلَا ضَمَانَ عَلَى الْأَصَحِّ .

(فرع) يَحْرُمُ عَلَى الْمُحْرَمِ أَنْ يَسْتَوْدِعَ الصَّيْدَ وَأَنْ يَسْتَعِيرَهُ ، فَإِنْ خَلَفَ
وَقَبِضَهُ كَانَ مَضْمُونًا عَلَيْهِ بِالْجِزَاءِ وَالْقِيَمَةِ لِلْمَالِكِ ، فَإِنْ رَدَّهُ الْمَالِكُ سَقَطَتِ
الْقِيَمَةُ وَلَمْ يَنْقُطْ ضَمَانُ الْجِزَاءِ حَتَّى يُرْسِلَهُ الْمَالِكُ .

(فرع) ولو كان الْمُحْرَمُ رَاكِبَ دَابَّةٍ فَتَلَفَ صَيْدٌ بِرَفِيهَا أَوْ عَضًّا أَوْ
بَالَتَ فِي الطَّرِيقِ فَزَلَقَ بِهِ صَيْدٌ فَهَلَكَ لَزِمَهُ ضَمَانُهُ . ولو انْقَلَبَتِ الدَّابَّةُ فَأُتْلِفَتْ
صَيْدًا فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ .

أو ماله كما هو ظاهر وهل يشترط في عدم صفاته حينئذ كونه محرماً فلو قتله نحو زان محصن
للدفع ضمنه أولاً فيه نظر والأول هو القياس ، وهل الاختصاص هنا كالمال فله دفعه عنه
يحتاج لتأمل . ثم رأيت بعضهم ألحق الصيال عليه بالصيال على المال فيأتي ذلك هنا أيضاً .
وقياس كلامهم في الصيال أن الدفع عن غيره المحرم وماله واختصاصه كهو عن نحو نفسه .

(قوله بالجزاء والقيمة للمالك في العارية) هو في قليل من النسخ ومقتضى عدم ذكره في
أكثرها أن الوديع يضمنه بالقيمة وهو كذلك إن أرسله ولا جزاء عليه فإن تلف بيده بلا
تفريط ضمنه بالجزاء دون القيمة كما قاله الرافعي وغيره . واقتضى كلام المجموع ترجيحه
لأن يده يد أمانة ولو رده للمالك لم يسقط عنه الجزاء ما لم يرسله بخلاف المستعير فإنه إذا تلف
بيده ضمنه بهما . ومعنى قول الرافعي لو أخذه من فم سبع ليدأويه لم يضمنه لأنه قصد المصلحة
فجعل يده يد وديعة أى مثلاً في غير الصيد لقصد المصلحة وإلا فالصيد يحرم استيداعه .

(قوله أو بالت في الطريق) هو ما أطبقوا عليه هنا وإن اختلفوا فيه في باب الجنائيات
وكان الشك أن السبب والشرط يؤثران هنا مطلقاً بخلافه ثم ومن ثم توسعوا في التضمين هنا

(فرع) يَحْرُمُ عَلَى الْمُحْرِمِ أَكْلُ صَيْدٍ ذَبَحَهُ هُوَ أَوْ صَادَهُ غَيْرُهُ لَهُ يَأْذَنُ
أَوْ يَنْهَى إِذْنَهُ أَوْ أَعَانَ عَلَيْهِ أَوْ كَانَ لَهُ تَسَبُّبٌ فِيهِ ، فَإِنْ أَكَلَ مِنْهُ عَصَى وَلَا جَزَاءَ
عَلَيْهِ بِسَبَبِ الْأَكْلِ . وَلَوْ صَادَهُ حَلَالٌ لَا لِلْمُحْرِمِ وَلَا تَسَبُّبٌ فِيهِ جَازَ لَهُ الْأَكْلُ
مِنْهُ وَلَا جَزَاءَ عَلَيْهِ . وَلَوْ ذَبَحَ الْمُحْرِمُ صَيْدًا صَارَ مَيْتَةً عَلَى الْأَصَحِّ فَيَحْرُمُ
عَلَى كُلِّ أَحَدٍ أَكْلُهُ . وَإِذَا تَحَلَّلَ هُوَ مِنْ إِحْرَامِهِ لَمْ يَحِلَّ لَهُ ذَلِكَ الصَّيْدُ .

(فرع) هَذَا الَّذِي ذَكَرْتُهُ نُبَذَ لَا يَسْتَفْنِي الْحَاجُّ عَنْ مَعْرِفَتِهَا وَسَيَأْتِي

عَالِمٌ يَتَوَسَّعُ بِهِ ثُمَّ (قوله ولا جزاء عليه بسبب الأكل) أى مما ذبحه أو صيد له ولو يأذنه
أو بسبب دلالة أو إعانته كما لا كفارة عليه فى نظيره من قتل الآدمى ولعدم نكاته بعد ذبحه
كبيض مندر ؛ ولأن جزاء نحو ذبحه يغنى عن جزاء آخر .
(قوله المحرم) أى أو الحلال فى الحرم .

(قوله صار ميتة) أى وإن كان الصيد لحلال أذن للمحرم فى ذبحه كما اقتضاه إطلاقهم
وفارق كسره ليضيه وحلبه اللبن وقتله للجراد فإنه لا يحرمها على الغير بأن حلها لا يتوقف على
تذكية بخلاف الحيوان فإنه لا يباح إلا بها وهو ليس من أهلها لقيام معنى به كالحجوسى .

(« تنمة ») اعلم أن السبب هنا وهو ما أثر فى التلف ولم يحصله كالمباشرة وهى ما حصلت
التلف وأثرت فيه كجرح سار فيضمن ما تلف بنحو شبكة نصبها وهو محرم مطلقاً أو فى الحرم
سواء أكانت ملكه ووقع الصيد فيها بعد تحلله وموته أم لا بخلاف ما إذا نصبها وهو حلال
فى غير الحرم ثم وقع بها فى حال إحرامه . ويفرق بينه وبين ما لورمى حلالاً إلى صيد فأصابه
محرمًا فإنه يضمنه بأن وقوعه فيها بمجرد لا يسمى اصطيداً بخلاف إصابة السهم له فإنها
ن فعله . وبحث الأذرعى أخذاً من كلام الرافعى أنه لو نصبها لإصلاح ماء وهى منها
ونحوه لم يضمن وما تلف بصيخته أو انحلال رباط كلب معلم بتقصيره فى الربط وإن
كان الصيد غائباً ثم ظهر فقتله سواء أكان محرماً أو حلالاً فى الحرم وإنما لم يضمن
آدمياً أرسل كلبه عليه لأنه معلم للاصطياد فهو بإرساله كهو بنفسه لا لقتل الآدمى فلم
يسبب إليه ما لا اختيار الكلب . وقضية ما ذكر أنه لو كان معلماً لقتل الآدمى فأرسله عليه

تَسَامُ مَا يَتَعَلَّقُ بِصَيْدِ الْإِحْرَامِ وَبِصَيْدِ الْعَرَمِ وَأَشْجَارِهِ ، وَثَبَاتِهِ وَبَيَانُ الْجَزَاءِ وَالْفِدْيَةِ
فِي آخِرِ الْكِتَابِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

فقتله ضمن واستظهر . والمتجه عندى خلافه كما يرشد إليه كلامهم في الجنايات . أما غير المعلم فقال
جمع متقدمون إنه لا يضمن بالصيد بإرساله ونظر فيه المصنف بأنه ينبغي أن يضمن لأنه سبب
لكن حمل بعضهم الأول على ما إذا لم يكن ضارباً والذي يظهر اعتماده بحث المصنف من أنه
يضمن مطلقاً لأنهم توسعوا هنا في الضمان بالسبب ما لم يتوسعوا في غيره من الأبواب كما هو
ظاهر لمن تأمل كلامهم . وما تلف بيئر حفرها محرماً إن كانت بغير ملكه أو في الحرم مطلقاً
ويضمن مارماه وهو حلال فأصابه وهو محرم أو عكسه وما تلف بنحو بول مركوبه كما أشار
إليه المصنف . فلو كان مع الراكب سائق وقائد اختص الضمان بالراكب كما رجحه غير واحد
من المتأخرين أخذاً من كلامهم في باب إتلاف البهائم ويضمن حلال ماله قائمة في الحرم
اعتمد عليها إذا أرسل عليه كلباً من الحل أو رماه منه أو عكسه تغليبا للحزمة لأن يسعى من
الحرم إلى الحل أو منه إلى الحرم ثم إلى الحل ثم قتله لأن ابتداء الاصطياد من حين نحو الرمي
ولذا سنت التسمية عنده لا يسعى فعلم أنه لا عبرة بكون غير القوائم كالرأس في الحرم . هذا
ما في الروضة لكن في المجموع المذهب أنه يضمن بكل حال حتى لو كانت قوائمه كلها في
الحل ورأسه في الحرم ضمنه قائماً كان أم لا . وعلى ما في الروضة لو لم يعتمد على ما فيه
لم يضمن والعبرة في التأثم بمستقره كما نقله الإسوي عن صاحب الاستقصاء ، لكن جزم
غيره بحرمة التأثم نصفه في الحرم ونصفه في الحل ويوافقه ما مر عن المجموع ويضمن الحلال
الذي بالحل صيداً به إن مر السهم بالحرم وكذلك الكلب إن تعين الحرم طريقاً له ويضمن
أيضاً صيداً دخل الحرم فقتله سهم رماه له أو لغيره فيه لا كاب أرسله إلا إن تعين الحرم
مقراً . ولو رمى الحصاة السابعة ثم رمى صيداً قبل وقوعها في الجمرة لزمه الجزاء ، واعترض
بأن ذلك لا يتصور لأن المرمى في وسط الحرم فلا فرق بين رميه قبل التحلل وبعده . وأجاب
المصنف بأنه يتصور في صيد مملوك فلو رماه بعد وقوعها في المرمى فلا جزاء لأن الحلال إذا
قتل في الحرم صيداً مملوكاً لم يلزمه الجزاء كما مر ، ومثل ذلك ما لو رماه ثم تحلل بتقصير
شعره ثم أصابه ، ولو اشترك محرمون في قتل صيد لزمهم جزاء واحد ولو صوماً لكن يجزى
كل المنكسر ولكل أن يختار الإخراج بما شاء من المثل والطعام والعصوم ، أو محرم وحلال
أو محلول فعلى الحرم فقط القسط باعتبار الرؤوس . ولو أحل حلال حمامة مثلاً من الحل
فهلك فرخها أو بيضها في الحرم ضمنه فقط أو من الحرم فهلك في الحل ضمنها جميعاً . ولو

(فصل) هذا مُحَرَّمَاتُ الإِخْرَامِ السَّبْعَةُ وما يَتَعَلَّقُ بِهَا ، والمرأةُ كَالرَّجُلِ فِي جَمِيعِهَا إِلَّا مَا اسْتَنْتَيْنَاهُ مِنْ أَنَّهُ يَجُوزُ لَهَا لِبَسُ الْحَبِيطِ وَسَتْرُ رَأْسِهَا ، وَيَحْرُمُ عَلَيْهَا سَتْرُ وَجْهِهَا ، وَيَجِبُ عَلَى الْمُحْرِمِ التَّحَقُّطُ مِنْ هَذِهِ الْمُحَرَّمَاتِ إِلَّا فِي مَوَاضِعِ النَّذْرِ الَّذِي نَهَيْتُمَا عَلَيْهِ . وَرُبَّمَا ارْتَكَبَ بَعْضُ الْمَاءَةِ شَيْئًا مِنْ هَذِهِ الْمُحَرَّمَاتِ وَقَالَ أَنَا أَقْدَرِي مُتَوَكِّمًا أَنَّهُ بِالتَّزَامِ الْقُدِيَّةِ يَتَخَلَّصُ مِنْ وَبَالِ الْمَصِيبَةِ ، وَذَلِكَ خَطَأٌ صَرِيحٌ وَجَهْلٌ قَبِيحٌ ، فَإِنَّهُ يَحْرُمُ عَلَيْهِ الْفِعْلُ ، وَإِذَا خَالَفَ أَتَمَّ وَوَجَبَتِ الْقُدِيَّةُ وَلَيْسَتِ الْقُدِيَّةُ مُبِيحَةً لِلْإِقْدَامِ عَلَى فِعْلِ الْمُحَرَّمِ . وَجِهَالَةُ هَذَا الْفَاعِلِ كَجِهَالَةِ مَنْ يَقُولُ أَنَا أَشْرَبُ الثَّمَرِ وَأَزْنِي وَالْحَدُّ يُطَهِّرُنِي . وَمَنْ فَعَلَ شَيْئًا مِمَّا يُحْكَمُ بِتَحْرِيمِهِ فَقَدْ أَخْرَجَ حُجَّتَهُ عَنْ أَنْ يَكُونَ مَبْرُورًا .

(فصل) وَمَا سِوَى هَذِهِ الْمُحَرَّمَاتِ السَّبْعَةِ لَا تَحْرُمُ عَلَى الْمُحْرِمِ .

فَمِنْ ذَلِكَ غَسْلُ الرَّأْسِ بِمَا يُنَظِّفُهُ مِنَ الْوَسَخِ كَالسُّدْرِ وَالْخَطْمِ وَغَيْرِهِمَا مِنْ غَيْرِ أَتَمَّ نَيْءٍ مِنْ شَعْرِهِ لَكِنْ الْأَوَّلَى أَنْ لَا يَفْعَلَ ، لِأَنَّ ذَلِكَ ضَرْبٌ مِنَ التَّرَفُّعِ وَالْحَاجَّ أَشْعَثُ أَغْبَرُ

أَخَذَ صَيْدَ الْحَرَمِ وَأَطْلَقَهُ فِي الْحُلِّ لَمْ يَلْزِمِهِ رَدُّهُ إِلَى الْحَرَمِ لِقُدْرَتِهِ عَلَيْهِ . نَعَمْ قِيَاسُ مَا مَرَّ فِي التَّنْفِيرِ أَنَّهُ فِي صِفَانِهِ حَتَّى يَعُودَ لِحَالِهِ أَوْ يَسْكُنَ غَيْرَهُ وَيَأْلَفَهُ . وَلَوْ قَتَلَ مُحْرِمٌ صَيْدًا حَرَمِيًّا فَجَزَاءُ وَاحِدٍ . وَلَوْ دَخَلَ حَرَمِي الْحُلَّ فَلِلْحَالِ اصْطِدَادُهُ كَمَا يَحْرُمُ عَكْسُهُ . وَاعْلَمْ أَنَّ كُلَّ مُحْظُورٍ فَعَلَهُ الْمُحْرِمُ تَعْدِيًّا فِيهِ الْقُدِيَّةُ إِلَّا نَحْوَ عَقْدِ النِّكَاحِ وَتَكَرُّرِ النَّظَرِ بِشَهْوَةٍ حَتَّى أَنْزَلَ ، وَالْمُنْسَبَبُ بِنَحْوِ إِمْسَاكِ فِي قَتْلِ مُحْرِمٍ آخَرَ الصَّيْدِ وَمَمْسِكِ صَيْدٍ أَرْسَلَهُ .

(قوله إِلَّا مَا اسْتَنْتَيْنَاهُ الْخ) يَضُمُّ إِلَيْهِ اخْتِصَاصُ الرَّجُلِ بِقُدِيَّةِ الْجَمَاعِ وَمَقْدَمَاتِهِ عَلَى مَامَرٍ ؛ وَكَرَاهَةُ الْاِكْتِحَالِ فِي حَقِّهَا أَشَدُّ كَمَا فِي الْخَمُوعِ لِأَنَّ زَيْنَتَهَا بِهِ أَكْثَرُ .

(قوله وَلَيْسَتِ الْقُدِيَّةُ مُبِيحَةً لِلْإِقْدَامِ عَلَى فِعْلِ الْمُحْرِمِ) أَيْ وَلَا رَافِعَةٌ لِإِثْمِهِ مِنْ أَصْلِهِ كَسَائِرِ الْكُفَرَاتِ (قوله وَمَا سِوَى هَذِهِ الْمُحَرَّمَاتِ السَّبْعَةِ الْخ) لَا يَحْرُمُ أَيْضًا خَضَابُ

وقال الشافعي رحمه الله تعالى : فإذا غسَّله بالسَّيْدِ وَالْخَطِيءِ أُخْبِتُ أَنْ
يَفْتَدِي وَلَا تَجِبُ الْقِدْيَةُ . وقال الشافعي رحمه الله تعالى : وإذا غسَّله من جَنَابَةٍ
أُخْبِتُ أَنْ يَسْلَهُ يَطْوُونَ أُنَامِلَهُ وَيُزِيلُ شَعْرَهُ مُزَايِلَةً رَقِيقَةً وَيُشْرِبُ الْمَاءُ أَصُولَ
شَعْرِهِ وَلَا يَحْكُهُ بِأُظْفَارِهِ .

ومن ذلك غَسْلُ الْبَدَنِ وَهُوَ جَائِزٌ لِلْمُحْرَمِ فِي الْحَمَامِ وَغَيْرِهِ وَلَا يُكْرَهُ .
وقيل يُكْرَهُ الْحَمَامُ . وله إلا كِتْحَالٌ بما لا طِيبَ فيه وَيُكْرَهُ بِالْإِعْدِ دُونَ التَّوْنِيَاءِ
إِلَّا لِلْحَاجَةِ فَلَا يُكْرَهُ . وَلَا بَأْسَ بِالْفُسْدِ وَالْحِجَامَةِ إِذَا لَمْ يَقْطَعْ شَعْرًا . وله حَكُّ
شَعْرِهِ بِأُظْفَارِهِ عَلَى وَجْهِهِ لَا يَنْتَفِ شَعْرًا . وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ لَا يَفْعَلَ ، فَلَوْ حَكَّ
رَأْسَهُ أَوْ لِحْيَتَهُ فَسَقَطَ بِحَكِّهِ شَعْرَاتٌ أَوْ شَعْرَةٌ لَزِمَتْهُ الْقِدْيَةُ . وَلَوْ تَقَطَّ شَعْرُهُ
وَشَكَّ هَلْ كَانَ زَائِلًا أَمْ انْتَفَتْ بِحَكِّهِ فَلَا فِدْيَةَ عَلَى الْأَصَحِّ . وله أَنْ يُنْحَى الْقَمَلُ
مِنْ بَدَنِهِ وَتَوْنِيَاءِهِ

الرَّأْسِ وَاللِّحْيَةِ وَلَا فِدْيَةَ إِلَّا إِنْ ثَخُنَ نَحْوَ الْخَنَاءِ وَسَرَّ شَيْئًا مِنَ الرَّأْسِ .

(قوله والمستحب أن لا يفعل) محله كما هو ظاهر في محل فيه شعر لأنه ينحشى من الحك
حينئذ انتنافه بخلاف محل لا شعر فيه البتة فإنه لا يظهر للاستحباب فيه معنى .

(« تمة ») جوز الأئمة لذى الحكمة والجرأ أن يحك بدنه في صلاته وإن جاوز ثلاث مرات
وجعلوا هذا مستثنى من بطلان الصلاة بالفعل الكثير ولو سهواً وعلوه بأنه لا يصبر عن ذلك
وقياسه جوازه هنا وإن علم أنه يحصل به انتناف الشعر . ويؤيده ما مر من جواز الحلق لشدة

ولا كراهة في ذلك ، وله قتله ولا نهي ، عليه ، بل يستحب للمحرم قتله كما يستحب لغيره .
ويكره للمحرم أن يقطي رأسه ولحيته ، فإن قتل فأخرج منهما قملة وقتلها
تصدق ولو بقلعة ، نص عليه الشافعي رحمه الله تعالى . قال جمهور أصحابنا :
هذا التصديق مستحب . وقال بعضهم واجب لما فيه من إزالة الأذى عن الرأس .
وللمحرم أن ينشد الشعر الذي لا يائتم فيه . ولا يكره للمحرم والمحرمة النظر
في المرأة ، وفي قول يكره لهما .

(فرع) لا يفسد الحج ولا العمرة بشيء من محرمات الإحرام
إلا بالجماع وحده ، وسواء في إفسادها بالجماع الرجل والمرأة ، حتى
لو استدخلت المرأة ذكرًا نائمًا فسد حجها وعمرتها . والله تعالى أعلم .

القمل لأن هذا لم يكن مثل ذلك فهو أشد منه .

(قوله ولا كراهة في ذلك) يحتمل أن غير المحرم كذلك ويحتمل الكراهة خروجاً من الخلاف
في حرمة بل اعتمادها بعض أئمتنا فقال يحرم تنحيته حياً لما فيه من تعذيبه ووجه تضعيفه
الذي يظهر من كلامهم منع علته بأننا لا نسلم أن في ذلك تعذيباً فإنه قد يغتذى بغير دم الآدمي .
ويؤيد عدم الحرمة قول المصنف كما يستحب لغيره وفارق المحرم غيره بأن في قتله ترفهاً
وهو لا يناسب المحرم .

(قوله ويكره للمحرم إلخ) مقتضاه اختصاص الكراهة والتصدق بالرأس والحية
وهو حسن كما قاله الزركشي أخذاً من نص البويطي وغيره لأن البدن لا فدية فيه قطعاً
بخلاف الرأس ففيه وجهان ومثله الحية لأن الترفة فيهما بإزالته أكثر وكالقمل فيما ذكر
بيضه وهو الصئبان كما نص عليه وكذا البراغيث كما نقله الزركشي .

الباب الثالث

﴿ في دخول مكة زادها الله تعالى شرفاً وتعظيماً وما يتعلق به وفيه ثمانية فصول ﴾

الأول في آداب دخولها وفيه مسائل إحدى عشرة

(الأولى) يُنَبِّئُ لَهُ بَعْدَ إِخْرَامِهِ بِالْحَجِّ أَوِ الْعُمْرَةِ مِنَ الْمِيقَاتِ أَوْ غَيْرِهِ أَنْ يَتَوَجَّهَ إِلَى مَكَّةَ ، وَمِنْهَا يَكُونُ خُرُوجُهُ إِلَى عَرَفَاتٍ ، فَهَذِهِ هِيَ السَّنَةُ .
أَمَّا مَا يَفْعَلُهُ حَاجٌّ الْعِرَاقِ فِي هَذِهِ الْأَزْمَانِ مِنْ عُدُولِهِمْ إِلَى عَرَفَاتٍ قَبْلَ دُخُولِ مَكَّةَ لِضَبْقِ وَقْتِهِمْ فَفِيهِ تَقْوِيَتُ سُنَنِ كَثِيرَةٍ ، مِنْهَا هَذِهِ ، وَطَوَافُ الْقُدُومِ ، وَتَعْجِيلُ السَّعْيِ ، وَزِيَارَةُ الْبَيْتِ ، وَكَثْرَةُ الصَّلَاةِ بِالسَّجْدِ الْحَرَامِ ، وَحُضُورُ خُطْبَةِ الْإِمَامِ فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ بِمَكَّةَ ، وَالْمِيتُ بِمَعْنَى كَلِيلَةِ عَرَفَاتٍ ،

الباب الثالث

في دخول مكة زادها الله تعالى شرفاً وتعظيماً

يَقَالُ مَكَّةَ بِالْمِيمِ وَبِكَهْ بِالْبَاءِ ، لَغَنَانِ مَسَاهِمَا وَاحِدٌ وَهُوَ الْبَلَدُ كَمَا يَعْلَمُ مِمَّا سَيَذْكُرُهُ الْمُصَنِّفُ فِي الْبَابِ الْخَامِسِ ، وَقِيلَ بِالْمِيمِ لِلْحَرَمِ وَبِالْبَاءِ لِلْمَسْجِدِ ؛ وَقِيلَ بِالْمِيمِ لِلْبَلَدِ وَبِالْبَاءِ لِلْبَيْتِ مَعَ الْمَطَافِ وَقِيلَ بِدُونِهِ .

(قَوْلُهُ فِيهِ تَقْوِيَتُ لِسُنَنِ كَثِيرَةٍ) ظَاهِرُهُ فَوَاتِ ثَوَابِهَا وَإِنْ عَذَرَ لَضَبْقِ وَقْتِ أَوْ مَحْوِهِ .
وَيَنْبَغِي أَنْ يَأْتِيَ فِيهِ الْخِلَافُ الْمَشْهُورُ فِيمَنْ تَرَكَ الْجَمَاعَةَ لِعَذْرِ وَالْمَذْهَبُ مِنْهُ عَدَمُ الْحَصُولِ وَاخْتَارَ كَثِيرُونَ خِلَافَهُ .

(قَوْلُهُ وَحُضُورُ خُطْبَةِ الْإِمَامِ فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ) لَا يَنَافِي مَا قَالَهُ الْحَبَّ الطَّبْرِيُّ مِنْ أَنَّهُ يَسْنُ لِإِمَامِهِمْ أَنْ يَفْعَلَ مَا يَفْعَلُ بِمَكَّةَ لَوْ دَخَلَهَا لِأَنَّ مَا قَالَهُ الْحَبَّ مَعْتَرِضٌ بِأَنَّهُ غَرِيبٌ وَعَلَى تَسْلِيمِهِ فَهُوَ نَادِرٌ وَعَلَى تَقْدِيرِ فَعَلَهُ فَفَضْلُ الْخُطْبَةِ بِمَكَّةَ أَعْلَى فَقَدْ فَاتَهُ الْفَضْلُ أَوْ كِبَالَهُ .

والصلوات بها ، وحضور تلك الشاهدة ، وغير ذلك مما سذكروه إن شاء الله تعالى

(السألة الثانية) إذا بلغ الحرم قد استحب بعض أصحابنا أن يقول : اللهم هذا حرمك وأمتك فحرمني على النار وآمئني عذابك يوم تبعث عبادك واجعلني من أوليائك وأهل طاعتك ، ويستحضر من الخشوع والخضوع في قلبه وجسده ما أمكنه .

(الثالثة) إذا بلغ مكة اغتسل بذي طوى بفتح الطاء ويجوز ضمها

(قوله ليلة عرفة) صريح في بطلان ما اشتهر على الألسنة من أن الليل يسبق النهار إلا ليلة عرفة فإنها متأخرة عن يومها وسبب هذا ظن أن إلحاق ليلة النحر به في تحصيل الوقوف يلحقها به في التسمية وليس كذلك (قوله فقد استحب بعض أصحابنا الخ) هو كما قال فقد اعتمده المتأخرون وغيرهما . وروى ابن جماعة نحوه عن أحمد قال وزاد بعض السلف : ووقفني للعمل بطاعتك وأمنني على بقضاء مناسكك وتب علي إنك أنت التواب الرحيم (قوله ويستحضر الخ) أي لحديث من دخل مكة فتواضع لله عز وجل وآثر رضا الله تعالى على جميع أموره لم يخرج من الدنيا حتى يغفر له وسنده حسن (قوله من الخشوع والخضوع في قلبه وجسده) لف ونشر غير مرتب إذ الخشوع تسكين الجوارح والخضوع فراغ القلب من غير ما هو بصدده مع استحضار عظمة الله وجلاله وربوبيته وغير ذلك مما يناسبه (قوله اغتسل بذي طوى) أي وبات بها للاتباع وليتقوى به على ما يستقبله من العباداة . وذو طوى مقصورة مصروفة على إرادة المكان وغير مصروفة على إرادة البقعة ، وسميت بذلك لبئر هناك مطوية بالحجارة لم يكن ثمة غيرها فنسب الوادي إليها . وعلم مما مر في الإحرام أنه لو عجز عن هذا الغسل تيمم . وظاهر كلامهم أن المراد بعجزه عنه ما يشمل فقد الماء قبل الدخول وإن كان الماء بالبلد وبينه وبينه دون حد الغوث السابق وقد يوجه بأن محل وجوب الطلب ما إذا أمن خروج الوقت ووقت الغسل قبل الدخول ، فلو أمرناه بالصبر للماء الذي هو داخل البلد فأت الوقت ،

وَكُتُّمَا وَهِيَ فِي أَسْفَلَ مَكَّةَ فِي صَوْبِ طَرِيقِ الْعُمَرَةِ الْمُتَدَاةِ وَمَسْجِدِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا فَيُغْتَسَلُ فِيهِ بَنِيَّةٌ غُفْلٌ دُخُولِ مَكَّةَ ، هَذَا إِنْ كَانَ طَرِيقُهُ عَلَى ذِي طَوًى وَإِلَّا اغْتَسَلَ فِي غَيْرِهَا ، وَهَذَا الْغُفْلُ مُسْتَحَبٌّ لِكُلِّ أَحَدٍ حَتَّى الْحَائِضُ وَالنَّفْسَاءُ وَالصَّبِيُّ وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُهُ فِي بَابِ الْإِحْرَامِ .

(الرابعة) السَّنَةُ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ مِنْ ثَنِيَّةٍ كَدَاءٍ يَنْتَحِلُ الْكَافَ وَالْمَدَّةُ ، وَهِيَ بَأَعْلَى مَكَّةَ يَتَعَدُّ مِنْهَا إِلَى الْقَابِرِ ، وَإِذَا خَرَجَ رَاجِعاً إِلَى بَلَدِهِ خَرَجَ مِنْ ثَنِيَّةِ كَدَاءٍ بِغَمِّ الْكَافِ وَالْقَصْرِ وَالتَّنَوُّنِ ، وَهِيَ بِأَسْفَلَ مَكَّةَ بِقُرْبِ

ولا ينافي ذلك ما يأتي من أنه يسن تداركه بعد الدخول لأن ذلك بمنزلة القضاء (قوله وهي الخ) موافق لقول البدر بن جماعة والتميمي القاسمي ويوافقه كلام الأزرقي وفي صحيح البخاري ما يؤيده هي ما بين الثنية التي يصعد إليها من الوادي المعروف بالزاهر وبين ثنية كداء الذي ينحدر منها إلى المقابر والأبطح ، ويسمى أهل مكة هذا الموضع بين الحجونين ، ولا ينافي ذلك قول المصنف بعد وإلى صوب ذي طوى لأن الثنية السفلى التي هي عند باب مكة المسمى الآن باب شبكية إلى صوب ذلك المحل وإن كان بينهما بعد يسير ، ولا يصح حمل كلامه أولاً على قول المحب الطبري في ذي طوى لأنها عند باب مكة أي المذكور إلا أن يريد المحب بالعندية أنها في ذلك الصوب فحينئذ يوافق ما مر في تعريفها (قوله حتى الحائض الخ) أي والحلال لأنه ﷺ اغتسل لدخولها عام الفتح وهو حلال (قوله بفتح الكاف والمد) أي وبالبدال المهمة ويجوز صرفها وعدمه وتسمى الآن بالحجون الثاني . وحكمة الدخول منها الإشعار بقصده محلاً على المقدار والتفاوت بأنه استولى على مطلوباته التي قصدها من خبري الدنيا والآخرة (قوله راجعاً إلى بلده) ليس بقيد بل الخارج لنحو التنعيم يسن له ذلك (قوله خرج من ثنية كداء) ظاهره ما يأتي في العليا من ندب التعريج إليها لمن ليست على طريقه أنه يسن ذلك هنا أيضاً وإن لم نقل بما يأتي في الخروج إلى عرفة (قوله والتنوين) أي وعلمه (قوله بقرب جبل قيعقان) يؤيد ما اقتضاه كلام المحب الطبري أنها التي بنى عليها باب الشبكية ، فما اقتضاه كلام البدر بن جماعة من أنها التي عندها المحل المعروف بقبر أبي لُب منازع

جبلِ قَمَيْمَانَ وإلى صَوْبِ ذِي طَوًى . وَذَكَرَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا أَنَّ الْخُرُوجَ
إِلَى مَرَاتٍ يُسْتَحَبُّ أَيْضًا أَنْ يَكُونَ مِنْ هَذِهِ السُّفْلِ . وَالثَّنِيَّةُ هِيَ الطَّرِيقُ الضَّيِّقَةُ
بَيْنَ جَبَلَيْنِ .

(واعلم) أَنَّ الْمَذْهَبَ الصَّحِيحَ الْمُخْتَارَ الَّذِي عَلَيْهِ الْمُحَقِّقُونَ
أَنَّ الدُّخُولَ مِنَ الثَّنِيَّةِ الْعُلْيَا مُسْتَحَبٌّ لِكُلِّ دَاخِلٍ سَوَاءَ كَانَتْ فِي صَوْبِ
طَرِيقِهِ أَمْ لَمْ تَكُنْ فِي طَرِيقِهِ ، فَقَدْ صَحَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فيه (قوله وذكر بعض أصحابنا) نقله أيضاً في المجموع لكنه قال إنه غريب بعيد قبل لأنه
لم يفارق مكة مفارقة انصراف بالكلية بل ليفعل ما بنى البيت لأجله وفيه تعظيمه فلم ينتقل من
علو إلى سفلى الذى هو حكمة الخروج من الثنية السفلى ، وقد يجاب بما مر من أنه إنما
يسن له الإحرام من طرف مكة الأبعد كغيره من المواقيت لأنه في غيرها قاصد لمحل أشرف
بخلافها فالقول بأنه لم ينتقل من علو إلى سفلى ممنوع إلا أن يوجه بأنه لم ينتقل إلا لما يتوقف
عليه صحة نسكه فلم يكن ذلك انتقالاً لسفلى من هذه الحيثية (قوله واعلم أن المذهب الصحيح
الخ) وهو ما مشى عليه أيضاً في المجموع وزوائد الروضة واعتمده المتأخرون خلافاً للرافعى
حيث اعتمد ما ذكره عن الصيدلانى وغيره وذلك لأنه عليه السلام عدل إليها قصداً إذ هي على
غير طريقه كما يشهد له الحسن بخلاف الغسل فإن الداخل من غير طريق المدينة لا يؤمر بالتعريق
لذى طوى بل يغتسل من طريقه التى ورد منها على نحو مسافة ذى طوى قاله في المجموع .
لكن بحث المحب الطبرى بأنه يسن لكل حاج التعريق إليها والاعتسالى بها اقتداء وتبركاً
وجزم به الزعفرانى ، وأيده بعضهم بأنه قياس ما مر في الثنية العليا ، لكن فرق الإسئوى
بأن ما ذكر فيها من الحكمة السابقة غير حاصل بسلوك غيرها بخلاف الغسل فإن القصد منه
النظافة ثم نظر فيه بأن المعرج للدخول منها يمر بذى طوى أو يحاذيها ، فإذا أمر المدنى بذهابه
إلى قبل وجهه ليغتسل بها ثم يرجع إلى خلف فأمر غيره وقد مر بها أو قاربها بالأولى ،
ورد بأنه لا توقف في أن من صار هكذا يؤمر به حينئذ منها ، وليس الكلام فيه وإنما
الكلام قبل صيرورته بهذه الحالة فالسنة له حينئذ الدخول من الثنية العليا ولا يقال بمثله في
الغسل . هذا والذي يظهر حمل كلام المجموع على أصل السنة وكلام المحب على كمالها .

حل منها ولم تكن صوبَ طريقه . وقد ذهب أبو بصير الصديقي وجماعة من أصحابنا الخراسانيين إلى أنه إنما يُستحبُّ الدُّخُولُ منها لمن كانت في طريقه ، وأما مَنْ لم تكن في طريقه فقالوا لا يُستحبُّ له الدُّخُولُ إليها ، قالوا وإنما دخلها النبي ﷺ اتفاقاً وهذا ضعيفٌ مردودٌ ، والصوابُ أنه نُكْتُ مُستحبٌّ لكلِّ أحدٍ .

(الخامسة) اختلف أصحابنا في أن الأفضل أن يدخل ماشياً أم راكباً ، والأصحُّ أن المشي أفضلٌ ، وعلى هذا قيل الأولى أن يكون حافياً إذا لم يخش نجاسة ولا يلحقه مشقة .

(السادسة) له دُخُولُ مكة ليلاً ونهاراً ، فقد دخلها رسولُ الله ﷺ

فمن أراد الكمال سن له التعرّيج إليها قصداً وإن لم تكن على طريقه تحصيلاً لكمال الاتباع ، ومن لا حصل له أصل السنة بالغسل من مثل مساقها ، ولا يقال بمثل ذلك في الثنية العليا لما فرق به الإسنوي . ومقتضى كلام المحب الطبري أنه حيث تعذر الغسل سن له الوضوء وهو ظاهر وواضح أن مراده بالتعذر التعسر وأنه إذا توضأ تيمم أيضاً نظير ما مر في غسل الإحرام . وشمل قوله لكل داخل المرأة والحلال والحاج والمعتمر وهو ظاهر وبه صرح في المجموع .

(قوله قيل الأولى أن يكون حافياً الخ) هو ما جزم به في المجموع واعتمده غيره بل قال الحلبي ينس المشي والخفاء من أول الحرم ويؤيده ما رواه ابن ماجة عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن الأنبياء كانوا يدخلون الحرم حفاة مشاة بناء على شمول لفظ الأنبياء لنبيينا عليه وعليهم أفضل للصلاة والسلام . وبحث الأذرعى أن دخول المرأة في نحو هودجها ليلاً أفضل ثم قال وإطلاقهم يقتضي التسوية والأقرب ما يبحثه أولاً .

نَهَاراً فِي الْحَجِّ وَلَيْلاً فِي عَمْرَةٍ لَهُ ، وَأَيُّهُمَا أَفْضَلُ فِيهِ وَجِهَان ، أَصَحُّهُمَا نَهَاراً ، وَالثَّانِي هُمَا سَوَاءٌ فِي الْفَضِيلَةِ .

(السابعة) يَنْبَغِي أَنْ يَتَحَفَّظَ فِي دُخُولِهِ مِنْ إِذَاءِ النَّاسِ فِي الرَّحْمَةِ وَيَتَلَطَّفَ مِنْ يُزَاحِمُهُ ، وَيَلْحَظَ بِقَلْبِهِ جَلَالََةَ الْبُقْعَةِ الَّتِي هُوَ فِيهَا وَالَّتِي هُوَ مُتَوَجِّهٌ إِلَيْهَا ، وَيُمَهِّدُ عُذْرَ مَنْ زَاحَمَهُ ، وَمَا نَزَعَتِ الرَّحْمَةُ إِلَّا مِنْ قَلْبٍ شَقِيٍّ .

(الثامنة) يَنْبَغِي لِمَنْ بَاتَ مِنْ غَيْرِ الْحَرَمِ أَنْ لَا يَدْخُلَ مَكَّةَ إِلَّا مُحَرِّمًا بِحَجٍّ أَوْ عَمْرَةٍ ، وَهَلْ يَلْزِمُهُ ذَلِكَ أَمْ هُوَ مُسْتَحَبٌّ ، فِيهِ خِلَافٌ مُنْتَشِرٌ يَجْمَعُهُ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ أَصَحُّهَا أَنَّهُ مُسْتَحَبٌّ ، وَالثَّانِي أَنَّهُ وَاجِبٌ ، وَالثَّالِثُ إِنْ كَانَ مِمَّنْ

(قَوْلُهُ فِي عَمْرَةٍ لَهُ) هِيَ عَمْرَةُ الْجِعْرَانَةِ . وَقَدْ يُؤْخَذُ مِنْهُ أَنَّ الدُّخُولَ لَيْلًا فِي الْعَمْرَةِ أَفْضَلُ وَنَهَاراً فِي الْحَجِّ أَفْضَلُ اتِّبَاعاً لِفِعْلِهِ ﷺ لَكِنْ كَلَامُ أَصْحَابِنَا يَنَافِيهِ ، وَيُوجِهُ بِأَنَّ الْأَوَّلَى الْأَخَذَ بِمَا وَقَعَ فِي حُجَّهِ وَيُقَاسُ عَلَيْهِ الْعَمْرَةُ وَالْدُّخُولُ بِهَا لَيْلًا وَاقِعَةٌ حَالٌ مُحْتَمَلَةٌ ، وَالْدُّخُولُ نَهَاراً فِي الْحَجِّ كَانَ قَصِداً لِأَنَّهُ ﷺ بَاتَ بِذِي طَوًى ثُمَّ دَخَلَ نَهَاراً فَكَانَ تَأْخِيرُ الدُّخُولِ إِلَيْهِ دَالاً عَلَى فَضْلِهِ عَلَى اللَّيْلِ مُطْلَقاً .

(قَوْلُهُ أَصَحُّهُمَا نَهَاراً) أَيْ وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَكُونَ أَوَّلُهُ لَمَّا صَحَّ أَنَّهُ ﷺ دَخَلَهَا صَبِيحَ رَابِعَةٍ مَضَتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ وَكَانَ يَوْمَ الْأَحَدِ . وَيَفْهَمُ مِنْ كَلَامِهِ أَنَّهُ لَا كِرَاهَةَ فِي دُخُولِهِ لَيْلاً وَهُوَ كَذَلِكَ لَمَّا مَرَّ أَنَّهُ ﷺ دَخَلَهَا فِي عَمْرَةِ الْجِعْرَانَةِ لَيْلاً ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَصْحَابُنَا أَنَّهُ يَسُنُّ الْخُرُوجَ مِنْهَا لَيْلاً أَوْ نَهَاراً ، لَكِنْ أَخْرَجَ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيِّ كَانُوا يَسْتَحِبُّونَ دُخُولَهَا نَهَاراً وَالْخُرُوجَ مِنْهَا لَيْلاً .

(قَوْلُهُ أَنْ لَا يَدْخُلَ مَكَّةَ) يَعْنِي الْحَرَمَ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ .

(قَوْلُهُ أَصَحُّهَا أَنَّهُ مُسْتَحَبٌّ) أَيْ وَيَكْرَهُ تَرْكُهُ وَيَسُنُّ لَهُ دَمٌ فِيهَا يَظْهَرُ خُرُوجاً مِنْ خِلَافِ مَنْ أَوْجِبَهُ . وَلَا فَرْقَ فِي نَدْبِ الْإِحْرَامِ بَيْنَ أَنْ يَقْصِدَ مَكَّةَ أَوْ الْحَرَمَ ، وَمُقْتَضَى تَعْلِيلِهِمْ

يَتَكَرَّرُ دُخُولُهُ كَالطَّائِبِينَ وَالسَّائِبِينَ وَالصَّيَّادِينَ وَمَنْ يَجِبُ لَهُمْ ، وَإِنْ كَانَ مَعْنَى لَا يَتَكَرَّرُ دُخُولُهُ كَالتَّاجِرِ وَالزَّائِرِ وَالرَّسُولِ وَالْمَكِّيِّ إِذَا رَجَعَ مِنْ سَفَرِهِ وَجَبَ . وَإِذَا قُلْنَا يَجِبُ فَلَهُ ثَلَاثَةُ شُرُوطٍ :

أحدها : أَنْ يَكُونَ حُرّاً ، فَإِنْ كَانَ عَبْدًا لَمْ يَجِبْ بِلَا خِلَافٍ ، وَلَوْ أُذِنَ لَهُ سَيِّدُهُ فِي الدُّخُولِ مُحَرَّمًا لَمْ يَلْزَمُهُ .

والثاني : أَنْ يَحْيَى مِنْ خَارِجِ الْحَرَمِ ، أَمَّا أَهْلُ الْحَرَمِ فَلَا إِحْرَامَ عَلَيْهِمْ بِلَا خِلَافٍ .

الثالث : أَنْ يَكُونَ آمِنًا فِي دُخُولِهِ وَأَنْ لَا يَدْخُلَ قِتَالًا . فَأَمَّا دَاخِلُهَا خَائِفًا مِنْ ظَالِمٍ أَوْ غَرِيبٍ يَحْبُهُ وَهُوَ مُغِيرٌ أَوْ نَحْوَهُمَا ، أَوْ لَا يُمَكِّنُهُ الظُّهُورُ لِأَدَاءِ النَّسْكِ ، أَوْ دَخَلَهَا لِقِتَالِ بَاغٍ أَوْ قَاطِعٍ طَرِيقٍ فَلَا يَلْزَمُهُ الْإِحْرَامُ بِلَا خِلَافٍ . وَإِذَا قُلْنَا يَجِبُ الدُّخُولُ مُحَرَّمًا فَدَخَلَ غَيْرَ مُحَرَّمٍ عَصَى وَلَا قِضَاءٌ عَلَيْهِ لِفَوَاتِهِ كَمَا لَا تُنْقَضُ تَحِيَّةُ الْمَسْجِدِ إِذَا جَلَسَ قَبْلَ أَنْ يُصَلِّيَهَا وَلَا فِدْيَةٌ عَلَيْهِ .

الندب بالقياس على تحية المسجد لداخله حصول السنة بالإحرام بعد الدخول ، وعليه فهل يفوت بالجلوس أو بطول الزمن وما ضابط الطول محل نظر ، لكن مقتضى كلام المصنف تفريعا على الضعيف أنه يفوت بمجرد الدخول وليس ببعيد ، وعليه فهو مشابه للتحية من جهة أن في كل إظهار تعظيم وإجلال .

(قوله عصى ولا قضاء الخ) قالوا وهذا من الشواذ لأن كل من ترك نسكا واجبا فعليه القضاء والكفارة إلا هذا ، وقد يجب الأداء ولا يتصور وجوب القضاء كالرمي ورد السلام والفرار من الزحف وترك صوم يوم ممن نذر صوم الدهر ، وخص المتولى الخلاف في الوجوب بما إذا كان الداخل قد قضى فرض الإسلام : قال الزركشي وظاهره أنه إذا

وَالْأَصَحُّ أَنَّ حُكْمَ دُخُولِ الْحَرَمِ كَحُكْمِ دُخُولِ مَكَّةَ فِيمَا ذَكَرْنَاهُ لِاشْتِرَاكِهِمَا فِي الْحُرْمَةِ .

(التاسعة) يُسْتَحَبُّ إِذَا وَقَعَ بَصَرُهُ عَلَى الْبَيْتِ أَنْ يَرْفَعَ يَدَيْهِ ، فَقَدْ جَاءَ أَنَّهُ يُسْتَجَابُ دُعَاؤُ الْمُسْلِمِ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْكَعْبَةِ .

كان عليه تعين قطعاً . ثم قول المصنف ولا قضاء الخ يشكل عليه ما مر فيما إذا جاوز الميقات مريداً للنسك بلا إحرام فإنه يجب عليه العود ما لم يتلبس بنسك فلم لا يقال بنظيره هنا ، وقد يجاب أخذاً من كلام المصنف بأن الإحرام هنا تحية لدخول الحرم أو مكة فإذا دخل بلا إحرام فات المعنى الذي شرع له فلم يجب تداركه بخلافه ثمه فإنه ليس تحية لشيء وإنما هو متعلق بإرادة النسك وعدمها .

(قوله والأصح أن حكم دخول الحرم الخ) الظاهر أن هذا مستأنف وليس من تفرعات الضعيف فيفيد جريان الخلاف السابق في دخول مكة هنا أو بدليل تعليقه باشتراكهما في الحرمة ، ومقابل الأصح له أن يفرق بأن مكة امتازت على الحرم بأحكام فلم يلزم إلحاقه بها هنا .

(قوله إذا وقع بصره على البيت) تبع فيه الشافعي والأصحاب وهو ظاهر في أن هذا لا يسن للأعمى ومن في ظلمة وعليه مثنى الأذعري لكن رجح جمع متأخرون خلافه وعليه فهل يقولان ذلك في المحل الذي يراه غيرها منه أو عند دخول المسجد أو ملامسة البيت تردد والأوجه الأول . وإذا تأملت ما تقرر علمت أنهم متفقون في البصير مع عدم ظلمة على أنه لا يقوله إلا إن عاين البيت ولا يكفي وصوله للمحل الذي كان يرى منه البيت قبل ارتفاع الأبنية وهو المسمى برأس الردم والآن بالمدعى إذ لو كفى ذلك لاستوى الأعمى وغيره ولم يأت التردد المذكور . ولا يتأني ما ذكر قول المصنف الآتي وهناك يقف ويدعو لأن ذاك دعاء بما أراد لا بهذا الوارد ، وبهذا يعلم أن الأولى الوقوف ثمه والدعاء اقتداء وتبركاً بمن وقف ثمه من الأخيار ودعا وإن زال سبب ذلك من رؤية البيت ، وقيل الأظهر عدم ندب ذلك لانتفاء سببه .

(قوله أن يرفع يديه) هو الأشهر عند أهل العلم كما قال البيهقي ، وحديث نفيه معارض بأن الإثبات مقدم على النفي ، على أن سفيان وابن المبارك وأحمد وإسحاق ضعفوه .

(قوله فقد جاء أنه يستجاب دعاء المسلم عند رؤية الكعبة) أي في حديث غريب

وَيَقُولُ : اللَّهُمَّ زِدْ هَذَا الْبَيْتَ تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا وَتَكْرِيمًا وَمَهَابَةً. وَزِدْ مِنْ شَرَفِهِ وَعَظَمِهِ مَنْ حَجَّهُ أَوْ اعْتَمَرَهُ تَشْرِيفًا وَتَكْرِيمًا وَتَعْظِيمًا وَبِرًّا. وَيُضِيفُ إِلَيْهِ : اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ فَحِينًا رَبَّنَا بِالسَّلَامِ. وَيَدْعُو بِمَا أَحَبَّ مِنْ مُهِمَّاتِ الْآخِرَةِ وَالْدُنْيَا ، وَأَهْمَيَا سُؤَالِ الْمَغْفِرَةِ .

(واعلم) أَنَّ بِنَاءَ الْبَيْتِ زَادَهُ اللَّهُ شَرَفًا رَفِيعًا يُرَى قَبْلَ دُخُولِ الْمَسْجِدِ فِي مَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ رَأْسُ الرَّدَمِ إِذَا دَخَلَ مِنْ أَعْلَى مَكَّةَ ، وَهُنَاكَ يَقِفُ وَيَدْعُو. وَيَنْبَغِي أَنْ يَتَجَنَّبَ فِي وَقُوفِهِ مَوْضِعًا يَتَأَذَى بِهِ الْمَارُّونَ أَوْ غَيْرُهُمْ .

(واعلم) أَنَّهُ يَنْبَغِي أَنْ يَسْتَحْضِرَ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْكَعْبَةِ مَا أَمَكْنَهُ مِنَ الْخُشُوعِ وَالتَّذَلُّلِ وَالْخُضُوعِ فَهَذِهِ عَادَةُ الصَّالِحِينَ وَعِبَادِ اللَّهِ الْعَارِفِينَ ، لِأَنَّ رُؤْيَةَ الْبَيْتِ تَذَكُّرٌ وَتَشَوُّقٌ إِلَى رَبِّ الْبَيْتِ .

(وقد حكى) أَنَّ امْرَأَةً دَخَلَتْ مَكَّةَ فَجَعَلَتْ تَقُولُ أَيْنَ يَتُ رَبِّي ، قِيلَ الْآنَ تَرَيْنَهُ ، فَلَمَّا لَاحَ لَهَا الْبَيْتُ قَالُوا هَذَا يَتُ رَبِّكَ فَاشْتَدَّتْ نَحْوَهُ فَانْصَقَتْ جِيبَهَا بِحَانِطِ الْبَيْتِ فَأَرُقَتْ إِلَّا مِيتَةً .

رواه ابن ماجه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ « تَفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَتَسْتَجَابُ دَعْوَةُ الْمُسْلِمِ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْكَعْبَةِ » وَالسَّنَةُ أَنْ يَكُونَ دَعَاؤُهُ وَهُوَ وَقِفٌ .

(قَوْلُهُ وَيَقُولُ اللَّهُمَّ زِدْ هَذَا الْبَيْتَ تَشْرِيفًا وَتَعْظِيمًا وَتَكْرِيمًا وَمَهَابَةً وَزِدْ مِنْ شَرَفِهِ وَعَظَمِهِ مَنْ حَجَّهُ أَوْ اعْتَمَرَهُ تَشْرِيفًا وَتَكْرِيمًا وَتَعْظِيمًا وَبِرًّا . وَيُضِيفُ إِلَيْهِ اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ فَحِينًا رَبَّنَا بِالسَّلَامِ) وَيَدْعُو بِمَا أَحَبَّ مِنْ مُهِمَّاتِ الْآخِرَةِ وَالْدُنْيَا وَأَهْمَيَا سُؤَالِ الْمَغْفِرَةِ .

(قَوْلُهُ وَمَهَابَةً) فِي الدَّعَاءِ لِلْبَيْتِ وَبِرًّا فِي الدَّعَاءِ لِلزَّائِرِ قَالَ كَالرَّافِعِيِّ هُوَ الْوَاردُ فِي الْحَبَرِ

(وعن) أبى بكر الشبلى رحمه الله تعالى أنه غشى عليه عند رؤية الكعبة ثم أفاق فأنشد :

هذه دارهم وأنت محب ما بقا الدُموع في الآفاق

(العاشرة) يُسْتَحَبُّ أَنْ لَا يَبْرَجَ أَوَّلَ دُخُولِهِ عَلَى اسْتِنْجَارِ مَنْزِلٍ أَوْ حُطِّ ثَمَائِشٍ وَتَمْيِيرِ ثِيَابٍ وَلَا شَيْءٍ آخَرَ غَيْرِ الطَّوَافِ ، وَيَقِفُ بَعْضُ الرَّقَّةِ عِنْدَ مَتَاعِهِمْ وَرَوَّاحِلِهِمْ حَتَّى يَطُوفُوا ثُمَّ يَرْجِعُوا إِلَى رَوَّاحِلِهِمْ وَتَسَاعِيهِمْ وَاسْتِنْجَارِ الْمَنْزِلِ

ونص الأم والأصحاب وغلطوا المزني في ذكر المهابة فيها لأن المهابة تليق بالبيت والبر يليق بالزائر إذ هي التوقير والإجلال وهو الاتساع في الإحسان وقيل الطاعة ، وجمعه في الوجيز بينهما في الأول ضعيف أيضاً وإن روى فيه الأزرقي حديثاً لأنه مرسل وفي إسناده ضعف والطبراني وابن ماجة حديثاً مرفوعاً لأن في سنده متروكاً ولا يعارضه أن الخبر الذي أشار إليه الشيخان مرسل أيضاً لأنه أثبت من هذا فكان العمل به أولى . ويصح وصف البيت بالبر من حيث كثرة زائريه ، والتشريف الترفيع والإعلاء ، والتعظيم التمجيل ، والتكريم التفضيل قال الأزهري والسلام الأول من أسمائه تعالى أى ومعناه ذو السلامة من النقائص والثاني معناه من أكرمه بالسلام فقد سلم . فحينما ربنا بالسلام أى سلمنا بتحياتك من جميع الآفات . فإن قلت لم قدم في الدعاء للبيت التعظيم على التكريم وعكسه في الزائر ، قلت إما لأنه من باب التنفيس في أساليب الخطاب أو لأن المقام مقام إظهار لعظمة البيت وشرفه فكان ذكر العظمة عقب ذكر التشريف فيه وفضله عنه في الزائر نص في ذلك .

(قوله وعن أبى بكر الشبلى رحمه الله أنه غشى عليه عند رؤية البيت ثم أفاق فأنشد) .

(هذه دارهم وأنت محب ما بقا الدُموع في الآفاق)

بحكى ذلك عن أبى الفضل الجوهري أيضاً ولا مانع من أن ذلك وقع لكل منهما

بل إذا فرغ من الدعاء عند رأس الرّدم قصد المسجد ودخله من باب
بني شيبّة ، والدخول من باب بني شيبّة مستحب لكل قادم من أي جهة كان
بلا خلاف . ولو قدمت امرأة جميلة أو شريفة لا تبرز للرجال استحب لها أن
تؤخر الطواف ودخول المسجد إلى الليل ،

(قوله بل إذا فرغ من الدعاء عند رأس الرّدم قصد المسجد ودخله من باب بني شيبّة)
هو المسمى الآن بباب السلام ، ووجه اختصاصه بذلك مع الاتباع أنه في جهة باب الكعبة وجهها
والحجر الأسود والمنبر والمقام ، وهذه الجهة هي أفضل جهات البيت كما قاله العز بن عبد السلام
(قوله والدخول من باب بني شيبّة مستحب لكل قادم من أي جهة كان بلا خلاف)
فارق الخلاف في الدخول من الثنية العليا بأن الدوران حول المسجد لا يشق بخلافه حول
البلد وسكوتوا عما يخرج منه إلى بلده . وفي النوادر لابن حبيب المالكي أنه عليه السلام خرج إلى
المدينة من باب بني سهم وهو المسمى الآن بباب العمرة . وفي الطبراني عن ابن عمر رضي الله
تعالى عنهما بسند في أحد رجاله نظر وبقيتهم رجال الصحيح أنه عليه السلام خرج إليها من باب
الحزورة ، وأخرجه البيهقي عنه أيضاً ، فالعمل به أولى لأنه يعمل بمثله في الفضائل .
والأول لم نعلم أحداً من المحدثين خرج فيه حديثاً ، وقول ابن حبيب ذلك لا يرتقي به إلى
رتبة الحديث الضعيف كما لا يخفى . وكأن الإسناد إنما اعتمده لأنه لم ير ما يخالفه مما ذكر .
ثم رأيت أحمد روى عن بعض الصحابة : رأيت رسول الله عليه السلام على راحلته واقفاً بالحزورة
يعني في حال خروجه من مكة يقول لمكة « والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى
الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت » رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان
والدارقطني ، زاد الترمذي أنه حسن صحيح ، وغيره أنه على شرط الشيخين ، وحينئذ فهذا
ظاهر أو صريح فيما ذكرته من ندب الخروج من باب الحزورة ، ويندب هذا لكل مسافر
من مكة ولو تغير بلده كما هو ظاهر .

(قوله ولو قدمت امرأة جميلة أو شريفة لا تبرز للرجال استحب لها أن تؤخر الطواف
ودخول المسجد إلى الليل) قيده ابن جماعة إذا أمنت الحيض المضر أي الذي يطول زمنه ،
واستحسنه غيره وفيه نظر ، فإن في بروزها نهاراً مفسدة وفي مبادرتها مصلحة ، ودرء المفسد
مقدم على جلب المصالح ، على أن طواف القدوم لا يفوت بالتأخير كما يأتي . نعم إن
فرض امتداده إلى سفرها اتجه الجزم بالمبادرة بطواف الركن حذراً من الوقوع في ورطة
بقاء الإحرام وإن كان لها التحلل بعد السفر كما يأتي والقمولي تبعاً للرافعي وقول المصنف هنا

وَيُقَدِّمُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى فِي الدُّخُولِ وَيَقُولُ أَعُوذُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِوَجْهِهِ
الْحَكِيمِ وَسُلْطَانِهِ الْقَدِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ، بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، اللَّهُمَّ صَلِّ
عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَسَلِّمْ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَانْفُتِحْ لِي أَبْوَابُ رَحْمَتِكَ .
وَإِذَا خَرَجَ قَدَّمَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَقَالَ هَذَا إِلَّا أَنَّهُ يَقُولُ : وَانْفُتِحْ لِي أَبْوَابُ
فَضْلِكَ . وَهَذَا الذِّكْرُ وَالِدُعَاءُ مُسْتَحَبٌّ فِي كُلِّ مَنْجِدٍ ، وَقَدْ وَرَدَتْ فِيهِ

لَا تبرز للرجال يوافقه بغير البرزة وفيه نظر لذلك أيضاً . فالذي يتجه أنه لا فرق مطلقاً .
ثم المراد بندب ذلك للشريقة والجميلة تأكد نذبه وإلا فالأولى للمرأة مطلقاً تأخير الطواف
إلى الليل ومثلها الخنثى ، ففي المجموع في باب الأحداث ويستحب للخنثى أن يطوف ويسعى
ليلاً كالمرأة لأنه أستر فإن طاف نهاراً طاف متباعداً عن الرجال والنساء انتهى . فمن نقل
هذه العبارة عن الدمري وردها لعله لم يطلع على ذلك وإنما يطلب منه التباعد عنهما لأنه
يجعل مع النساء رجلاً وعكسه كما صرحوا به في النظر فسقط ما قيل أعلى مراتبه أن يكون
كالأنثى . ولو كان له عذر كخوف على نحو أهل أو مال بدأ بإزائته قبل الطواف أيضاً

(قوله ويقدم رجله اليمنى في الدخول) أى أو بلها وكذا يقال في اليسرى وهل يقدم
في دخول الحجر أو الكعبة اليمنى دخولاً واليسرى خروجاً لأنهما أشرف من بقية المسجد
فكانا بالنسبة إليه كهو بالنسبة لخارجه أو لا يراعى في ذلك شيئاً لاستوائهما وإياه في أصل
الفضيلة بخلافه مع خارجه ، كل محتمل ، ولعل الأقرب الأول . ثم رأيت ابن العباد جزم
به وذكر أن المستويين في الشرف كذلك ، وقياسه أن المستويين في الحسة كذلك . وبوجه
ذلك كله أن فيه ترجيح الداخل إليه على الخارج منه لأنه قاصد للأول معرض عن الثاني
فكان ذلك أحق بالرعاية (قوله وانفتح لي أبواب رحمتك الخ) إن قلت لم خص ذكر
الرحمة بالدخول والفضل بالخروج ، قلت لأن العرف الشرعى استعمال الرحمة المقابلة للفضل
في المنح الإلهية المفاضة على المتعبدين والمسجد بنى لذلك فناسب ذكرها عند دخوله . وأيضاً
فالمصلي تواجهه الرحمة كما ورد فناسب سؤالها لمريد الدخول لحل الصلاة وإن لم يقصد
الدخول للصلاة ، واستعمال الفضل في المنح الإلهية المفاضة على المتسبين في حصول أرزاقهم .
ألا ترى إلى قوله تعالى (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله)
وقوله تعالى (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم) فعلم بما قررته اندفاع ما قد يورد
من أن الرحمة نوع من الفضل فلم أتى بالخاص في الدخول والغام في الخروج وكان العكس

أَحَادِيثُ فِي الصَّحِيحِ وَغَيْرِهِ يَشْفَقُ مِنْهَا مَا ذَكَرْتُهُ ، وَقَدْ أَوْضَحْتُ مَا فِي كِتَابِ
الْأَذْكَارِ الَّذِي لَا يَسْتَعْنِي طَالِبُ الْآخِرَةِ عَنْ مِثْلِهِ .

(الحادية عشرة) إِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَنْبَغِي أَنْ لَا يَشْتَفِلَ بِصَلَاةٍ تَعْبَةٍ
الْمَسْجِدِ وَلَا غَيْرِهَا ، بَلْ يَقْصِدُ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ وَيَبْدَأُ بِطَوَافِ الْقُدُومِ وَهُوَ تَحِيَّةُ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ .

أولى لأن في العام من طلب المزيد ما ليس في الخاص ، ويدفع هذا أيضاً بأنه قد يمنع ويقال
بل الفضل نوع من الرحمة أو مساوئها إذ المراد بها في حقّه تعالى غايتها وهو التفضل
والإنعام ، على أن التحقيق أنهما باعتبار الأصل متساويان وقد يستعمل أحدهما في غير
ما يستعمل فيه الآخر لمناسبة المقام أو غيرها . وزاد غير المصنف بعد الحمد لله السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين وبعد رحمتك ومهل لي أبواب رزقك (قوله الذي لا يستغني
طالب الآخرة عن مثله) ليس في هذا شيء من التبجح ولا الثناء على النفس بل هو من
التحدث بالنعمة المأمور به ومن الدلالة على الفائدة في عملها ، ويجرى ذلك في نظائره
الواقعة في كلام المصنفين (قوله ويبدأ بطواف القدوم وهو تحية المسجد الحرام) أي
الكعبة كما صرحوا به ، وأما تحية المسجد فتندرج في ركعتيه بمعنى أنه إن نوى بهما مع
الطواف التحية أثيب عليهما وإلا سقط عنه الطلب بفعلهما فإن تركهما وخرج أو جلس
لم يسقط طلب التحية أو بدأ بالصلاة لنحو ضيق وقت اندرجت التحية فيها . وقول الحاملي
وغيره بل والأصحاب كما في المجموع تكره التحية لداخل المسجد الحرام محمول كما يؤخذ
من كلام الإسنوي والعز بن جماعة على قادم دخل متمكناً من الطواف أو مقيم دخل مريداً
له فإن لم يتمكن القادم كأن منع منه أو لم ينو المقيم فالأوجه أنه يسن له التحية ، ويدل
لذلك قول الشافعي رضي الله عنه في الأم فإن جاء وقد منع الناس الطواف ركعتين
لدخول المسجد إذا منع الطواف وبه صرح المصنف هنا فقال صلى تحية المسجد ، والظاهر
حيث أنهما تحية للمسجد والبيت جميعاً ويحتمل أنهما للمسجد فقط . ولو أخر طواف القدوم
بلا عذر ففي فواته وجهان وعلى الفوات فهل يستغني فعله أصلاً وهو المتبادر أو يفعل قضاء ،
احتمالان للمحب الطبري ومقتضى قول المجموع ففي فواته وجهان لأنه يشبه التحية أنه
لا يفوت بالتأخير إذ التحية لا تفوت به وإن طال ما لم يجلس وهذا هو الذي يتجه اعتماده وعليه
فلا يفوت إلا بالوقوف بعرفة . فقول الأذرعى القياس أنه يفوت بالتأخير بلا عذر فيه نظر
بل القياس ما قلناه ، ويؤيده ما يأتي في فصل السعي فراجع . وقول شرح مسلم فإن وقف

وَالطَّوَّافُ مُسْتَحَبٌّ لِكُلِّ دَاخِلٍ مُحَرَّمًا كَانَ أَوْ غَيْرَ مُحَرَّمٍ إِلَّا إِذَا دَخَلَ وَقَدْ خَافَ
فَوْتَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ أَوْ فَوْتَ الْوُتْرِ أَوْ سُنَّةَ الْفَجْرِ أَوْ غَيْرَهَا مِنَ السُّنَنِ
الرَّائِبَةِ أَوْ فَوْتَ الْجَمَاعَةِ فِي الْمَكْتُوبَةِ، وَإِنْ كَانَ وَقْتُهَا وَاسِعًا أَوْ كَانَ عَلَيْهِ فَائِتَةٌ
مَكْتُوبَةٌ فَإِنَّهُ يُقَدِّمُ كُلَّ ذَلِكَ عَلَى الطَّوَّافِ ثُمَّ يَطُوفُ . وَلَوْ دَخَلَ وَقَدْ مُنِعَ النَّاسُ
مِنَ الطَّوَّافِ صَلَّى تَحِيَّةَ الْمَسْجِدِ .

(واعلم) أَنَّ فِي الْحَجِّ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ : طَوَّافُ الْقُدُومِ ، وَطَوَّافُ
الْإِفَاقَةِ ، وَطَوَّافُ الْوُدَاعِ . وَيُشْرَعُ لَهُ سَطَوَّافٌ رَابِعٌ وَهُوَ الْمَطَّوُّعُ بِهِ غَيْرُ

بِعِرْفَاتٍ قَبْلَ طَوَّافِ الْقُدُومِ فَاتٍ لَشَمُولِهِ مِنْ فِي مَكَّةَ وَغَيْرِهَا ، وَإِذَا فَاتَ بِالْوُقُوفِ لَمْ يَقْضَ
بَعْدَهُ لَوْ قَوَّعَهُ عَنْ طَوَّافِ الرُّكْنِ وَإِنْ نَوَى الْقُدُومَ ، وَمِنْهُ يُوْخَذُ مَا بَحْثَهُ الْأَذْرَعِيُّ مِنْ أَنَّهُ
لَوْ دَفَعَ مِنْ عِرْقَةٍ قَبْلَ نِصْفِ اللَّيْلِ سَنَ لَهُ طَوَّافُ الْقُدُومِ لِأَنَّ طَوَّافِ الرُّكْنِ لَمْ يَدْخُلْ وَقْتَهُ
وَإِذَا لَمْ يَفْتَ بِالتَّأْخِيرِ جَازَ السَّعْيُ بَعْدَهُ مَا لَمْ يَفْتَ خِلَافًا لِلْأَذْرَعِيِّ كَمَا يَأْتِي ثَمَّةَ أَيْضًا .

(قَوْلُهُ وَالطَّوَّافُ مُسْتَحَبٌّ لِكُلِّ دَاخِلٍ مُحَرَّمًا كَانَ أَوْ غَيْرَ مُحَرَّمٍ) إِنْ كَانَتْ أَلْ فِيهِ لِلْعَهْدِ
اتَّضَحَ مَا ذَكَرْتَهُ فِي قَوْلِهِ الْآتِي إِنَّمَا يَتَصَوَّرُ الْخُ أَوْ لِلْجَنَسِ لَمْ يَنَافِ مَا أَوَّلَتْ بِهِ كَلَامُ الْحَامِلِي
بِمَا مَرَّ كَمَا يَظْهَرُ بِالتَّأَمُّلِ .

(قَوْلُهُ إِلَّا إِذَا دَخَلَ وَقَدْ خَافَ فَوْتَ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ أَوْ فَوْتَ الْوُتْرِ أَوْ سُنَّةَ الْفَجْرِ أَوْ
غَيْرَهَا مِنَ السُّنَنِ الرَّائِبَةِ أَوْ فَوْتَ الْجَمَاعَةِ فِي الْمَكْتُوبَةِ وَإِنْ كَانَ وَقْتُهَا وَاسِعًا) أَيْ أَوْ مَا سَنَتْ
فِيهِ كَعِيدٍ وَنَحْوِهِ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ . وَمِثْلُهُ مَا لَوْ دَخَلَ وَالنَّاسُ يَنْتَظِرُونَهَا وَقَدْ قَرِبَتْ إِقَامَتُهَا كَمَا فِي
الْأَمِّ وَيُؤَافِقُهُ قَوْلُ الْمُبَارِزِيِّ لَوْ دَخَلَ وَقَدْ أَذِنَ الْمُؤَذِّنُ لِلصَّلَاةِ فَإِنْ كَانَ بَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِقَامَةِ
زَمَانٌ يَسِيرٌ لَا يَتَسَعُّ لِلطَّوَّافِ كَأَذَانِ الْمَغْرِبِ لَمْ يَطْفُ لَكِنْ يَسْتَحَبُّ أَنْ يَصِلِيَ التَّحِيَّةَ . فَقَوْلُ
الْقَاضِي أَبِي الطَّيِّبِ وَغَيْرِهِ نَأْمَرُهُ أَنْ يَطُوفَ وَإِنْ قَلَّ الزَّمَنُ حَتَّى تَقَامَ الصَّلَاةُ فِيهِ نَظَرٌ ، وَإِنْ
كَانَ تَفْرِيقُ الطَّوَّافِ فِي هَذِهِ الصُّورَةِ لَا يَضُرُّ جُزْأً لِأَنَّهُ لَعُذْرٌ

هذه الثلاثة كما سيأتى إن شاء الله تعالى أنه يُستحبُّ الإكثارُ مِنَ الطَّوافِ .
(فأمَّا طَوَافُ الْقُدُومِ) فلهُ خمسةُ أسماءَ : طوافُ القُدُومِ ، والقَادِمِ ، والوَرُودِ ،
والوَارِدِ ، وطَوَافُ التَّحِيَّةِ .

(وأمَّا) طَوَافُ الْإِفَاضَةِ فلهُ أيضاً خمسةُ أسماءَ : طَوَافُ الْإِفَاضَةِ ، وطَوَافُ
الزِّيَارَةِ ، وطَوَافُ الْفَرَضِ ، وطَوَافُ الرُّكْنِ ، وطَوَافُ الصَّدْرِ بفتح الصاد والذال .

(وأمَّا) طَوَافُ الْوُدَاعِ فيقالُ له أيضاً : طَوَافُ الصَّدْرِ . ومحلُّ طَوَافِ الْإِفَاضَةِ
بعدَ الوقوفِ ونصفِ ليلةِ النحر . وطَوَافُ الْوُدَاعِ عندَ إرادةِ السَّفرِ من مكةَ بعدَ
قضاءِ جميعِ المناسكِ .

(ثم اعلم) أَنَّ طَوَافَ الْقُدُومِ سُنَّةٌ ليسَ بواجبٍ ، فلو تركهُ لم يلزمهُ شيءٌ .
وطَوَافُ الْإِفَاضَةِ رُكْنٌ لا يصحُّ الحجُّ إلَّا بهُ ، ولا يُجْزئُ بدلهُ ولا غيره .
وطَوَافُ الْوُدَاعِ واجبٌ على الأصحِّ وليسَ بركنٍ ، وعلى قولٍ هو سُنَّةٌ كالقُدُومِ .
وسَيَأْتِي أيضاً هَذَا كُلُّهُ فِي مَوْضِعِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(واعلم) أَنَّ طَوَافَ الْقُدُومِ إِنَّمَا يُتَصَوَّرُ فِي حَقِّ مُفْرَدِ الْحَجِّ ، وَفِي حَقِّ

(قوله أو كان عليه فائتة مكتوبة الخ) أى وإن كان وقتها موسعاً كما اقتضاه إطلاقهم
يسن المبادرة بها فغايتهما أنها كالرأبة . وواضح أن الفائتة المنفورة كالمكتوبة وهل يلحق بها فائتة
رأبة فيه نظر ، والأقرب لا للخلاف في قضائها فالطواف آكد منها فقدم ، وسيأتى أن الطواف
المندوب يقطع لنحو الجنابة .

(قوله واعلم أن طواف القدوم إنما يتصور في حق مفرد الحج الخ) يتصور أيضاً
في حق الحلال فحصره إنما هو بالنسبة للمحرم .

الْقَارِنِ إِذَا كُنَّا قَدْ أَحْرَمْنَا مِنْ غَيْرِ مَكَّةَ وَدَخَلْنَاهَا قَبْلَ الْوُقُوفِ ، فَأَمَّا الْمَكِّيُّ
فَلَا يُتَصَوَّرُ فِي حَقِّهِ طَوَافُ قُدُومٍ إِذَا لَا قُدُومَ لَهُ .

(وَأَمَّا) مَنْ أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ فَلَا يُتَصَوَّرُ فِي حَقِّهِ طَوَافُ قُدُومٍ ، بَلْ إِذَا
طَافَ عَنِ الْعُمْرَةِ أَجْزَأَهُ عَنْهَا وَعَنْ طَوَافِ الْقُدُومِ كَمَا تُجْزَى الْفَرِيضَةُ
عَنِ تَحِيَّةِ الْمَسْجِدِ ، حَتَّى لَوْ طَافَ الْمُعْتَمِرُ بَنِيَّةَ الْقُدُومِ وَقَعَ عَنْ طَوَافِ الْعُمْرَةِ
كَأَنَّهُ لَوْ كَانَ عَلَيْهِ حَجَّةُ الْإِسْلَامِ وَأَحْرَمَ بِتَطَوُّعٍ يَقَعُ عَنْ حَجَّةِ الْإِسْلَامِ .

(وَأَمَّا) مَنْ لَمْ يَدْخُلْ مَسْكَةً قَبْلَ الْوُقُوفِ فَلَيْسَ فِي حَقِّهِ طَوَافُ الْقُدُومِ
بَلِ الطَّوَافُ الَّذِي يَفْعَلُهُ بَعْدَ الْوُقُوفِ هُوَ طَوَافُ الْإِفَاضَةِ ، فَلَوْ نَوَى بِهِ الْقُدُومَ وَقَعَ عَنْ
طَوَافِ الْإِفَاضَةِ إِنْ كَانَ دَخَلَ وَقْتَهُ كَمَا قُلْنَا فِي الْمُعْتَمِرِ .

(قَوْلُهُ وَأَمَّا مَنْ أَحْرَمَ بِالْعُمْرَةِ الْخ) تَعْبِيرُهُ بِالْأَجْزَاءِ مُوَافِقٌ لَتَعْبِيرِ الرُّوضَةِ وَمُرَادُهُ
بَطَوَافِ الْقُدُومِ تَحِيَّةَ الْبَيْتِ لَمَّا مَرَّ مِنْ أَنَّهُ تَحِيَّتُهُ أَيْ فَيَجْزِي طَوَافَهُ لِلْعُمْرَةِ عَنْ تَحِيَّةِ الْبَيْتِ فَسَقَطَ
مَا اعْتَرَضَ بِهِ الْإِسْنَوِيُّ مِنْ أَنَّهُ يَفْهَمُ أَنَّ الْمُعْتَمِرَ مُخَاطَبٌ بِطَوَافِ الْقُدُومِ ، قَالَ وَلَيْسَ كَذَلِكَ
لَأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِطَوَافِ الْفَرَضِ ، ثُمَّ قَالَ وَيَنْبَغِي تَحْمِيلُ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ إِذَا طَافَ لِلْعُمْرَةِ أَثْبَتَ عَلَى
طَوَافِ الْقُدُومِ أَيْضاً كَمَا يَثَابُ مُصَلِّي الْفَرِيضَةِ عَلَى التَّحِيَّةِ اهـ . وَاعْتَرَضَ بِأَنَّهُ كَيْفَ يَثَابُ عَلَى
مَا لَمْ يُخَاطَبَ بِهِ فَالْأَوْجَهُ أَخْذُ مَنْ كَلَّمَ ابْنَ النَّقِيبِ كَالسَّبْكِ أَنَّهُ مُخَاطَبٌ بِهِ فِي صَمْنِ الْفَرَضِ مِنْ
حَيْثُ حَصُولُ الثَّوَابِ إِنْ نَوَاهُ لِأَمِنْ حَيْثُ طَلَبَهُ مِنْهُ بِخُصُوصِهِ كَمَنْ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَرَأَى الْجَمَاعَةَ
قَائِمَةً فَإِنَّهُ مُخَاطَبٌ بِالتَّحِيَّةِ فِي صَمْنِ الْفَرَضِ . فَالْحَاصِلُ أَنَّ مَنْ قَدَّمَ وَعَلَيْهِ طَوَافٌ مَفْرُوضٌ
وَلَوْ مَنْدُوراً مُخَاطَبٌ بِطَوَافِ الْقُدُومِ بِالْمَعْنَى الَّتِي قَرَّرْنَاهُ . فَقَوْلُ الْمُصَنِّفِ فَلَيْسَ فِي حَقِّهِ طَوَافُ
الْقُدُومِ أَيْ يَطْلُبُ مِنْهُ مُسْتَقْلَئاً إِنْ قَدَّمَ بَعْدَ دُخُولِ وَقْتِ طَوَافِهِ ، كَأَنَّهُ قَدَّمَ بَعْدَ نِصْفِ لَيْلَةٍ

(الفصل الثانى فى كيفية الطواف)

فَإِذَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَلْيَقْصِدِ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ ، وَهُوَ فِي الرُّكْنِ الَّذِي بَيْنَ بَابِ الْبَيْتِ مِنْ جَانِبِ الْمَشْرِقِ ، وَيُسَمَّى الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ ، وَيُقَالُ لَهُ وَلِلرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ الرُّكْنَ كُنَّانَ الْيَمَانِيَّانِ ، وَارْتِفَاعُ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْأَرْضِ ثَلَاثَةُ أَذْرَعٍ إِلَّا سَبْعَ أَصَابِعَ . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ بِوَجْهِهِ وَيَذْنُوهُ مِنْهُ بِشَرَطِ أَنْ لَا يُؤْذِيَ أَحَدًا بِالْمَزَاوِعَةِ فَيَسْتَلِمُهُ ثُمَّ يَقْبَلُهُ مِنْ غَيْرِ صَوْتٍ يَظْهَرُ فِي الْقُبْلَةِ ، وَيَسْجُدُ عَلَيْهِ وَيَكْرُرُ التَّقْيِيلَ وَالسُّجُودَ عَلَيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ يَبْتَدِئُ لِلطَّوَافِ ، وَيَقْطَعُ التَّلْيِيَةَ فِي الطَّوَافِ ، كَمَا سَبَقَ . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَضْطَبِعَ مَعَ دُخُولِهِ

النحر وإلا طلب منه مستقلاً إذ لا فرض عليه كما مر عن الأذرعى ونقله غير واحد وأقره وهو ظاهر لأنه حينئذ كاللحال بل أولى .

(قَوْلُهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ بِوَجْهِهِ الْخ) الْمُعْتَمَدُ أَنَّهُ حَيْثُ كَانَ هُنَاكَ زَحْمَةٌ يَخْشَى مِنْهَا أَدَى نَفْسِهِ أَوْ غَيْرِهِ وَلَوْ فِي الْأَوَّلِ أَوْ الْآخِرِ لَمْ يَسْنِ لَهُ تَقْيِيلَ وَلَا اسْتِلَامَ بَلْ إِمَّا يَكْرَهُ إِنْ تَوَهَّمَ ذَلِكَ وَهُوَ مَحْمَلُ قَوْلِ بَعْضِهِمْ تَكَرَّرَ الْمَزَاوِعَةُ عَلَى تَقْيِيلِ الْحَجَرِ أَوْ يَحْرُمُ إِنْ تَحَقَّقَتْ أَوْ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ وَمَنْ أَطْلَقَ سَنَ ذَلِكَ مَعَ الزَحْمَةِ فَرَادَهُ زَحْمَةٌ لَا ضَرَرَ مَعَهَا بِوَجْهِهِ وَمَعَ ذَلِكَ فَيَتَوَقَّاهُ أَيْضًا لَا فِي الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ . وَقَوْلُ الْإِسْنَوِيِّ أَخَذَ مِنَ النَّصِّ إِنَّهُ يَغْتَفِرُ فِيهِمَا الْإِيذَاءَ وَالتَّأَذَّى بِهِ قَالَ الْأَذْرَعِيُّ إِنَّهُ غَلَطَ قَبِيحٌ أَهْ لَكِنْ عَذَرَ الْإِسْنَوِيُّ أَنَّ الْبَنْدَنِجِيَّ صَرَحَ بِذَلِكَ عَنِ النَّصِّ وَقَوْلُ الْأَذْرَعِيِّ إِنَّهُ مِنْ كَلَامِهِ لَا مِنْ كَلَامِ الشَّافِعِيِّ خِلَافَ ظَاهِرِ كَلَامِهِ . وَمَزَاوِعَةُ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا حَتَّى دَمِيَ أَنْفُهُ الْمَرَّةَ بَعْدَ الْآخَرَى فَعَلَّ صَحَابِي . وَيَقُومُ مَقَامَ الْحَجَرِ فِي كُلِّ مَا ثَبَتَ لَهُ مَحَلُّهُ إِذَا نَزَعَ مِنْهُ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ وَإِنْ جَعَلَ فِي رُكْنٍ آخَرَ مِنَ الْبَيْتِ فَيَا يَظْهَرُ مِنْ كَلَامِهِمْ وَلَا تَنْتَقِلُ الْأَحْكَامُ إِلَيْهِ وَسَيَأْتِي لَذَلِكَ بَقِيَّةُ .

(قَوْلُهُ فَيَسْتَلِمُهُ) أَيْ يَمِينُهُ فَإِنْ عَجَزَ فَيَسَّارُهُ أَيْ يَمَسُّهُ بِهَا .

(قَوْلُهُ ثُمَّ يَقْبَلُهُ الْخ) ظَاهِرُ صَنِيعِهِ أَنْ التَّقْيِيلَ مُرْتَبٍ عَلَى الْاسْتِلَامِ وَأَنَّ السُّجُودَ لَا تَرْتِيبَ

في الطواف ، فإن اضْطَبَعَ قَبْلَهُ بِقَلِيلٍ فَلَا بَأْسَ . والاضْطَبَاعُ أَنْ يَجْمَلَ الرَّجُلُ
وَسَطَ رِدَائِهِ نَحْتَ مَنْكَبِهِ الْاَيْمَنِ عِنْدَ اِبْطِهِ وَيَطْرَحَ طَرَفِيَّهُ عَلَى مَنْكَبِهِ الْاَيْسَرِ ،
وَيَكُونُ مَنْكَبُهُ الْاَيْمَنِ مَكْشُوفًا . والاضْطَبَاعُ مَأْخُوذٌ مِنَ الضَّبْعِ بِاسْكَانِ الْبَاءِ
وَهُوَ الْمَضْدُ ، وَقِيلَ وَسَطَ الْمَضْدِ ، وَقِيلَ مَا بَيْنَ الْاِبْطِ وَنَصْفِ الْمَضْدِ .

(وَكَيْفِيَّةُ) الطَّوَافِ أَنْ يَحَاضِيَ بِجَمِيعِهِ جَمِيعَ الْحَجَرِ الْاَسْوَدِ ،
فَلَا يَصِحُّ طَوَافُهُ حَتَّى يَمُرَّ بِجَمِيعِ بَدَنِهِ عَلَى جَمِيعِ الْحَجَرِ ، وَذَلِكَ بِأَنْ يَسْتَقْبِلَ
الْبَيْتَ وَيَقِفَ عَلَى جَانِبِ الْحَجَرِ الَّذِي إِلَى جِهَةِ الرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ بِمِثْلِ يُصِيرُ جَمِيعُ
الْحَجَرِ عَنْ يَمِينِهِ وَيَصِيرُ مَنْكَبُهُ الْاَيْمَنِ عِنْدَ طَرَفِ الْحَجَرِ ثُمَّ يَتَوَى الطَّوَافَ

فيه . وعبر في الروضة كأصلها وغيره بالواو لكن صح أنه ﷺ قبل ثم سجد وحينئذ فالأكمل
له أخذاً من تقديمهم في العبارة أن يبدأ بالاستلام ثلاثاً ثم التقبيل كذلك ثم السجود كذلك ،
فإن عجز عن التقبيل لرحمة أو غيرها اقتصر على الاستلام باليد ، فإن عجز فبنحو خشبة فيها ؛
فإن عجز أشار بيده ؛ فإن عجز أشار بما فيها ويقبل ما استلم به أو أشار به من يده أو
غيرها ، هذا حاصل كلام المجموع وغيره وإن خالف ابن جماعة في بعضه ، وسيأتي
لذلك مزيد .

(قَوْلُهُ وَيَكُونُ مَنْكَبُهُ الْاَيْمَنِ مَكْشُوفًا) سَيَأْتِي مَا فِيهِ (قَوْلُهُ وَالاضْطَبَاعُ مَأْخُوذٌ مِنَ الضَّبْعِ
بِاسْكَانِ الْبَاءِ وَهُوَ الْمَضْدُ) حَاصِلُ كَلَامِهِ أَنَّهُ افْتَعَالَ قَلْبَتِ تَأْوَهُ طَاءٌ لِمُنَاسَبَةِ فَاءِهِ (قَوْلُهُ فَلَا يَصِحُّ
طَوَافُهُ حَتَّى يَمُرَّ بِجَمِيعِ بَدَنِهِ) أَيْ الشَّقَّ الْاَيْسَرَ كَمَا يَأْتِي (قَوْلُهُ عَلَى جَمِيعِ الْحَجَرِ) أَيْ أَوْ بَعْضُهُ

(قَوْلُهُ وَذَلِكَ بِأَنْ يَسْتَقْبِلَ الْبَيْتَ الْخ) صَرَحَ بَعْدَهُ بِاسْتِحْبَابِ الْكَيْفِيَّةِ الْاَوَّلَى وَهُوَ الْمَنْقُولُ
الْمُعْتَمَدُ وَإِنْ نَازَعَ فِيهِ مُنَازِعُونَ بِمَا لَا يَجْدِي وَقَالُوا لَمْ يَثْبُتْ فِيهِ شَيْءٌ بَلْ قَالَ بَعْضُهُمْ إِنَّهُ
مَكْرُوهٌ وَزَعَمُوا أَنَّ اسْتِقْبَالَهِ ﷺ لَهُ مَحْمُولٌ عَلَى الْاِسْتِقْبَالِ الْاَوَّلِ الْمُسْتَحَبِّ عِنْدَ لِقَاءِ الْحَجَرِ
قَبْلَ ابْتِدَاءِ الطَّوَافِ وَهُوَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . وَنَقَلَ الْأَذْرَعِيُّ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْأَصْحَابِ أَنَّهُمْ اشْتَرَطُوا
لِصَحَّةِ الطَّوَافِ اسْتِقْبَالَ الْحَجَرِ بِالْوَجْهِ ابْتِدَاءً وَانْتِهَاءً بَلْ نَقَلَهُ ابْنُ كَعْبٍ عَنِ الدَّارِمِيِّ ثُمَّ قَالَ

الله تعالى ثم يمشى مُسْتَقْبِلَ الْحَجَرِ مَأْرَأً إِلَى جِهَةِ يَمِينِهِ حَتَّى يُجَاوِزَ الْحَجَرَ ،
فَإِذَا جَاوَزَهُ انْقَلَبَ وَجْهَهُ بَسَارَهُ إِلَى الْبَيْتِ وَيَمِينَهُ إِلَى خَارِجٍ . وَلَوْ فُلَ هَذَا
مِنْ الْأَوَّلِ وَتَرَكَ اسْتِقْبَالَ الْحَجَرِ جَارٍ ، ثُمَّ يَمْشِي هَكَذَا تَلْقَاءً وَجْهَهُ طَائِفًا حَوْلَ
الْبَيْتِ أَجْمَعٍ فَيَمُرُّ عَلَى الْمُتَزَمِّمِ وَهُوَ مَا بَيْنَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَالْبَابِ ، سُمِّيَ بِذَلِكَ
لَأَنَّ النَّاسَ يَلْتَزِمُونَهُ عِنْدَ الدُّعَاءِ ، ثُمَّ يَمُرُّ إِلَى الرُّكْنِ الثَّانِي بَعْدَ الْأَسْوَدِ وَيَسِيْرُ
الرُّكْنَ الْمَرَاقِي ، ثُمَّ يَمُرُّ وَرَاءَ الْحَجَرِ بِكسر الحاء وسكون الجيم وهو فِي صُوبِ
الْقَامِ وَالْمَغْرِبِ فَيَمْشِي حَوْلَهُ حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الرُّكْنِ الثَّالثِ ، وَيُقَالُ لِهَذَا الرُّكْنِ
وَالَّذِي قَبْلَهُ الرُّكْنَانِ الشَّامِيَّانِ ، وَرُبَّمَا قِيلَ الْغُرَيَّانِ ، ثُمَّ يَدُورُ حَوْلَ الْكَعْبَةِ
حَتَّى يَنْتَهِيَ إِلَى الرُّكْنِ الرَّابِعِ الْمُسَمَّى بِالرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ ، ثُمَّ يَمُرُّ مِنْهُ إِلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ
فَيَصِلُ إِلَى الْمَوْضِعِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ فَيَكْمُلُ لَهُ حَيْثُ طَوْفُهُ وَاحِدَةٌ ، ثُمَّ يَطُوفُ
كَذَلِكَ حَتَّى يُكْمِلَ سَبْعَ طَوَافَاتٍ ، وَكُلُّ مَرَّةٍ طَوَافٌ كَامِلٌ .

وما خالفه أحد . قال الأذرعى وكأن وجهه أنه بمنزلة التحريم للصلاة ولا دليل فيه للكيفية
التي ذكرها المصنف حتى يقال إن فيها خروجاً من خلافهم لأنهم إنما يشترطون الاستقبال
بالوجه فقط وهو حاصل بغيرها ، لكن الأوجه أنه يُسَنُّ استقباله بالوجه ابتداءً وانتهاءً
خروجاً من خلاف من أوجهه . ولا منافاة بين استقباله بالوجه وجعل البيت عن يساره .
واختار الأذرعى أن الاحتياط التام أي لما فيه من الخروج من خلاف ذكره أن يستقبل
الحجر ثم ينتقل إلى جهة الركن اليماني ثم يمر على جميع الحجر بجميع شقه الأيسر .

(قوله الله تعالى) يستفاد منه أنه تسن هنا الإضافة لله تعالى ؛ كالصلاة وقياسه أنه يسن
هنا ذكر عدده بأن يقول سبعاً .

وكره الشافعي رحمه الله تعالى أن يسمى الطواف شوطاً ودوراً ، وقد روى كراهته عن مجاهد رحمه الله تعالى . وقد ثبت في صحيح البخاري ومسلم رحمهما الله تعالى عن ابن عباس رضي الله عنهما تسمية الطواف شوطاً ، والظاهر أنه لا كراهية فيه والله تعالى أعلم . هذه صفة الطواف الذي إذا اقتصر عليها صح طوافه وبقيت من صفته المكملات أفعالاً وأزكاراً نذكرها إن شاء الله تعالى في سُنن الطواف .

(واعلم) أن الطواف يشتمل على مُروطٍ وواجباتٍ ،

(قوله وكره الشافعي رضي الله عنه أن يسمى الطواف شوطاً ودوراً) تبعه على ذلك الأصحاب .

(قوله وروى كراهته عن مجاهد رضي الله عنه) أي حيث قال وأكره ما كره مجاهد لأن الله تعالى سماه طوافاً قال (وليطوفوا بالبيت العتيق) .

(قوله تسمية الطواف شوطاً) أي لأن لفظه أمرهم رسول الله ﷺ أن يرملوا ثلاثة أشواط . ولم يمنعه أن بأمرهم أن يرملوا الأشواط كلها إلا الإبقاء عليهم .

(قوله والظاهر أنه لا كراهة الخ) يوافقه قوله في المجموع وهذا الذي استعمله ابن عباس يقدم على قول مجاهد ثم إن الكراهة إنما تثبت بنهي الشرع ولم يثبت في تسميته شوطاً نهى فاختار أنه لا يكرهه اهـ . واعترض بأن قول ابن عباس أمرهم رسول الله ﷺ أن يرملوا ثلاثة أشواط من قوله فلا حجة فيه بل قوله ﷺ لم يعلمون ما في العتمة الحديث لا يدل على عدم كراهة تسمية العشاء بذلك لأنه لبيان الجواز ، ويرد بأن الأصل عدم الكراهة إلا بدليل ولم يرد ، والمصنف إنما ذكر ذلك استثناساً ، وكون الشوط الحلاك لا يقتضي بمجرد كراهة ، وكذا يقال في كراهة الشافعي رضي الله عنه تسمية من لم يحج ضرورة والظاهر أن الشافعي لم يقصد بالكراهة في صورتين إلا أنه ينبغي التنزه عن التلفظ بهما لإشعار لفظهما بما لا ينبغي . ونظيره كراهتهم تسمية المذبح عن المولود عقيقة . ويؤيد ذلك أنه ﷺ كان يحب الفأل الحسن ويكره ضده .

لا يصح الطواف بدونها ، وعلى سُنَنِ يَصِحُّ بِدُونِهَا . أما الشُّرُوطُ والتَّوَجِّهَاتُ
فَمَانِيَةٌ مُخْتَلَفَةٌ فِي بَعْضِهَا .

(الواجب الأول) سَتْرُ الْعَوْرَةِ ، والطَّهَارَةُ عن الحدثِ وعن
النَّجَاسَةِ فِي الْبَدَنِ وَالتَّنَوُّبِ وَالْمَكَانِ الَّذِي يَطُوفُهُ فِي مَشْيِهِ ، فلو طَافَ
مَكْشُوفَ جُزْءٍ مِنْ عَوْرَتِهِ أَوْ مُخَذَّتًا أَوْ عَلَيْهِ نَجَاسَةٌ غَيْرُ مَغْفُورٍ عَنْهَا أَوْ وَطِئَ
نَجَاسَةً فِي مَشْيِهِ عَامِداً أَوْ نَاسِياً لَمْ يَصِحَّ طَوَافُهُ . وَمَنْ طَافَ مِنَ النِّسَاءِ

(قوله الواجب الأول ستر العورة الخ) قال الإسئوي محله عند القدرة فإن عجز جاز
فعل طواف الوداع والنفل محدثاً وعارياً وكذا طواف الركن عارياً لأنه لا إعادة عليه ،
والقياس منع التيمم والمتنجس منه لوجوب الإعادة فلا فائدة في فعله لأنه لا يحصل الحل ،
وفارق الصلاة بحرمة الوقت وهو لا آخر لوقته . ونقل في البحر في وجوب الإعادة وجهين
ومقتضاه الحزم بالجواز ولا سبيل إلى القول به وقد ذكروا في الجماع في الحج ما يدفعه
من جهة النفل وبتقدير الجواز لا سبيل إلى قضائه اهـ . واعترضه ابن العماد وغيره وأطالوا .
وحاصل ما ذكروه مع الزيادة عليه أنه إن أراد بقوله جاز فعل طواف الوداع والنفل
محدثاً مع التيمم فواضح وكلامهم يشمله لأنه طهارة عن الحدث وإن لم يرفعه . . وقول
الزركشي يمتنع التيمم في الحضر لصلاة النافلة والطواف مثلها ممنوع فيهما لمخالفته لإطلاقهم
بلا مستند ، وحينئذ فالمعنى المجوز لطواف الوداع بالتيمم إن كان خوف الانقطاع فهذا
المعنى موجود في طواف الركن للآفاق بل أولى لما في مصابرة الإحرام إلى وجود المساء
من المشقة الشديدة ، وإن أراد الجواز بلا طهر مطلقاً فردود لقول الأذرعى قضية المذهب
أنه لا يجوز الطواف إذا كان نفلًا أو للوداع عند فقد الطهورين لامتناع تنفله بالصلاة .
قال . وكلام الإمام مصرح بصحة الطواف الواجب بالتيمم . فعلم مما نقله عن الإمام ومن
القياس على طواف الوداع ومن كلام البحر منع قول الإسئوي القياس الخ فالأوجه أن له
فعل طواف الركن بالتيمم لفقد المساء أو لخرج عليه جبيرة في أعضاء التيمم ونحو ذلك
كما يجب الإعادة معه حيث لم يبرج البرء والماء قبل رحيله لشدة المشقة في بقاءه محرماً مع
عوده إلى وطنه ويحل من إحرامه . قال الولي العراقي ويجب إعادته إذا تمكن لأنه إنعسا
فعله لضرورة وقد زالت بعوده إلى مكة . ويؤخذ من علته أن المراد بتمكنه عوده إلى

النَّعْرَارِ مَكْشُوفَةَ الرَّجْلِ أَوْ شَيْءٍ مِنْهَا أَوْ طَافَتْ كَاشِفَةً جُزْءَهُ مِنْ رَأْسِهَا لَمْ يَصَحَّ طَوَافُهَا حَتَّى لَوْ ظَهَرَتْ شَجَرَةٌ مِنْ شَعْرِ رَأْسِهَا أَوْ طُفِرَ رِجْلُهَا لَمْ يَصَحَّ طَوَافُهَا لِأَنَّ ذَلِكَ عَوْرَةٌ مِنْهَا يُشْتَرَطُ سَتْرُهُ فِي الطَّوَّافِ كَمَا يُشْتَرَطُ فِي الصَّلَاةِ . وَإِذَا طَافَتْ مَكْذُومًا وَرَجَعَتْ فَقَدْ رَجَعَتْ بِغَيْرِ حَاجٍّ صَحِيحٍ لَهَا وَلَا عُقْرَةٍ .

مكة وأنه لا يطالب بالعود إليها لفعل ذلك وإن استطاعه بل إن عاد لزمه وإلا فلا وليس يبعد كما لو صلى بتيمة لفقد ماء في محل تجب فيه الإعادة وقد روي الانتقال للماء بعيد عنه فإنه لا يلزمه ويحتمل خلافه وأنه متى استطاع العود لزمه لما مر عن السبكي من أن الحج يتضيق بالشروع فيه ، واعترض قوله ونجب إعادته بأنه وإن كان مقتضى أحد وجهي البحر لكن يلزمه عود الإحرام بعد الحل وإلا فكيف يخاطب الحلال بطواف الركن . وقد يجاب بأن له أن يلتزم أنه متى وصل إلى مكة وتمكن منه لزمه العمل بقضية إحرامه ولا مانع من ذلك لأن تحلله إنما كان لعذر وقد زال وأن يلتزم أن الحلال يخاطب بالطواف لأن هذا وإن كان حلالاً بالنسبة لإباحة المحظورات له للضرورة إلا أنه محرم بالنسبة لبقاء الطواف في ذمته وهو أقرب ، فلم أن كلاً الالتزامين لا يقتضي أن الأرجح عدم وجوب الإعادة . ومقتضى ما مر عن الأذرعى من منع طواف الوداع على فاقدة الطهورين أنه يسقط عنه ولادم وهو ما اعتمده الزركشي وقاسه على سقوطه عن الحائض . ورد بأن سقوطه عنها رخصة فلا يقاس عليها . وقد يقال صرح المحب الطبري بجواز تركه لنحو خوف فوت رفقة ولادم كالحائض لكن خالفه الأذرعى فرجح لزمه وإن جاز الترك وفرق بأن منع الحائض المسجد عزيمة بخلافه فالقياس أنه لادم هنا لا للقياس على الحائض بل لأن عذر فقد الطهورين أولى من خوف فوت الرفقة وإنما لم يكن عذراً في الصلاة لأن لها وقتاً محدداً فكلف بها رعاية لحرمته بخلاف ما نحن فيه . والقول بأنه يشبهها لتضييق وقته بالسفر ممنوع لأنه لا يتضييق وقته إلا إن قلنا بوجوبه على فاقدة الطهورين وهو محل النزاع فالأوجه وإن اعتمدنا كلام الأذرعى ثم أنه لا يلزمه دم لأن منعه منه عزيمة إذ ليس له حالة جواز بل إما وجوب أو حرمة بخلاف خوف فوت الرفقة أو نحوه فإنه مخير فيه بين فعله ولادم وتركه مع الدم وشمل كلام المصنف وغيره ولى الصبي إذا طاف به والصبي ولو غير مميز فيشترط طهارتهما أما الولي فظاهر وأما الصبي ومثله المحنون فكذلك على الأوجه كما اعتمده الأذرعى وغيره ، ولا يقال ليس من أهل النية وهي معتبرة في الطهارة لأننا نقول ينوى عنه

(واعلم) أن عَوْرَةَ الرَّجُلِ وَالْأَمَةَ مَا بَيْنَ السَّرَةِ وَالرُّكْبَةِ ، وَعَوْرَةُ الْحُرَّةِ جَمِيعُ بَدَنِهَا إِلَّا الْوَجْهَ وَالْكَفَّيْنِ ، هَذَا هُوَ الْأَصَحُّ . وَمِمَّا تَعَمُّ بِهِ الْبَلَوَى فِي الطَّوَافِ مُلَامَسَةُ النِّسَاءِ لِلزَّخْمَةِ ، فَيَنْبَغِي لِلرَّجُلِ أَنْ لَا يُزَاحِمُنَّ ، وَلَهَا أَنْ لَا تُزَاحِمَ الرِّجَالَ خَوْفًا مِنْ انْتِفَاضِ الطَّهَّارَةِ ، فَإِنْ لَسَ أَحَدُهُمَا بَشَرَةَ الْآخَرِ يَشْرَتُهُ انْتِفَاضَ طُيُورِ اللَّائِسِ ، وَفِي اللَّئُوسِ قَوْلَانِ لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَصَحُّمَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَصْحَابِهِ أَنَّهُ يَنْتَفِضُ وَضُورُهُ ، وَهُوَ نَصُّهُ فِي أَكْثَرِ كُتُبِهِ ، وَالثَّانِي لَا يَنْتَفِضُ ، وَاخْتَارَهُ جَمَاعَةٌ قَلِيلَةٌ مِنْ أَصْحَابِهِ ، وَالْمُخْتَارُ الْأَوَّلُ . فَأَمَّا إِذَا لَسَ شَعْرَهَا أَوْ ظَنَرَهَا أَوْ سَنَمَهَا أَوْ لَسَ بَشَرَتَهَا بِشَعْرِهِ أَوْ ظَنَرَهُ

وَلِيهِ ، فَمَا مَشَى عَلَيْهِ الْإِنْسَانُ فِي أَلْغَاظِهِ وَالْجَلَالِ الْبَلْقِينِ وَزَادَ أَنَّهُ لَا يَشْرُطُ سِتْرَهُ أَيْضاً ضَعِيفٌ لِمُخَالَفَتِهِ لِلْقِيَاسِ فِيمَا قَالُوهُ فِي حَلِيلِ الْمُجَنُونَةِ وَالْمَمْتَنَةِ . فَإِنْ قُلْتَ إِنَّمَا وَجِبَ طَهْرُهُمَا وَصَحَّتْ نِيَّةُ الْحَلِيلِ لِمُضْرُورَةِ تَوَقُّفِ حُلِّ الْوُطْءِ عَلَى الطَّهْرِ ، قُلْتَ وَضُرُورَةُ تَوَقُّفِ الطَّوَافِ عَلَيْهِ جَوَزَتْ لِلْوَلِيِّ ذَلِكَ أَيْضاً فَالْقِيَاسُ ظَاهِرٌ وَدَعْوَى تَوَقُّفِ حُلِّ الْوُطْءِ عَلَيْهِ فِي نَحْوِ الْمُجَنُونَةِ وَعَدَمُ تَوَقُّفِ الطَّوَافِ عَلَيْهِ فِي نَحْوِ الْمُجَنُونَةِ لَا دَلِيلَ عَلَيْهَا لَمَّا عَلِمْتَهُ . وَالتَّعْلِيلُ بِأَنْ طَهَرَ الْوَلِيُّ يَنْوِبُ عَنْ طَهْرِهِ كَأِحْرَامِهِ دَلِيلٌ لَمَّا قُلْنَا لَهُ لِأَنَّهُ كَمَا يَنْوِي الْإِحْرَامَ عَنْهُ وَيَجْرِدُهُ كَذَلِكَ هُنَا يَنْوِي عَنْهُ الطَّهْرَ وَيَغْسِلُهُ فَالْقِيَاسُ عَلَى الْإِحْرَامِ لَمْ يَتِمَّ لَهُمْ ، وَحَيْثُ كَانَ النَّائِمُ مُمَكَّنًا صَحَّ طَوَافُهُ لِبَقَاءِ طَهْرِهِ .

(قَوْلُهُ وَاعْلَمْ أَنَّ عَوْرَةَ الرَّجُلِ وَالْأَمَةَ) أَيْ بِالنِّسْبَةِ لِلطَّوَافِ وَالصَّلَاةِ أَمَّا فِي النَّظَرِ فَكُلُّ بَدَنِهَا .

(قَوْلُهُ مَا بَيْنَ السَّرَةِ وَالرُّكْبَةِ) أَيْ وَيَجِبُ سِتْرُ جُزْءٍ مِنْهُمَا إِذَا لَا يَتِمُّ الْوَاجِبُ إِلَّا بِهِ .

(قَوْلُهُ وَعَوْرَةُ الْحُرَّةِ) أَيْ فِي الصَّلَاةِ وَالطَّوَافِ أَمَّا فِي النَّظَرِ فَكُلُّ بَدَنِهَا .

(قَوْلُهُ فَيَنْبَغِي) أَيْ يَنْدُبُ بِالنِّسْبَةِ لَمَّا ذَكَرَهُ مِنَ الْخَوْفِ أَمَّا بِالنِّسْبَةِ لَخَوْفِ فَتْنَةِ تَحَدُّثِ مِنَ الْمَزَاحِمَةِ فَهِيَ حِينَئِذٍ حَرَامٌ عَلَى كُلِّ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ .

أَوْ سِنَّهُ فَلَا يَنْتَقِضُ . وَلَوْ تَصَادَمَا فَالْتَمَّتِ الْبَشَرَتَانِ دَفْعَةً وَاحِدَةً فَلَيْسَ فِيهِمَا
مَلَكُوسٌ بَلْ يَنْتَقِضُ وَضُوءُهُمَا جَمِيعًا بِإِلَاحِلَافٍ . وَلَوْ كَانَتِ الْمَوَسَّةُ مِنْ يَحْرُمُ
عَلَيْهِ نِكَاحُهَا عَلَى التَّائِيدِ بِقِرَايَةٍ أَوْ رِضَاعٍ أَوْ مَصَاهِرَةٍ لَمْ يَنْتَقِضْ وَضُوءُ وَاحِدٍ
مِنْهُمَا يَلْبَسُ الْبَشَرَةَ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَسَوَاءٌ فِي الْإِنْتِفَاضِ بِمَلَامَسَةِ الْأَجْنَبِيَّةِ الْجَمِيلَةِ
وَالْفَيْحَةِ وَالشَّابَّةِ وَالْمَجْرُزِ ، وَلَا يَضُرُّ لَمَسُهَا فَوْقَ حَائِلٍ مِنْ ثَوْبٍ رَفِيقٍ أَوْ غَيْرِهِ
وَلَوْ كَانَ بِشَهْوَةٍ . وَلَا يَنْتَقِضُ يَلْبَسُ الصَّغِيرَ وَالصَّغِيرَةَ اللَّذَيْنِ لَمْ يَبْلُغَا حَدًّا
يُسْتَهْيَانُ فِيهِ .

(فرع) وَمَا عَمَّتْ بِهِ الْبُلُوَى غَلَبَةُ النَّجَاسَةِ فِي مَوْضِعِ الطَّوَافِ مِنْ جِهَةِ
الطَّيْرِ وَغَيْرِهِ . وَقَدْ اشْتَارَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا الْمُتَأَخِّرِينَ الْمُحَقِّقِينَ الْمُطَالِمِينَ
أَنَّهُ يُعْنَى عَنْهَا وَيَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ يُعْنَى عَمَّا يَشُقُّ الْإِحْتَزَارُ عَنْهُ مِنْ ذَلِكَ كَمَا عُنيَ
عَنْ دَمِ الْقَمَلِ وَالْبِرَاغِيثِ وَالْبَقِّ وَوَيْهِمِ الذُّبَابِ وَهُوَ رَوْثُهُ ، وَكَأَيْ عُنَى عَنِ الْأَمْرِ
الْبَاقِي بَعْدَ الْإِسْتَنْجَارِ بِالْحَجَرِ ، وَكَأَيْ عُنَى عَنِ الْقَلِيلِ مِنْ طِينِ الشَّوَارِعِ

(قَوْلُهُ أَوْ سِنَّهَا) مِثْلُهُ كُلُّ عَظْمٍ ظَهَرَ مِنْ بَدَنِهَا عَلَى الْأَوَجِهِ وَفِي دَاخِلِ عَيْنِهَا تَرَدَّدٌ
وَلَا يَبْعُدُ إِحْلَاقُهُ بِالسِّنِّ .

(قَوْلُهُ بِقِرَايَةٍ) خَرَجَ بِهِ الْمَلَاعِنَةُ وَأَصُولُ الْمَوْطُوعَةِ بِشَبْهَةِ وَفُرُوعِهَا وَأَزْوَاجِهَا بِشَبْهَةِ
فَهْؤُلَاءِ كُلُّهُمْ يَنْتَقِضُ الْوَضُوءُ بِلَمَسِهِمْ .

(قَوْلُهُ عَلَى الْأَصَحِّ) أَيْ لَكِنْ يَسْنُ الْوَضُوءُ بِخُرُوجِهَا مِنَ الْإِحْلَافِ ، وَكَذَا يُقَالُ فِي كُلِّ
صُورَةٍ جَرَى فِيهَا خِلَافٌ كَلِمَسِ الْأَمْرَدِ وَنَحْوِ الشَّعْرِ .

(قَوْلُهُ يُسْتَهْيَانُ فِيهِ) أَيْ لَدَوَى الطَّبَاعِ السَّلِيمَةِ سَوَاءٌ أَبْلَغَا سَبْعَ سِنِينَ أَوْ أَكْثَرَ أَمْ لَا ،
وَلَا نَحْنُ لَمْ يَشْتَرِطْ نَظِيرَ ذَلِكَ فِي الْعَجُوزِ لِأَنَّهُ سَبَقَ لَهَا حَالٌ كَانَتْ تَشْبَهُ فِيهِ فَاسْتَصْحَبَ .

(قَوْلُهُ وَمَا عَمَّتْ بِهِ الْبُلُوَى) نَقَلَهُ فِي الْجُمُوعِ وَقَيَّدَهُ بِمَا قَيَّدَهُ بِهِ هُنَا أَيْضًا مِنْ أَنَّ مَحَلَّهُ

الَّذِي تَبَيَّنَا نَجَاسَتَهُ ، وَكَأَنَّ عَنِ النِّجَاسَةِ الَّتِي لَمْ يُذَرِكْهَا الطَّرْفُ فِي الْمَاءِ وَالْقُوبِ
عَلَى الذَّمِّ الْمُخْتَارِ . وَنَقَاشُ مَا أَشْرَفَتْ إِلَيْهِ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تُخَصَّرَ ، وَوَضِيعُهَا
فِي كُتُبِ الْفَقْهِ . وَقَدْ سَأَلَ السَّيِّدُ الْجَلِيلُ الْمُتَّقُو عَلَى جَلَالَتِهِ وَأَمَلَتِهِ وَوَرَعِهِ
وَزَهَادَتِهِ وَاطَّلَاعِهِ عَلَى الْفَقْهِ وَهُوَ الشَّيْخُ أَبُو زَيْدٍ الرَّوْزِيُّ إِمَامُ أَصْحَابِنَا
الْخِرَاسَانِيِّينَ عَنْ مَسْئَلَةٍ مِنْ هَذَا التَّحْوِيلِ قَالَ بِالْعَفْوِ ، وَقَالَ : الْأَثَرُ إِذَا ضَاقَ اتَّعَ ،
كَانَهُ مُسْتَدًّا مِنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ (وَمَا جَلَّ عَلَيْكُمُ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ) ، وَلَا أَنْ
يَحُلَّ الطَّوَافُ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ سَلَفِ
الْأُمَّةِ وَخَلَفِهَا لَمْ يَزَلْ عَلَى هَذَا الْحَالِ ، وَلَمْ يَمْتَنِعْ أَحَدٌ مِنَ الطَّوَافِ لَذَلِكَ وَلَا أَلْزَمَ
النَّبِيُّ ﷺ وَلَا مَنْ يَفْتَدِي بِهِ مِنْ بَعْدِهِ أَحَدًا بِتَعْطِيلِ الْمَطَافِ عَنْ ذَلِكَ وَلَا أَمْرُهُ
بِاعَادَةِ الطَّوَافِ لَذَلِكَ ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

فِيَا يَشُقُّ الْإِحْتِرَازَ عَنْهُ كَطِينِ الشَّارِعِ وَدَمِ نَحْوِ الْقَمَلِ وَهُوَ الْمَعْتَمِدُ وَمَشَى عَلَيْهِ ابْنُ الرَّفْعَةِ وَالسَّبْكَ وَالْأَذْرَعِيُّ
وغيرهم . وَمُقْتَضَى قَوْلِهِمْ يَشُقُّ أَنَّهُ يَضُرُّ تَعْمِدَ الْمَشْيِ عَلَيْهِ حَيْثُ كَانَ لَهُ مَدْوُوحَةٌ عَنْهُ وَإِنْ كَانَ
قَلِيلًا جَافًا . وَمُقْتَضَى التَّشْبِيهِ بِنَحْوِ دَمِ الْقَمَلِ أَنَّهُ لَا يَضُرُّ ذَلِكَ لِقَوْلِهِمْ لَوْ قَتَلَهُ أَوْ عَصَرَهُ عَنِ
عَنْ قَلِيلِهِ . ثُمَّ رَأَيْتُ الزَّرْكَشِيَّ قَالَ وَلِيَقْبِدَ ذَلِكَ بِمَا إِذَا لَمْ يَتَعَمَّدْ وَطَاءَ النِّجَاسَةَ وَلَهُ مَدْوُوحَةٌ
عَنْهَا ، وَبِهِ قَيْدُ النَّوَوِيِّ فَقَالَ مَا لَمْ يَقْصِدْ الْمَشْيَ عَلَيْهَا وَهَذَا لَا يَدْمُنُهُ وَيَأْتِي مِثْلُهُ فِي سَائِرِ
الْمَسَاجِدِ . ثُمَّ فَرَّقَ بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ تَعْمِدِ قَتْلِ الْقَمَلِ بِأَنَّهُ ذَلِكَ يَحْتَاجُ إِلَيْهِ أَيْ فِي الْجُمْلَةِ بِخِلَافِ
هَذَا وَهُوَ ظَاهِرٌ لِأَنَّ الْفَرْضَ وَجُودَ الْمَعْدِلِ عَنْهُ . وَمُقْتَضَى كَلَامِهِ أَنَّهُ حَيْثُ لَا مَعْدِلَ عَنْهُ
لَا يَضُرُّ وَطْؤُهُ وَإِنْ كَانَ رَطْبًا وَهُوَ مُحْتَمَلٌ ، لَكِنْ مُقْتَضَى كَلَامِ بَعْضِ الْمُتَأَخِّرِينَ فِي ذَرْقِ
الطُّيُورِ عَلَى حَصْرِ الْمَسَاجِدِ خِلَافَهُ وَاعْتِمَادَهُ بَعْضُهُمْ فَقَالَ يَنْبَغِي أَنْ لَا تَكُونَ رَطْبَةٌ بِحَيْثُ تَتَّصِلُ
بِشَيْءٍ مِنَ الْبَدَنِ أَوْ الثُّوبِ وَلَا يَعْنِي عَمَّا يَقَعُ عَلَيْهِمَا مِنْ ذَرْقِ الطُّيُورِ حَالِ الطَّوَافِ أَهْ . وَمَرَّ فِي
التَّنْقِيلِ عَلَى الدَّابَّةِ مَا يَعْلَمُ مِنْهُ حَيْثُ تَعَمَّدَ لَمْ يَعْصِفْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهَا مُطْلَقًا وَحَيْثُ لَمْ يَتَعَمَّدْ

(الواجب الثاني) أن يكون الطواف في السجدة ، ولا بأس بالحائل بين الطائف والبيت كالسقاية والسواري ، ويموز الطواف في أخريكت السجدة وفي أروقتيه وعند بابيه من داخله وعلى أنشطته ، ولا خلاف في تنويه من هذا ، لكن قال بعض أصحابنا يشترط في صحة الطواف أن يكون البيت أرفع بناء من السطح كما هو اليوم حتى لو رفع سقف السجدة فصار سطحه أعلى من البيت لم يصح الطواف على هذا السطح ، وأنكره عليه الإمام أبو القاسم الرافعي وقال لا فرق بين علوه وانخفاضه .

عنى عن قليل المعفو عنها ولو رطبة وقول البلقيني إن المطاف ينظف ويكنس فلا يعسر الاحتراز عنه ، رده أبو زرعة وغيره بأن الفرض غلبة النجاسة بذرق الطيور مطلقاً وبغيره في أيام الموسم (قوله الواجب الثاني أن يكون الطواف في المسجد ولا بأس بالحائل إلخ) سيأتي أنه مكروه وعبارته في الإيجاز ولا يضر الحائل بينه وبين الكعبة ما دام داخل المسجد انتهت وقضيتها صحة الطواف من وراء حائط بنى حول الكعبة وإن منع رؤيتها ولم يكن نافذاً إلى بقية المسجد . وعدم صحته لو بنى مسجد دائر حول المسجد الحرام يفصل بينهما نحو شارع ، والثاني واضح لأنه طائف خارج المسجد . وقد اتفقوا على بطلان طوافه كما سيذكره المصنف ، وكذا الأول لأن بناء ذلك الحائل لا يخرج بقية المسجد عن حكمه ، ولأن ذلك البناء حرام فلا يدار عليه حكم هنا كتقل الحجر من محله إلى ركن آخر من البيت ، وإنما أثر ذلك الحائل في منع القدوة لأن الشرط ثمة حصول الاجتماع فيما بعد مكاناً واحداً لوجود النية الرابطة بين الإمام والمأموم لا خصوص المسجدية ، وهنا خصوص المسجدية لا حصول الاجتماع في مكان واحد من المسجد إذ لا رابطة بين الطائف والكعبة حتى يعسدا مجتمعين في مكان واحد .

(قوله لكن قال بعض أصحابنا) أى كصاحب العدة والماوردي والرويانى واختاره السبكي ، لكن صوب في المجموع ما قاله الرافعي وإن كان في إلزامه لأولئك ببطلان الطواف وأنهدمت الكعبة والعباد بالله نظر لأنها حالة ضرورة .

(قوله أبو القاسم الرافعي) لا يأتي على ما صححه من حرمة التكني بذلك لمن اسمه محمد

قَالَ أَصْحَابُنَا : وَلَوْ وَسَّعَ الْمَسْجِدُ أَتَّسَعَ الْمَطَافُ فَيَصِحُّ الطَّوَافُ فِي جَمِيعِهِ وَهُوَ
الْيَوْمَ أَوْسَعُ مِمَّا كَانَ فِي عَصْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِزِيَادَاتٍ كَثِيرَةٍ كَمَا سَيَأْتِي بَيَانُهُ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْبَابِ الْخَامِسِ .

وَاتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهُ لَوْ طَافَ خَارِجَ الْمَسْجِدِ لَمْ يَصَحَّ طَوَافُهُ بِمَالِهِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .
(الواجب الثالث) اسْتِكْمَالُ سَبْعِ طَوَفَاتٍ ، فَلَوْ شَكَّ لَزِمَهُ الْأَخْذُ بِالْأَقْلَى
وَوَجِبَتِ الزِّيَادَةُ حَتَّى يَتَيَقَّنَ السَّبْعَ إِلَّا إِنْ شَكَّ بَعْدَ الْفَرَاغِ مِنْهُ فَلَا يَلْزَمُهُ شَيْءٌ .
(الواجب الرابع) التَّرْتِيبُ وَهُوَ فِي أَمْرَيْنِ :

(أَحَدُهُمَا) أَنْ يَنْتَدِيءَ مِنَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فَيَمُرُّ بِجَمِيعِ بَدَنِهِ

وغيره في زمنه ﷺ وبعده وإنما يأتي على القول بأن محل الحرمه عند الجمع أو القول بأن محلها
في حياته ﷺ . نعم قد يقال يجوز ذلك وإن قلنا بالأول لأن الذي يظهر خلافاً لما اقتضاه
صنيع بعض المتكلمين على المنهاج أن الخلاف إنما هو في وضع تلك الكنية لا في مجرد
ذكرها لمن اشتهر بها .

(قوله اتسع المطاف) أي وإن فرض انتهاؤه إلى الحل على ما اقتضاه إطلاق المصنف
وغيره ورجحه الإسناد في بعض كتبه ، وكلام الرافعي يقتضيه أيضاً كما يظهر بتأمله لكن
رجح بعضهم خلافه تبعاً للمهمات (قوله فلو شك إلخ) سيأتي مآلوه أخبره غيره بخلاف
ما يعتقده ، وحاصله أنه إن أخبره بالنقص ندب الأخذ بقوله احتياطاً بخلاف الصلاة لأنها
تبطل بالزيادة أو بالكمال لم يجز الرجوع له وإن كثر ما لم يبلغ حد التواتر على الأوجه كما في
الصلاة (قوله بعد الفراغ منه) مقتضاه أنه لا يضر الشك في طهره بعده أيضاً وهو ظاهر
مقبس فما اقتضاه قول بعضهم لو شك بعد العمرة هل طاف متطهراً لم يؤثر من أن الشك قبل
فراغها يضر ولو بعد الطواف مردود كما يأتي مبسوطاً في فصل السعي .

(قوله وهو في أمرين) مثل الحجر محله كما مر وهو ما فهمه المصنف وابن الرفعة من
قول القاضي أبي الطيب لو نحي وجبت محاذاة الركن أي محاذاة محل الحجر منه وحينئذ فمحله
كما هو ظاهر في غير الراكب ومن على السطح أما هما فيحاذيان ما سامتهما من الركن ولومع

على جميعه على الصفة التي ذكرناها . ولو ابتدأ بغير الحجر الأسود

وجود الحجر في محله أى بقدر الحجر لوجعل في ذلك المحل السامت ، فالتعقب به الأذرى
تعبير المصنف بمحله أن المراد الركن لا المحل ينبغي أن يكون مراده ما قررته وإلا لم يظهر
للمشاححة فائدة كما يظهر بالتأمل . هذا وقد استشكل الإسئوى استلام محله ، وكأن وجهه
أن الخصوصية الثابتة للحجر من كونه يمين الله في الأرض أى بركته أو على طريقة التمثيل
المقرر عند البيانين وكونه يشهد لمن استلمه بحق أى مسلماً في عبادته كما صح وفي رواية
عليه فعلى بمعنى اللام غير موجودة في محله بخلاف المحاذاة وبحاج بأن هذه حالة ضرورة
فشرع فيها ذلك تحصيلاً لتلك الفضيلة وإن لم توجد حكمة المشروعية فيها كما في الرمل
والعرايا . وقول القاضي أبى الطيب يسن أن يجمع في التقبيل بين الحجر والركن غريب ضعيف
(قوله على جميعه) أى أو على بعضه بحيث لا يتقدم جزء منه على جزء من الحجر مما
يلى الباب كما يكفى توجهه بكل بدنه لبعض الكعبة في الصلاة وإن اختلف المراد بكل البدن
في البابين ما إذا جاوزه ببعض بدنه إلى جهة الباب فلا تحسب طوفته . وبما قررته علم أنه
لا يحتاج في تصوير محاذاة بعض الحجر بكل بدنه إلى كونه نحيفاً لا يخرج منه شيء إلى جهة
الباب أو بعيداً بحيث تصدق المحاذاة لأنه إذا لم يستقبله بل جعله على يساره كان في سمت
عرض بدنه . والغالب أن جهة عرض البدن يكون دون عرض الحجر ، ومن ثمة قال
الإسئوى قد توقفوا في تصويره وتكلفوا ولا وقفة ولا تكلف اهـ . ولعل سبب التوقف
البناء على أن المراد بكل البدن ما بين المنكبين وأنه لو سامت الحجر بنصف بدنه ونصفه
الآخر إلى جهة الباني أو إلى جهة الباب صح لأنه إذا انقل قبل محاذاة الحجر إلى جهة الباب
فقد حاذى كل الحجر في الأولى وبعضه في الثانية بجميع شقه الأيسر . قال السبكي أخذاً
من قول الشافعى في الأم وكذلك إذا حاذى الشيء من الركن في السابع فقد أكمل الطواف .
هذا من الشافعى رضي الله عنه تنبيه جيد على أن المحاذاة تشترط في آخر الطواف كما تشترط
في أوله ولا بد أن يكون الجزء المحاذى له آخراً هو الذى حاذاه أولاً أو مقدماً إلى جهة
الباب ليحصل استيعاب البيت بالطواف وزيادة ذلك الجزء المحاذى كما يجب غسل جزء من
الرأس مع الوجه اهـ ووافقه على ذلك العز بن جماعة وغيره . وهو ظاهر . ومعنى قول
السبكي كما يشترط في أوله أن محاذاة جميع الحجر ابتداء ليست بشرط كما علمته آنفاً فكذا
في الانتهاء لكن لا بد من محاذاة ما حاذاه أولاً ليحصل الاستيعاب . فمن قال مراده التشبيه
في مطلق المحاذاة لا أنه يستوعب جميع الحجر بالمحاذاة في آخره كما يستوعبه في أوله ليوافق
كلام الشافعى وما فهمه عنه ابن جماعة فقد أبعد وغفل عن أن المحاذاة لجميع الحجر ليست

أولم يمرَّ عليه بجميع بدنه لم تحسب له تلك الطَّوْفَةُ حتى يَنْتَهِي إلى مُحَاذَاةِ الْحَجَرِ
الْأَسْوَدِ فَيَجْعَلَ ذَلِكَ أَوَّلَ طَوَافِهِ وَيَلْتَمِسُ مَا قَبْلَهُ . فَأَتَهُمْ هَذَا فَإِنَّهُ مِمَّا يُغْفَلُ عَنْهُ
وَيُسْقَدُ بِسَبَبِ إِهْمَالِهِ حَجٌّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ .

(والأمر الثاني) أَنْ يَجْعَلَ فِي طَوَافِهِ النَّبْتَ عَنْ يَسَارِهِ كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ ،
فَلَوْ جَعَلَ النَّبْتَ عَنْ يَمِينِهِ وَمَرَّ مِنَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ إِلَى الرُّكْنِ الْيَمَانِيِّ لَمْ يَصَحَّ

بشروط وإنما تكفى لبعضه بكل بدنه الذى هو الشق الأيسر ، وعلى هذا يحمل قول الزركشى
كما تشترط محاذاة الحجر بجميع البدن في ابتداء الطواف بشرط ذلك في انتهائه نص عليه
في الأم ١٥ فراه بجميع البدن الشق الأيسر ليوافق ما مر عن السيكي وبنص الأم النص
الذى تقدم وحينئذ فكلامه لا يخالف ظاهر النص كما يظهر بأدنى تأمل . وقول الجمال الطبرى
لا بد أن يمر في الآخر على جميع الحجر بحيث يصير خارجاً عن جميعه مما يلي الباب ضعيف
أو مؤول على ما إذا كان الذى حاذاه أولاً هو طرفه مما يلي الباب وهذا ينهك على دقيقة
يغفل عنها أكثر الناس من نيتهم أسبوعاً ثانياً عند الوصول إلى أول الحجر ممسكاً بلى اليماني
ثم يقطع النية قبل المرور على جميع الحجر وهو باطل مطلقاً وكذا إن مر على جميعه وهو
مستحضرها وكان الذى حاذاه أولاً هو طرفه مما يلي الباب لأنه إذا وجب المرور عليه
لإكمال السبع الأول لا يكفى مقارنة النية له (قوله أولم يمر عليه بجميع بدنه) أى الشق
الأيسر لأنه إذا جعل الحجر عن يساره كان في سمت عرض كل بدنه والغالب أن المنكب
ونحوه مما في جهة العرض دون عرض الحجر (قوله فيجعل ذلك أول طوافه) أى إن كان
لا يفتقر لنية أو استمر ذاكرة لها لما يأتي فيها (قوله أن يجعل في طوافه البيت على يساره)
وفي نسخة صحيحة عن يساره يشمل المحمول ولو صيباً وهو ظاهر . قال الإسنوي ويتحصل
من ذلك اثنان وثلاثون صورة حاصلة من ضرب أربعة وهى جعل البيت عن يمينه أو
يساره أو أمامه أو خلفه في اثنتين وهما الذهاب إلى جهة الباب أو اليماني وهذه الثمانية في
أربعة لأن كلا منها إما أن يذهب فيه معتدلاً أو منكساً رأسه إلى أسفل أو مستقيماً أو منكباً
على وجهه قال وكلها باطلة إلا إن جعل البيت عن يساره ومشى تلقاء وجهه على هيئة
الاعتدال فمن الأول ما لو جعل رأسه لأسفل ورجليه لأعلى أو وجهه للأرض وظهره للسماء
أو عكسه قال فلا يصح مع كون البيت عن يساره لمنايذة الشرع لكن بحث ابن النقيب الصحة
في هذه الثلاثة مع العذر قال فإن المريض المحمول قد لا يأتي حمله إلا كذلك بل قد لا يتأتى

طَوَافُهُ وَلَوْ لَمْ يَجْعَلِ الْبَيْتَ عَلَى يَمِينِهِ وَلَا عَلَى يَسَارِهِ بَلْ اسْتَقْبَلَهُ بِوَجْهِهِ وَطَوَّافٌ مُعْتَرِضًا أَوْ جَعَلَ الْبَيْتَ عَلَى يَمِينِهِ وَشَى قَهْقَرَى إِلَى جِهَةِ الْمُنْتَزِمِ وَالْبَيْتَ عَلَى يَمِينِهِ وَلَا يَصَحُّ طَوَافُهُ عَلَى الْأَصَحِّ . وَكَذَلِكَ أَوْ مَرُّ مُعْتَرِضًا مُسْتَدِيرًا لَمْ يَصَحَّ عَلَى الصَّحِيحِ . وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الطَّوَافِ يَحْمُوزُ مَعَ اسْتِقْبَالِ الْبَيْتِ إِلَّا مَا ذَكَرْنَاهُ أَوَّلًا مِنْ أَنَّهُ يَمُرُّ فِي انْتِدَاءِ الطَّوَافِ عَلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ مُسْتَقْبِلًا لَهُ فَيَقَعُ

حمله إلا ووجهه أو ظهره إلى البيت لتعذر اضطجاعه إلا كذلك اهـ وأقول ما ذكره الإسنوى في الصور كلها ظاهر إلا في هذه الثلاثة فلا يبعد عندي أن يقال بالصحة فيها ولو بلا عذر قياساً على ما قالوه من الصحة فيما لو طاف حبواً أو زحفاً وإن قدر على المشي مع منابذته للشرع بخلاف ما لو مشى القهقري بأنواعه الأربعة فإن البيت وإن كان على يساره لكن المنابذة فيه أشد لأن فيه ترك الدوران الذي فعله الشارع من أصله بخلاف ما قلناه فإن فيه ترك صفة فقط كما في الزحف والحبو . ثم رأيت بعضهم قال إن مقتضى كلام الرافعي وغيره الجواز وجمعاً نازعوا في الزحف بأنه إحداث هيئة لم ترد وهو يؤيد ما ذكرته لأنهم إذا لم ينظروا لذلك فيه فكذا فيما قاله الإسنوى . وبما تقرر يعلم أن ما بحثه أيضاً من منع الطواف منحنياً مبنى على ما قاله قبل وقد علمت أن الأوجه خلافه . ثم جعل البيت عن يساره هل يشترط فيه التيقن كما في استقبال الكعبة لمن هو بالمسجد أو يكفي فيه بالظن كل محتمل والقياس غير بعيد . نعم يتعين عليه أن يستثنى الأعني فإنما وإن أئزمنه في الصلاة في المسجد المس ولا يجزئه الحجر إلا إن كان متواتراً لا يمكن أنا نقول بقضيته هنا لأن المس مبطل للطواف ومس أسفل الشاذروان والحجر المتواتر كل منهما متعذر أو متعسر ، فينبغي أن يقال حيث ظن أن البيت عن يساره جاز له الطواف للضرورة (قوله) وليس شيء من الطواف إلخ) ما أفهمه كلامه من منعه استقباله أى بصدرة لا بوجهه في غير الأولى ظاهر مفهوم من كلامهم وكلامه الآتى محمول على هذا كما هو ظاهر جلي ومر عن جمع وجوب استقباله بوجهه مع ما فيه .

(تنبيه) يشرى إلى ذهن كثيرين من اشتراط جعل البيت عن اليسار أن الطواف يسار وليس كذلك بل هو يمين كما يصرح به خبر مسلم عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم أتى البيت فاستقبل الحجر ثم مشى عن يمينه أى الحجر وحينئذ فيكون الطائف عن يمين البيت لأن كل من كان عن يساره شيء فذلك الشيء عن يمينه ولأن من استقبل شيئاً ثم أراد المشي

الاستقبالُ قِبَالَةَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ لَا غَيْرَ ، وَذَلِكَ مُسْتَحَبٌّ فِي الطَّوْفَةِ الْأُولَى خَاصَّةً دُونَ مَا بَعْدَهَا . وَلَوْ تَرَكَهُ فِي الْأُولَى قَرَّ بِالْحَجَرِ وَهُوَ عَلَى يَسَارِهِ وَسَوَّى بَيْنَ الْأُولَى وَمَا بَعْدَهَا جَزَ وَلَكِنْ قَوَّتْ هَذَا الْإِسْتِقْبَالَ الْمُسْتَحَبُّ . وَلَمْ يَذْكُرْ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا هَذَا الْإِسْتِقْبَالَ وَهُوَ غَيْرُ الْإِسْتِقْبَالِ الْمُسْتَحَبِّ عِنْدَ تَلْقَاءِ الْحَجَرِ قَبْلَ الطَّوْافِ فَإِنَّ ذَلِكَ مُسْتَحَبٌّ لَا خِلَافَ فِيهِ وَسُنَّةٌ مُسْتَقِيلَةٌ .

(الواجب الخامس) أَنْ يَكُونَ فِي طَوَافِهِ خَارِجاً بِجَمِيعِ بَدَنِهِ عَنْ جَمِيعِ الْبَيْتِ ، فَلَوْ طَافَ عَلَى شَاذِرَوَانَ الْبَيْتِ أَوْ فِي الْحَجَرِ لَمْ يَصَحَّ طَوَافُهُ لِأَنَّهُ طَافَ فِي الْبَيْتِ لَا بِالْبَيْتِ ، وَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِالطَّوْافِ بِالْبَيْتِ وَالشَّاذِرَوَانَ وَالْحَجَرُ مِنَ الْبَيْتِ .

(أَمَّا الشَّاذِرَوَانُ) فَهُوَ الْقَدَرُ الَّذِي تُرِكَ مِنْ أَرْضِ الْأَسَاسِ خَارِجاً عَنْ عَرْضِ الْجِدَارِ مُرْتَفِعاً عَنْ وَجْهِ الْأَرْضِ قَدَرًا مُكْتَلًى ذِرَاعٍ . قَالَ أَبُو الْوَلِيدِ

عَنْ جِهَةٍ يَمِينِهِ فَإِنَّهُ يَجْعَلُ ذَلِكَ الشَّيْءَ عَنْ يَسَارِهِ قِطْعاً (قوله فلو طاف على شاذروان البيت إلخ) ما ذكره هو المعتمد وفيه بسط ذكره التقي القاسمي وأيد فيه قول الشافعي رضي الله عنه إنه من البيت خلافاً لأبي حنيفة رضي الله عنه ، ورد الاستدلال بكون ابن الزبير رضي الله عنهما بنى البيت على قواعد إبراهيم صلى الله عليه وعلى نبينا وسائر الأنبياء وسلم كما جاء في خبر بنائه فقال ما حاصله إن ذلك يختص بناحية الحجر لأنه أدخله في البيت وغيره لا دليل على أنه أدخله فيه ، أو أن معنى كونه على القواعد أنه بالنسبة لسفل

الأزرق في كتابه في تاريخ مكة : طُولُ الشَّاذِرَوَانِ فِي السَّمَاءِ سِتَّةُ عَشَرَ أَصْبَعًا وَعَرْضُهُ ذِرَاعٌ ، قَالَ وَالذَّرَاعُ أَرْبَعٌ وَعَشْرُونَ أَصْبَعًا . قَالَ أَصْحَابُنَا وَغَيْرُهُمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ : هَذَا الشَّاذِرَوَانُ مُجْزَأٌ مِنَ الْبَيْتِ نَقَصَهُ قَرِيشٌ مِنْ أَصْلِ الْجِدَارِ حِينَ بَنَوْا الْبَيْتَ ، وَهُوَ ظَاهِرٌ فِي جَوَانِبِ الْبَيْتِ لَكِنْ لَا يَظْهَرُ عِنْدَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَقَدْ أُحْدِثَ فِي هَذِهِ الْأَزْمَانِ عِنْدَهُ شَاذِرَوَانٌ . وَلَوْ طَافَ خَارِجَ الشَّاذِرَوَانِ وَكَانَ يَضَعُ لِحْدَى رِجْلَيْهِ أَحْيَانًا عَلَى الشَّاذِرَوَانِ وَيَقْتَرِضُ بِالْأُخْرَى لَمْ يَصِحَّ طَوَافُهُ . وَلَوْ طَافَ خَارِجَ الشَّاذِرَوَانِ وَلَمْ يَسْ

الجدار فلما ارتفع قصر عرضه لجريان العادة بذلك لما فيه من مصلحة البناء . وقول الرافعي كالإمام إنه مختص بجهة الباب خلاف المعروف وكأن ذلك لأنه لم يكن مسما في زمنهما من جميع الجهات وإنما كان مسطبة يطوف عليها بعض العوام وقد نقص عرضه عما ذكره الأزرق من كونه ذراعاً في بعض الجهات . وأفتى الحب الطبري بوجوب إعادته على ما ذكره وصنف فيه وعرضه اليوم من جهة الباب ثلاثة أرباع ذراع . وقوله في موازاة الشاذروان احترز به عن جدار لا شاذروان عنده وهو جدار الباب فلا يضر مسه كذا قاله شيخنا في شرح الروض وتبعه غيره أخذاً من كلام الإسنوي في شرح المهاج وهو عجيب ؛ فقد صرح الإسنوي في المهمات والأفرعي والزركشي وأبو زرعة في مختصره وغيرهم بأنه عام في الجهات الثلاثة ، ونقله الإسنوي عن الأزرق وهو العمدة في هذا الشأن والأذرعى والزركشي عن ظاهر كلام النووي وعبارة الزركشي بعد قول الرافعي إنه مختص بجهة الباب ظاهر ما نقله النووي عن الأصحاب وغيرهم أنه من جميع الجوانب قالوا وهو ظاهر في جوانب البيت إلا عند الحجر الأسود . قال الإمام ولعل عدم ظهوره عند الحجر لأنه المحقق أو لتهوين الاستلام وتيسره انتهت . وهي صريحة فيما ذكر وقد صرح بذلك التقى القاسي أيضاً وهو العمدة في هذا الشأن بعد الأزرق فقال أما شاذروان الكعبة فهو الأحجار المتلاصقة بالكعبة التي عليها البناء المسمى المرخم جوانبها الثلاثة الشرق والغربي واليماني وبعض حجارة الجانب الشرق لا بناء عليه

بيده الجدار في موازاة الشاذروان أو غيره من أجزائه البيت لم يصح طوافه أيضاً على المذهب الصحيح الذي قطع به الجماهير ، لأن بعض بدنه في البيت . وينبغي أن يتنبه هنا لدقيقة وهي أن من قبل الحجر الأسود فوافه في حد التثقيب في جزء من البيت فيلزمه أن يقر قدميه في موضعهما حتى يفرغ من التثقيب ويعدل قائماً لأنه لو زالت قدماه من موضعهما إلى جهة الباب قليلاً ولو قدر بعض شبر في حال تثبيله ، ثم لما فرغ من التثقيب اعتدل عليهما في الموضع الذي زالتا إليه ومضى من هناك في طوافه لكان قد قطع جزءاً من مطافه وبدنه في هواء الشاذروان فتبطل طوافه تلك . وأما الحجر فهو محوطٌ مُدَوَّرٌ على صورة نصف دائرة وهو خارج عن جدار البيت في صوب الشام وهو كله أو بعضه من البيت تركته قريش حين بنت البيت وأخرجته عن بناء إبراهيم عليه السلام وصار له جدارٌ

وهو شاذروان أيضاً ، وأما الحجارة الملاصقة لجدار الكعبة التي تلى الحجر أى بكسر الحاء فليست شاذرواناً لأن موضعها من الكعبة بلا ريب انتهى . فتأمل تصريحه في الجانب الشرق وهو جهة الباب بأن ما فيه شاذروان سواء الذي عليه بناء وغيره . إذا تقرر ذلك فقولهم في موازاة الشاذروان مبنى على رأى الرافعى كالإمام أنه مختص بجهة الباب فيحترز به عن الجهتين الأخيرتين أما على أنه عام للجهات الثلاث فلا يحترز به عن شيء وقد صرح بذلك الأذرعى في قوله فقال وعرضه ذراع وهو مرتفع عن الأرض قدر ثلثي ذراع ولا يظهر عند الحجر الأسود كأنهم تركوا رفعه لتهوين الاستلام . وقيل إنه عمل بعد ذلك . وعلى التقديرين ينبغي الاحتراز عن مزاحمة الركن الأسود حالة الاستلام والمرور لللا يمر في جزء من البيت .

تَصِيرُ . وَاخْتَلَفَ أَصْحَابُنَا فِي الْحِجْرِ فَذَهَبَ كَثِيرُونَ إِلَى أَنَّ سِنَّةَ أَذْرُعٍ مِنْهُ
مِنَ الْبَيْتِ وَمَا زَادَ لَيْسَ مِنَ الْبَيْتِ حَتَّى لَوْ اقْتَحَمَ جِدَارَ الْحِجْرِ وَدَخَلَ
مِنْهُ وَخَلَفَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ سِنَّةَ أَذْرُعٍ صَحَّ طَوَافُهُ ، وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ مَنَعُ

ثُمَّ قَالَ فَإِنْ قِيلَ هَلِ الشَّاذِرُونَ مِنْ جَمِيعِ جَوَانِبِ الْبَيْتِ أَوْ مِنْ بَعْضِهَا ، قُلْتُ ظَاهِرُ نَقْلِ
المُصَنِّفِ وَغَيْرِهِ أَنَّهُ مِنْ جَمِيعِ الْجَوَانِبِ قَالُوا وَهُوَ ظَاهِرٌ فِي جَمِيعِ جَوَانِبِ الْبَيْتِ إِلَّا عِنْدَ الْحِجْرِ
الْأَسْوَدِ وَكَلَامُ إِمَامِ الْحَرَمَيْنِ وَغَيْرِهِ أَنَّهُ مِنَ الرُّكْنِ الشَّامِي إِلَى الْحِجْرِ الْأَسْوَدِ وَعَلَى هَذَا يَحْسَنُ
قَوْلُ مَنْ قَالَ أَوْ مَسَّ الْجِدَارَ فِي مُوَازَاةِ الشَّاذِرُونَ لِيُخْرَجَ مَسَّ جِدَارٍ لَا شَّاذِرُونَ تَحْتَهُ فَإِنْ
مَسَّهُ لَا يَضُرُّ أَصْلًا ، أَمَّا إِذَا قُلْنَا إِنَّهُ مُحِيطٌ بِالْكُعْبَةِ فَلَا يَحْسَنُ ذَلِكَ وَيَكُونُ مَسُّ كُلِّ جِزَاءٍ
مِنْهَا حَالِ الْمُرُورِ مَانِعًا عَلَى الْمَرْجَحِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْإِمَانِيَيْنِ فَلَهُمَا عَلَى الْقَوَاعِدِ وَفَاقًا أَنْتَهَى . وَتَبِعَهُ
فِي الْخَادِمِ فَقَالَ عَقِبَ قَوْلِ الرَّافِعِيِّ أَوْ مَسَّ الْجِدَارَ فِي مُوَازَاةِ الشَّاذِرُونَ قِيلَ إِنَّمَا يَأْتِي هَذَا
عَلَى مَا سَبَقَ عَنْهُ أَنَّ الشَّاذِرُونَ مِنْ بَعْضِ جِهَاتِ الْبَيْتِ لَا مِنْ كُلِّهَا لِيُخْرَجَ مَسَّ جِدَارٍ
لَا شَّاذِرُونَ تَحْتَهُ فَإِنْ مَسَّهُ لَا يَضُرُّ أَمَّا إِذَا قُلْنَا بِمَا قَالَهُ الْجُمْهُورُ إِنَّهُ مُحِيطٌ بِالْكُعْبَةِ فَلَا يَحْسَنُ
ذَلِكَ وَيَكُونُ مَسُّ كُلِّ جِزَاءٍ مِنْهَا فِي حَالِ الْمُرُورِ مَانِعًا عَلَى الْمَرْجَحِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْإِمَانِيَيْنِ فَلَهُمَا
عَلَى الْقَوَاعِدِ وَفَاقًا أَنْتَهَى . فَتَأَمَّلْ ذَلِكَ تَجِدُهُ صَرِيحًا أَيْضًا فِي رَدِّ مَا ذَكَرَهُ شَيْخُنَا وَغَيْرِهِ وَأَنَّهُ
لَا يَأْتِي إِلَّا عَلَى الضَّعِيفِ أَنَّهُ مُخْتَصٌّ بِبَعْضِ الْجِهَاتِ . وَفِي قَوْلِهِ الَّذِي فِي جِهَةِ الْبَابِ وَهُمْ مَنْشُؤُهُ
أَنَّهُ فَهْمٌ مِنْ قَوْلِ النَّوَوِيِّ وَهُوَ ظَاهِرٌ فِي جَوَانِبِ الْبَيْتِ لَكِنْ لَا يَظْهَرُ عِنْدَ الْحِجْرِ الْأَسْوَدِ وَقَدْ
أَحْدَثَ فِي هَذِهِ الْأَزْمَانِ عِنْدَهُ شَّاذِرُونَ عَدَمُهُ بِالْكُلِّيَّةِ وَلَيْسَ هَذَا مَعْنَاهُ عَدَمُ ظُهُورِهِ مَعَ
وُجُودِهِ كَمَا مَرَّ عَنِ الْقَاسِي وَغَيْرِهِ وَلَا يَنَافِيهِ قَوْلُهُ وَقَدْ أَحْدَثَ الْخَلْجُ لَأَنَّ مَرَادَهُ إِحْدَاثَ الْبِنَاءِ
الْمُسَمَّى لَا أَصْلَ الشَّاذِرُونَ كَيْفَ وَقَدْ صَرَحَ هُنَا وَفِي الْمَجْمُوعِ بِقَوْلِهِ فِي الدَّقِيقَةِ الَّتِي يَتَّبِعِي التَّنْبِيهِ
لَهَا يَقُولُهُ وَمَضَى مِنْ هُنَاكَ فِي طَوَافِهِ لَكَانَ قَدْ قَطَعَ جِزَاءً مِنْ مَطَافِهِ وَبِيَدِهِ فِي هَوَاءِ الشَّاذِرُونَ
وَهَذَا صَرِيحٌ فِي أَنَّ ثَمَّ شَّاذِرُونَ . أَمَّا قَوْلُ الْأَذْرُعِيِّ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْإِمَانِيَيْنِ الْخَلْجُ فَقِيهِ نَظَرُ فَإِنْ
كَوْنُهُمَا عَلَى الْقَوَاعِدِ لَا يَنَافِي أَنَّ الشَّاذِرُونَ مِنَ الْبَيْتِ لِمَا تَقَرَّرَ أَنَّ الْأَسَاسَ مِنَ الْجِهَاتِ
الثَّلَاثِ جَمِيعَهُ عَلَى أُسَاسِ إِبْرَاهِيمَ عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِ وَعَلَى سَائِرِ الْمُرْسَلِينَ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ
كَمَا فِي خَبَرِ بِنَاءِ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَكِنْ تَقْصُ عَرْضَ الْجِدَارِ بَعْدَ
ارْتِفَاعِهِ كَمَا مَرَّ . فَالْوَجْهُ أَنَّ الشَّاذِرُونَ عَامٌ لِلْجَوَانِبِ كُلِّهَا حَتَّى عِنْدَ الْإِمَانِيَيْنِ وَتَعْبِيرُهُ بِالْيَدِ

أذرع ، وبهذا المذهب قال الشيخ أبو محمد الجويني من أئمة أصحابنا
وولده إمام الحرمين والبنوي . وزعم الإمام أبو القاسم الرافعي أنه الصحيح .
ودليل هذا المذهب ما ثبت في صحيح مسلم عن عائشة رضي الله عنها
عن رسول الله ﷺ قال : ستة أذرع من الحجر من البيت . وفي رواية له :
إن من الحجر قريباً من سبعة أذرع من البيت . وللمذهب الثاني أنه يجب
الطواف بجميع الحجر فلو طاف في جزء منه حتى على جداره لم يصح
طوافه ، وهذا المذهب هو الصحيح ، وعليه نص الشافعي رحمه الله تعالى ، وبه
قطع جماهير أصحابنا ، وهذا هو الصواب ، لأن النبي ﷺ طاف خارج الحجر ،
وهكذا الخلفاء الراشدون وغيرهم من الصحابة فمن بعدهم . وأما حديث
عائشة رضي الله عنها فقد قال الشيخ الإمام أبو عمرو بن الصلاح رحمه
الله تعالى : قد اضطربت فيه الروايات ، ففي رواية في الصحيحين : الحجر

ربما يخرج الثوب لكن القياس إلحاق ملبوسه بيده ويحتمل خلافه ومس الجدار ليس
بشرط بل حصول تحويده في هواء الشاذروان ممنوع وإن لم لمس الجدار كما صرح به
المصنف هنا بقوله الآتي ويده في هواء الشاذروان وتبطل طوفته بذلك وبه صرح في
المجموع أيضاً . فقول بعض مختصري الروضة الظاهر أنه لا يضر غلط وكذا يقال فيمن
أدخل بعض يده في هواء حائط الحجر كما صرح به الأذرع وغيره بل صرح به المصنف
هنا بقوله فلو طاف في جزء منه حتى على جداره لم يصح طوافه وكذا في المجموع وعبارته :
والصحيح الذي قطع به المصنف وأكثر الأصحاب وهو نص الشافعي رضي الله تعالى عنه
في المختصر اشترط الطواف خارج جميع الحجر وخارج جداره انتهت . فقول بعضهم

من البيت ، وَرَوَى سَنَةُ أَذْرُعَ نَحْوَهَا . وَرَوَى خَمْسَةُ أَذْرُعَ . وَرَوَى قَرِيباً مِنْ سَنَعِرِ أَذْرُعَ ، قَالَ وَلَإِذَا اضْطَرَبَتِ الرُّوَايَاتُ تَعَيَّنَ الْأَخْذُ بِأَكْثَرِهَا لِيَسْقُطَ الْقَرَضُ بَيِّنِينَ . قُلْتُ : وَلَوْ سَلِمَ أَنَّ بَعْضَ الْحِجْرِ لَيْسَ مِنَ الْبَيْتِ لَا يَلْزَمُ مِنْهُ أَنَّهُ لَا يَجِبُ الطَّوْفُ خَارِجَ جَمِيعِهِ لِأَنَّ الْمُعْتَمَدَ فِي بَابِ الْحَجِّ الْاِئْتِدَاءُ بِفِعْلِ النَّبِيِّ ﷺ فَيَجِبُ الطَّوْفُ بِجَمِيعِهِ سِوَاكَ كَانَ مِنَ الْبَيْتِ أَمْ لَا . وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

(فرع في صِفَةِ الْحِجْرِ) ذَكَرَ أَبُو الْوَلِيدِ الْأَزْرَقِيُّ فِي كِتَابِ تَارِيخِ مَكَّةَ الْحِجَرَ وَوَصَفَهُ وَضَعًا فَقَالَ : هُوَ مَا بَيْنَ الرُّكْنِ الشَّامِيِّ وَالْقَرْنِيِّ ، وَأَرْضُهُ مَفْرُوشَةٌ بِرُخَامٍ وَهُوَ مُسْتَوٍ بِالشَّاذِرَوَانِ الَّذِي تَحْتَ إِزَارِ الْكَعْبَةِ ، وَعَرَضُهُ مِنْ جِدَارِ الْكَعْبَةِ الَّذِي تَحْتَ الْمِيزَابِ إِلَى جِدَارِ الْحِجْرِ سَبْعُ عَشْرَةَ ذِرَاعًا وَثَمَانِ أَصَابِعَ ، وَذَرَعُ مَا بَيْنَ بَابِي الْحِجْرِ عَشْرُونَ ذِرَاعًا

الذي يظهر أن مثل ذلك يغتفر في الحجر والشاذروان غلط أيضاً . وقوله فتبطل طوقته أو بعضها الذي حاذى فيه الشاذروان دون ما عدها ؛ ثم ما ذكره المصنف هنا مما يتعلق بالحجر بكسر أوله هو المعتمد الذي مثنى عليه في غير هذا الكتاب أيضاً وإن نازع فيه متازعون فلا يصح دخول بعضه في شيء منه وإن لم نقل إنه من البيت كما صرح به المصنف وغيره وهو ظاهر للاتباع ورعاية لعموم رواية الحجر من البيت وإن صح ما يخالفها طلباً للاحتياط ، ومن ثم قال ابن الصلاح ما ذكره المصنف عنه لا يقال أفعاله صلى الله عليه وسلم في حجته كثير منها للندب فلم يكن هذا منه لأننا نقول الأصل في أفعاله التي وقعت فيها الوجوب إلا إن دل دليل على الندب وعلى تسليم أنه ليس الأصل ذلك فإطباق الخلفاء الراشدين ومن بعدهم على الطواف خارجه أدل دليل على وجوب

وَعَرْضُهُ اِثْنَانِ وَعَشْرُونَ ذِرَاعًا . وَذَرَعُ جِدَارِهِ مِنْ دَاخِلِهِ فِي السَّمَاءِ ذِرَاعٌ
وَأَرْبَعُ عَشْرَةَ أَصْبُعًا . وَذَرَعُهُ مِمَّا بَلَى الْبَابِ الَّذِي بَلَى الْقَامَ ذِرَاعٌ وَعَشْرُ أَصَابِعَ .
وَذَرَعُ جِدَارِهِ الْقَرْنِيِّ فِي السَّمَاءِ ذِرَاعٌ وَعَشْرُونَ أَصْبُعًا . وَذَرَعُ جِدَارِ الْحِجْرِ
مِنْ خَارِجٍ مِمَّا بَلَى الرُّكْنَ الشَّامِيَّ ذِرَاعٌ وَسِتَّةُ عَشْرَ أَصْبُعًا ، وَطُولُهُ مِنْ وَسْطِهِ
فِي السَّمَاءِ ذِرَاعَانِ وَثَلَاثُ أَصَابِعَ . وَعَرْضُ الْجِدَارِ لِلْحِجْرِ ذِرَاعَانِ إِلَّا أَصْبُعَيْنِ .
وَذَرَعُ تَذْوِيرِ الْحِجْرِ مِنْ دَاخِلِهِ ثَمَانٌ وَثَلَاثُونَ ذِرَاعًا . وَذَرَعُ تَذْوِيرِهِ مِنْ خَارِجٍ
أَرْبَعُونَ ذِرَاعًا وَسِتُّ أَصَابِعَ . وَذَرَعُ طَوْفَةٍ وَاحِدَةٍ حَوْلَ الْكَعْبَةِ وَالْحِجْرِ مِائَةُ
ذِرَاعٍ وَثَلَاثٌ وَعَشْرُونَ ذِرَاعًا وَاثْنَتَا عَشْرَةَ أَصْبُعًا . هَذَا آخِرُ كَلَامِ الْأَزْرَقِيِّ رَحِمَهُ
اللَّهُ تَعَالَى . وَهَذَا الْقُرْعُ مِمَّا يُحْتَاجُ إِلَى مَعْرِفَتِهِ .

(الواجب السادس) نِيَّةُ الطَّوَّافِ . فَإِنْ كَانَ الطَّوَّافُ فِي غَيْرِ حُجٍّ وَعُمْرَةٍ
فَلَا يَصَحُّ إِلَّا بِالنِّيَّةِ بِلَا خِلَافٍ ،

ذلك وإلا لفعله أحد منهم سيما المعذورون .

(قَوْلُهُ فَإِنْ كَانَ الطَّوَّافُ فِي غَيْرِ حُجٍّ) محل نية أوله كغيره فيشترط مقارنتها لما
يعتبر محاذاته من الحَجَرِ كما صرح به العز بن جماعة وغيره وهو واضح وظاهر أنه يكفي نية
الطَّوَّافِ وَإِنْ لَمْ يَتَعَرَّضْ لِعَدَدِهِ ، وَأَنَّهُ لَوْ نَوَى سَبْعِينَ فَأَكْثَرَ صَحَّ لَهُ سَبْعُ فَقَطْ ، لَكِنْ قَالَ
الْإِسْنَوِيُّ يَجُوزُ جَمْعُ سَنَةِ الْعِشَاءِ وَالْوَتْرِ بِنِيَّةٍ وَاحِدَةٍ وَقِيَاسُهُ عَلَى مَا فِيهِ مِنْ بَحْثِ الصَّحَّةِ هُنَا بِالْأُولَى .
ثُمَّ رَأَيْتُ الزَّرْكَشِيَّ نَقَلَ عَنْ نَصِّ الْأَمِّ وَاعْتَمَدَهُ أَنَّهُ يَجُوزُ التَّطَوُّعُ بِطَوْفَةٍ وَاحِدَةٍ إِذْ هِيَ كَالرَّكْعَةِ
وَأَنَّهُ لَا حَصْرَ لِلطَّوَّافِ كَالنَّفْلِ الْمَطْلُوقِ حَتَّى لَوْ نَوَى عَشْرَةَ أَطْوَافٍ دَفْعَةً أَوْ أَطْلَقَ صَحَّ كَمَا يَصِحُّ إِطْلَاقُ
نِيَّةِ النَّافِلَةِ وَيَصْلَى مَا شَاءَ ، وَرَدَّ بِأَنَّ كَلَامَ الْأَمِّ إِنَّمَا هُوَ فِيمَنْ أَرَادَ طَوَّافَ أُسْبُوعٍ كَمَا قَالَهُ

وإن كان في حَجٍّ أو عُمْرَةٍ فالأَوْلَى أَنْ يَنْوِيَ ، فإن لم يَنْوِ صَحَّ طَوَّافُهُ عَلَى الْأَصَحِّ ، لَأَنَّ نِيَّةَ الْحَجِّ تَشْمَلُهُ كَمَا تَشْمَلُ الْوُقُوفَ وَغَيْرَهُ .

الرافعي قيدا له بعد طوفة تركه فله أجر ما فعله لافيمن يتطوع ابتداء بطوفة ، وبأن المعروف أنه لو نوى دون سبع كان متلاعبا أو أزيد وفرض تسليم انعقاد النية كان في سبع فقط فلا يحسب ما زاد على ذلك . وقد نقل المحب الطبري في قوله جَلَّ اللَّهُ من طاف بالبيت خمسين مرة خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه عن بعضهم أنه حمل المرة على الطوفة واستنبط منه الدلالة على صحة إلحاق ما زاد على الأسبوع بما نقص عنه أى فيما إذا نواه ولم يتمه . ثم قال وهذا الإلحاق فاسد لأن ما دون الأسبوع اشتملت عليه نية الأسبوع وهى نية صحيحة لوجوب القصد إلى المشروع فى هذه العبادة وهو الأسبوع ، ثم عرض قطع النية فلا يحبط ما مضى بخلاف ما زاد عليه فإنه لم يشتمل على نية صحيحة لأن الطائف يخرج من طوافه الشرعى باستكمال سبعا ويحتاج إلى الزيادة لتجديد نية انتهى . ونقل المحب أيضا عن بعض فقهاء زمنه أنه توهم من قول الصيمرى إنه لو طاف أسابيع متصلة ثم صلى ركعتين جاز أنه أراد بالاتصال الجمع بينهما بنية واحدة كما يجمع بين ركعات كثيرة بنية واحدة ، ثم رده بأن الظاهر أنه لم يرد ذلك لأن الطواف ليس له تحليل بل يخرج منه باستكمال السبع وإن لم ينو الخروج فلا بد من تجديد نية أخرى بخلاف الصلاة ، وإنما أراد بالاتصال أنه لم يصل عقب كل أسبوع ركعتين انتهى ، وهو ظاهر مؤيد لما ذكرته أولا لكن يحتاج للفرق بينه وبين ما مر عن الإسئوى إلا أن يقال ذلك فرع خارج عن القواعد فعلى تقدير تسليمه لا يقاس عليه ثم ما أطلقه المحب كالشافعى من حصول الثواب عند القطع محله فى قطع العذر وإلا فلا ثواب له نظير ما صرحوا به فى قطع الوضوء وغيره . وقول الزركشى لا فرق هنا بخلاف الوضوء فى محل المنع إذ لا فرق (قوله وإن كان فى حج إلخ) يدخل فيه طواف القدوم فلا يحتاج لنية على المعتمد الذى صرح به الشيخ أبو حامد خلافاً لابن يونس ، ويخرج منه طواف الوداع فيحتاج إليها كما رجحه ابن الرفعة وغيره لأن المعتمد عند الشيخين أنه ليس من المناسك ، وبهذا رد على الإسئوى حيث نظر فى كلام ابن الرفعة والتعليل بأنه وقع بعد التحليلين فلم تشمله نية النسك مردود بالتسليم الثانية من الصلاة ولا يصح رده بالاعتداد برمى أيام التشريق من غير نية وإن وقع بعد التحلل الثانى لأن الرمى ليس من جنس عبادة تشترط لها النية ، وبه يعلم اتجاه وجوب النية فيه . وإن قلنا إنه من المناسك لوقوعه بعد التحلل التام وهو من جنس عبادة تحتاج للنية ويفرق بينه وبين التسليم الثانية بأنه على صورة عبادة مستقلة تحتاج لنية فضعفت التبعة فيه لانقضاء معظم متبوعه بخلاف التسليم الثانية . فقول القفال لا يحتاج لنية كسائر أركان الحج ضعيف . قال ابن الرفعة

وَإِذَا قُلْنَا بِالْأَصَحِّ إِنَّ النِّيَّةَ لَا تَجِبُ فَالْأَصَحُّ أَنَّهُ يُشْتَرَطُ أَنْ لَا يَصْرِفَهُ إِلَى غَرَضٍ آخَرَ مِنْ طَلَبِ غَرَمٍ وَنَحْوِهِ، فَلَوْ صَرَفَهُ لَا يَصِحُّ طَوَافُهُ وَقِيلَ يَصِحُّ

كابن خليل المكي شيخ المحب الطبري والمراد بالنية المختلف في وجوبها في طواف النسك نية أصل الفعل أخذاً من قول البيان استنباطاً من كلامهم لا يجب تعيين النية وجهاً واحداً وإنما الوجهان في أنه هل يجب قصد الطواف إلى الطواف انتهى . وتعبه الزركشي بأنه ينبغي اشتراط قصد الطواف حتى لو دار بالبيت وهو لا يعلم أنه البيت أولم يقصد الطواف لم يجزه وهو ظاهر ويدل له قولهم في الرمي مع قول بعضهم إنه كالوقوف فيما يأتي يشترط قصد الرمي فلو رمى في الهواء فوقع في الرمي لم يعتد به . قال السبكي ولا ينافي ذلك قولنا إن المذهب عدم افتقار الرمي إلى نية فإنه قد يقصد الرمي ولا يقصد النسك انتهى . وإذا لم يكف ذلك في الرمي ففي الطواف أولى فلا بد من قصده ولا ينافيه قولهم لو طاف عن غيره وقع عن نفسه لأنه هنا قصد الطواف وقصده عن نفسه لا يشترط كالرمي ، وإطلاقهم أنه لو طاف محرماً نائم ممكن صح يحمل على ما لو طأ له ذلك بعد قصده الطواف ، ووجه قول الزركشي حتى لو دار إلى آخره أنه إذا ثبت اشتراط القصد استحالة وقوعه ممن جهل البيت ، وليس مراده اشتراط استحضار أن الطواف بالبيت حال النية . إذا علمت ذلك فقولهم طواف النسك لا يحتاج لنية وطواف غيره يحتاج إليها مما يشكل على ما رجحه الزركشي ويؤيد كلام ابن الرفعة لأن المراد إن كان قصد الفعل فهو شرط في كل طواف أو تعيين الطواف فليس بشرط في كل طواف فاما المحل المختلف في وجوب النية فيه وقد يجاب بأن المختلف فيه هو قصد نفس الفعل لا مطلق القصد نظير قولهم يشترط قصد فعل الصلاة ولا يكفي مطلق قصدها مع الغفلة عن ربطه بالفعل ، فطواف النسك يكفي فيه مطلق القصد وطواف غيره لا بد فيه من قصد الفعل دون التعيين كنية نفل الصلاة المطلق ، وربما يفهم ذلك من قول ابن الرفعة نية أصل الفعل أي قصد أصل الفعل لا مطلق القصد ، ويفهم من فرق السبكي السابق أن المراد بالنية هنا هي قصد الوقوع عن النسك وذلك غير واجب بخلاف قصد الفعل ، وما قدمته أوجه . فإن قلت يؤيد كلام ابن الرفعة قولهم في باب الوضوء إن فعله قائم مقام النية فلو غسل رجله مثلاً صح وإن كان غافلاً عن النية بخلاف ما لو انغسلنا ولا شك أن طواف النسك داخل فيه كغسل الرجلين في الوضوء ، قلت هو كذلك ولكن للزركشي أن يفرق بأن الوضوء وسيلة يغتفر فيها ما لا يغتفر في غيرها من المقاصد وبما يأتي من أن الطواف قرينة في نفسه . والحاصل أن كلام الأصحاب هنا وفي الوضوء ظاهر فيما قاله ابن الرفعة بل قول المصنف وغيره وإذا قلنا الخ صريح فيه فهو المعتمد وإن كان لكلام الزركشي وجه وجيه من حيث المعنى والقياس السابق على الرمي

(فرع) لو حَلَّ رَجُلٌ مُحَرِّمًا مِنْ صَبِيٍّ أَوْ مَرِيضٍ أَوْ غَيْرِهِمَا وَطَافَ بِهِ فَإِنْ كَانَ الطَّائِفُ حَلَالًا أَوْ مُحَرِّمًا قَدْ طَافَ عَنْ نَفْسِهِ حُسْبَ الطَّوَافِ لِلْمَحْمُولِ

(قوله فالأصح أنه يشترط الخ) فارق الوقوف حيث لا يضر صرفه بأنه قرينة في نفسه بخلاف الوقوف ، ويؤخذ منه ومن إجراء الشيخين خلاف الطواف في الرمي أنه مثله وهو ظاهر خلافاً لما اعتمده الإسنوي ومن تبعه . ثم رأيت ابن العماد رد عليه بأن الرمي أي جنسه قد يتقرب به وحده كرمي العدو فهو قرينة في نفسه فصح صرفه كالطواف بخلاف الوقوف انتهى ويدل له ما يأتي من اشتراط قصد المرمى بخلاف عرفة فإنه لا يشترط قصد لها . وقولهم من عليه رمي أو طواف فرمى أو طاف عن غيره وقع عن نفسه ، وبما تقرر يعلم أن الذي يتجه اعتماده أيضاً أن السعي كالطواف لأن جنسه يتقرب به في المشي للعبادات فليس كالوقوف ، ويدل له كلام صاحب الكافي الآتي قريباً . فقول المحب الطبري إنه كالوقوف فيه نظر وأنها كلامه أنه لو دفعه آخر بعد النية فشيئاً خطوات بلا قصد اعتد بها بل هذا أولى من صحة طواف النائم . ثم رأيت المحب الطبري جزم بذلك وعمله بأن قصده لم يتغير وإنما لزم المصلي العود للاعتدال مثلاً إذا سقط لوجهه مع أن الواجب ثم فقد الصارف لا قصد الركن كما هنا لأن الصلاة يحتاط لها مالا يحتاط للطواف بدليل ما تقرر في النائم بعد النية من الاعتداد بأفعاله الواقعة منه بخلاف نظيره في المصلي ولو مشى خطوة أو خطوات بنية حاجة لم تحسب له ومنه كما هو ظاهر ما لو توجه عليه سجود تلاوة فلم ير محلاً يسجد فيه فشيئاً بقصد الوصول لمحل يسجد فيه لأن هذا قصد شيء أجنبي عن الطواف فكان صارفاً وإنما ضر صرف الطواف لدفع نحو الغريم دون الصلاة لما هو ظاهر من أن بين الطواف وملازمة الغريم مشابة في العادة إذ كثيراً ما يمشي الشخص مع غريمه على هيئة الطواف فكان قصد ذلك مخرجاً له عن العبادة بخلافه في الصلاة فإنه لا يقصد بها عادة ذلك فلم يعد قصده صرفاً لها .

«(فائدة)» حكى القاضي أبو الطيب وجهاً أن النية تجب في جميع أعمال الحج كالرمي وغيره فينبغي ندبها في الجميع خروجاً من الخلاف (قوله حلالاً) أي ولم ينو الطواف لنفسه (قوله قد طاف عن نفسه) أي أو لم يدخل وقت طوافه (قوله حسب الطواف للمحمول) قال الإسنوي المراد بالحسبان له وإنما هو عن طواف تضمنه إحرامه لا مطلق الطواف حتى لو كان المحمول قد طاف عن نفسه كان كما لو حمل حلالاً حلالاً بلا شك اهـ وهو ظاهر معلوم من قول المصنف الآتي بشرطه

بشرطه ، وإن كان مُحَرِّماً لَمْ يَطْفُ عَنْ نَفْسِهِ نَظَرَ إِنْ قَصَدَ الطَّوَافَ عَنْ نَفْسِهِ قَطُّ أَوْ عَنْهَا أَوْ لَمْ يَقْصِدْ شَيْئاً وَقَعَ عَنِ الْحَامِلِ ، وَإِنْ قَصَدَهُ عَنِ الْمَحْمُولِ وَقَعَ عَنِ الْمَحْمُولِ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَقِيلَ عَنِ الْحَاكِلِ ، وَقِيلَ عَنْهَا ، وَسَوَاءٌ فِي الصَّيِّ الْمَحْمُولِ حَمَلُهُ وَلَيْسَ الَّذِي أُحْرِمَ عَنْهُ أَوْ حَمَلُهُ غَيْرُهُ ،

(قوله بشرطه) أى من نحو ستر وظهر ودخول وقت وعدم صارف وغير ذلك مما مر وبشرط أن لا ينوى الحامل الحلال أو المحرم الذى طاف عن نفسه أو لم يدخل وقت طواف نفسه سواء نوى المحمول أم لا فإن نوى المحمول مع المحمول المحرم أو الحلال وقع لنفسه ولو نوى كل عن نفسه وقع للحامل فقط وحامل يحدث أو نحوه كالبهيمة فلا أثر لنيته (قوله لم يطف عن نفسه) أى وقد دخل وقت طوافه والمراد به طواف الركن وكذا طواف القدوم على ما بحثه بعضهم أخذاً من إلحاقه به فى عدم النية (قوله أو عنهما) هو ما مشى عليه الشيخان واعترضه الإسئوى بأنه مخالف لنص الإملاء على وقوعه لهما والأم على وقوعه للمحمول ، وردّه الأذرعى بأن ما نقله عن نص الإملاء غلط بل الذى فيه وقوعه للحامل فقط ورجحه الأصحاب لموافقته للقياس فإنه لو نوى الحج له ولغيره وقع له فكذا ركنه وأفهم قوله حمله أنه لو جذب ما هو عليه كخشبة أو سفينة لم يكن لطواف كل تعلق بطواف الآخر وهو ظاهر خلافاً لمن بحث إلحاقه بالحمل فيما مر فيه فيقع لكل منهما هنا ما لم يقصد الجاذب المشى لأجل الجذب لأنه صرف له حينئذ ، وتعدد المحمول كانفراده كما ذكره المصنف وكذا الحامل . نعم لو نوى أحدهما نفسه والآخر المحمول أو كان أحدهما محرماً دخل وقت طوافه ففيه تردد ، ورجح بعضهم عدم الحصول للمحمول وليس ببعيد وقضية كلام صاحب الكافي أن السعى كالطواف فيما ذكر مما يمكن أن يتأق فيه بأن يكون عليه سعى دخل وقته وهو ظاهر وبه صرح ابن الخليل المكي وغيره واعتمده أبو زرعة وما نظر به الزركشى وغيره فيه بعيد لما مر من أنه مثله فى اشتراط عدم الصارف بخلاف الوقوف . وقول الطبرى إنه كالوقوف مبنى على ما مر عنه وما ذكر من الوقوف للمحمول إذا نواه الحامل المحرم وإن دخل وقت طوافه لا يتأق قولهم من عليه طواف الركن لو نوى غيره عن غيره أو عن نفسه تطوعاً أو غيره وقع عن طواف الركن لأنه فى الأول صرفه لغير طواف لجعله نفسه كاللدابة فهو كقصص تحصيل آبق ونحوه ، وفى الثانى أراد الإتيان بجنس الطواف لكنه صرفه لغير ما عليه فلم ينصرف كما فى الحج وفى ذلك كلام مهم بينته فى شرح الإرشاد (قوله حمله غيره) أى بشرط أن يأذن له الولي أخذاً من قولهم لا يصح

ولو حملَ مُحْرَمِينَ وطافَ بِهِمَا وهو حَلَالٌ أو مُحْرِمٌ طَافَ عَنْ نَفْسِهِ وَقَعَ عَنْ
الْمَحْمُولِينَ جَمِيعًا كَمَا لو طَافَ عَلَى دَابَّةٍ .

(الواجب السابع والواجب الثامن) التَّوَالَاةُ بَيْنَ الطَّوْفَاتِ وَالصَّلَاةِ بَعْدَ
الطَّوْفِ وَالْأَصَحُّ أَنَّهَا سُنَّتَانِ ، وَفِي قَوْلِ وَاجِبَتَانِ . وَسَيَأْتِي إِضَاحُهُمَا فِي السَّنَنِ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

(أما سُنَنِ الطَّوْفِ وَآدَابُهُ فَمَنْ) إِحْدَاهَا أَنْ يَطُوفَ مَاشِيًا ، فَإِنْ طَافَ رَاكِبًا
لَعُذْرٍ يَشْتَقُّ مَعَهُ الطَّوْفَ مَاشِيًا ، أَوْ طَافَ رَاكِبًا لِيُظْهِرَ وَبُسْتَفْتَى وَيُفْتَدَى بِفَعْلِهِ
جَازَ وَلَا كَرَاهَةَ فِيهِ ، لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَافَ رَاكِبًا فِي بَعْضِ أَطْوَفَاتِهِ ، وَهُوَ
طَوَافُ الزِّيَارَةِ ، وَلَوْ طَافَ رَاكِبًا بِلَا عُذْرٍ جَازَ أَيْضًا .

طَوَافُ الصَّغِيرِ رَاكِبًا إِلَّا إِنْ كَانَ الْوَلِيُّ سَائِقًا أَوْ قَائِدًا وَهَذَا لَا يُمْكِنُ فِيمَا إِذَا كَانَ الْحَامِلُ
أَدْمِيًّا فَاشْتَرَطَ إِذْنُ الْوَلِيِّ هُنَا لِيَقُومَ مَقَامَ سَوْقِهِ أَوْ قَوْدِهِ فِي الْعِدَابَةِ . وَمُقْتَضَى كَلَامِ الْمَصْنُفِ
أَنْ حُلَّ الْوَلِيُّ لِلصَّبِيِّ يَأْتِي فِيهِ جَمِيعُ مَا مَرَّ مِنَ الْأَقْسَامِ وَهُوَ كَذَلِكَ ، فَقَوْلُ الْحَبِ الطَّبْرِيِّ
لَوْ نَوَاهُ عَنْ نَفْسِهِ وَعَنِ الصَّبِيِّ وَقَعَ لَهَا مَبْنَى عَلَى مَا نَقَلَ الْإِسْنَوِيُّ عَنِ الْإِمْلَاءِ

(قَوْلُهُ مُحْرَمِينَ) أَيْ أَوْ أَكْثَرَ (قَوْلُهُ وَهُوَ طَوَافُ الزِّيَارَةِ) مَا أَشَارَ إِلَيْهِ مِنْ أَنَّ رُكُوبَهُ
ﷺ فِيهِ إِنَّمَا كَانَ لِيُظْهِرَ فَيُسْتَفْتَى هُوَ مَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ قَالَ السَّبْكِ وَهَذَا أَصَحُّ مِنْ رَوَايَةِ مَنْ
رَوَى أَنَّهُ طَافَ رَاكِبًا لِمَرَضٍ أَشَارَ بِذَلِكَ لِمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَلَى أَنَّ فِي إِسْنَادِهِ مِنْ لَا يَحْتَجُّ
بِهِ ، وَقَالَ الْبَيْهَقِيُّ فِي حَدِيثِهِ لَفْظَةً لَمْ يُوَافِقْ عَلَيْهَا وَهِيَ قَوْلُهُ وَهُوَ يَشْتَكِي ، وَمِنْ ثَمَّةٍ قَالَ
الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَا أَعْلَمُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي تِلْكَ الْحُجَّةِ اشْتَكَى . وَأَمَّا طَوَافُ
الْقُدُومِ فِي الْأُمِّ وَغَيْرِهَا ، وَحُكْيَ الْإِتِّفَاقُ عَلَيْهِ أَنَّهُ ﷺ فَعَلَهُ مَاشِيًا ، وَخَبَرَ مُسْلِمٌ أَنَّهُ ﷺ
طَافَ فِي حُجَّةِ الْوُدَاعِ عَلَى رَاكِلَتِهِ بِالْبَيْتِ وَبِالْصِّفَا وَالْمُرُوءَةِ لَا يَتَنَاقَى ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ سَعْيُهُ فِي
تِلْكَ الْحُجَّةِ إِنَّمَا كَانَ مَرَّةً وَاحِدَةً وَعَقِبَ طَوَافُ الْقُدُومِ لِأَنَّ الْوَاوِلَا تَقْتَضِي تَرْتِيبًا

(قَوْلُهُ قَالَ أَصْحَابُنَا الْخ) نَقَلَهُ عَنْهُمْ أَيْضًا فِي الرُّوْضَةِ وَأَصْلُهَا وَنَقَلَهُ فِي الْمَجْمُوعِ عَنْ
الْجُمْهُورِ وَصَحِّحَهُ فَهُوَ خِلَافُ الْأَوَّلَى ، لَكِنْ جَزَمَ فِيهِ فِي أَحْكَامِ الْمَسَاجِدِ كَالرَّافِعِيِّ

قَالَ أَصْحَابُنَا : وَلَا يُكْرَهُ . قَالَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ : وَفِي الْقَلْبِ مِنْ إِدْخَالِ الْبَيْمَةِ إِلَى لَا يُؤْمَنُ تَلْوِينُهَا الْمَسْجِدَ شَيْءٌ ، فَإِنْ أَمَكَنَ الْإِسْتِثْنَاءُ فَذَلِكَ وَإِلَّا فَادْخَالُهَا مَكْرُوهٌ .

فِي شَرْحِ الْمَسْنَدِ بِالْكَرَاهَةِ ، وَاعْتَرَضَ الْإِسْنَوِيُّ وَغَيْرُهُ الْأَوَّلُ بِأَنَّهُ مُخَالَفٌ لِلنَّصِّ وَكُتِبَ الْأَصْحَابُ ، وَبِأَنَّهُ إِدْخَالُ الصَّيَّانِ الْمَسَاجِدَ حَرَامٌ إِنْ غَلِبَ تَنْجِيسُهُمْ لَهَا وَإِلَّا فَكُرُوهُ ، وَرَدَّ بِأَنَّ الشَّيْخَيْنِ نَقَلَا ذَلِكَ عَنِ الْجُمْهُورِ مَعَ أَنَّهُ فِي الْجُمُوعِ نَقْلُ الْكَرَاهَةِ عَنْ جَمْعٍ وَضَعْفُهُ ، وَمَنْ حَفِظَ حُجَّةً عَلَى مَنْ لَمْ يَحْفَظْ ، وَبِأَنَّهُ إِدْخَالُ الْبَيْمَةِ هُنَا إِنَّمَا هُوَ لِحَاجَةِ إِقَامَةِ السَّنَةِ كَمَا فَعَلَهُ ﷺ وَلِهَذَا لَا يَكْرَهُ إِدْخَالُ الصَّيَّانِ الْحَرَمَيْنِ الْمَسْجِدَ لِيَطُوفُوا ، وَفِي الثَّانِي نَظَرُ لِأَنَّ مَحَلَّ الزَّوَاعِ إِذَا رَكِبَ لَا لِمَقْصِدٍ صَحِيحٍ كَمَرَضٍ أَوْ ظُهُورٍ لَاسْتِفْتَاءٍ أَوْ اقْتِدَاءٍ بِهِ فَالْأَوَّلَى أَنَّ يَجِبُ أَنَّ الْحَاجَّ سَوِّمَ لَهُ فِي ذَلِكَ عَلَى خِلَافِ الْقِيَاسِ ، وَإِنْ غَلِبَ تَنْجِيسُ الْبَيْمَةِ لِلْمَسْجِدِ كَمَا يَصْرَحُ بِهِ كَلَامُهُمْ لَا سِيَّامَا كَلَامُ الْإِمَامِ الَّذِي ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ تَسْهِيلاً عَلَيْهِ وَرَفَقاً بِهِ لِكَثْرَةِ مَا عَلَيْهِ مِنَ الْأَعْمَالِ وَالْمُنَاعِبِ ، وَظَاهَرُ كَلَامِهِمْ أَنَّهُ يَجُوزُ إِدْخَالُ غَيْرِ الْمَبْزُورِ الْحَرَمِ لِحَاجَةِ الطَّوَّافِ بِهِ وَإِنْ لَمْ يُؤْمَنَ تَلْوِينُهُ وَهُوَ وَاضِحٌ ، وَطَوَّافُ الْمَعْدُورِ مَحْمُولٌ أَوَّلَى مِنْهُ رَاكِباً صِيَانَةً لِلْمَسْجِدِ عَنِ الدَّابَّةِ . قَالَ الدِّمِيرِيُّ وَيَكْرَهُ الطَّوَّافُ مَحْمُولاً مَعَ الْقُدْرَةِ عَلَى الْمَشْيِ أَنْتَهَى وَفِيهِ نَظَرٌ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مَبْنَى عَلَى مَا مَرَّ عَنِ الْإِسْنَوِيِّ ، فَلَا أَوْجُهَ أَنَّهُ خِلَافُ الْأَوَّلَى كَالرَّكُوبِ بِلَا عَذَرٍ . وَيَسُنُّ كَوْنَ الطَّائِفِ قَائِماً فَإِنْ زَحَفَ الْقَادِرُ عَلَى الْمَشْيِ كَرِهَ كَمَا فِي الْجُمُوعِ ، وَنَظَرُ فِيهِ الزَّرْكَشِيُّ بِأَنَّهُ أَحْدَثَ هَيْئَةً لَمْ تَرَدَّ ، وَبِأَنَّهُ اسْتِنْبَاطُهَا مِنَ الطَّوَّافِ رَاكِباً بَعِيدٌ قَالَ الْأَذْرَعِيُّ وَكَخُطْبَةِ الْجُمُعَةِ وَأَدَاءِ الْمَكْتُوبَةِ لِأَنَّ الطَّوَّافَ صَلَاةً ، وَيَجِبُ بِأَنَّهُ لَا يَبْعُدُ فِي ذَلِكَ فَإِنَّ الرَّاكِبَ كَمَا أَسْقَطَ عَنْهُ الْقِيَامَ مَعَ قُدْرَتِهِ عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَ رَكُوبَهُ لَغَيْرِ عَذَرٍ فَلَا مَشْيَ يَنْبَغِي أَنْ يَسْقَطَ عَنْهُ ، وَإِذَا سَقَطَ عَنْهُ الْقِيَامُ فَلَا فَرْقَ بَيْنَ أَنْ يَزْحَفَ أَوْ يَجْلِسَ عَلَى شَيْءٍ وَيَجْرَهُ غَيْرُهُ وَلَا بَيْنَ الْفَرَضِ وَالنَّفْلِ ، وَكَوْنُ الطَّوَّافِ صَلَاةً إِنَّمَا هُوَ فِي شَيْءٍ خَاصٍّ لَا مُطْلَقاً . وَبِهَذَا يَعْلَمُ أَنَّ الْأَوْجُهَ أَنَّهُ يَجُوزُ الطَّوَّافُ مَعَ الْإِسْنَوِيِّ ، وَقَوْلُ الْإِسْنَوِيِّ لَا يَجُوزُ كَالْمَصْلِيِّ نَفْلاً يَقْعُدُ أَوْ يَضْطَجِعُ وَلَا يَنْحَنِي مُرَدُّودٌ بِأَنَّ الْمَصْلِيَّ نَفْلاً يَجُوزُ لَهُ الْإِسْنَوِيُّ أَيْضاً لِأَنَّهُ أَكْمَلَ مِنَ الْقَعُودِ بِدَلِيلِ أَنَّهُمْ أَوْجِبُوا عَلَى مَصْلِيِّ الْفَرَضِ حَيْثُ لَمْ يَقْدِرْ إِلَّا عَلَى هَيْئَةِ الرَّاكِعِ . وَيَعْلَمُ أَنَّ الْأَوْجُهَ أَيْضاً الصَّحَّةُ فِي الْأَحْوَالِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي مَرَّ عَنِ الْإِسْنَوِيِّ أَنَّهُ يَقُولُ بِالْبَطْلَانِ فِيهَا وَكَوْنُهُ جَافِئاً إِلَّا لِعَذَرٍ كَشْدَةِ الْحَرِّ ، وَعَلَيْهِ يَحْمَلُ مَا نَقَلَهُ الزَّرْكَشِيُّ وَغَيْرُهُ عَنْ جَمْعٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَغَيْرِهِمْ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَطُوفُونَ تَبَعاً لَهُمْ ، بَلْ فِي مَسْنَدِ أَبِي دَاوُدَ الطَّيَالِسِيُّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ بِنَعْلَيْنِ . وَوَضَحَ أَنَّ

(الثانية) الاضطباعُ الَّذِي سَبَقَ بَيَانُهُ مُنْتَحَبٌ إِلَى آخِرِ الطَّوَافِ ، وَقِيلَ
يَسْتَدِيمُهُ بَدَنَ الطَّوَافِ فِي حَالِ صَلَاةِ الطَّوَافِ وَمَا بَعْدَهَا إِلَى فَرَغِهِ مِنَ السَّعْيِ ،
وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ إِذَا فَرَغَ مِنَ الطَّوَافِ أزالَ الاضطباعَ وَصَلَّى ، فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ
أَعَادَ الاضطباعَ وَسَعَى مُضْطَبِعًا .

وإنَّمَا يَضْطَبِعُ فِي الطَّوَافِ الَّذِي يَرْمُلُ فِيهِ ، وَمَا لَرَمَلٍ فِيهِ لَا اضْطِبَاعَ فِيهِ

هذا لا يدل على أنه ليس بخلاف الأولى أو مكروهاً خلافاً لمن توهمه لتوقفه على صحة الحديث وعلى تسليمه فقد يكون بياناً للجواز أو لعذر . ويسن أن يرفق في المشي لتكثر خطاه رجاء لكثرة الأجر كما نص عليه الشافعي رضي الله تعالى عنه بل قال وأكره له من إسراعه إذا كان خالياً ما أكره له من إسراعه إذا كان مع الناس وكان يؤذيه بالإسراع ، وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما أسعد الناس بهذا الطواف قريش وأهل مكة لأنهم يمشون فيه التؤدة . ومقتضى كلام المحب الطبري أن الآتي بأسبوع بمسكينة وتؤدة بحيث يطوف غيره أسابيع مع تساوى أوصافهما في الحضور أفضل قلل النسائي ونص الشافعي يقتضيه هذا . وأنت خبير بأن محله إذا لم يكن هناك إسراع وإلا فقد مر عن الشافعي رضي الله تعالى عنه أنه مكروه فلا يقال أفضل ، وواضح أن الكلام في تؤدة لم يضحها تبختر وإلا فهو مكروه بل حرام إن قصد به الخيلاء

(قَوْلُهُ الثَّانِيَةُ الاضطباع) أي ويكره تركه وترك الرمل بلا عذر كما نص عليه الشافعي رضي الله تعالى عنه ولو تركه في بعض الطواف أو الرمل في الأولى أو الثانية أو بعض أحدهما أتى به في الباقي وكذا الاضطباع في السعي

(قَوْلُهُ فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ أَعَادَ الاضطباع) هي عبارة الشافعي رضي الله تعالى عنه ، ويستفاد منها أنه لا يتركه إلا زمن الصلاة فقط لزوال المعنى المبروك لأجله بانقضائها فيعيده عقبها قبل شروعه في الدعاء

(قَوْلُهُ وَسَعَى مُضْطَبِعًا) أي في جميع سعيه ، وقيل بين الميئين فقط

(قَوْلُهُ الَّذِي يَرْمُلُ فِيهِ) أي الذي يشرع فيه الرمل وإن لم يفعله كما أن الرمل يسن وإن لم يضطبع لأن كل واحد منهما هيئة في نفسه فلا يتركه بترك غيره . وظاهر كلام

وَسَيَأْتِي بَيَانُ الطَّوَافِ الَّذِي فِيهِ الرَّمْلُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، إِلَّا أَنَّهُ يُسْنُ الْأَضْطِبَاعُ
فِي جَمِيعِ الطَّوَفَاتِ السَّبْعِ وَالرَّمْلُ يَخْتَصُّ بِالثَّلَاثِ الْأَوَّلِ ، وَالْعَبَى كَالْبَالِغِ
فِي اسْتِحْبَابِ الْأَضْطِبَاعِ عَلَى الْمَذْهَبِ الْمَشْهُورِ ، وَلَا تَضْطَبِعُ الْمَرْأَةُ لِأَنَّ مَوْضِعَ
الْأَضْطِبَاعِ مِنْهَا عَوْرَةٌ

المصنف السابق في تعريف الاضطباع أنه لا يسن لمن كان لابساً للمخيط لعذر أو غيره ،
والذي يظهر أنه يسن ويكون فوق ثيابه إن لم يتيسر كشفها ويجعل طرفه على عاتقه
الأيسر لأن الحكمة في أصل مشروعيته كالرمل إظهار الجلادة والقوة للمشركين ، وبالنسبة
إلينا إظهار التأمي والاتباع والجد في العبادة ، وكل ذلك حاصل مع اللبس . وقولهم يكون
كشفه الأيمن بارزاً جرى على الغالب ، وأيضاً فلحاقهم السعي بالطواف فيه يدل على أن
علته معقولة يتأتى الإلحاق فيها بقياس غير المتجرد عليه لما علمت من أن إظهار دأب
أهل الشطارة يحصل بذلك مع اللبس أيضاً . ثم رأيت الزركشي بحث أنه لا يسن للابسة
وغيره بحث أنه يسن له إن لبس لعذر والأوجه ما قدمته من الإطلاق

(قوله ولا تضطبع المرأة) أي ولو صغيرة كما هو ظاهر ومثلها الخنثى هنا وفي الرمل
فلا يسن لها ، وقول الإنسوى المعنى المقتضى للمشروعية وهو كونه دأب أهل الشطارة
يقتضى التحريم لأنه يؤدي إلى التشبيه بالرجال وهو حرام فإزاعه فيه الزركشي فقال
أما الرمل فلا شك أنه لا يحرم ولا يحسن التعليل بالتشبه لأن هذا في إقامة سنة ، وأما
الاضطباع فلا وقفة في تحريره لا من جهة التشبيه بل لأن فيه كشف العورة وهو مبطل
للطواف اهـ . وأنت خير بأن هذا لا يأتي إلا في الحرة إن كشفت منكبا لأجله أما لو فعلته
فوق ثيابها أو لم تجد ما تستر به كل بدنها وجوزنا طوافها عارية أو كانت أمة فلا حرمة
عليها ، وإن قلنا الأمة كالحررة في النظر أخذاً من قولهم يجوز للحررة كشف وجهها ؛ وإن
قلنا بحرمة النظر إليه وعلى الرجال غض البصر ، وقول المحب الطبري يسن لها الرمل ليلاً
مع الخلوة كالسعي على قول ضعيف رد بأن المعنى في السعي وهو التشبه بها جر لما سعت
لأجل عطش ابنها وليس ثمة غيرها كما في الصحيح موجود في المرأة بخلاف معنى الرمل
فجرى ثمة قول يسعيها في الخلوة ولم يجر هنا . وبحث بعضهم حرمة الرمل إن أدى إلى
روية بعض عورتها من أسافلها وفيه نظر فإنه لا خصوصية لها بذلك إذ الرجل كذلك
أما إذا أدى إلى حكاية حجمها فلا وجه للحرمة خلافاً لمن توهمه لقولهم ليس ما يؤدي إلى
ذلك مكروهاً .

(الثالثة) الرَّمْلُ بفتح الراء والميم وهو الإسراعُ في المشي مع تقاربِ الخطأ دونَ الوثوبِ والمدو ، ويُقالُ له الخَبْ . قال أصحَابُنَا : وَمَنْ قَالَ إِنَّهُ دُونَ الخَبِّ فَقَدْ غَلَطَ . والرَّمْلُ مُنْتَحَبٌ فِي الطَّوْفَاتِ الثَّلَاثِ الْأَوَّلِ . وَيُسْنُ الْمَشْيُ عَلَى الْهَيْئَةِ فِي الْأَرْبَعِ الْآخِرَةِ . وَالصَّحِيحُ مِنَ الْقَوْلَيْنِ أَنَّهُ يَسْتَوْعِبُ الْبَيْتَ بِالرَّمْلِ ، وَفِي قَوْلِ ضَعِيفٍ لَا يَرْمُلُ بَيْنَ الرَّكْنَيْنِ الْيَمَانِيِّينِ . وَإِنْ تَرَكَ الرَّمْلَ فِي الثَّلَاثِ الْأَوَّلِ لَمْ يَقْضِهِ فِي الْأَرْبَعِ الْآخِرَةِ ، لِأَنَّ السَّنَةَ فِي الْآخِرَةِ الْمَشْيُ عَلَى الْهَيْئَةِ ، فَإِنْ كَانَ رَاكِبًا حَرَّكَ دَابَّتَهُ فِي مَوْضِعِ الرَّمْلِ . وَإِنْ حَمَلَهُ لِمَنْسَانٍ رَمَلَ بِهِ الْحَامِلُ . وَلَا تَرْمُلُ الْمَرْأَةُ بِحَالٍ .

وَعَلِمَ أَنَّ الْقُرْبَ مِنَ الْبَيْتِ مُنْتَحَبٌ فِي الطَّوْافِ ، وَلَا نَفَاسَ إِلَى كَثْرَةِ

(قَوْلُهُ وَهُوَ الْإِسْرَاعُ إلخ) نقل هو عن المتولى وأقره أنه يكره المبالغة في الإسراع فيه : ودليل من قال لا يرمل بين الركنتين رواية مسلم أنه صلى الله عليه وسلم تركه بينهما ؛ وأجيب بأنه كان في عمرة القضاء سنة سبع ، ورواية أنه صلى الله عليه وسلم رمل من الحجر إلى الحجر كانت في حجة الوداع فهي ناسخة لتلك ، ولا ينافي ذلك خبر مسلم أرملا ثلاثاً وليس بسنة ، لأن معناه أنه ليس بسنة عامة في كل طواف لكل أحد كسائر السنن ، وإنما شرع بسبب خاص وهو إظهار الجلد للكفار ، ثم بقي مع زوال سببه ، لأن فاعله يستحضر به سبب ذلك وهو ظهور أمرهم ، فيتذكر نعمة الله على إعزاز الإسلام وأهله . وقد يبقى الحكم مع زوال حكمة المشروعية كما في العرايا والقصر وغسل الجمعة (قَوْلُهُ وَيُقَالُ لَهُ الْخَبِّ) هو ما ذكره الشافعي رضي الله عنه وصح عن ابن عمر رضي الله عنهما كان صلى الله عليه وسلم إذا طاف الطواف الأول خبب ثلاثاً ومشى أربعاً . وفسر الأكثرون الخبب بأنه الإسراع في المشي مع هز المنكبين بدون وثب ، وقول المنزلي مع وثب ضعيف (قَوْلُهُ لِأَنَّ السَّنَةَ إلخ) أي كما في نظيره من الجهر فإنه لا يقضى في الأخيرتين لتلك بخلاف الجمعة مع المنافقين في الثانية

(قَوْلُهُ وَعَلِمَ أَنَّ الْقُرْبَ مِنَ الْبَيْتِ إلخ) ينبغي له إذا قرب أن يحتاط . قال الماوردي

الخطأ لو تبعه ، ولو تمدد الرمل مع القرب للرحمة فإن كان يرجو فرجاً وقف لها يرمل فيها إن لم يؤخذ بوقوفه أحداً ، وإن لم يرجها فالمحافظة على الرمل مع البعد عن البيت أفضل من القرب بلا رمل ، لأن الرمل شعار مستقل ، ولأن الرمل فضيلة تتعلق بنفس العبادة ، والقرب فضيلة تتعلق بموضع العبادة ، والمتملق بنفس العبادة أولى بالمحافظة

والحب الطبري أخذاً من قول الأزرقى إن عرض الشاذروان ذراع بأن يبعد أى من جدار الكعبة قدر ذراع . وقال الكرماني كالغزالي والزعفراني ونقله بعضهم عن الأصحاب بأن يبعد قدر ثلاث خطوات ، ليأمن الطواف على الشاذروان . ومن العلة يؤخذ أن الاحتياط يحصل بأدنى بعد لظهور الشاذروان الآن . ثم رأيت بعضهم اعترض الثانى بأنه يتحقق الخروج عنه بأقل من ذلك لما مر عن الأزرقى . نعم مر أنه فى بعض الجهات نقص عما قاله الأزرقى ، فالقياس وجوب البعد فى هذه الجهة بقدر ذراع من جدار البيت ومحل ندب القرب منه حيث لا أذى فيه لنفسه ولا لغيره . قال القاضي أبو الطيب وإنما ندب القرب منه لكونه أشرف البقاع ولأنه أيسر فى الاستلام والتقبل ولأن القرب منه أفضل فى الصلاة (قوله فإن كان يرجو فرجة) أى عن قرب عرفاً فيما يظهر . ثم رأيت بعضهم صرح بالأول وقوله وقف أى ندباً (قوله وإن لم يرجها إلخ) قيده الزركشى بحثاً بما إذا لم يبعد بحيث يكون طوافه من وراء زمزم والمقام قال وإلا فالقرب مع ترك الرمل أولى لأن الطواف وراء ما ذكر مكروه وهو ظاهر إن سلمت له الكراهة وإلا فهو لا يخلو عن نظر لبعد القول بذلك مع هذا العذر . ثم رأيت بعضهم قال الأوفق بظاهر كلام الأصحاب أنه يخرج إلى محن المسجد وأروقه محافظة على الرمل ثم رجح خلافه وفيه نظر ، إذ لا يعدل عن ظاهر كلامهم إلا للدليل وقولهم المحافظة على الرمل مع البعد أفضل ظاهر بل صريح فى أنه لا فرق بين البعد إلى محن المسجد وأروقه فلا يعدل عنه ، وبهذا يعلم الرد على من قال أيضاً إن ذلك مقتضى كلام الروضة وأصلها ولم أر من صرح به وفيه نظر اهـ . نعم عند المالكية قول إن الطواف فى غير المطاف وهو ما بين المقام والباب وما على سمته لا يصح فقد يقوى الكراهة التى قلها الزركشى حينئذ وهو ظاهر فإن ذلك القول جار ولو مع العذر ، ويعلم مما مر فى قول المصنف الآتى وكذا لو كان بالقرب أيضاً نساء وتذكر الرمل فى جميع المطاف ، إذ قضيته أنه لا يخرج حينئذ عن المطاف إلى محن المسجد إلا أن يراد

أَلَا تَرَى أَنَّ الصَّلَاةَ بِالْجَمَاعَةِ فِي الْبَيْتِ أَفْضَلُ مِنَ الْإِنْفِرَادِ فِي الْمَسْجِدِ ، وَلَوْ كَانَ إِذَا بَعْدَ وَقَعٍ فِي صَفِّ النِّسَاءِ فَالْقُرْبُ بِلا رَمَلٍ أَوَّلِي مِنَ الْبُعْدِ لِأَنَّهُنَّ مَعَ الرَّمْلِ خَوْفًا . مِنْ انْتِقَاضِ الْوُضُوءِ وَمِنْ الْفِتْنَةِ بِهِنَّ . وَكَذَا لَوْ كَانَ بِالْقُرْبِ أَيْضًا نِسَاءً وَتَعَذَّرَ الرَّمْلُ فِي جَمِيعِ الْمَطَافِ يَخَوفُ الْمَلَامَةَ فَتَرَكُ الرَّمْلُ أَوَّلِي . وَمَتَى تَعَذَّرَ الرَّمْلُ فِي الْجَمِيعِ اسْتَحَبَّ أَنْ يَتْرَكَهُ فِي مَشْيِهِ وَيُشِيرَ إِلَى حَرَكَةِ الرَّمْلِ وَيُظْهِرَ مِنْ نَفْسِهِ أَنَّهُ لَوْ أَمَكَّهُ الرَّمْلُ لَرَمَلَ . قَالَ أَصْحَابُنَا رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى : وَلَا خِلَافَ أَنَّهُ لَا يُشْرَعُ الرَّمْلُ إِلَّا فِي طَوَافٍ وَاحِدٍ مِنْ أَطُوفَةِ الْحَجِّ ،

بالمطاف ما هو صالح له وإن لم يعهد فيه فيشمل حينئذ الصحن والأروقة (قوله ألا ترى أن الصلاة بالجماعة في البيت أفضل من الانفراد في المسجد) استثنى المتولى المساجد الثلاثة فالجماعة التلية والانفراد فيها أفضل من الجماعة الكثيرة في غيرها من البيوت أي لأن فضيلة المضاعفة فيها تزيد على فضيلة الجماعة في غيرها وهو ضعيف في الانفراد ، وعليه فيؤخذ من علته أن محله في مسجد مكة إذا قلنا المضاعفة خاصة به أما إذا قلنا بعمومها لكل الحرم فلا يأتي ما قاله وبه صرح شيخ الإسلام المناوي ، وقد يجاب بأننا وإن قلنا ذلك لكن إنما آثرناه مع قلة جماعته ومع الانفراد بناء على القول به لأن المضاعفة فيه حاصلة إجماعاً إن كان في الكعبة وكذا خارجها ولا نظر للخلاف فيه لضعفه فكانت مراعاته أولى لذلك

(قوله ولو كان إذا بعد وقع في صف النساء) يشمل ما لو كان صفهن في حاشية المطاف أو دونها وهو ظاهر كما يعلم مما تقرر قبله خلافاً لمن توهم التقييد بالأول فيسن له الإبعاد لتحصيل الرمل وإن خرج عن حاشية المطاف ما لم يحل بينه وبين المطاف ما ذكر على ما مر فيه

(قوله في جميع المطاف) خرج به ما لو تيسر في بعضه فإنه يفعله فيما تيسر فيه ويتركه فيما تعسر فيه

(قوله إلا في طواف واحد) هو ظاهر إن قلنا إن القارن لا يسن له سعيان وإن قال أبو حنيفة بوجوبه لمخالفته سنة صحيحة ، أما إذا قلنا يسن له ذلك خروجاً من الخلاف فيسن

وفي ذلك الطواف قولان أصحهما عند الجمهور أنه إنما يسن في طواف يستتقب السعي ، والثاني يسن في طواف القدوم كيف كان ، فتحصل من القولين أنه لا يرمل في طواف الوداع بلا خلاف . وكذا يرمل من لم يدخل مكة إلا بعد الوقوف بلا خلاف في طواف الإفاضة ، لأن طواف القدوم في حقه اندرج في طواف الإفاضة . وكذا يرمل من قدم مكة مستبراً لوقوع طوافه مجزئاً عن القدوم واستتقابه السعي . ولو طاف للقدوم ولم يرد السعي بعده رمل على القول الثاني ولا يرمل على القول الأول الأصح ، بل يرمل حقيب طواف الإفاضة لاستتقابه السعي . وإذا طاف للقدوم ورمل وسعى بعده لا يرمل في طواف الإفاضة ولو طاف للقدوم ورمل وسعى حقيقه فهل يرمل في الإفاضة أم لا ، فيه وجهان ، وقيل قولان أصحهما لا يرمل لأنه ليس مستقباً سعيًا . ولو طاف ورمل ولم يسع فاصحح الذي عليه الجمهور أنه يرمل في الإفاضة لاستتقابه السعي .

له في طواف القدوم لاستتقابه سعيًا مشروعاً وكذا في طواف الإفاضة لاستتقابه ذلك أيضاً

(قوله إنما يسن في طواف يستقب السعي) أى وأراد عقه بالنسبة لطواف القدوم كما يعلم من كلامه والظاهر أخذاً من قول المصنف الآتى ولم يرد السعي بعده أن مرادهم بتولم يعقبه سعى أى بعده حتى لو أراد بعد طواف القدوم أو الركن ولو يومين فأكثر من له الرمل فيه ، وعلم من كلامه أنه لا يسن في طواف القدوم إذا فعله حلال دخل مكة

(قوله والثاني يسن إلخ) هو ما اختاره السبكي وغيره من جهة الدليل لأن الأحاديث

أَمَّا الْمَكِيُّ الْمُنَشِيُّ حَبَّهُ مِنْ مَكَّةَ فَهُوَ عَلَى الْقَوْلَيْنِ ، الْأَصَحُّ أَنَّهُ يَزْمَلُ لِاسْتِقْبَالِهِ
السَّعْيِ ، وَالثَّانِي لَا إِعْدَمَ الْقُدُومِ . وَأَمَّا الطَّوَافُ الَّذِي هُوَ غَيْرُ طَوَافِي الْقُدُومِ
وَالْإِمَاعَةِ فَلَا يُسَنُّ فِيهِ الرَّمْلُ وَالْاضْطِبَاعُ بَلَا خِلَافَ سِوَاكَ كَانَ الطَّائِفُ حَاجِبًا
أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ غَيْرَهُمَا .

(واعلم) أَنَّ مَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ اسْتِحْبَابِ الْقُرْبِ مِنَ الْبَيْتِ فِي الطَّوَافِ هُوَ
فِي حَقِّ الرَّجُلِ ، وَأَمَّا الْمَرْأَةُ فَيُسْتَحَبُّ لَهَا أَنْ لَا تَدْنُوَ مِنْهُ بَلْ تَكُونُ فِي حَاشِيَةِ
الْمَطَافِ . وَيُسَنُّ لَهَا أَنْ تَطُوفَ كَيْلًا لِأَنَّهُ أَشْتَرُ لَهَا وَأَصْوَنُ لَهَا وَلِغَيْرِهَا مِنْ
الْمَلَامَةِ وَالْفِتْنَةِ ، فَإِنْ كَانَ الْمَطَافُ خَالِيًا عَنِ النَّاسِ اسْتَحِبَّ لَهَا الْقُرْبُ
كَالرَّجُلِ .

(الرابعة) اسْتِلَامُ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَتَقْيِيلُهُ ، وَوَضْعُ الْجَبْهَةِ عَلَيْهِ ،

إِنَّمَا وَرَدَتْ فِيهِ ، وَرَدَ بِأَنَّ الَّذِي سَعَى فِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِيهِ الْمَعْنِيَانِ
لِأَنَّهُ سَعَى عَقْبَهُ

(قَوْلُهُ أَمَّا الْمَرْأَةُ) وَمِثْلُهَا الْخُثْيُ لَكِنْ لَا يَخْتَلِطُ بِالنِّسَاءِ وَلَا بِالرِّجَالِ لِأَنَّهُ مَعَ النِّسَاءِ
كَرَجُلٍ وَمَعَ الرِّجَالِ كَامْرَأَةٍ

(قَوْلُهُ الرَّابِعَةُ اسْتِلَامُ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَتَقْيِيلُهُ وَوَضْعُ الْجَبْهَةِ عَلَيْهِ) يَسَنُّ أَنْ يَفْعَلَ كَلَامًا
مِنْ الْاسْتِلَامِ وَالتَّقْيِيلِ وَالسُّجُودِ ثَلَاثًا فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَالْأَوْتَارُ آكِدٌ وَأَنْ يَبْتَدِئَ بِالْاسْتِلَامِ
ثَلَاثًا ثُمَّ التَّقْيِيلِ كَذَلِكَ ثُمَّ وَضْعُ الْجَبْهَةِ كَذَلِكَ عَلَى مَا مَرَّ فِيهِ وَمَا أَوْهَمَهُ كَلَامُ الشَّيْخَيْنِ مِنْ
تَخْصِصِ السُّجُودِ بِالْأَوَّلَى غَيْرَ مُرَادٍ فَالْأَوَّلَى تَقْيِيلٌ مَا اسْتَلَمَ بِهِ إِلَّا عِنْدَ الْعِزْزِ عَنْ تَقْيِيلِ الْحَجَرِ
وَنَقْلِهِ فِي الْمَجْمُوعِ عَنِ الْأَصْحَابِ ، فَقَوْلُ ابْنِ الصَّلَاحِ وَغَيْرِهِ تَبَعًا لِقَضِيَةِ كَلَامِ جَمْعٍ يَقْبَلُ وَإِنْ
قَبِلَ الْحَجَرُ ضَعِيفٌ وَإِنْ اعْتَمَدَهُ ابْنُ النَّقِيبِ وَنَقْلَهُ عَنْ إِطْلَاقِ النَّصِّ لِأَنَّهُ مُحْمُولٌ كَالْحَجَرِ الْمُؤَيَّدِ
فَلَهُ عَلَى مَا قَالَهُ الْأَصْحَابُ الَّذِينَ هُمْ أَدْرَى بِهِ مِنْ غَيْرِهِمْ : وَدَلِيلُ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ مَا صَحَّ

وقد سبق بيان ذلك . ويُستحب أيضاً أن يستلم الركن اليماني ولا يقبله لكن يقبل يده التي استلم بها ، ويكون تقبيلها بعد الاستلام بها ، وهذا هو الصحيح الذي قاله جمهور أصحابنا . وقال إمام الحرمين إن شاء قبلها ثم استلم بها وإن شاء استلم ثم قبلها ، والمختار مذهب الجمهور . وذكر القاضى أبو الطيب أنه يستحب الجمع بين العجر الأسود والركن الذي هو فيه في الاستلام والتقبيل . واتفقوا على أنه لا يقبل ولا يستلم الركنين الآخرين وما الشاميان لأنهما ليسا على قواعد إبراهيم عليه السلام بخلاف الأسود واليماني . ويُستحب استلام العجر الأسود وتقبيله ، واستلام اليماني وتقبيل اليد بعده عند

أنه عليه السلام استلمه وقبله ووضع جبهته عليه ، وصح الترتيب بين التقبيل والسجود ، وورد بسند ضعيف أنه عليه السلام استلم اليماني قبله والحديث الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال ويعضده فعل جمع من الصحابة رضى الله تعالى عنهم بقضيته ، وخبر الحاكم الذي صححه وضعفه غيره أنه عليه السلام قبل اليماني ووضع خده الشريف عليه محمول كالذى قبله على ركن الحجر . فإن قلت قضيته أن وضع الخد على الحجر سنة ، قلت الثابت وضع الجبهة ووضع الخد منازع في ثبوته فقدم ذاك عليه لأنه لا نزاع في ثبوته على أنه لو قيل بندب وضعه أيضاً لم يبعد

(قوله وذكر القاضى أبو الطيب إلخ) مر أنه غريب ضعيف (قوله واتفقوا على أنه لا يقبل إلخ) أى لا يسن له ذلك وإلا فقد قال الشافعى رضى الله تعالى عنه في الأم وغيرها : وأى البيت قبل فحسن غير أنا نؤمر بالاتباع . ويؤخذ من قوله غير أنا إلخ ومن قوله في موضع آخر ولكن الاتباع أحب ، أن مراده بالحسن المباح . ثم رأيت الزين العراقى صرح بذلك مستدلاً بأن المباح من جملة الحسن عند الأصوليين . وإذا قد علمت أنه نص الأم وأن معناه ما تقرر بان لك اندفاع قول الأذرعى إن هذا النص غريب مشكل

(قوله لأنهما ليسا على قواعد إبراهيم عليه السلام) أى لأن قریشاً لما بنته على هيئته التي هو عليها اليوم تقصوا عرض الجدار لما ارتفع على وجه الأرض لأنهم لم يجدوا من الأموال الطيبة ما يفى بالنفقة وتركوا من جانب هذين الركنين بعض البيت وأخروهما عن قواعد إبراهيم

مخاذاً بينهما في كل طَوْقَةٍ ، وهو في الأوتارِ آكدُ لائتِهما أَفْضَلُ ، فإنَّ مَنَعَتَهُ زَحْمَةً
مِنَ التَّقْيِيلِ اقْتَصَرَ عَلَى الْاسْتِلامِ ، فإن لم يُمَسِّكْهُ أَشَارَ إِلَيْهِ بِيَدِهِ أَوْ بِشَيْءٍ فِي يَدِهِ

على نيتنا وعليه أفضل الصلاة والسلام وجعلوا على ذلك البعض وما زاد عليه جداراً
قصيراً وهو المسمى بالحجر ، فهما ليسا موضوعين على قواعد الأركان التي وضعها كما في
اليانين وإن كانا موضوعين على أساس البيت لوقوع البناء الذي حصل الركبن به على الأساس
الذي أسسه إذ الركن عبارة عن ملتي طرفي جدارين وكل منهما موضوع على أس سيدنا
إبراهيم عليه الصلاة والسلام كما هو جلي . وإنما لم يراعوا ذلك لأن الاستلام للأركان
المخصوصة لا لنفس البيت ولا لما وضع من الأركان على أساسه ، ومن ثم لما بناه ابن الزبير
رضي الله عنهما من جهة الحجر على القواعد استلمت الأركان فنقص الجدار عن عرضه
لا سيما بعد ارتفاعه لا يخرج كون اليانين موضوعين على قواعد إبراهيم عليه الصلاة والسلام
(قوله فإن منعه زحمة من التقييل اقتصر على الاستلام) أي وقبل ما استلم به من يده أو
نحو عصا عند العجز عن الاستلام باليد كما في المجموع ، فعلم أنه لا يستلمه بنحو خشبة
إلا إن عجز عن الاستلام باليد . وهل الركن الثاني كذلك فيستلمه باليد ثم بما فيها أو يتخير ،
ظاهر كلامهم الأول لكن ظاهر كلام التهذيب ترجيح الثاني وبه صرح الإمام ، ويمكن
حمله على حصول أصل السنة . وواضح أن تقييل ما استلم به اليان لا يتوقف على العجز عن
تقييله لأنه غير مشروع بخلاف تقييل الحجر (قوله فإن لم يمكنه) أي لم يتيسر له بأن
حصلت له مشقة شديدة تذهب الخشوع فيما يظهر ، وكذا يقال في العجز عن نحو التقييل .
والذي يظهر أيضاً أنه لو رجا زوال الزحمة عن قرب عرفاً فالأولى أن ينتظر زوال ذلك
ما لم يؤذ بوقوفه أو يتأذ ، ثم رأيت ابن خليل الملكي أشار لذلك

(قوله أشار بيده أو بشيء في يده) هل يسن تكرير الإشارة ثلاثاً كالاستلام لأنها
نائية عنه أو لا فيه نظر ، والذي يظهر الأول ، ويدل له ما يأتي من أنه يسن أن يقبل
ما أشار به ، وتعييره بيده يشمل اليمنى واليسرى ، لكن قال الزركشي تبعاً لغيره يسن أن
يكون كل من الاستلام والإشارة باليمنى إن قدر وإلا فاليسرى وهو وجيه وإن اعتمد
الأذرعى خلافة ، وفارق نظيره في الإشارة بالسبابة في التشهد بأنه يلزم منه ثم مخالفة هيئة
اليد اليسرى وهو مفقود هنا . وقياس ما تقرر أن من فقدت يمناه أو كان بها مانع يسن له
المصافحة بيسراه وهو متجه . وإذا أراد التقييل وبفمه ريج كرهية يمكن زواله سن له
تنظيفه فإن لم يمكنه لنحو نحر قبل حيث لم يؤذ أحداً بريجه . وليحذر المحرم من تقييله ومسه

ثُمَّ قَبْلَ مَا أَشَارَ بِهِ ، وَلَا يُشِيرُ بِالْقَمَرِ إِلَى التَّحْيِيلِ . وَلَا يُسْتَحَبُّ لِلنِّسَاءِ

حَيْثُ كَانَ مَطْيِئاً وَمِنْ لَحْسِهِ بِلِسَانِهِ كَمَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ الْعَامَّةِ فَإِنْ ذَلِكَ حَرَامٌ إِنْ وَصَلَهُ رَطُوبَةٌ مِنْهُ . قَالَ بَعْضُهُمْ وَالْأَفْضَلُ أَنْ لَا يَجْعَلَ يَحْمِلُ يَدَهُ حَاتِلًا إِلَّا لَعْدِرَ أَوْ نَجَاسَةً ، وَأَنْ يَكُونَ اسْتِغْلَامُهُ لَهُ بَعْدَ أَنْ يَسْتَقْبِلَهُ وَقَبْلَ أَنْ يَقْبِلَهُ أَنْتَهَى . وَقَوْلُهُ وَقَبْلَ أَنْ يَقْبِلَهُ يَوْمَى إِلَى مَا ذَكَرْتَهُ فِي كَلَامِ الْمُصَنِّفِ أَوَّلَ الْفَصْلِ الثَّانِي فِي كَيْفِيَةِ الطَّوَافِ وَإِطْلَاقِهِ الْإِشَارَةَ هُنَا يَشْمَلُ الرُّكْنَ الْيَمَانِي وَهُوَ الْأَوْجَهُ كَمَا قَالَ الْعَزْزُ بْنُ عَبْدِ السَّلَامِ وَالْبَازِرِيُّ وَنَقَلَهُ الْعَزْزُ بْنُ جَمَاعَةَ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ وَرَجَحَهُ الْحَبَّ الطَّيْرِيُّ قِيَاساً عَلَى الْأَسْوَدَ ، وَخَالَفَ فِي ذَلِكَ ابْنُ أَبِي الصَّيْفِ وَاسْتَحَارَهُ الْعَزْزُ بْنُ جَمَاعَةَ (قَوْلُهُ ثُمَّ قَبْلَ مَا أَشَارَ بِهِ) هُوَ مَا فِي الْمَجْمُوعِ وَهُوَ ظَاهِرٌ خِلَافاً لِمَنْ تَنَازَعَ فِيهِ ، وَكَلَامُهُ هُنَا يَشْمَلُ مَا أَشَارَ بِهِ لِلْيَمَانِي ، وَالْأَقْرَبُ عِنْدِي خِلَافُهُ . ثُمَّ رَأَيْتُ بَعْضَهُمْ يَحْتَجُّهُ أَيْضاً وَفَرَّقَ بَأَنَ الْحَجَرِ أَشْرَفَ فَاخْتَصَّ بِذَلِكَ وَإِيضَاحُهُ مَعَ مَزِيدٍ فِيهِ أَنْ تَقْيِيلَ مَا أَشَارَ بِهِ لِلْحَجَرِ خَالَفَ فِيهِ كَثِيرٌ مِنَ الشَّافِعِيَةِ خِلَافَ نَفْسِ الْإِشَارَةِ ، وَنَهَايَةُ مَا يُوْجِهُ بِهِ الْمُعْتَمِدَ مَزِيدُ إِظْهَارِ تَعْظِيمِ الْحَجَرِ وَذَلِكَ لَا يَأْتِي فِي الرُّكْنِ الْيَمَانِي لِأَنَّ الْحَجَرَ اِمْتِازَ عَنْهُ بِخَصَائِصٍ فَلَا يَلْزَمُ مِنَ الْإِحَاقَةِ بِهِ فِي نَفْسِ الْإِشَارَةِ الْإِحَاقَةُ بِهِ فِي شَيْءٍ تَابِعٍ لَهَا (قَوْلُهُ وَلَا يُشِيرُ بِالْقَمَرِ إِلَى التَّقْيِيلِ) أَيْ لِأَنَّ الْإِشَارَةَ بِالْقَبْلَةِ يَقْبَحُ فَعْلُهَا كَمَا قَالَهُ فِي الْوَاقِفِ ، وَبِهِ يَجَابُ عَمَّا اسْتَشْكَلَهُ بِهِ الزَّرْكَشِيُّ مِنْ أَنَّ الْعَاجِزَ عَنِ الرَّمْلِ يَظْهَرُ مَا يَقْتَضِي فَعْلُهُ لِأَنَّ التَّشْبِيهَ بِالْمُتَعَبِّدِينَ مَطْلُوبٌ . نَعَمْ لَا يَبْعَدُ الْإِشَارَةُ لَهُ بِالسُّجُودِ لَانْتِفَاءِ الْمَعْنَى الْمَانِعِ لِلْإِشَارَةِ بِالْقَمَرِ .

(«فائدة») قَالَ الزَّرْكَشِيُّ : لَا يَسُنُّ تَقْيِيلَ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ إِلَّا فِي طَوَافٍ ، وَرَدَّ عَلَيْهِ بِأَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ لَا يُخْرِجُ مِنَ الْمَسْجِدِ مَظْلَقاً حَتَّى يَقْبِلَهُ ، وَبِمَا رَوَى عَنْ غَيْرِهِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانُوا يَسْتَحْبُّونَ أَنْ يَسْتَلِمُوا الْحَجَرَ كُلَّمَا دَخَلُوا الْمَسْجِدَ وَخَرَجُوا مِنْهُ ، فَكَأَنَّهُمْ كَانُوا يَسْتَلِمُونَ وَيُودِعُونَ . وَيَجَابُ بِأَنَّ فَعْلَ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا غَيْرُ حُجَّةٍ وَمَا بَعْدَهُ يَتَوَقَّفُ الرَّدُّ بِهِ عَلَى صَحَّةِ سَنَدِهِ وَكَوْنِ الضَّمِيرِ فِيهِ عَائِدًا إِلَى الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَى أَنَّ هَذَا لَا يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ إِجْمَاعاً كَمَا يَعْرِفُ مِنْ مَحَلِّهِ . وَنَقَلَ الْبَغَوِيُّ أَنَّ أَوَّلَ مَنْ اسْتَلَمَهُ قَبْلَ الصَّلَاةِ وَبَعْدَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا ، وَاسْتَحَبَّ الْوَلَاةَ ذَلِكَ بَعْدَهُ تَبَعاً لَهُ ، وَأَخَذَ مِنْهُ بَعْضُهُمْ نَدَبَ ذَلِكَ عَقِبَ الصَّلَاةِ وَكُلَّ عِبَادَةٍ فَعَلَتْ بِالْمَسْجِدِ ثُمَّ قَالَ وَكَلَّمَا دَخَلَهُ ، وَيُرَدُّ بِمَا مَرَّ قَرِيباً (قَوْلُهُ وَلَا يُسْتَحَبُّ لِلنِّسَاءِ) أَيْ وَالْخَنَائِي كَمَا يَدُلُّ لَهُ كَلَامُهُ فِي الْمَجْمُوعِ فِي بَابِ الْأَحْدَاثِ فَلَا يَسُنُّ لَهُمْ ذَلِكَ إِلَّا عِنْدَ خُلُوعِ الْمَطَافِ عَنِ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ جَمِيعاً كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ لِمَا مَرَّ قَرِيباً .

لِسَلَامٍ وَلَا تَمِيلُ إِلَّا فِي اللَّيْلِ عِنْدَ خُلُوفِ الْمَطَافِ .

(الخاتمة) الْأَذْكَارُ السُّنْبَةُ فِي الطَّوَافِ . يُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ عِنْدَ اسْتِلَامِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ أَوَّلًا وَعِنْدَ ابْتِدَاءِ الطَّوَافِ أَيْضًا : بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُمَّ إِيْمَانًا بِكَ وَتَصَدِّيقًا بِكِتَابِكَ وَوَفَاءً بِمَنِّكَ وَاتِّبَاعًا لِسُنَّةِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ ﷺ . وَيَأْتِي هَذَا الدُّعَاءُ عِنْدَ مُحَاذَاةِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فِي كُلِّ مَرَّةٍ . قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : يَقُولُ : اللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . قَالَ وَإِنْ ذَكَرَ

(قَوْلُهُ إِلَّا فِي اللَّيْلِ عِنْدَ خُلُوفِ الْمَطَافِ) ظَاهِرُهُ أَنَّهُ لَا يَسْنُ لِمَنْ فِي النَّهَارِ مُطْلَقًا ، لَكِنْ صَرَحَ غَيْرُهُ بِأَنَّهُمْ يَفْعَلُونَ ذَلِكَ عِنْدَ الْخُلُوفِ لَيْلًا أَوْ نَهَارًا . وَوَاضِحٌ أَنَّ الْمُرَادَ بِخُلُوفِ الْمَطَافِ خُلُوفَ نَاحِيَةِ الْحَجَرِ فَقَطْ .

(قَوْلُهُ عِنْدَ اسْتِلَامِ الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ أَوَّلًا وَعِنْدَ ابْتِدَاءِ الطَّوَافِ أَيْضًا) هُوَ مَا نَقَلَهُ فِي الْمَجْمُوعِ عَنِ الشَّافِعِيِّ وَالْأَصْحَابِ ، وَاقْتِصَارِ الرُّوضَةِ وَأَصْلُهَا عَلَى الْإِبْتِدَاءِ فِيهِ قُصُورٌ . وَبَحْثُ الْحَبِطِيِّ وَجُوبُ افْتِتَاحِ الطَّوَافِ بِالتَّكْبِيرِ وَتَبَعُهُ بَعْضُهُمْ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَلَعَلَّهُ اخْتَارَ ذَلِكَ مِنْ جِهَةِ الدَّلِيلِ . وَقَوْلُ الشَّيْخِ أَبِي حَامِدٍ فِي الرُّوتِقِ يَسْنُ رَفْعُ يَدَيْهِ حَتَّى مَنِّكِيهِ فِي الْإِبْتِدَاءِ كَالصَّلَاةِ ضَعِيفٌ أَيْضًا لَكِنْ مِنْ جِهَةِ النُّقْلِ لَا الْمَدْرَكَ وَالْدَّلِيلِ ، وَإِنْ قَالَ ابْنُ جُمَاعَةَ إِنَّهُ بِدْعَةٌ فَإِنَّ لِلْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةَ مُتَّفَقَةً عَلَى ذَلِكَ إِلَّا عِنْدَ اسْتِقْبَالِ الْحَجَرِ عِنْدَ الْحَنْفِيَّةِ فَقَدْ فَعَلَهُ جَمْعٌ مِنَ السَّلَفِ . وَأَخْرَجَ أَبُو ذَرٍّ الْهَرَوِيُّ فِيهِ حَدِيثًا ، وَقِيَّاسُهُمُ الطَّوَافُ عَلَى الصَّلَاةِ فِي شُرُوطِهَا وَأَكْثَرُ سَنَنِهَا يُؤَيِّدُهُ . وَنَقَلَ ابْنُ جُمَاعَةَ عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ نَازَعَ فِي نِسْبَةِ الرُّوتِقِ لِلشَّيْخِ أَبِي حَامِدٍ لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِ فَقَدْ نَسَبَهُ إِلَيْهِ الْأَثَمَةُ وَهُمْ أَدْرَى بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِهِمْ ، وَكَوْنُهُ دَعَا عَلَى تَلْمِيزِهِ الْمُحَامِلِي لِتَصْنِيفِهِ الْبَابَ الْأَخْصَرَ مِنَ الرُّوتِقِ لَاحِجَةً فِيهِ عَلَى تَقْدِيرِ تَسْلِيمِهِ لَاحْتِمَالِ أَنَّهُ ظَهَرَ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ الْمَصْلَحَةُ فِي تَصْنِيفِ الْمُخْتَصَرَاتِ . ثُمَّ هَذَا الدُّعَاءُ لَمْ يَصُحَّ إِلَّا عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ . وَقَوْلُ الرَّافِعِيِّ إِنَّهُ مَرْوِيُّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ رَدُّهُ الْأَذْرَعِيُّ وَغَيْرُهُ بِأَنَّهُ لَا يَعْرِفُ لَهُ مَخْرَجٌ ، لَكِنْ رَوَاهُ الشَّافِعِيُّ فِي الْأَمِّ بِلَفْظِ قَوْلِهِمْ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ إِيْمَانًا بِاللَّهِ وَتَصَدِّيقًا بِمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ وَالْعَهْدُ الْمُرَادُ بِهِ الْمَأْخُوذُ يَوْمَ أَلَسْتَ لِمَا قِيلَ مِنْ أَنَّهُ كَتَبَ وَأَدْرَجَ فِي الْحَجَرِ . وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا اسْتَلَمَ الرُّكْنَ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ، وَكَانَ كَلِمَاتِي الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ .

الله تعالى وصلى على النبي ﷺ فحسن . قال وأحب أن يقول في رملي : اللهم اجعله حجاً مبروراً وذنباً مغفوراً وسعيًا مشكوراً . قال ويقول في الأربعة الأخيرة : اللهم اغفر وارحم واعف عما تعلم وأنت الأgenerous الكريم .

(فائدة) يقع لأكثر العوام أنهم يقولون قبالة الحجر اللهم صل على نبي قبلك وهي مقالة قبيحة شنيعة يتعين زجرهم عنها لأن وضع هذا اللفظ قاض بأن ضمير الخطاب في قبلك يعود إلى الله تعالى وهذا كفر بناء على تكفير المجسمة وهو الذي يتجه ترجيحه من تناقض وقع في الروضة والمجموع لكن محله فيمن اعتقد أنه تعالى جسم كالأجسام وعليه يحمل إطلاق المجموع أنه كفر ، أما من يعتقد أنه جسم ليس كالأجسام فلا يكفر وعليه يحمل إطلاق الروضة وغيرها بل المشهور عند أئمتنا أنه ليس بكفراً . فإن قلت فاي ترتب على قائل ذلك ؟ قلت العامة إنما يقصدون بذلك أن النبي ﷺ قبل الحجر ، فالضمير في قبلك راجع عندهم إلى الحجر لا يعتقدون غير ذلك ، وإن كان فاسداً من جهة الصناعة إلا أن براد به الالتفات على بحث فيه ، وحينئذ فلا يؤخذون بذلك إلا إن عرفوا ما يقتضيه . هذا اللفظ ثم قالوه فيهن عنه فإن رجعوا وإلا أدبوا لما فيه من الشناعة والقبح والإيهام ، وأما الكفر فلا يحكم به عليهم إلا إن اعترفوا أنهم عرفوا وضعه وقصدوه به وضموا إلى ذلك اعتقاد أنه تعالى جسم كالأجسام فن فرض منهم أنه أقر بذلك جميعه حكم بكفره وإلا فلا ، فإطلاق القول بأن ذلك كفر أو حرام خطأ كما علمته مما قررته . وقد قال في الروضة من تكلم بما ظاهره الكفر ويحتمل غيره لا يقال إنه مباح الدم أو مهدره بل يقال إن أراد كذا فحكمه كذا .

(قوله وأحب أن يقول إلخ) تبعه على ذلك الأصحاب ورواه الرافعي كغيره خبراً ، لكن قال الأذرعى تتبعته فلم أجده خبراً ولا أثراً ، ويؤيده قول ابن جماعة كابن المنذر وغيره لم يثبت في ذلك شيء عن النبي ﷺ إلا ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار بين الجانين أى ودعاء اللهم قنعني بما رزقني إلخ كما يأتي ، ثم صرح كلام التنبيه أن دعاء الرمل المذكور مع التكبير أوله مختص بمحاذاة الحجر وأما فيما عداه فيدعو بما أحب ، وأقره المصنف عليه في التصحيح واعتمده الإسئوى ، لكن اعترض عليه بأن ظاهر كلام الشيخين والأم أن ذلك لا يختص به لأن لمحاذاة الحجر ذكر أن يخصها عند كل طوفة كما مر ، وعليه في قوله في الأماكن التي ليس لها ذكر مخصوص وظاهر كلامهم أن المعتمر يعبر بالحج أيضاً وهو ظاهر مراعاة للحج ولأنها تسمى حجاً لغة بل قال الصيدلاني إنها تسمى حجاً شرعاً لقوله ﷺ العمرة هي الحج الأصغر . وقوله في رملي الخ يفهم أن دعاء الرمل المذكور لا يندب إلا في طواف حج أو عمرة

اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . وقد ثبت في الصحيحين عن أنس رضي الله عنه قال : كان أكثر دُعَاءِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . قال الشافعي رحمه الله تعالى : هذا أحب ما يُقال في الطواف . قال وأجب أن يُقال في كلِّه . قال أصحابنا : وهو فيما بين الرُّكنِ اليمانيِّ والأسودِ آكد ، ويدعو فيما بين طَوَافِهِ

وهو كذلك (قوله اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) عبر به في الروضة والمحتاج واعترضه الإسوي بأنه سهو لأنه في المجموع عبر كالرافعي بلفظ ربنا الموافق للفظ الآية ولرواية أبي داود وغيره وقول المصنف بعد وقد ثبت إلخ دليل لما عبر به فليس بسهو ، نعم عبارة الشافعي رضي الله تعالى عنه اللهم ربنا بالجمع بينهما فهو أولى لورودها في رواية . والمراد بحسنة الدنيا العلم والعبادة أو العافية أو المال أو المرأة الحسنة أو النعمة أو الرزق الواسع أقوال ، والأقرب أن المراد كل ذلك وأعم منه مما ينشأ عنه خير دنيوي أو آخروي ، وبحسنة الآخرة الجنة أو الحور العين أو العفو أقوال ، والأقرب أيضاً أن المراد جميع ذلك ، وأفضل منه النظر إلى وجه الله تعالى أو دوامه . وبقي أذكار آخر منها عند الباب اللهم إن البيت بيتك إلخ ، وهذا أورده الجويني مع دعاء عند الركن العراقي ، ودعاء قبالة الباب ، ودعاء بين الشامي واليماني وحذفها هنا وفي الروضة كأنه لقول ولده إمام الحرمين لم أرها ذكراً ، ومن ثم صوب ابن جماعة عدم استحبابها . ونقل الرافعي عن الشيخ أبي حامد أنه يشير عند قوله وهذا مقام العائذ بك من النار إلى مقام إبراهيم عليه السلام وأقره ، لكن نقل الأذرعى عن غيره أنه يشير إلى نفسه واستحسنه بل قال ابن الصلاح إن الأول غلط فاحش انتهى وفيه نظر ، لأنه إذا استحضر استهانة خليل الله تعالى حمله ذلك على غاية من الخوف والإجلال والسكينة والوقار وذلك هو المطاوب في هذا المحل فكان أبلغ وأولى . وأيضاً فتخصيص هذا الدعاء بمقابلة المقام يدل على أنه يشير إليه . وأخرج الأزرقي ما يقال عند الميزاب من حديث جعفر بن محمد عن أبيه بلفظ اللهم إني أسألك الراحة عند الموت والعفو عند الحساب ، وفي بعض الأخبار إسناده إلى النبي ﷺ . وأخرج البيهقي أن النبي ﷺ كان يدعو بما يقال عند العراقي وهو اللهم إني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الأخلاق لكن لم يقيده بحالة الطواف . ومن

بِمَا أَحَبَّ مِنْ دِينِهِ. وَدُعَا لِنَفْسِهِ وَلِمَنْ أَحَبَّ وَالْمُسْلِمِينَ عَامَّةً . وَلَوْ دُعَا وَاحِدًا

المأثور ما في المستدرک بسند صحيح أنه ﷺ كان يقول بين العثمانيين اللهم قننى بما رزقتنى وبارك لى فيه واخلف على كل غائبة لى منك بخير . وصح عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه كان يدعو به بين العثمانيين ويرفعه إلى النبى ﷺ . وفى رواية الأزرقي واحفظنى فى كل غائبة لى بخير إنك على كل شىء قدير . قيل رواية الحاكم ليس فيها التقييد بزمان ولا مكان ، ويرد بأن الأئمة نقلوا عنهما التقييد بين العثمانيين كما تقرر ، ومن حفظ حجة على من لم يحفظ . وأخرج الحاكم أنه ﷺ قال : ما انتهيت إلى الركن اليماني قط إلا وجدت جبريل عليه السلام عنده فقال قل يا محمد ، قلت وما أقول ؟ قال قل اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفاقاة ومواقف الخزى فى الدنيا والآخرة ، ثم قال جبريل عليه السلام إن بينهما سبعون ألف ملكاً فإذا قال العبد هذا قالوا آمين . وقوله سبعون كذلك رأيته فإن صح فهو على حذف ضمير الشأن أو على الغاء إن ونظيره إن فى أمتي ملهون . وروى ابن ماجه بسند ضعيف أنه وكل به سبعون ملكاً فمن قال اللهم إني أسألك العفو والعافية فى الدين والدنيا والآخرة ربنا آتانا فى الدنيا حسنة الآية قالوا آمين . وأخرج أبو داود . ما مررت بالركن اليماني إلا وعنده ملك ينادى يقول آمين آمين فإذا مررت به فقولوا اللهم آتانا الآية . وأخرج ابن الجوزى : على الركن اليماني ملك موكل به منذ خلق الله السموات والأرض فإذا مررت به فقولوا ربنا آتانا الآية فإنه يقول آمين آمين . وجمع بعضهم بين الأول والأخيرين بما فيه نظر . والذي يتجه الجمع بأن السبعين موكلون بالتأمين على من ال الدعاء الأول بتمامه والملك موكل بالتأمين على ما فى الأخيرين . وإذا تأملت هذا علمت أنه لا تضاد بين الحديثين حتى يحتاج إلى تكلف الجمع بينهما . وأخرج الأزرقي عن على رضى الله عنه وكرم الله وجهه أنه كان إذا مر باليماني قال بسم الله والله أكبر السلام على رسول الله ﷺ ورحمة الله وبركاته اللهم إني أعوذ بك من الكفر والذل ومواقف الخزى فى الدنيا والآخرة ربنا آتانا فى الدنيا حسنة إلخ . وعن ابن المسيب بإسناد ضعيف أنه ﷺ كان إذا مر بالركن قال ذلك ، زاد ابن خليل المكي : فقال رجل يا رسول الله أقول هذا وإن كنت مسرعاً ؟ قال نعم وإن كنت أسرع من برق خلب ، والخلب محاب لا مطر فيه . وروى ابن ماجه خبر من طاف بالبيت سبعاً ولم يتكلم إلا بسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله بحيث عنه عشر سيئات وكتبت له عشر حسنات ورفع له بها عشر درجات الحديث .

(قوله بما أحب) أى ندباً إن كان بدني وجوازاً إن كان بدنيوى مباح .

وَأَمَّنَ جَمَاعَةٌ فَحَسَنٌ . وَبَنَى الْاجْتِهَادُ فِي ذَلِكَ لِلْوَطَنِ الشَّرِيفِ . وَقَدْ جَاءَ عَنِ الْحَسَنِ
الْبَصْرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ قَالَ فِي رِسَالَتِهِ لِلشُّهُورَةِ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ إِنَّ الدُّعَاءَ يُسْتَجَابُ
هُنَاكَ فِي خَمْسَةِ عَشَرَ مَوْضِعًا : فِي الطَّوَافِ ، وَعِنْدَ الْمَلْزَمِ ، وَتَحْتَ اللَّيْزَابِ ، وَفِي الْبَيْتِ ،
وَعِنْدَ زَمْزَمَ ، وَفِي الصَّفَا وَالرُّوَّةِ ، وَفِي السَّيِّ ، وَخَلْفَ الْقَامِ ، وَفِي عَرَفَاتِ ، وَفِي الْمَزْدَلِجَةِ ،
وَفِي بَيْتِ ، وَعِنْدَ الْجَبَرَاتِ الثَّلَاثَةِ . وَمَذْهَبُ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ قِرَاءَةُ
الْقُرْآنِ فِي طَوَافِهِ لِأَنَّهُ مُوَضَّعٌ فِي كُفْرٍ وَالْقُرْآنُ أَكْثَمُ لَذْكَرٍ . قَالَ أَصْحَابُنَا : وَقِرَاءَةُ
الْقُرْآنِ فِي الطَّوَافِ أَفْضَلُ مِنَ الدُّعَاءِ غَيْرِ الْمَأْثُورِ ، وَأَمَّا الْمَأْثُورُ فَهُوَ أَفْضَلُ مِنْهَا

(قَوْلُهُ وَقَدْ جَاءَ عَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ (الخ) يَنْبَغِي تَحْرِى هَذِهِ الْمَوَاضِعَ لِلدُّعَاءِ رِعَايَةً لِمَا
ذَكَرَهُ لِأَنَّهُ تَابِعِي جَلِيلٌ لَا يَقُولُهُ إِلَّا عَنِ تَوْقِيفٍ وَإِنْ قُلْنَا إِنْ مِثْلُ هَذَا لَا يَعْتَدُ بِهِ إِلَّا إِذَا قَالَ
صَحَابِي دُونَ غَيْرِهِ .

(قَوْلُهُ قَالَ أَصْحَابُنَا وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ (الخ) الْمُرَادُ بِالْمَأْثُورِ مَا نَقَلَ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَوْ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، وَبَحْثُ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ يَشْتَرُطُ صِحَّةَ سَنَدِهِ وَفِيهِ نَظَرٌ ،
لَأَنَّهُمْ نَصَّوْا عَلَى اسْتِحْبَابِ ادَّعِيَةٍ وَرَدَّتْ مِنْ طَرُقٍ ضَعِيفَةٍ وَكَأَنَّهُمْ نَظَرُوا إِلَى أَنَّ فِضَائِلَ
الْأَعْمَالِ يَكْتَفِي فِيهَا بِالضَّعِيفِ وَالْمُرْسَلِ وَالْمُنْقَطِعِ قَالَ فِي الْمَجْمُوعِ اتِّفَاقًا هَذَا وَتَفْصِيلًا مَا وَرَدَ
عَنْ بَعْضِ الصَّحَابَةِ عَلَى الْقِرَاءَةِ مُشْكَلٌ لِأَنَّ الْقَاعِلَةَ أَنَّهَا أَفْضَلُ مِنْ سَائِرِ الْأَذْكَارِ إِلَّا الَّتِي
وَرَدَتْ عَنْهُ ﷺ فِي مَحَالٍ مُخْصُوصَةٍ ، وَإِنْ مَا وَرَدَ عَنْ صَحَابِيٍّ مِمَّا لِلرَّأْيِ فِيهِ مُدْخَلٌ لَا يَكُونُ
لَهُ حُكْمُ الْمَرْفُوعِ وَلَا يَحْتَجُّ بِهِ عِنْدَنَا ، وَهَذِهِ الِادَّعِيَةُ الَّتِي وَرَدَتْ عَنْهُمْ كَذَلِكَ فَكَيْفَ تَفْضِيلُ
الْقِرَاءَةِ . فَالَّذِي يَنْبَغِي تَفْصِيلُ الْقِرَاءَةِ عَلَى كُلِّ مَا لَمْ يَرِدْ عَنْهُ ﷺ . وَكَأَنَّ عِذْرَ الْأَصْحَابِ فِي ذَلِكَ
أَنَّ الْقِرَاءَةَ لَمَّا كَثُرَ الْاِخْتِلَافُ فِيهَا فِي الطَّوَافِ وَقَالَ كَثِيرُونَ بِكَرَاهَتِهَا فِيهِ ضَعْفُ أَمْرِهَا فِي هَذَا
الْمَحَلِّ بِمُخْصُوصِهِ فَقَدِمُوا غَيْرَهَا عَلَيْهَا . وَاخْتَارَ ابْنُ جَمَاعَةٍ وَغَيْرُهُ خِلَافَ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ الْأَصْحَابُ
وَمَنْ خَالَفَهُمْ فَقَالَ بِتَفْصِيلِ الدُّعَاءِ الْمُسْتَوْنِ مُسْلِمٌ لَكِنْ لَمْ يُثَبِّتْ عَنْهُ ﷺ كَمَا قَالَ ابْنُ الْمُنْذِرِ دُعَاءُ
مُسْتَوْنٌ إِلَّا رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً (الخ) بَيْنَ الْيَمَانِيِّينَ وَهُوَ قُرْآنٌ فَيَكُونُ أَفْضَلَ . مَا يَقَالُ بَيْنَهُمَا ،
وَيَكُونُ هُوَ وَغَيْرُهُ مِنَ الْقُرْآنِ أَفْضَلَ فِي بَاقِي الطَّوَافِ إِلَّا التَّكْبِيرَ عِنْدَ اسْتِغْلَامِ الْحِجْرِ انْتَهَى .
وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُ الزُّرْكَشِيِّ إِنْ ظَاهَرَ نَصُّ الشَّافِعِيِّ أَنَّ الْقِرَاءَةَ هُنَا أَفْضَلُ مُطْلَقًا وَاخْتَارَهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ

عَلَى الصَّحِيح . وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْهَلْبِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا : لَا تُسْتَحَبُّ الْقِرَاءَةُ فِي الطَّوَافِ ،
وَالصَّحِيحُ مَا قَدَّمَاهُ . قَالَ الشَّيْخُ أَبُو مُحَمَّدٍ الْجَوْنِيُّ : وَيَبْتَغَى عَلَى أَنْ يَخْتِمَ فِي أَيَّامِ
الْمَوْسَمِ فِي طَوَافِهِ خَمْسَةً .

(السابعة) لِلْوَلَاةِ بَيْنَ الطَّوَفَاتِ سَنَةٌ مُؤَكَّدَةٌ لَيْسَتْ بِوَاجِبَةٍ عَلَى
الْأَصَحِّ ، وَفِي قَوْلِهِ هِيَ وَاجِبَةٌ فَيَنْبَغِي أَنْ لَا يُفَرَّقَ بَيْنَهُمَا بِشَيْءٍ سِوَى تَفْرِيقِ
بَسِيرٍ ، فَإِنْ فُرِّقَ كَثِيراً وَهُوَ مَا يَظُنُّ النَّازِرُ إِلَيْهِ أَنَّهُ قَطَعَ طَوَافَهُ أَوْ فَرَّغَ مِنْهُ
فَالْأَخْوَفُ أَنْ يَسْتَأْنَفَ لِيُخْرِجَ مِنَ الْخِلَافِ ، وَإِنْ بَنَى عَلَى الْأَوَّلِ وَلَمْ

لَكِنْ حَصَرَهُ السَّابِقُ مِمَّنْ عَنِ الْمُسْتَدْرَكِ وَغَيْرِهِ وَلَا يَنَاقِ ذَلِكَ خَبَرُ مُسْلِمٍ أَحَبَّ الْكَلَامَ
إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَرْبَعَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ لَا يَضُرُّكَ بِأَيِّهِمْ بَدَأَتْ لِأَنَّهُ
مَحْمُولٌ عَلَى أَنْ الْمُرَادُ أَحَبُّهُ مِنْ كَلَامِ الْآدَمِيِّينَ أَوْ لِأَنَّ مَفْرَدَاتِهَا فِي الْقُرْآنِ . وَاعْلَمْ أَنَّ التَّفْضِيلَ
بَيْنَ الْقُرْآنِ وَغَيْرِهِ إِنَّمَا هُوَ مِنْ حَيْثُ أَنَّ الشَّغْلَ بِغَيْرِهِ قَدْ يَكُونُ أَفْضَلَ مِنَ الشَّغْلِ بِهِ لِعَارِضٍ
وَالْإِفْذَاتِ الْقُرْآنَ أَفْضَلَ قِطْعاً مُطْلَقاً . وَنُقِلَ فِي الْجَوَاهِرِ الْإِجْمَاعُ عَلَى أَنَّ نَحْوَ آيَةِ الْكَرْسِيِّ مِمَّا
اشْتَمَلَ عَلَى الثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَذَكَرَ صِفَاتِهِ أَفْضَلَ مِنْ سَائِرِ الْأَدْعِيَةِ هُنَا مُطْلَقاً وَهُوَ وَاضِحٌ
فِي غَيْرِ مَا صَحَّحَ سَنَدَهُ .

(قَوْلُهُ وَقَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْهَلْبِيُّ (نَحْوُ) اخْتَارَهُ الْأَذْرَعِيُّ وَقَالَ إِنَّ الْأَحَادِيثَ وَالْآثَارَ
تَشْهَدُ لَهُ ، فَتَأْمَلُ مَبَايِتَهُ مَا بَيْنَ هَذِهِ الْآرَاءِ وَالظَّاهِرِ أَنَّ مَا قَالَهُ الْأَصْحَابُ أَعْدَلُهَا .

(قَالَ قَوْلُهُ الشَّيْخُ أَبُو مُحَمَّدٍ (نَحْوُ) اعْتَرَضَ بِأَنَّهُ لَا سَنَدَ لَهُ فِي ذَلِكَ، وَيُرَدُّ بِأَنَّ الشَّيْخَ إِنَّمَا قَصَدَ
بِذَلِكَ التَّحْرِيزَ عَلَى هَذَا الْخَيْرِ الْكَثِيرِ فَإِنْ فِي خَتَمِ الْقُرْآنِ بِمَكَّةَ فَضْلاً عَنِ الطَّوَافِ سِمْيًا فِي شَهْرِ
الْحَجَّةِ وَمَعَ اشْتِغَالِهِ بِأَسْبَابِ الْحَجِّ وَمَتَاعِهِ وَمَتَاعِبِ السَّفَرِ مِنَ الْخَيْرِ وَالثَّوَابِ مَا يَعْبِزُ الْإِنْسَانَ
عَنْ حَصْرِهِ ، فَكَانَ فِي قَوْلِ الشَّيْخِ وَيَبْتَغَى عَلَى هَذَا الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ الْعَظِيمَ تَنْبِيْهاً
لِلنَّاسِ عَلَى الْإِعْتِنَاءِ بِذَلِكَ وَالْحَرَصِ عَلَيْهِ ، فَالْإِعْتِنَاءُ عَلَيْهِ بِمَا ذَكَرَ يَسَّرَ فِي مَحَلِّهِ ،
وَمَنْ ثُمَّ أَقْرَهُ الْمَصْنُفَ وَغَيْرَهُ عَلَى ذَلِكَ . ثُمَّ رَأَيْتُ ابْنَ الْجَوْزِيِّ قَالَ : قَالَ إِبْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ :
كَانَ يَعْجَبُهُمْ إِذَا قَدَّمُوا مَكَّةَ أَنْ لَا يُخْرِجُوا حَتَّى يَخْتِمَ الْقُرْآنَ ، وَفِيهِ تَأْيِيدٌ لِكَلَامِ الشَّيْخِ رَحِمَهُ
اللَّهُ عَلَى كَلَامِ مَرَاتِفٍ فِي نَظَرِهِ (قَوْلُهُ لِيُخْرِجَ مِنَ الْخِلَافِ) يُوْخَذُ مِنْهُ أَنَّ مَحَلَّ نَدْبِ

يَسْتَأْنَفُ جَازَ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَإِذَا أَحْدَثَ فِي الطَّوَافِ عَمْدًا أَوْ غَيْرَ عَمْدٍ
وَتَوَضَّأَ وَبَنَى عَلَى مَا فَعَلَ جَازَ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَالْأَحْوَطُ الِاسْتِئْثَانُ . وَإِذَا
أَقِيَمَتِ الْجَمَاعَةُ لِلْمَكْتُوبَةِ وَهُوَ فِي الطَّوَافِ أَوْ عَرَضَتْ حَاجَةٌ مَأْسَةً قَطَعَ
الطَّوَافَ لَذَلِكَ ، فَإِذَا فَرَّغَ بَنَى وَالِاسْتِئْثَانُ أَفْضَلُ ، وَيُكْرَهُ قَطْعُهُ بِلَا سَبَبٍ

الاستئناف إذا كان التفريق كثيراً بلا عذر لأنه هو محل الخلاف وأن التفريق المبطل على قول
مكروه وقد يوصى إليه قوله قبل فينبغي الخ ، لكن مقتضى كلام كثير أن ذلك لا يكره في
النفل ويكره في الفرض ولا يخلو من نظر ، لأن ملحظ كراهة التفريق الوقوع في الخلاف
وهو جار في الفرض والنفل ، وإنما لم يكره التفريق في الوضوء لأنه وسيلة فاغتصر فيه ذلك ،
ويستثنى من ذلك ما لو أغمى عليه فيه فإنه يضر وإن قصر الزمن كما نص عليه الشافعي رضي
الله عنه ، وفارق الحدث بزوال التكليف به فزال به حكم البناء ، ومثله بالأولى الجنون وفيه
نظر عندي وإن نقله كثير وسكتوا عليه لما صرح به المصنف من أنه لو تخلل الجنون بين
أركان الحج لم يضر اتفاقاً ، فأى فرق بين الطواف والحج لأن الأشواط السبعة بمنزلة أركان
الحج فكان القياس أن تخلل الجنون بينها لا يضر ومثله الإنعاء ، والتعليل بزوال التكليف يأتي
في الجنون بين أركان الحج أيضاً على أن النائم متمكناً قد زال عنه التكليف بنومه ، وقضاء
الصلاة عليه إنما وجب بأمر جديد ومع ذلك يصح طوافه فالأوجه عندي أن للمغمى عليه
والجنون بعد الإفاقة البناء ، وأن هذا النص مبني على القول باستراط الموالاة ، لا يقال
الطواف بالصلاة أشبه فأثر فيه ذلك كما يؤثر فيها لأننا نقول لم ينظروا لذلك هنا وإلا لأوجبوا
موالاته وامتنع البناء إذا تخلل نحو حدث كهى . ومما يدل لما ذكرته قولهم إن الإنعاء لا يضر
في الصوم إذا أفاق لحظة من النهار وفرقهم ثم بين الجنون والإنعاء لمعنى لا يأتي هنا .

(قوله قطع الطواف لذلك) ظاهره أنه لا فرق بين الفرض والنفل وحينئذ فيشكل بما
سذكره من كراهة قطع الفرض لصلاة الخنيزة مع كونها فرض كفاية والجماعة كذلك فلم
كره القطع لأحدهما دون الآخر ، وقد يجاب بأن أمر الجماعة أكد ، ألا ترى أنهم جوزوا
قطع الصلاة المفروضة لها دون الخنيزة ، وظاهر كلامه أنه يقطعه للجماعة وإن لم يخش فوتها ،
وعليه ففارق صلاة النافلة فإنه لا يسن قطعها إلا إن خشي فوت الجماعة بأن قطعها يبطلها
بخلاف الطواف ، وتوقف الأذرعى فيه من جهة الخروج من الخلاف في بطلانه بالتفريق
مردود لما علمت من أن محل الخلاف حيث لا عذر وقطعه للجماعة عذر ، وحيث قطعه

وهو مثلُ هذا حتى يُكرهُ قَطْعُ الطَّوَافِ المفروضِ لصلاةِ جنازةٍ أو لصلاةِ نافلةٍ راتبيةٍ .

(السابعة) أن يكونَ في طَوَافٍ خاضعاً مُتَحَشِّمًا حاضراً القلبِ مُلَازِمَ الأدبِ بظَاهِرِهِ وباطِنِهِ وفي حَرَكَتِهِ ونَظَرِهِ وَهَيْئَتِهِ ، فإنَّ الطَّوَافَ صَلَاةً فَيَنْبَغِي أَنْ يَتَأَدَّبَ بِآدَابِهَا وَيَسْتَشِيرَ بِجَلْبِهِ عَظَمَةَ مَنْ يَطُوفُ بَيْتَهُ ، وَيُكْرَهُ لَهُ الْأَكْلُ وَالشُّرْبُ فِي الطَّوَافِ وَكَرَاهَةُ الشُّرْبِ أَخَفُّ وَلَوْ فَعَلَهُمَا لَمْ يَبْطُلْ طَوَافُهُ . وَيُكْرَهُ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فَمِهِ كَمَا يُكْرَهُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ إِلَّا أَنْ يَحْتَاجَ إِلَيْهِ أَوْ يَتَنَاقَبَ فَإِنَّ السُّنَّةَ

فالأولى أن يقطعه عن وتر وأن يكون من عند الحجر الأسود، وأفهم كلامه أنه لا يكره قطع الطواف المندوب ولو طواف قدوم لجنازة أو فوت نحو وتر وهو ظاهر مفهوم من نص الشافعي رضي الله عنه بل قضية هامر أنه سنة . ومقتضى إطلاق قولهم يسن له إذا قرأ فيه آية سجدة أن يسجد أنه لا فرق في ذلك بين الفرض وغيره ، ويدل له ما يحثه الزركشي من استثناء سجدة ص وعلة بأنها ليست من عزائم السجود قال كصلاة الجنازة بل أولى فأفهم تشبيهه أن غير سجدة ص يفعلها ولو في الفرض ، لكن مقتضى قول الشافعي رضي الله عنه فيما إذا خشي فوت نحو الوتر أو حضرت جنازة لا أحب أن يترك طوافه لذلك لأنه فرض عين فلا يترك لغيره أنه لا يقطع الفرض لسجود التلاوة مطلقاً وله وجه ، ويحتمل أن يقال يقطعه له مطلقاً ويفارق نحو الجنازة بقصر زمنه جداً ولا بأس بالاستراحة فيه لتعب ، ولا يقطع الولاء كما لو عرضت له فيه حاجة ماسة فقطعه لأجلها .

(قوله ونظره) أي بأن يكون غاض الطرف ناظراً إلى أرض المطاف دون السماء والكعبة كما يأتي .

(قوله الأكل الخ) لا يتأفيه ما صح أنه ^{يُتَلَعَّ} شرب ماء فيه لأنه لبيان الجواز أو لشدة العطش كما يدل عليه خبر الدارقطني وبه يعلم أنه لا يكره ذلك لعذر .

(قوله فإن السنة وضع اليد على الفم عند الثأوب) كذا أطلقه الأصحاب فظاهره أنه لا فرق بين اليد اليمنى واليسرى لكن بحث ابن الملقن أنه باليسرى وعلة بأنه لتنجية الأذى ، وقد يتوقف فيه بأن الأذى الذي فيه معنوى لا حسى ، واليسرى إنما هي للأذى الحسى وينبغي بناء ذلك على أن ما لا استقدار ولا تكريم فيه هل يفعل باليمنى أو باليسرى ، فالزركشي يقول باليمنى

وضع اليد على النمر عند التثاؤب . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ فِيهِ بِغَيْرِ
الذِّكْرِ إِلَّا كَلَامًا هُوَ مَحْبُوبٌ كَأَمْرٍ بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهْيٍ عَنْ مُنْكَرٍ أَوْ
لِقَائَةٍ عَلَيْهِمْ لَا يَطُولُ الْكَلَامُ فِيهِ . وَيُكْرَهُ أَنْ يُشَبِّكَ أَصَابِيَهُ أَوْ يُفَرِّقَ
بِهَا كَمَا يُكْرَهُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ . وَيُكْرَهُ أَنْ يَطُوفَ وَهُوَ يُدَافِعُ الْبَوْلَ
أَوْ الْغَائِطَ أَوْ الرِّيحَ أَوْ هُوَ شَدِيدُ التَّوَقُّانِ إِلَى الْأَكْلِ وَمَا فِي مَعْنَى ذَلِكَ .

وَأَنَا أَقُولُ بِالْيَسْرَى كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ كَلَامُ الْمَجْمُوعِ وَبَيَّنْتُهُ فِي شَرْحِ الْعَابَابِ فِي بَابِ الْوَضُوءِ فَعَلَيْهِ
يَتَضَحَّحُ الْبَحْثُ السَّابِقُ .

(قَوْلُهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ لَا يَتَكَلَّمَ فِيهِ إِلَّا الْخ) ظَاهِرُهُ أَنَّ الْأَمْرَ بِالْمَعْرُوفِ مِنَ الْمَحْبُوبَةِ لَا الْوَاجِبَةِ
وَهُوَ كَذَلِكَ فِي أَمْرٍ مَذْذُوبٍ أَوْ نَهْيٍ عَنْ مَكْرُوهٍ ، فَقَدْ صَرَّحُوا بِأَنَّهُ يَسُنُّ الْإِرْشَادَ فِيهِمَا بِرَفْقٍ ،
أَمَّا الْأَمْرُ بِالْوَاجِبِ وَالنَهْيُ عَنِ الْمَحْرَمِ فَهُوَ وَاجِبٌ بِالْفِعْلِ ثُمَّ الْقَوْلُ ثُمَّ الْقَلْبُ كَمَا صَحَّحَتْ بِهِ السُّنَّةُ
وَاتَّفَقُوا عَلَيْهِ ، وَيَصِحُّ شَمُولُ كَلَامِ الْمُصَنِّفِ لِهَذَا بِأَنْ يَرَادَ بِالْمَحْبُوبِ الْمَشْرُوعُ وَهُوَ يَشْمَلُ
الْوَاجِبَ أَيْضًا لَكِنَّهُ لَا يَتَقَيَّدُ بِعَدَمِ إِطَالَةِ الْكَلَامِ فِيهِ لِأَنَّهُ تَجِبُ إِزَالَتُهُ بِمَا قَدَّرَ عَلَيْهِ مِنْ نَحْوِ كَلَامِ
وَلِنْ طَال . وَمِنَ الْمَحْبُوبِ كَمَا قَالَ الطَّبْرِيُّ أَنَّ يَسْلَمَ عَلَى أَخِيهِ وَيَسْأَلُهُ عَنْ حَالِهِ وَأَهْلِهِ أَيْ إِذَا لَمْ
يَطُلْ زَمَنُهُ كِلَافَادَةُ الْعِلْمِ بِلِأُولَى . وَبَحْثُ ابْنِ جُمَاعَةَ تَقْيِيدُهُ أَيْضًا بِغُسْرِ الْمَشْتَغَلِ بِالذِّكْرِ ، قَالَ
وِإِلَّا لَمْ يَسْلَمَ عَلَيْهِ كَالْمَلْبِيِّ بِلِأُولَى ، وَإِنَّمَا تَنَاقَى الْأَوَّلِيَّةُ إِنْ كَانَ مُسْتَغْرَقًا فِيهِ أَخَذًا مِمَّا ذَكَرُوهُ
فِي جَوَابِ السَّلَامِ عَلَى الْقَارِئِ . وَيَسُنُّ لِلطَّائِفِ وَمَنْ قَرِبَ مِنْهُ أَنْ لَا يَرْفَعَ صَوْتَهُ بِقِرَاءَةٍ
أَوْ ذِكْرِ ثَلَاثِ شُوشٍ عَلَى غَيْرِهِ فَإِنْ شُوشَ عَلَيْهِ وَلَوْ بِإِخْبَارِ السَّامِعِ لَهُ بِذَلِكَ فَيَا يَظْهَرُ إِذَا لَا يَعْلَمُ
إِلَّا مِنْ جِهَتِهِ كَرِهَ لَهُ عَلَى مَا يَصْرَحُ بِهِ كَلَامُ الْمَجْمُوعِ وَغَيْرِهِ ، وَلَا تَبْعِدُ الْحَرَمَةُ إِنْ تَحَقَّقَ تَأْذِيهِ
بِذَلِكَ ، وَلَا يَبْعُدُ أَيْضًا كِرَاهَةُ الضَّحْكَ فِيهِ لِأَنَّهُ خِلَافُ الْأَدَبِ فَهُوَ أَوَّلَى مِنْ كِرَاهَةِ جَعْلِ يَدَيْهِ
وَرَاءَ ظَهْرِهِ مَكْتَفًى . وَضَحَّكَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ حَمَلٌ عَلَى ضَحْكَ يَرْجِعُ لِحَرِّ كَسْرُورِهِ فِي طَاعَةِ أَوْ
حَسَنِ إِقْبَالِ عَلَى أَخٍ فِي اللَّهِ تَعَالَى لَا لِلتَّفَكُّهِ وَالْغَفْلَةِ ، وَمُقْتَضَاهُ أَنَّ الضَّحْكَ بِهَذَا الْقَصْدِ لَا بِأَسْ
بِهِ وَهُوَ مُحْتَمَلٌ .

(قَوْلُهُ وَمَا فِي مَعْنَى ذَلِكَ إِلَّا الْخ) مِنْهُ فَيَا يَظْهَرُ شِدَّةُ تَوَقُّانِهِ إِلَى الشَّرْبِ أَيْضًا . وَمِنْهُ عَلَى مَا قَالَهُ
بَعْضُهُمْ أَنَّ يَصِيقُ فِيهِ أَوْ يَتَنَخَّمُ أَيْ وَلَمْ يَصُبَّ الْمَسْجِدَ شَيْءٌ وَإِلَّا حَرَّمَ عَلَى الْمُعْتَمِدِ . وَيَنْبَغِي حَمْلُ
ذَلِكَ بَعْدَ تَسْلِيمِهِ عَلَى مَا إِذَا لَمْ يَكُنْ لِحَاجَةٍ وَإِلَّا لَمْ يَكْرَهُ ، وَحِينَئِذٍ فَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّهُ لَا يَفْعَلُهُ عَنْ
يَسَارِهِ لِحَرَمَةِ الْكَعْبَةِ وَلَا عَنْ يَمِينِهِ لِكِرَاهَتِهِ مُطْلَقًا بَلْ فِي نَحْوِ ذِيهِ مِمَّا يَلِي الْأَرْضَ . وَمِنْهُ أَنَّ

كما تُكْرَهُ الصَّلَاةُ فِي هَذِهِ الْأَحْوَالِ . وَجِبَّ أَنْ يَصُونُ نَظْرَهُ عَمَّا لَا يَحِلُّ لَهُ
النَّظَرُ إِلَيْهِ مِنْ امْرَأَةٍ وَأَمْرَدٍ حَتَّى الصُّورَةِ فَإِنَّهُ يَحْرُمُ النَّظَرُ إِلَى الْأَمْرَدِ
الْحَسَنِ بِكُلِّ حَالٍ إِلَّا لِلْحَاجَةِ شَرْعِيَّةٍ كَحَالِ الْمَاعِلَةِ وَنَحْوِهَا ثُمَّ لَا يُنْظَرُ
فِيهِ إِلَى الْمَرْأَةِ لِلْحَاجَةِ ، فَلْيَحْذَرْ ذَلِكَ لَا سِيَّامًا فِي هَذِهِ الْمَوَاطِنِ الشَّرِيفَةِ .
وَيَصُونُ نَظْرَهُ وَقَلْبَهُ عَنْ اخْتِفَارٍ مَنْ يَرَاهُ مِنْ ضَعْفَاءِ الْمُسْلِمِينَ أَوْ

تَطَوُّفِ الْمَرْأَةِ مُتَقَبَّةٍ وَهِيَ غَيْرُ مُحَرَّمَةٍ . وَيَنْبَغِي أَيْضًا حَمْلُهُ عَلَى مَا إِذَا لَمْ يَحْتَجْ لِلذَّكَاءِ كَسْتَرِ
تَوَقُّفِ عَلَيْهِ لِكَثْرَةِ الرِّجَالِ حِينَئِذٍ . ثُمَّ رَأَيْتُ بَعْضَهُمْ نَقَلَ عَنْ جَمْعٍ عَدَمِ كَرَاهَتِهِمْ جَمْعَ بَتْنِزِيلِ
الْكَلَامِينَ عَلَى حَالَتِي خُلُوِّ الْمَطَافِ وَعَدَمِهِ وَهُوَ يُؤَيِّدُ مَا قُلْتُهُ . وَقَوْلُ بَعْضِهِمْ يَتَعَيَّنُ التَّنَقُّبُ إِذَا
لَمْ تَأْمَنْ مِنْ رُؤْيَا النَّاسِ وَجْهَهَا فَيَنْبَغِي حَمْلُهُ عَلَى مَا إِذَا تَحَقَّقَتْ رُؤْيَا أَجْنَبِيٍّ لَهَا كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ لِأَنَّ
عَدَمَ سِتْرِهِ حِينَئِذٍ فِيهِ إِعَانَةٌ لَهُ عَلَى مَعْصِيَةٍ أَوْ عَلَى تَأْكَدِ التَّدْبِ وَإِلَّا فَهُوَ ذَهُولٌ عَمَّا قَالُوهُ فِي
بَابِ النِّكَاحِ مِنْ أَنَّهُ يَجُوزُ لَهَا كَشْفُ وَجْهَيْهَا إِجْمَاعًا وَعَلَى الرِّجَالِ غَضُّ الْبَصَرِ ، وَلَا يَنْفَاهُ
الْإِجْمَاعُ عَلَى أَنَّهَا تَوْمَرُ بَسْتَرِهِ لِأَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ أَمْرِهَا بِذَلِكَ لِلْمَصْلَحَةِ الْعَامَةِ وَجَوْبِهِ . وَبَحْثُ
الْأَذْرَعِيِّ أَنَّ طَوَافَ الْحَرَمَةِ مَغْطِيَةُ الْوَجْهِ لَغَيْرِ عَذْرِ يَجْرِي فِيهِ وَجْهٌ يَبْطُلَانِ طَوَافُهَا نَظِيرُ
الصَّلَاةِ فِي حَرْبٍ . وَهَلْ يَكْرَهُ رَفْعَ بَصَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَاخْتِصَارَهُ وَشَدَّ وَسَطَهُ وَكَفَّ شَعْرَهُ
وَتَوْبَهُ وَكُلَّ مَا يَتَأَنَّى هُنَا مِنْ مَكْرُوهَاتِ الصَّلَاةِ فِيهِ نَظَرٌ ، وَمَقْتَضَى قَوْلِ الْمُصَنِّفِ كَمَا تَكْرَهُ
الصَّلَاةُ فِي هَذِهِ الْأَحْوَالِ الْإِلْحَاقَ وَهُوَ ظَاهِرٌ ، وَعَلَيْهِ فَالْسُّنَةُ فِيهِ أَنْ يَتَعَمَّ وَيَتَطِيلَ وَيَفْعَلَ سَائِرَ
مَا يَسِنُ فِي الصَّلَاةِ مِمَّا يُمْكِنُ مَجْتَنِبُهُ هُنَا ، وَمِنْهُ أَنَّ لَا يُنْظَرُ إِلَى الْكَعْبَةِ كَمَا فِي الصَّلَاةِ . وَقَوْلُ
الْمَوَارِدِيِّ وَالرُّوْيَانِيِّ وَأَعْتَمَدَةِ الْإِسْنَوِيِّ بِسَنِّ النَّظَرِ فِيهَا إِلَى الْكَعْبَةِ لَا إِلَى مَحَلِّ سَجْدِهِ رَدَّهُ
الْبَلْقَيْنِيُّ وَأَطَالَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ كَمَا لَمْ يَقُلْ أَحَدٌ بِسَنِّ النَّظَرِ إِلَى الْكَعْبَةِ فِي حَالِ الطَّوَافِ .

(قَوْلُهُ إِلَى الْأَمْرَدِ الْحَسَنِ) أَيْ عَرَفًا فِيمَا يَظْهَرُ وَيَحْتَمِلُ الرَّجُوعَ إِلَى طَبْعِهِ وَمَا يَسْتَحْسِنُهُ
وَلِذَلِكَ التَّفَاتُ إِلَى أَنَّ الْمَلَاخَةَ هَلْ هِيَ وَصْفٌ قَائِمٌ بِالذَّاتِ أَوْ مُخْتَلِفَةٌ بِاخْتِلَافِ الطَّبَائِعِ وَهُوَ
خِلَافُ شَهِيرٍ ، ثُمَّ رَأَيْتُ الزُّرْكَشِيَّ قَالَ فِي الْخَادِمِ فِي بَابِ السَّلَامِ إِنَّ الْأَصَحَّ الثَّانِي فَعَلِيهِ
الرَّاجِحُ الْإِحْتِمَالُ الَّذِي ذَكَرْتُهُ دُونَ الَّذِي اسْتَظْهَرْتُهُ ، وَلَا يَحْرَمُ حَيْثُ لَا شَهْوَةٌ وَلَا خَوْفٌ
فَتَنَةٌ بِوَجْهِ نَظَرِ الْحَرَمِ وَلَوْ مِنْ رِضَاعٍ وَلَا الْمَمْلُوكِ وَيَجُوزُ بِهَذَيْنِ الْقَيْدَيْنِ نَظَرُ غَيْرِهِمَا لِلتَّعْلِيمِ
فِيهِمَا مَا ذَكَرْتُهُ فِي بَابِهِ كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْمُصَنِّفُ .

غيرهم ، كَمَنْ فِي بَدَنِهِ نَقْصٌ أَوْ جَهْلٌ شَيْئاً مِنَ الْمَنَاسِكِ أَوْ غَلَطَ فِيهِ فَيَنْبَغِي أَنْ يُعَلِّمَهُ ذَلِكَ بِرَفْقٍ . وقد جاءت أشياء كثيرة في تعجيل عقوبة كثيرين أساؤا الأدب في الطَّوَافِ ونحوه ، وهذا الأمر مما يتأكَّدُ الاعتناء به فإنه من أشدَّ القَبَائِحِ في أَشْرَفِ الْأَمَّاكِنِ ، وبالله التوفيقُ والعونُ وَالْعِصْمَةُ .

(الثامنة) إذا فَرَّغَ مِنَ الطَّوَافِ صَلَّى رَكَعَتَيِ الطَّوَافِ ، وَهِيَ سُنَّةٌ مُؤَكَّدَةٌ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَفِي قَوْلٍ هُمَا وَاجِبَتَانِ . وَالثَّنَّةُ أَنْ يُصَلِّيَهُمَا خَلْفَ الْمَقَامِ ، فَإِنْ لَمْ يُصَلِّيَهُمَا خَلْفَ الْمَقَامِ لِرَحْمَةٍ أَوْ غَيْرِهَا صَلَّاهُمَا فِي الْحِجْرِ فَإِنْ لَمْ

(قَوْلُهُ وَقد جَاءَتْ أَشْيَاءٌ كَثِيرَةٌ إلخ) مِنْهَا أَنَّ رَجُلًا كَانَ فِي الطَّوَافِ فَبُرِقَ لَهُ سَاعِدُ امْرَأَةٍ فَوَضَعَ سَاعِدَهُ عَلَيْهِ مُتَلَذِّذًا بِهِ فَالْتَصَقَ سَاعِدَاهُمَا فَأَتَى بَعْضُ الشُّيُوخِ فَقَالَ لَهُ ارْجِعْ إِلَى الْمَحَلِّ الَّذِي فَعَلْتَ بِهِ هَذَا وَعَاهِدْ رَبَّ الْبَيْتِ أَنْ لَا تَعُودَ فَفَعَلَ فَعُذِيَ عَنْهُ . وَقَضِيَةُ إِسَافٍ لَمَّا فَجَرَ بَنَاتِلَةً أَوْ قَبْلَهَا كَمَا فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى فِي الْبَيْتِ فَسَخَا حَجْرَيْنِ . وَالْمَرْأَةُ الَّتِي جَاءَتْ إِلَى الْبَيْتِ تَعُوذُ بِهِ مِنْ ظَالِمٍ فَدَّ يَدَهُ إِلَيْهَا فَصَارَ أَثْلٌ . وَالرَّجُلُ الَّذِي سَالَتْ عَيْنُهُ عَلَى خَدِهِ مِنْ نَظَرَةٍ إِلَى شَخْصٍ اسْتَحْسَنَهُ ، وَغَيْرَ ذَلِكَ .

(قَوْلُهُ وَفِي قَوْلٍ هُمَا وَاجِبَتَانِ) مَحَلُّهُ فِي طَوَافِ الْفَرَسِ وَإِلَّا لَمْ يَجِبَا قَطْعًا .

(قَوْلُهُ خَلْفَ الْمَقَامِ) الْمُرَادُ بِهِ فِيمَا يَظْهَرُ الْمَحَلُّ الَّذِي يَصْدُقُ عَلَيْهِ عَرَفًا أَنَّهُ خَلْفُهُ وَمَنْسُوبٌ إِلَيْهِ كَمَا بَيْتُهُ فِي مَحَلٍّ غَيْرِ هَذَا مَعَ بَيَانِ مَا أَفْتَى بِهِ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ مِنْ حُرْمَةِ بَسْطِ السَّجَادَاتِ وَالْجُلُوسِ ثُمَّ ، أَيْ فِي الْمَحَلِّ الَّذِي يَكْثُرُ طُرُوقُ الطَّائِفِينَ لَهُ لِأَجْلِ صَلَاةِ سُنَّةِ الطَّوَافِ ، وَرَدَّ مَا اعْتَرَضَ بِهِ عَلَيْهِ بَعْضُهُمْ وَرَجَّحَ خِلَافَهُ وَأَطَالَ فِيهِ بِمَا لَا يَجْدِي . وَخَلْفَ الْمَقَامِ بِالنِّسْبَةِ لِسُنَّةِ الطَّوَافِ أَفْضَلُ مِنْ دَاخِلِ الْكَعْبَةِ لِلَاتِّبَاعِ وَمِرَاعَاةِ لِقَوْلِ الثَّوْرِيِّ بِوُجُوبِ فَعْلِهِمَا ثُمَّ ، وَمَا نَظَرَ بِهِ الْإِسْنَوِيُّ فِي ذَلِكَ يَرُدُّ بِقَوْلِهِمُ النَّفْلُ فِي الْبَيْتِ أَفْضَلُ مِنْهُ دَاخِلِ الْكَعْبَةِ كَمَا يَأْتِي وَهَذَا أَوْلَى مِنْهُ .

(قَوْلُهُ فِي الْحَجْرِ) أَيْ تَحْتَ الْمِزَابِ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ وَغَيْرِهِ فَهُوَ أَفْضَلُ أَجْزَاءِ الْحَجْرِ

يَقُولُ فِي السُّجْدِ ، وَإِلَّا فِي الْحَرَمِ ، وَإِلَّا فَمَخَارِجِ الْحَرَمِ ، وَلَا يَتَعَيَّنُ لَهَا مَكَانٌ وَلَا زَمَانٌ ، بَلْ يُحْزَرُ أَنْ يُصَلِّيَهُمَا بَعْدَ رُجُوعِهِ إِلَى وَطَنِهِ وَفِي غَيْرِهِ وَلَا يُقَوَّنَانِ مَا دَامَ حَيًّا ، وَسَوَاءٌ قُلْنَا هُمَا وَاجِبَتَانِ أَوْ سُنَّتَانِ فَلَيْسَ رُكْنًا فِي الطَّوَافِ وَلَا شَرْطًا لِصِحَّتِهِ بَلْ يَصَحُّ بِدُونِهِمَا ، وَلَا يُجْبَرُ تَأْخِيرُهُمَا وَلَا تَرْكُهُمَا بِدَمٍ وَلَا غَيْرِهِ ، لَكِنْ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى يُسْتَحَبُّ إِذَا أَخَّرَهُمَا أَنْ يُرِيقَ دَمًا . وَتَمْتَنَزُ هَذِهِ الصَّلَاةُ عَنْ غَيْرِهَا بِشَيْءٍ وَهُوَ أَنَّهَا تَدْخُلُهَا النَّيَابَةُ ، فَإِنَّ الْأَجِيرَ يُصَلِّيهِمَا عَنِ الْمُسْتَأْجِرِ ، هَذَا هُوَ الْأَصَحُّ . وَمِنْ أَهْمَابِنَا مَنْ قَالَ إِنَّ

لقول ابن عباس رضى الله عنهما إنه مصلى الأخيار . والقول بأن المراد بتحت الميزاب جميع الحجر بعيد لا يعول عليه . والذي يظهر أن فعلهما داخل الكعبة أفضل من فعلهما تحته لأنه قطعى وما تحت الميزاب ظنى . ثم رأيت بعضهم صرح بذلك . وتقدم جهة باب الكعبة على غيرها من المسجد لأن الصلاة إليها أفضل أخذًا مما مر عن ابن عبد السلام . وبما تقرر وغيره يعلم أن الأفضل فعلهما خلف المقام ثم فى الكعبة ثم تحت الميزاب ثم فيما قرب من الحجر إلى البيت ثم فى بقبته ثم إلى وجه البيت ثم ما قرب إلى البيت بتفصيله الآتى ثم فى بقية المسجد ثم فى بيت خديجة رضى الله تعالى عنها ثم فى بقية مكة ثم فى الحرم .

(قوله لكن قال الشافعى رضى الله عنه إلخ) ظاهره أنه يسن إراقة الدم وإن صلاهما فى الحرم وهو متجه ويظهر ضبط التأخير بما تنقطع به نسبتها عنه عرفاً . ولو عجز عن إراقة الدم فهل هو كدم التخيير والتقدير أو الترتيب والتقدير ، لم يصرحوا فيه بشيء وكل محتمل . نعم إن ثبت قول بوجوب الدم بالتأخير اتجه الثانى .

(قوله بشيء) ضم إليه الزركشى أشياء أخر كتوقيئها ابتداء لا انتهاء . ومزية فعلهما خلف المقام عليه فى الكعبة بخلاف سائر النوافل وباحتياجها لنية بخلاف سائر سنن الحج وفيه نظر إذ سنة الإحرام مثلها من حيث توقف ثوابها على النية دون سقوط الطلب وتداخلها إذا فعلها عقب أسابيع إذ ليس لنا صلاة يتكرر سببها ويتداخل إلا هذه .

(قوله فإن الأجير يصليهما عن المستأجر) مثله ولى غير المميز والمجنون .

صَلَاةَ الْأَجِيرِ تَنْجِعُ عَنْ نَفْسِهِ . وَلَوْ أَرَادَ أَنْ يَطُوفَ طَوَافَيْنِ أَوْ أَكْثَرَ اسْتَحَبَّ لَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَقِبَ كُلِّ طَوَافٍ رَكْعَتَيْنِ ، فَلَوْ طَافَ طَوَافَيْنِ أَوْ أَكْثَرَ بِلَا صَلَاةٍ ثُمَّ صَلَّى لِكُلِّ طَوَافٍ رَكْعَتَيْنِ جَازَ لَكِنْ تَرَكَ الْأَفْضَلَ . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقْرَأَ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنْهُمَا بَعْدَ الْقَامَةِ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّانِيَةِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، وَيَجْهَرُ بِالْقِرَاءَةِ إِنْ صَلَّاهُمَا لَيْلًا ، وَيُسِرُّ إِنْ كَانَ نَهَارًا . وَإِذَا قُلْنَا إِنَّهُمَا سَنَةٌ فَصَلَّى فَرِيضَةً بَعْدَ الطَّوَافِ أَجْزَأُهُ عَنْهُمَا كَسَحَابَةٍ

(قَوْلُهُ بِصَلِيهِمَا) أَيْ وَجُوبًا عَلَى قَوْلِ ابْنِ عَبْدِ السَّلَامِ إِذَا الْمَقْصُودُ عَلَيْهِ فِي الْإِجَارَةِ الْوَاجِبَاتِ وَالسُّنَنِ ، لَكِنْ قَالَ الْأَذْرَعِيُّ لَا أَحْسَبُ الْأُتَمَّةَ بِسَاعِدُونَهُ عَلَى ذَلِكَ ، وَالْأَوَّلُ ، فَقَدْ صَرَحَ الْمَوَارِدِيُّ وَالرُّوْيَانِيُّ بِمَا يُوَاقِفُهُ حَيْثُ قَالَ لَوْ تَرَكَ طَوَافَ الْقُدُومِ وَنَحْوَهُ الَّذِي لَا يُوجِبُ الدَّمَ فَعَلَيْهِ أَنْ يَرُدَّ قِسْطَهُ مِنَ الْأَجْرَةِ قَوْلًا وَاحِدًا لِأَنَّهُ عَمِلَ فِي مُقَابَلَةِ عَوْضٍ لَمْ يَأْتِ بِهِ وَلَا يَبْدُلُهُ ، وَمَرَّ فِي حِجِّ الْأَجِيرِ بَيَانُ السُّنَنِ الْوَاجِبِ عَلَيْهِ الْإِتْيَانُ بِهَا .

(قَوْلُهُ عَنِ الْمُسْتَأْجِرِ) أَيْ وَلَوْ مَعْضُوبًا كَمَا قَالَهُ الْأَذْرَعِيُّ ، وَرَدَّ قَوْلَ الْإِسْنَوِيِّ كَالْحَبِّ الطَّرِيِّ أَنَّ الْمَعْضُوبَ بِصَلِيهِمَا فِي بَلَدِهِ بِأَنْ هَذِهِ الصَّلَاةُ تَفْعَلُ عَنِ الْمَحْجُوجِ عَنْهُ تَبَعًا لِلطَّوَافِ حَيًّا كَانَ أَوْ مَيِّتًا .

(قَوْلُهُ فَلَوْ طَافَ طَوَافَيْنِ إلخ) يَكْفِي أَيْضًا رَكْعَتَانِ عَنْ جَمِيعِ الْأَسْبَابِ مِنْ غَيْرِ كِرَاهَةٍ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ بِنَاءً أَنَّهَا سَنَةٌ وَإِلَّا لَمْ يَكْفِ وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ هَذَا مِمَّا انْفَرَدَتْ بِهِ سَنَةُ الطَّوَافِ .

(قَوْلُهُ لَيْلًا) أَيْ وَمَا يَتَّبِعُهُ مِنَ الْفَجْرِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ وَالْمَرَادُ بِالْجَهْرِ أَنْ يَسْمَعَ غَيْرَهُ وَلَا يَزِيدُ فِيهِ إِنْ شَوَّشَ عَلَى أَحَدٍ . وَقَوْلُهُمُ الْأَفْضَلُ فِي النَّافِلَةِ التَّوَسُّطُ بَيْنَ الْإِسْرَارِ وَالْجَهْرِ مَحَلُّهُ فِي النَّافِلَةِ الْمَطْلُوقَةِ فَسَقَطَ مَا قِيلَ مِنْ أَنَّ الْمَرَادَ بِالْجَهْرِ هُنَا أَوَّلُ مَرَاتِبِهِ وَهُوَ الْمَرَادُ مِنَ التَّوَسُّطِ بَيْنَ الْجَهْرِ وَالْإِسْرَارِ هـ .

(قَوْلُهُ وَإِذَا قُلْنَا إِنَّهُمَا سَنَةٌ إلخ) هُوَ الْمَنْقُولُ الْمَعْتَمَدُ ، وَلَا تَغْتَرُّ بِمَنْ أَطَالَ فِي خِلَافِهِ . وَكَالْفَرِيضَةِ كُلِّ صَلَاةٍ كَمَا مَرَّ فِي سَنَةِ الْإِحْرَامِ وَغَيْرِهَا ، وَقَدْ عَلِمْتَ مِمَّا قَدَّمْتَهُ ثُمَّ أَنَّ مَعْنَى الْإِجْزَاءِ أَنَّهَا إِنْ نَوَيْتَ مَعَ ذَلِكَ حَصَلَ الثَّوَابُ وَإِلَّا سَقَطَ الطَّلَبُ ، وَبِهِ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَ طُولِ الزَّمَنِ وَقَصْرِهِ وَخَارِجِ الْحَرَمِ وَدَاخِلِهِ ، وَأَنْ طَلَبَهَا يَسْقُطُ بِفَعْلٍ صَلَاةً بَعْدَ الطَّوَافِ وَإِنْ نَوَى تَأْخِيرَهَا أَوْ كَانَ غَافِلًا عَنْهَا ، وَلَا يَنَافِي تَشْبِيْهَهَا بِهَا فِيمَا ذَكَرْنَاهُ قَوْلُهُمْ لَا تَسْقُطُ مَا دَامَ حَيًّا أَيْ وَإِنْ قُلْنَا إِنَّهَا سَنَةٌ كَمَا يَصْرَحُ بِهِ كَلَامُهُمْ ، لِأَنَّهُ وَإِنْ تَرَكَ غَيْرَهَا مِنْ سَائِرِ الصَّلَوَاتِ تَعْدِيدًا فَطَلَبَهَا

المسجد ، نَصَّ عليه الشَّافِئِيُّ رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي الْقَدِيمِ . وَقَالَ الصِّدْلَانِيُّ مِنْ أَصْحَابِهِ
وَاسْتَبَعْدَهُ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ وَالْاِحْتِيَاظُ أَنَّ يُصَلِّيَهُمَا بَعْدَ ذَلِكَ ، وَاللهُ تَعَالَى أَعْلَمُ . وَيُسْتَحَبُّ
أَنْ يَدْعُوَ خَفِيبَ صَلَاتِهِ هَذِهِ خَلْفَ الْقَامِرِ بِمَا أَحَبَّ مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى .

بَاقٍ إِلَى أَنْ يَمُوتَ ، فَلَا يَقَالُ لَوْ كَانَتْ تَسْقُطُ بِغَيْرِهَا كَالْتَحِيَةِ لِمَا حَسُنَ ذَلِكَ فِي الْبَعِيدِ الدَّارِ
الَّذِي يُصَلَّى إِلَّا أَنْ يَقَالُ تَسْقُطُ بِغَيْرِهَا إِذَا كَانَ ذَاكِرًا لَهَا أَوْ إِلَّا أَنْ يَقْصِدَ تَأْخِيرَهَا أَنْتَهَى .
فَتَأْمَلُ ذَلِكَ تَعْلَمُ الْجَوَابَ عَنْ رَدِيدَاتٍ طَوِيلَةٍ وَقَعَتْ لِلْأَذْرَعِيِّ هُنَا . ثُمَّ رَأَيْتُ بَعْضَهُمْ صَرَحَ
فِي سَقُوطِ التَّحِيَةِ بِغَيْرِهَا بِأَنْ مَحَلَّهُ مَا لَمْ يَنْفِهَا وَهُوَ يُؤَيِّدُ مَا ذَكَرَ أَنَّ مَحَلَّ سَقُوطِ سَنَةِ الطَّوَافِ
بِغَيْرِهَا مَا لَمْ يَنْفِهَا ، وَلَا يَشْكَلُ عَلَى تَشْبِيهِهَا بِالتَّحِيَةِ مَا مَرَّ مِنْ أَنَّهُ لَوْ طَافَ أَصَابِعُ ثُمَّ صَلَّى لِكُلِّ
وَرَكْعَتَيْنِ جَازَ لِأَنَّ هَذِهِ امْتَاَزَتْ عَنِ التَّحِيَةِ كَغَيْرِهَا وَبِمَا مَرَّ وَبِغَيْرِهِ كَالْجَهْرِ لَيْلاً وَحِكَايَةِ قَوْلِ
فِيهَا بِالْوُجُوبِ فَرُوعِي لِأَنَّ الْقَائِلَ بِهِ يَشْتَرِطُ لِكُلِّ طَوَافٍ رَكْعَتَيْنِ كَمَا مَرَّ فَجُوزَ ذَلِكَ خُرُوجًا
مِنْ خِلَافِهِ ، وَلَا يُلْزَمُ مِنْ مَرَاعَاتِهِ فِي هَذَا مَرَاعَاتِهِ فِي اشْتِرَاطِ نِيَّةٍ مُسْتَقْلَةٍ إِذِ الْقَصْدُ وَقُوعُ
صَلَاةٍ بَعْدَهُ ، وَقَضِيَّةُ كَلَامِهِمْ أَنَّهُ لَا تَتَأَدَّى بَرَكَةٌ وَهُوَ ظَاهِرٌ وَمِثْلُهَا فِي ذَلِكَ سَنَةِ الْإِحْرَامِ
وَالِاسْتِخَارَةِ وَنَحْوِهِمَا . وَقَوْلُهُ وَقَالَ الصِّدْلَانِيُّ مِنْ أَصْحَابِنَا أَفَادَ فِي الْمَجْمُوعِ أَنَّ الصِّدْلَانِيَّ لَمْ
يَنْفَرِدْ بِذَلِكَ بَلْ ذَكَرَهُ جَمَاهِيرُ الْأَصْحَابِ وَعَدَدٌ مِنْهُمْ جَمَاعَةٌ .

(قَوْلُهُ وَاسْتَبَعْدَهُ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ) رَدَّهُ فِي الْمَجْمُوعِ بِأَنَّهُ شَاذٌ وَبِأَنَّهُ دَعَاؤُهُ انْفِرَادَ
الصِّدْلَانِيَّ بِهِ عَجِيبٌ .

(قَوْلُهُ بِمَا أَحَبَّ) أَيْ بَعْدَ دَعَائِهِ بِمَا وَرَدَ عَنْهُ ﷺ وَهُوَ اللَّهُمَّ هَذَا بِلَدِّكَ الْحَرَامِ
وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَبَيْتِكَ الْحَرَامِ وَأَنَا عَبْدُكَ ابْنُ عَبْدِكَ ابْنُ أُمْتِكَ أَنْتَ تَكُنْ بِذُنُوبٍ كَثِيرَةٍ
وَخَطَايَا جَمَّةٍ وَأَعْمَالٍ سَيِّئَةٍ وَهَذَا مَقَامُ الْعَائِدِ بِكَ مِنَ النَّارِ أَيْ إِبْرَاهِيمَ أَوْ نَفْسَهُ عَلَى مَا مَرَّ فَاعْفُ
لِي إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ إِنَّكَ دَعَوْتَ عِبَادَكَ إِلَى بَيْتِكَ الْحَرَامِ وَقَدْ جِئْتُ طَالِبًا
رَحْمَتِكَ مُبْتَغِيًا مَرْضَاتِكَ وَأَنْتَ مُنْتَنِعٌ عَلَى ذَلِكَ فَاعْفُ لِي وَارْحَمْنِي إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .
وَأَخْرَجَ ابْنُ الْحَوْزِيِّ كَالْأَزْرَقِيِّ خَبَرَ أَنَّ آدَمَ لَمَّا أَهْبَطَ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَصَلَّى خَلْفَ الْمَقَامِ
رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ إِنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّي وَعَلَانِيَتِي فَاقْبَلْ مَعْذِرَتِي وَإِنَّكَ تَعْلَمُ حَاجَتِي فَاعْطِنِي سَوْلِي
وَتَعْلَمُ مَا عِنْدِي فَاعْفُ لِي ذُنُوبِي اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ إِيمَانًا يَبَاشِرُ قَلْبِي وَيَقِينًا صَادِقًا حَتَّى أَعْلَمَ أَنَّهُ
لَنْ يَصِيبَنِي إِلَّا مَا كُتِبَ لِي وَارْضَنِي بِمَا قَضَيْتَهُ عَلَيَّ ، فَأَوْحِ إِلَهُ تَعَالَى إِلَيْهِ قَدْ دَعَوْتَنِي دَعَاءَ
أَسْتَجِيبُ لَكَ بِهِ وَلَنْ يَدْعُوَنِي أَحَدٌ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ مِنْ بَعْدِكَ إِلَّا اسْتَجِيبْتَ لَهُ وَغَفَرْتَ لَهُ ذُنُوبَهُ

وفرجت همومه وانجرت له من وراء كل تاجر وأنته الدنيا وهي راعمة وإن كان لا يربحها
وفي رواية أنه دعا بذلك في الملتزم . وفي كتاب ابن أبي الدنيا أنه دعا بنحوه بين اليمانيين ،
ولا منافاة لاحتمال أنه كرر الدعاء به في تلك الأماكن .

(فائدة) نقل الأزرقي عن جمع من السلف أن موضع المقام الآن هو موضعه في الجاهلية .
وفي عهده ﷺ وأبي بكر وعمر رضي الله عنهما ثم ذهب به السيل في خلافة عمر فجعل في
وجه الكعبة حتى قدم عسر فردّه بمحضر من الناس . وقول مالك إنه كان في عهده ﷺ
وأبي بكر ملصقاً بالبيت اعترضه الحب الطبري بأن سياق حديث جابر رضي الله عنه الصحيح
الطويل وما روى عنه يشهد للأول . قال وقد ورد أنه ﷺ صلى ركعتي الطواف في أماكن
حول البيت كحاشية المطاف تجاه الحجر الأسود وحاشيته مما يلي باب العمرة وقريب من
الركن الذي يلي الحجر من جهة باب الكعبة انتهى . واعترض بأن دليل الثاني والثالث ليس
فيه التقييد بركعتي الطواف وعلى تسليمه فينبغي أن يكون فعل ركعتي الطواف بأحد هذه
الثلاثة أولى من بقية المسجد بل ينبغي أن كل محل ورد عنه ﷺ أنه صلى فيه ولو نقلاً
مطلقاً أن يكون أفضل من غيره ، فمن ذلك كما ذكره الحب عند باب الكعبة لحديث أمّني
جبريل عند بابها ، وفي وجهها لحديث فلما خرج أي النبي ﷺ منها ركع قبل البيت ،
واعترضه التقي القاسي بأن كلامه يوهّم اختلافهما . والذي يدل عليه كلام الأزرقي اتحادهما ،
ثم حكى فيه خلافاً هل هو عندها في نصف الحفرة المرحمة في وجهها مما يلي الحجر بسكون الجيم
أو خارج الحفرة مقدار ذراعين وثلاث ذراع بالحديد مما يلي الحفرة من جهة الحجر بسكون
الجيم أيضاً ، ثم حكى عن ابن خليل المكي ما يؤيد الثاني وعن ابن عبد السلام وارتضاه
ابن عجيل اليمنى وقال إنه حققه بطريق الكشف أن صلاة جبريل بالنبي ﷺ الصلوات
الخمس حين فرضت كانت بتلك الحفرة وهو يؤيد الأول ، لكن قال ابن جماعة لم أر ذلك
لغير ابن عبد السلام وفيه بُعد انتهى . والذي يميل إليه كلام التقي القاسي موافقة ابن عبد السلام
وترجيح الأول ومن ذلك بين اليمانيين ، فالصلاة في هذه الأماكن فرضها ونقلها إذا لم
يعارضها موقف في صف أول ونحوه أفضل منها في غيرها سواء سنة الطواف وغيرها ،
وبذلك مع ما قدمته يعلم ما في قول المصنف وغيره فإن لم تفعل في المسجد .

(فائدة أخرى) قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام : الطواف أفضل أركان الحج
حتى الوقوف لأنه مشبه بالصلاة ومشتمل عليها ، والصلاة أفضل من الحج ، والمشتمل على
الأفضل أفضل ، ولا حجة في خبر الحج عرفة على أفضلية الوقوف لأننا نقدر أمراً مجمعاً عليه

وهو إدراك الحج وقوف عرفة انتهى . ولك أن تقول ورد في الوقوف من حقائق القرب ولطائف الإحسان ما لم يرد في غيره ، وكونه مشبهاً بالصلاة لا يقتضى أفضليته على الوقوف . وكون المشتغل على الأفضل أفضل ممنوع ، وتقدير ما ذكر في الخبر لا دليل عليه . ثم رأيت في الجواهر مع كونه نقل ما ذكره الشيخ هنا عنه قال بعد ذلك بأوراق الوقوف أعظم أركان الحج ، وهو ظاهر فيما ذكرته ، وإن أمكن تأويله بما يوافق الشيخ . ورأيت الزركشي قال بعد كلام الشيخ وفيه نظر ، بل أفضلها الوقوف لخبر الحج عرفة ولهذا لا يفوت الحج إلا بفواته ولم يرد غفران الذنوب في شيء ماورد فيه ، فالصواب القطع بأنه أفضل الأركان انتهى . وقول شيخنا زكريا الأوجه ما قال ابن عبد السلام لتصریح الأصحاب بأن الطواف قرابة في نفسه بخلاف الوقوف فيه نظر ، فإنه وإن كان كذلك لكنه اختص بخصوصيات لم يشركه فيها غيره . قيل ويمكن الجمع بين الكلامين انتهى . وكأن وجهه أن الوقوف أعظم من حيث توقف حصول الحج عليه وفواته بفواته بخلاف الطواف ، والطواف أفضل من حيث أنه يشترط فيه من شروط الصلاة ما لا يشترط في الوقوف . وهذا وإن كان له وجه لكن المقام يأباه .

(الفصل الثالث في السعي وما يتعلق به)

إذا فرغ من ركعتي الطواف فالتفت أن يرجع إلى الحجر الأسود فيستلمه ثم يخرج من باب الصفا إلى السعي . ثبت ذلك عن رسول الله ﷺ . وذكر للأردى في كتابه العادى أنه إذا استلم الحجر استحب أن يأتي المذمزم ويدعو فيه ويدخل الحجر فيدعو فيه تحت الميزاب . وظاهر الحديث الصحيح وهو قول جماهير أصحابنا وغيرهم أن لا يشتغل تعقيب الصلاة

(الفصل الثالث في السعي)

(قوله فيستلمه) أى ويقبله ويسجد عليه ثلاثاً فهن أخذاً من قولهم نخم بما بدأ به . ومن إلحاق الشافعى رضى الله عنه لذلك بحالة الابتداء وبالتفصيل صرح القاضى أبو الطيب وصاحب الذخائر واعتمده الزركشى كالأردى لما أخرجه الحاكم وصححه أنه ﷺ لما فرغ من طوافه قبله ووضع يديه عليه ومسح بهما وجهه . وكأن صاحب البيان أخذ قوله هنا فيستلمه بيده ومسح بهما وجهه من هذا الحديث . قال الزركشى وفي مسند أحمد بإسناد صحيح أنه ﷺ رمل ثلاثة أطواف من الحجر إلى الحجر إلى أن قال ثم عاد إلى الحجر ثم ذهب إلى زمزم فشرب منها وصب منها على رأسه ثم رجع فاستلم الركن ثم رجع إلى الصفا . قال فينبغى فعل ذلك كله وهو وجه من حيث الدليل ، لكن مقتضى كلام المصنف الآتى في رد كلام الغزالى وابن جرير خلاف ذلك . ومنع ذلك فينبغى أن يحمل قول الراوى ثم عاد إلى الحجر على أن ذلك كان آخر الطواف ، وقوله ثم عاد لزمزم على أنه كان بعد فراغه من ركعتي الطواف . واعلم أن ابن جماعة طعن في صحة هذا الحديث والذى قبله ، وعلى تسليم ما ذكره فالدلالة فيهما باقية لأن غاية الأمر أنهما ضعيفان والضعيف يعمل به في مثل ذلك إجماعاً .

(قوله وظاهر الحديث الصحيح إلخ) هو المعتمد كما بيته في المجموع وأطال في تشديد النكير على القائل بخلافه كما للماوردى ومن ذكر معه وما أورده البيهقى مما يؤيد ما قاله الغزالى قال الزركشى ضعيف مع أنه يحتمل أنه لم يكن هناك سعى . وروى الطبرانى في الكبير حديثاً فيه أن الالتزام بعد ركعتي الطواف لم تكن الصحابة تفعله ، وبه يرد ما قاله ابن جرير ، وما قاله الماوردى لم أر ما يشهد له . ومن قال كالزركشى إن فيما مر عن البيهقى ما يشهد له

إِلَّا بِالاسْتِلامِ ثُمَّ الْخُرُوجُ إِلَى السَّعْيِ . وَذَكَرَ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ أَنَّهُ يَطُوفُ
ثُمَّ يُصَلِّي رَكَعَتَيْهِ ثُمَّ يَأْتِي الْمُتَنَزِّمَ ثُمَّ يَعُودُ إِلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ فَيَسْتَلِمُهُ ثُمَّ
يَخْرُجُ إِلَى السَّعْيِ . وَذَكَرَ الْغَزَالِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ بَيَّاتِي الْمُتَنَزِّمَ إِذَا قَرَعَ
مِنَ الطَّوَافِ قَبْلَ رَكَعَتَيْهِ ثُمَّ يُصَلِّيهِمَا . وَالْمُخْتَارُ مَا سَبَقَ . ثُمَّ إِذَا أَرَادَ الْخُرُوجَ
إِلَى السَّعْيِ قَالَتُنَّ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ بَابِ الصَّفَا وَيَأْتِي سَفْحَ جَبَلِ الصَّفَا فَيَصْعَدُ
قَدَرًا قَامَةً حَتَّى يَرَى الْبَيْتَ وَهُوَ يَتَرَادَى لَهُ مِنْ بَابِ السَّجْدِ بَابِ الصَّفَا

فقد أبعده ، لأن الذي فيه فلما فرغ من طوافه التزم ما بين الباب والحجر ، وهذا ظاهر في
الالتزام بعد الطواف وقبل ركعتيه وهو الذي يقوله الغزالي لا فيما بعد الركعتين وهو الذي
يقوله الماوردي .

(قَوْلُهُ فَيَصْعَدُ) أَيْ الذِّكْرُ الْمُحَقَّقُ أَمَّا الْمَرْأَةُ وَالْحَتْمِيُّ فَلَا يَصْعَدَانِ كَمَا فِي التَّنْبِيهِ وَتَحْرِيرِ
الْجُرْجَانِيِّ وَشَافِيهِ . قَالَ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ وَنَقَلَهُ فِي الْمَجْمُوعِ فِي الْمَرْأَةِ عَنِ الْمَاورِدِيِّ وَأَقْرَبُهُ وَفِيهِ
إِنْ صَحَّ رَدُّ لِقَوْلِ الْإِسْنَوِيِّ لَيْسَتْ الْمَسْئَلَةُ فِي الْمَهْذَبِ وَلَا فِي شَرْحِهِ وَمَا بَحْثُهُ مِنْ أَنَّهُ لَوْ فَصَّلَ
بَيْنَ أَنْ يَكُونَ مَخْلُوعًا أَوْ بِحَضْرَةِ مُحَرَّمٍ وَبَيْنَ أَنْ لَا كَجَهْرِ الصَّلَاةِ لَمْ يَبْعُدْ رَدُّدُهُ فِي شَرْحِ الْإِرْشَادِ
بِمَا هُوَ جَلِي . وَيُرَدُّ أَيْضًا بِأَنَّ الْجَهْرَ صِفَةٌ تَابِعَةٌ لِلْقِرَاءَةِ الْمَطْلُوبَةِ مِنْهُمَا وَالرَّقْيُ هُنَا سُنَّةٌ مُسْتَقْلَةٌ
وَيَغْتَفَرُ فِي التَّابِعِ مَا لَا يَغْتَفَرُ فِي الْمَتَّبِعِ . وَقَوْلُ الْأَذْرَعِيِّ قَضِيَّةٌ إِطْلَاقُ الْجُمْهُورِ عَدَمَ الْفَرْقِ .
وَأَيْضًا فَلِأَنَّهَا تَحْتَاطُ بِالرَّقْيِ كَالرَّجُلِ ، وَلِلْخُرُوجِ مِنَ الْخِلَافِ فِي وَجُوبِهِ فِيهِ نَظَرٌ مِنْ حَيْثُ
إِطْلَاقُهُمْ وَإِنْ كَانَ لَهُ وَجْهٌ رَجِيهِ حَيْثُ كَانَ هُنَاكَ شَكٌّ مَعْ عَدَمِهِ .

(قَوْلُهُ حَتَّى يَرَى الْبَيْتَ) أَيْ مِنْ بَابِ الصَّفَا لَا مِنْ أَعْلَى جِدَارِ الْمَسْجِدِ كَمَا أَفْهَمَهُ كَلَامُهُ .
قَالَ الْأَصْحَابُ لِحَدِيثِ جَابِرٍ فِي مُسَلِّمٍ أَنَّهُ ﷺ بَدَأَ بِالصَّفَا وَرَقِيَ عَلَيْهِ حَتَّى رَأَى الْبَيْتَ وَكَذَلِكَ
فَعَلَ فِي الْمَرْوَةِ ، وَظَاهِرُ كَلَامِهِمْ وَالْحَدِيثُ أَنَّ عِلَّةَ الرَّقْيِ رُؤْيَا الْبَيْتِ وَهُوَ الْآنَ يَرَى مِنْ
غَيْرِ رَّقْيٍ عَلَى دَرَجِ الصَّفَا ، وَمَنْ ثُمَّ قَالَ الرُّضِيُّ بْنُ خَلِيلٍ الْمَكِّيُّ وَتَبِعَهُ الزُّرْكَشِيُّ وَغَيْرُهُ وَقَدْ
كَانَ هَذَا قَبْلَ أَنْ يَعْلُو الْوَادِي لِأَنَّ الدَّرَجَ قَدْ كَانَتْ كَثِيرَةً وَكَانَ الْوَادِي نَازِلًا حَتَّى إِنْ
الشَّخْصُ كَانَ يَبْعُدُ دَرَجًا كَثِيرًا لَيَرَى الْبَيْتَ ، بَلْ قِيلَ إِنْ الْفَرَسَانِ كَانَتْ تَمُرُ فِي الْمَسْجِدِ
وَالرَّمَاحُ قَائِمَةً فَلَا يَرَى مِنَ الْمَسْجِدِ إِلَّا رَعُوسَهَا وَأَمَّا الْيَوْمَ فَيَرَى مِنْ غَيْرِ رَّقْيٍ عَلَى شَيْءٍ مِنَ
الدَّرَجِ ، ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ عَلَى الصَّفَا ثِنْتَيْ عَشْرَةَ دَرَجَةً وَعَلَى الْمَرْوَةِ خَمْسَ عَشْرَةَ دَرَجَةً وَكَانَ الْبَيْتُ

يرى إذا رقى عليها فحالت الأبنية ، لكن يأتي في كلام المصنف ما يفهم أن الرقى معلل بعلمين الخروج من الخلاف والتيقن وحينئذ فيسن الرقى وإن رأى اليت بدونه للخروج من القول بوجوبه قدر قامة وإن حصل اليقين بدونها كما اقتضاه كلام الروضة وأصلها ، لكنه في المجموع نقل ذلك عن البغوى ثم قال والمشهور على هذا القول أن الواجب صعود قدر يسير ليتيقن قطع جميع المسافة كما يجب غسل جزء من الرأس في غسل الوجه ، وردة الماوردى بأن اليقين يحصل بالصلاق عقبه بما يذهب منه وأصابه بما يذهب إليه ، وكأن هذا هو مأخذ الجلال الطبرى حيث قال تبعاً لابن خليل المذكور ، وقيل الرقى على الصفا شرط وليس كذلك بل القصد باشرطه عند من قال به استيعاب ما بين الصفا والمروة وهذا يحصل من غير رقى فإنه إذا ألزق رجله أو رجل مركوبه بآخر درج الصفا ودخل من تحت العقد المشرف على المروة فقد استوعب ما بينهما . ثم قال على أن اليوم بعض درج الصفا وهو خمس أو ست منها قد اندفن بالتراب وربت عليه الأرض فالواقف على الأرض ملاصقاً لسفل ما ظهر من الدرج أو قريباً منه يصدق عليه أنه راق باعتبار هذا المعنى ولو كان راكباً انتهى . والقائل باشرط الرقى لا يخصه بالصفا بل المروة عنده كذلك ، لكن الجلال إنما خص الصفا بذلك لأنها التي وقع الكلام فيها بين العلماء ، وأما المروة فقد اتفقوا على أن العقد الكبير المشرف الذى بوجهها هو حدها لقول المحب الطبرى قد تواتر كونه حدها بنقل الخلف عن السلف وتطابق الناسكون عليه . ثم قال فينبغى للساعى أن يمر تحته ويرقى على البناء المرتفع على الأرض . قال التقي القاسى والبناء المرتفع الذى أشار إليه كهيئة الدكة وله درجة . وبما ذكره ابن خليل مع تقدمه على عصر المصنف والجلال الطبرى يعلم أن ما يأتي في كلام المصنف الموافق لما في المجموع من أن بعض الدرج محدث فليحذر من أن يخلفها وراءه فلا يصح سعيه حينئذ بل ينبغى أن يصعد الدرج حتى يستيقن انتهى . إنما كان يتعين التحرز عنه فيما مضى قديماً من الأزمنة قبل علو الأرض على بعض الدرج الحادث وغيره أما بعد ذلك فلا وأن المصنف إنما ذكر ذلك بحسب حال الدرج القديم قبل علو الأرض ودفن بعض الدرج كما تقرر ، ويؤيد ذلك ما ذكره التقي القاسى حيث قال إنه كشف عن ذلك فوجد تحت الفرشة السفلى من درج الصفا وهى التى تتصل بالأرض اليوم ثمان درجات مدفونة ثم فرشة أخرى ثم درجتين تحتهما حجر كبير وأن ما ذكره الأزرقى في ذرع ما بين الركن الأسود والصفا موافق لمبدأ الدرج الظاهر اليوم لا لمبدأ الدرج المدفون انتهى . وكأن هذا هو السبب في دفن ذلك الدرج الذى كشف عنه القاسى وهو سبب ظاهر فإن الأزرقى هو إمام هذا الشأن فحيث ذكر ذلك الذرع القاضى

لا مِنْ قَوْقِرِ جِدَارِ الْمَسْجِدِ بِخِلَافِ الرَّوَّةِ ، فَإِذَا صَدَّ اسْتِقْبَالَ الْكَلِمَةِ وَهَلَّلَ
وَكَبَّرَ يَقُولُ : اللهُ أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ اللهُ الْحَمْدُ ، اللهُ أَكْبَرُ عَلَى مَا هَدَانَا ،
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى مَا أَوْلَانَا ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ
يُحْيِي وَيُمِيتُ يَدُ الْخَيْرِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
أَنْجَزَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَلَا نَسْبُ إِلَّا إِيَّاهُ
مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ . ثُمَّ يَدْعُو بِمَا أَحَبَّ مِنْ أَسْمَاءِ الدِّينِ وَالدُّنْيَا .

بِخِلَافِ جَمِيعِ الدَّرَجِ الْمَدْفُونِ غَلَبَ عَلَى الظَّنِّ صَدَقَ مَنْ قَالَ إِنْ ثُمَّ دَرَجًا مَحْدَثًا فَيَتَعَيَّن اجْتِنَابُهُ
وَأَنْ مَرَادَهُ ذَلِكَ الدَّرَجِ الْمَدْفُونِ لَا الظَّاهِرِ الْيَوْمَ ، وَأَنْ قَوْلَ الْجَمَاهِلِ الطَّبْرِيِّ كَابِنِ خَلِيلٍ عَلَى أَنَّ
الْيَوْمَ إلَخَ لَا يَلِائِمُ مَا ذَكَرَهُ الْأَزْرَقِيُّ مِنَ الذَّرْعِ الْمَذْكُورِ وَكَأَنَّ هَذَا هُوَ سَنَدُ مَا ذَكَرَهُ الْحَبِ
الطَّبْرِيُّ وَهُوَ مُعَاوِرُ الْمُصَنِّفِ حَيْثُ قَالَ وَبَنَى فِي ذَيْلِ الصِّفَا دَرَجَ فَيَنْبَغِي أَنْ يَحْطَ بِمَرِيدِ السَّعْيِ
بِالرَّقِيِّ عَلَيْهَا فَإِنَّ الْأَرْضَ رَبَّتْ بِحَيْثُ يَرَى الْبَيْتَ مِنْ غَيْرِ وَاقٍ . فَقَوْلُهُ فَإِنَّ الْإِرْضَ إلَخَ الَّذِي
هُوَ بِمَنْزِلَةِ التَّعْلِيلِ لِمَا قَبْلَهُ يَبِينُ أَنْ مَرَادَهُ بِالرَّقِيِّ عَلَى مَا بَنَى بِذَيْلِ الصِّفَا وَجُوبَ قَطْعِ مَسَافَتِهِ
بَعْدَ دَفْنِهِ وَلَا يَكْتَفِي بِالْوَصُولِ لِمَا حَاذَاهُ وَإِنْ أَبْصَرَ مِنْهُ الْبَيْتَ ، فَعَلِمَ أَنَّ الدَّرَجَ الْمَشَاهِدَ الْيَوْمَ
لَيْسَ مِنْهُ شَيْءٌ بِمَحْدَثٍ وَأَنْ سَعَى الرَّائِكِ صَحِيحٌ إِذَا أَلْصَقَ حَافِرَ دَابَتِهِ بِالدَّرَجَةِ السُّفْلَى .
وَالْحَاصِلُ أَنَّ كَلَامَ الرِّضِيِّ بْنِ خَلِيلِ الظَّاهِرِ فِيهِ حَدِيثُ مُسْلِمٍ الْمَذْكُورِ وَالتَّابِعُ لَهُ عَلَيْهِ الزَّرْكَشِيُّ
وغيره صَرَّيْحٌ فِي أَنَّ الثَّلَاثَةَ عَشْرَةَ دَرَجَةً الْمَدْفُونَةِ الْمَذْكُورَةَ مِنَ الصِّفَا وَأَنَّ الْوَصُولَ لِمَا سَامَتْ
آخِرُهَا يَكْفِي وَإِنْ بَعْدَ عَنْ آخِرِ الدَّرَجِ الْمَوْجُودِ الْيَوْمَ بِأَذْرَعٍ ، وَفِي هَذَا فَسْحَةٌ كَثِيرَةٌ لِأَكْثَرِ
الْعَوَامِ فَإِنَّهُمْ لَا يَصِلُونَ إِلَى آخِرِ الدَّرَجِ بَلْ يَكْتَفُونَ بِالْقُرْبِ مِنْهُ ، وَأَنْ كَلَامَ الْجَمَاهِلِ مُوَافِقٌ
لِكَلَامِ الرِّضِيِّ لَكِنْ لَا فِي الثَّلَاثَةِ عَشْرَةَ دَرَجَةً بَلْ فِي خَمْسٍ أَوْ سِتٍّ مِنْهَا لِأَغْيَرِ ، وَعَلَيْهِ فَالْفَسْحَةُ
لِلْعَوَامِ مَوْجُودَةٌ فَإِنْ أَحَدًا مِنْهُمْ لَا يَبْعُدُ غَالِبًا عَنْ آخِرِ الدَّرَجِ الْيَوْمَ بِقَدَرِ مَا سَامَتْ خَمْسَ دَرَجَاتٍ
مِنَ الْمَدْفُونَةِ ، وَأَنْ ظَاهِرَ كَلَامِ النَّوَوِيِّ هُنَا وَفِي الْمَجْمُوعِ وَتَبِعَهُ الْحَبِ أَنَّ الدَّرَجَ الْمَدْفُونِ الْآنَ
كُلَّهُ مَحْدَثٌ وَأَنْ كَلَامَ الْأَزْرَقِيِّ صَرَّيْحٌ فِيهِ وَأَنَّهُ أَعْنَى الْأَزْرَقِيُّ أَوَّلَى بِالْإِعْتِمَادِ مِنْ غَيْرِهِ ، وَعَلَيْهِ
تَبْطُلُ تِلْكَ الْفَسْحَةُ الْمَذْكُورَةُ فَيَتَعَيَّنُ اللَّصْقُ بِآخِرِ الدَّرَجِ لِلظَّاهِرَةِ الْيَوْمَ . نَعَمْ مَا اقْتَضَاهُ كَلَامُ
النَّوَوِيِّ وَالْحَبِ مِنْ أَنَّهُ لَا يَكْفِي الْوَصُولُ لِآخِرِ الدَّرَجِ الظَّاهِرِ الْيَوْمَ بِعِيدِ وَالْوَجْهِ الْإِكْتِفَاءُ بِهِ
كَمَا يَصْرَحُ بِهِ مَا نَقَلَ عَنِ الْأَزْرَقِيِّ الَّذِي تَقَرَّرَ أَنَّهُ الْعَمْدَةُ فِي هَذَا الشَّأْنِ . هَذَا كُلُّهُ فِي دَرَجِ
الصِّفَا وَأَمَّا الْمَرْوَةُ فَقَدْ اتَّفَقُوا فِيهَا عَلَى مَا سَبَقَ فَالْأَمْرُ فِيهِ ظَاهِرٌ .

وَحَسَنَ أَنْ يَقُولَ : اللَّهُمَّ إِنَّكَ قُلْتَ وَقَوْلُكَ الْحَقُّ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ وَإِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْوَعْدَ ، وَإِنِّي أَسْأَلُكَ كَمَا هَدَيْتَنِي لِلْإِسْلَامِ أَنْ لَا تَنْزِعَهُ مِنِّي وَأَنْ تَتَوَفَّانِي مُسْلِمًا ، ثُمَّ يَضُمُّ إِلَيْهِ مَا شَاءَ مِنَ الدُّعَاءِ ، وَلَا يُبْلِي عَلَى الْأَصَحِّ . ثُمَّ يُعِيدُ جَمِيعَ مَا سَبَقَ مِنَ الذِّكْرِ والدُّعَاءِ ثَانِيًا . ثُمَّ يُعِيدُ الذِّكْرَ ثَالِثًا . وَهَلْ يُعِيدُ الدُّعَاءَ مَعَهُ فِيهِ خِلَافٌ ، الْأَصَحُّ أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ إِعَادَتُهُ ثَالِثًا ، فَقَدْ ثَبَتَ ذَلِكَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ مِنْ فِعْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ يَنْزِلُ مِنَ الصَّفَا مُتَوَجِّهًا

(قوله فيقول إلخ) هو ما نص عليه الشافعي رضي الله تعالى عنه أخذاً من أحاديث وآثار متفرقة منها حديث مسلم فوجد الله وكبر وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده أنجز وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ثم دعا بين ذلك وقال مثل هؤلاء ثلاث مرات . زاد أبو عوانة وابن المنذر والنسائي يحيى ويميت ويحيى ويميت وهو حي لا يموت واعترض هو وييده الخير بأنهما لم يردا . (قوله وحسن) أي عند الأصحاب ورواه مالك في الموطأ عن ابن عمر رضي الله عنهما وزاد ابن المنذر وغيره عنه أدعية أخرى .

(قوله أن يقول) أي بعد الذكر في المرات الثلاث كما سيعلم من كلامه وسيأتي ما فيه واعلم أنه يؤخذ من كلام المصنف الآتي الذكر المقول على قرح ندب ما اعتاده العامة من قراءتهم على الصفا والمروة قوله تعالى إن الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت أو اعتمر إلى علم وسيأتي بسط ذلك ثم إن شاء الله تعالى .

(قوله ما شاء من الدعاء) قال الأذرعى ينبغي أن يكون بأمر الدين مندوباً متأكداً للتأسيء وبأمر الدنيا مباحاً كما ذكر في الصلاة .

(قوله ولا يلبى) هو المعتمد ومن نقل عن الشافعي أنه يلبى فهو قول له مرجوح .

(قوله الأصح أنه يستحب إعادته ثلاثاً) صححه في الروضة وصوبه في المجموع خلافاً للرافعي وكثير وإن كان ظاهر نص الأم يساعدهم ومال إليه الأذرعى والزرکشي ونازعا المصنف في قوله إن حديث مسلم صريح في الدعاء ثلاثاً قالاً بل حديث النسائي يدل لخلافه، ورد أن الذي يتحصل من مجموع رواية مسلم والنسائي هو ما ذكره المصنف فلا اعتراض عليه .

إِلَى الْمَرْوَةِ فَيَمْشِي حَتَّى يَنْبَقِيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْمِيلِ الْأَخْضَرِ الْمُطْلَقِ بِنِصْفِ الْمَسْجِدِ عَلَى بَسَاطَةِ قَدَرِ بَسَاطَةِ أَذْرَعٍ ثُمَّ يَدْعَى سَمِيحاً شَدِيداً حَتَّى يَتَوَسَّطَ بَيْنَ الْمِيلَيْنِ الْأَخْضَرَيْنِ اللَّذَيْنِ أَحَدُهُمَا فِي رُكْنِ الْمَسْجِدِ وَالْآخَرُ مُتَّصِلٌ بِدَارِ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، ثُمَّ يَتْرُكُ شِدَّةَ السَّعْيِ وَيَمْشِي عَلَى عَادَتِهِ حَتَّى يَصِلَ الْمَرْوَةَ فَيَصْعَدُ عَلَيْهَا حَتَّى يَظْهَرَ لَهُ الْبَيْتُ إِنْ ظَهَرَ ، فَإِنِّي بِالذِّكْرِ وَالِدُعَاءِ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصَّفَا . فَهَذِهِ مَرَّةٌ مِنْ سَبْعَةٍ . ثُمَّ يَعُودُ مِنَ الْمَرْوَةِ إِلَى الصَّفَا فَيَمْشِي فِي مَوْضِعٍ شَبِيهِ فِي تَحِيُّدِهِ وَيَسْتَقِي فِي مَوْضِعٍ سَمِيحٍ ، فَإِذَا وَصَلَ الصَّفَا صَعَدَهُ وَفَعَلَ كَمَا فَعَلَ أَوَّلًا ، وَهَذِهِ مَرَّةٌ ثَانِيَةٌ مِنْ سَعْيِهِ . ثُمَّ يَعُودُ إِلَى الْمَرْوَةِ فَيَفْعَلُ كَمَا فَعَلَ أَوَّلًا ، ثُمَّ يَعُودُ إِلَى الصَّفَا ، وَهَكَذَا حَتَّى يُكْمِلَ سَبْعَ مَرَّاتٍ يَبْدَأُ بِالصَّفَا وَيَنْتَهِي بِالْمَرْوَةِ .

(فرع في واجبات السعي وشروطه | وسننه وآدابه) أمّا واجباته

(فرع) قال العز بن جماعة : كره الشافعية الجلوس على الصفا والمروة والدعاء كذلك من غير عذر انتهى . وكأن وجهه أنه اختراع شعار لم يتقبل . نعم قد يقال فيه ما في مسلم وغيره أنه ﷺ لما دخل مكة عام الفتح ذهب إلى الصفا فقام عليها ودعا ولم يكن محرماً إجماعاً ، واحتمال أنه لبيان الجواز يعارضه أن الأصل التأسى بقوله وأفعاله ﷺ ، حالم يدل دليل على خلافه .

(قوله فيمشي إلخ) إنما كان ابتداء شدة السعي قبل بلوغه الميل بستة أذرع لقول جماعة إنه كان مبنيّاً على متن الطريق مسامحةً لابتداء السعي الشديد وكان السيل يهدمه ويزيله عن محله فرفعوه إلى أعلى ركن بالمسجد ولذلك سمي معلقاً فوق متاخراً عن مبدأ السعي بستة أذرع لأنه لم يكن موضعاً أليق منه .

(قوله حتى يظهر له البيت إن ظهر) قد يؤخذ منه إن جعل قوله إن شرطاً لقوله فيصعد أن الصعود لرؤية البيت إنما كان مندوباً في الزمن المتقدم وأما الآن فلا يمكن شيء منهما لارتفاع الأرض وحدث الأبنية المانع من الصعود والرؤية كذا قيل وفيه نظر

قاربة : أحدها أن يقطع جميع المسافة بين الصفا والمروة ، فلو بقي منها بعض خطوة لم يصح سعيه حتى لو كان راكباً اشترط أن يسير دأبته حتى تضع حافرهما على الجبل أو إلى حيث لا يبقى من المسافة شيء . ويجب على الماشي أن يُلصق في الابتداء والانتهاج رجله في الجبل بحيث لا يبقى بينهما فرجة فيلزمه أن يُلصق العقب بأصل ما يذهب منه ويلصق رؤوس أصابع رجله بما يذهب إليه فيلصق بالابتداء بالصفا عقبه وبالمروة أصابع رجله ، وإذا عاد عكس ذلك ، هذا إذا لم يصعد ، فإن صعد فهو الأكمل وقد زاد خيراً ، وليس الصعود شرطاً بل هو سنة مؤكدة ، ولكن بعض الدرج مستحدث فليحذر أن يخلطهما وراءه فلا يتم سعيه ، وليصعد إلى أن يستيقن . وقال بعض أصحابنا : يجب الرُقي على الصفا والمروة بقدر قامته ، هذا ضعيف ، والصحيح المشهور أنه لا يجب لكن الاحتياط أن يصعد للخروج من الحلال وليتيقن ، فاحفظ ما ذكرناه في تحقيق واجب المسافة فإن كثيراً من الناس يرجع بغير حج ولا عمرة لإخلاله بواجبه ، والله التوفيق .

لما مر من أن الصعود معلل بعلمين فينبغي الصعود وإن لم ير شيئاً . وقول المصنف إن ظهر شرط ليظهر لا يصعد كما هو ظاهر العبارة .

(قوله وبالمروة أصابع رجله) هذا باعتبار ما كان ، أما الآن فلا إلصاق في المروة لما مر من أن الدخول تحت عقدها كاف اتفاقاً .

(قوله ولكن بعض الدرج إلخ) مر ما فيه .

(قوله وقال بعض أصحابنا) هو أبو حفص عمر بن الوكيل .

(الواجب الثاني الررب) فَيَجِبُ أَنْ يَبْدَأَ بِالصَّفَا ، فَإِنْ بَدَأَ بِالْمَرْوَةِ لَمْ يُحْسَبْ مَرْوَرُهُ مِنْهَا إِلَى الصَّفَا ، فَإِذَا عَادَ مِنَ الصَّفَا كَانَ هَذَا أَوَّلَ سَمْعِهِ . وَيُشْتَرِطُ أَيْضًا فِي الْمَرْوَةِ الثَّانِيَةِ أَنْ يَدُونَ ابْتِدَاؤَهَا مِنْ الْمَرْوَةِ كَمَا سَبَقَ ، فَلَوْ أَنَّ لَنَا عَادَ مِنَ الْمَرْوَةِ حَدَلَ عَنْ مَوْضِعِ السَّمْعِ وَجَعَلَ طَرِيقَهُ فِي الْمَسْجِدِ أَوْ غَيْرِهِ وَابْتَدَأَ الْمَرْوَةَ الثَّانِيَةَ مِنَ الصَّفَا أَيْضًا لَمْ يَصِحَّ وَلَمْ يُحْسَبْ تِلْكَ الْآتَةُ عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ .

(الواجب الثالث إكمال عدد سميع مرات) يُحْسَبُ الذَّهَابُ مِنَ الصَّفَا مَرَّةً وَالْعُودُ مِنَ الْمَرْوَةِ مَرَّةً ثَانِيَةً ، هَذَا هُوَ الْمَذْهَبُ الصَّحِيحُ الَّذِي قَطَعَ بِهِ جَاهِزُ الْعُلَمَاءِ مِنْ أَصْحَابِنَا وَغَيْرُهُمْ وَعَلَيْهِ عَمَلُ النَّاسِ فِي الْأَزْمَانِ الْمُتَقَدِّمَةِ وَالْمُتَأَخِّرَةِ . وَذَهَبَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا إِلَى أَنَّهُ يُحْسَبُ الذَّهَابُ وَالْعُودُ مَرَّةً وَاحِدَةً ، قَالَهُ مِنْ أَصْحَابِنَا أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ بَنْتِ

(قوله بقدر قامة) هو ما في الروضة وأصلها أيضاً لكن مر عن المجموع أن هذا نقل البغوى عنه وأن المشهور عنه وجوب صعود قدر يسير .

(قوله فيجب إلخ) علم منه أنه يجب أن يبدأ بالصفا في الأوتار وأن يعود من المروة في الأشفاق ، فلو بدأ في الثالثة مثلاً من المروة لغت وجعلت الرابعة ثالثة ، ومن ثم لو ترك السابعة بدأ بها من الصفا أو السادسة لغت السابعة ولزمه سادسة من المروة وسابعة من الصفا ، أو الخامسة لغت السادسة وصارت السابعة خامسة فيكمل ، ذكره الغزالي وغيره . قالوا : ولو ترك ذراعاً من آخر السابعة أتى به أو من أولها استأنفها أو من أثنائها أتى بالمتروك وبما بعده منها أو من السادسة لغت السابعة ، ويتأتى فيه التفصيل السابق .

(قوله وهذا قول فاسد إلخ) يفهم منه أنه لا يسن الخروج من خلافه وهو كذلك

الشَّافِي وَأَبُو حَنْصَلٍ ابْنُ الْوَكِيلِ وَأَبُو بَكْرِ الصَّيرَفِيُّ ، وَهَذَا قَوْلٌ فَاسِدٌ لَا اعْتِدَادَ بِهِ وَلَا نَظَرَ إِلَيْهِ ، وَإِنَّمَا ذِكْرُهُمُ لِلتَّنْبِيهِ عَلَى ضَعْفِهِ لئَلَّا يَنْتَرَّ بِهِ مَنْ وَقَفَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ . قَالَ أَصْحَابُنَا : وَلَوْ سَمِيَ أَوْ طَافَ وَشَكَ فِي الْمَدَدِ أَخَذَ بِالْأَقْلِ وَلَوْ اسْتَفْتَدَ أَنَّهُ أُنْمِيًا فَأَخْبَرَهُ ثَقَّةٌ بَيِّنًا نَحْنُ لَمْ يَلْزَمْنَاهُ الْإِتْيَانُ بِهِ لَكِنْ يُسْتَحَبُّ .

لأن الخلاف لا يراعى إلا إن قوى دليله أو مدركه بل الظاهر أنه لا يجوز لأنه إتيان بصورة عبادة يقصدها مع فسادها . ثم رأيت ما يأتي من إعادته وهو مقتضى الكراهة هنا دون الحرمة إلا أن يفرق .

(قوله أخذ بالأقل) أى إن شك في أثناهما أما بعد فراغهما فلا يؤثر كالصلاة والوضوء بل أولى وكذا الشك في شرط من شروطهما فإن كان في أثناهما ضرر أو بعد فراغهما لم يضر وإن لم يتحلل فيما يظهر خلافاً لما رجحه الأذرعى من أن الشك إن طرأ بعد التحلل لم يضر وإلا ضرر . ويشهد لما قلته قولهم لو شك في بعض الفاتحة قبل فراغها وجب عليه استئنافها أو بعده ولو قبل الركوع لم يجب بخلاف الشك في أصل الإتيان بها فإنه يضر مطلقاً ما لم يسلم . وكلامهم مصرح بنظرهم إلى الفراغ من الركن المشكوك فيه لا إلى فراغ جميع العبادة . ويلزمه أنه لو شك في ترتيبها أو موالاتها ولو بعد الركوع لزمه العود إليها وهو جلى الفساد لأنهم إذا اغتفروا له الشك بعد فراغها من الإتيان ببعض أجزائها فما ظنك بصفة تابعة لذلك . وبما قررته يعلم أن قوله الشك في الشرط هنا كالشك في بعض أركان الصلاة فيه نظر ، لأن نظيره هنا أن يشك في الإتيان بنفس الطواف أو السعى لا في شرطهما : فقياس الصلاة أنه إن شك في فعل بعض الأركان غير النية ضرر ما لم يتحلل أو في شرط الركن ضرر ما لم يفرغ منه بل المعتمد أخذاً من كلام المجموع وغيره أن الشك في نحو الطهارة بأن يتيقن الطهر ويشك هل أحدث بعده أو لا لا يضر في أثناء الصلاة أو بعدها أو قبله لقولهم خولج بدخول في الصلاة يظهر متكررات فيه فيقتس بها في ذلك لطواف وإن أقدم ما إلى غير حسن خلافه . ومثل المراد منه التحلل الذى لا يضر بالشك في بعض الأركان بعده . والظاهر أن المراد من محذور الكراهة إتيانها في غير وقتها .

لعمدة الحاجة لم تتم ويد يفرض تسليمه في الصلاة الثانية . ولما عرفت أن المجموع عن النص أنه لا يضر بغيره فلا يفرغ من العبادة . والظاهر أن الشك في شرطها لا يضر بالعبادة . والظاهر أن الشك في شرطها لا يضر بالعبادة . والظاهر أن الشك في شرطها لا يضر بالعبادة .

(الواجب الرابع أن يكون السعى بعد طواف صحيح) سواء كان بعد طواف القدوم أو طواف الزيارة ، ولا يتصور وقوعه بعد طواف الوداع ، لأن طواف الوداع هو المأني به بعد فراغ المناسك ، وإذا بقي السعى لم يكن المأني به طواف وداع . وإذا سعى بعد طواف القدوم أجزأه ووقع ركنه

فرغ من العمل بالخبر وإنما حرم في الصلاة لثلا يقع في الزيادة بالنسبة لظنه وهي مبطله لما بخلاف الطواف والسعى وفي عكس ذلك يحرم العمل بالخبر هنا أيضاً وإن كثّر المخبرون ما لم يبلغوا عدد التواتر فيما يظهر .

(قوله بعد طواف صحيح) يفهم أنه لو سعى ثم تيقن ترك بعض الطواف لم يصح سعيه فيأتي ببيته ويعيد السعى وهو كذلك كما في المجموع . وقيد الأذرعى بطواف الركن ، قال لأن طواف القدوم يفوت بالتأخير إن طال الفصل فيتعين تأخير السعى إلى بعد طواف الركن انتهى . وقد علمت فيما مر أن محل الخلاف في قواته بالتأخير لغير عذر وأن الأوجه أنه لا يفوت إلا بالوقوف ، وحينئذ فالأوجه هنا أنه يكمله ويسعى ما لم يقف ، ويدل له قول المنهاج وأن يسعى بعد طواف ركن أو قدوم بحيث لا يتخلل بينهما الوقوف بعرفة ، وعلى الضعيف القائل بفواته بالتأخير فلا يبعد استثناء ما هنا أيضاً لأن شروعه فيه مع عدم تقصيره بترك بعضه عذر والعذر ليس من محل الخلاف .

(قوله بعد طواف القدوم أو طواف الزيارة) مشى عليه في المجموع والروضة وأصلها والمنهاج وأصله ونص الشافعي يوافقه ، فقول صاحب البيان عن أبي نصر يجوز لمن أحرم بالحج من مكة إذا طاف للوداع لخروجه لمن أن يقدم السعى بعد هذا الطواف غريب مردود كما أشار إليه في المجموع ، وعليه جرى السكى وغيره خلافاً للأذرعى ومن تبعه في قولهم إنه يجزىء بعد كل طواف صحيح ولو نفلاً ، وكذا قول الطبري لو أحرم المكي بالحج ثم تنفل بطواف جاز له السعى بعده . ومر عن الأذرعى أنه يسن لمن دفع من عرفة إلى مكة قبل نصف الليل طواف القدوم ، فعليه يجوز له السعى بعده ؛ وقد يفهمه قولهم لو وقف لم يجز السعى إلا بعد طواف الإفاضة لدخول وقته وهو فرض فلم يجز بعد نفل مع إمكانه بعد فرض انتهى . فأفهم التعليل بدخول وقته جوازه قبله .

(قوله ولا يتصور وقوعه بعد طواف الوداع) أى الواجب شرعاً بعد فراغ النسك لأنه

وَيُسَكِّرُهُ إِعَادَتُهُ بَعْدَ طَوَافِ الْإِفَاضَةِ ، لِأَنَّ السَّعْيَ لَيْسَ مِنَ الْعِبَادَاتِ الْمُسْتَقِلَّةِ
الَّتِي يُشْرَعُ تَكَرُّرُهَا وَإِلَّا كَثَارُ مِنْهَا ، فَهُوَ كَالْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ فَيُقْتَصَرُ فِيهِ عَلَى
الرَّكْنِ بِخِلَافِ الطَّوَافِ فَإِنَّهُ مَشْرُوعٌ فِي غَيْرِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ . وَثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ
عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : لَمْ يَطُفِ النَّبِيُّ ﷺ وَلَا أَصْحَابُهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ

لَا يُسَمَّى طَوَافُ الْوَدَاعِ الْوَاجِبُ إِلَّا إِذَا لَمْ يَبْقَ عَلَيْهِ سَعْيٌ فَخَرَجَ طَوَافُ الْوَدَاعِ السَّابِقُ قَبْلَ
الْوُقُوفِ وَطَوَافٌ مِنْ ذَهَبٍ مِنْ مَكَّةَ لِبَلَدِهِ مُحَرَّمًا ، وَجُوزْنَا مَصَابِرَةَ الْإِحْرَامِ لِأَنَّهُمَا مِنْدُوبَانِ
أَمَّا الْأَوَّلُ فَظَاهِرٌ وَأَمَّا الثَّانِي فَكَذَلِكَ عَلَى مَا اعْتَمَدَهُ ابْنُ الْعِمَادِ وَقَالَ إِنَّهُ مَفْهُومٌ مِنْ صَرِيحِ كَلَامِ
الْأَصْحَابِ . وَقَالَ غَيْرُهُ لَا يَنْدُبُ لَهُ لِأَنَّهُ نَسَكُهُ لَمْ يَتِمَّ فَإِذَا عَادَ وَقَضَى بَقِيَّةَ نَسَكِهِ لَزِمَهُ . وَمِمَّا مَرَّ
بِعِلْمِهِ أَنَّهُ لَوْ نَوَى بِطَوَافِهِ بَعْدَ نِصْفِ لَيْلَةِ النَّحْرِ طَوَافَ الْوَدَاعِ لَمْ يَقْبَعْ وَدَاعًا بَلْ يَقْبَعْ عَنْ طَوَافِ
الرَّكْنِ ، فَصَحَّةُ السَّعْيِ بَعْدَهُ إِنَّمَا هِيَ لِكَوْنِهِ طَوَافَ إِفَاضَةٍ لَا طَوَافَ وَدَاعٍ . وَإِذَا تَأَمَّلْتَ مَا تَقَرَّرَ
عَلِمْتَ سَقُوطَ مَا اعْتَرَضَ بِهِ الْإِسْنَوِيُّ عَلَى عِبَارَةِ الْمُصَنِّفِ هُنَا وَفِي غَيْرِهِ كَالرَّافِعِيِّ مِنْ أَنَّ
طَوَافَ الْوَدَاعِ قَدْ يَكُونُ قَبْلَ فَرَاغِ النَّسَكِ كَمَا فِي الصَّوْرَتَيْنِ الْمَذْكُورَتَيْنِ وَأَطَالَ فِيهِ ثُمَّ قَالَ
وَهَذِهِ الْعِبَارَةُ تَوْهَمُ عَدَمَ الْاعْتِدَادِ بِالسَّعْيِ الْوَاقِعِ بَعْدَ طَوَافٍ قَصْدَهُ بِهِ الْوَدَاعُ وَلَيْسَ كَذَلِكَ
فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ طَافَ لِلْإِفَاضَةِ لَمْ يَقْدَحْ تَرَاحِيهِ عَنْهُ وَإِلَّا وَقَعَ هَذَا الطَّوَافُ عَنِ الْإِفَاضَةِ فَيَصِحُّ
السَّعْيُ بِطَرِيقِ أَوَّلِيهِ وَهُوَ عَجِيبٌ مَعَ قَوْلِ الْمُصَنِّفِ إِذْ هُوَ الْمَأْتِي بِهِ بَعْدَ فَرَاغِ النَّسَكِ ،
وَإِذَا بَقِيَ السَّعْيُ لَمْ يَكُنِ الْمَأْتِي بِهِ طَوَافَ وَدَاعٍ فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ لَا أَثَرَ لِنِيَةِ الْوَدَاعِ مَا بَقِيَ عَلَيْهِ شَيْءٌ
مِنَ النَّسَكِ فَكَيْفَ يَتَوَهَّمُ أَنَّهَا تَوْهَمٌ مَا ذَكَرَهُ .

﴿ فَرَع ﴾ بَحْثُ الْعَزَبِ بْنِ جَمَاعَةَ أَنَّ السَّعْيَ مِنْكَوسًا أَوْ مُعْتَرِضًا كَالطَّوَافِ أَهْوَ وَهُوَ مُحْتَمَلٌ
وَيَحْتَمِلُ الْفَرْقَ وَإِنْ قَدِمْنَا أَنَّهُ مِثْلُهُ فِي عَدَمِ الصَّارِفِ لِأَنَّ ذَلِكَ الْمَعْنَى اشْتَرَكَا فِيهِ فَاسْتَوَيَا
وَلَا كَذَلِكَ هَذَا كَمَا يَعْلَمُ بِتَأَمُّلِ ذَلِكَ بِأَنَّ الطَّوَافَ احْتِطَى لَهُ بِوُجُوبِ أَشْيَاءٍ لَمْ تَجِبْ هُنَا فَكَانَ
دُونَهُ وَيَجْرَى ذَلِكَ فِيمَا لَوْ مَشَى الْقَهْقَرَى وَنَحْوَهُ . وَقَدْ مَرَّ صَحَّةُ الطَّوَافِ حُبُوبًا وَزَحْفًا وَنَحْوَهَا
فَيَأْتِي هُنَا بِالْأَوَّلِي . وَمِمَّا يُوَيِّدُ الْفَرْقَ مَا قَدِمْتُهُ أَنَّ الضَّارَّ مِنْ تِلْكَ الصَّوْرَتَيْنِ وَالثَّلَاثَيْنِ إِنَّمَا
هُوَ أَنَّهُ فِيهِ تَرَكَ الدُّورَانَ مِنْ أَصْلِهِ الْمُوَيَّدِ لِلْسَّنَةِ وَهَذَا لَا يَأْتِي هُنَا لِأَنَّهُ حَيْثُ فَرَضْتُهُ هُوَ قَاطِعٌ
مَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرُوءَةِ مَعَ الْإِتْيَانِ بِالْوَارِدِ هُوَ الْإِبْتِدَاءُ بِالصَّفَاءِ وَالْخَتْمُ بِالْمَرُوءَةِ فَلَمْ تَتَأَيَّدِ السَّنَةُ مِنْ
أَصْلِهَا وَلَوْ مَشَى أَوْ مَرَّ فِي هَوَاءِ الْمَسْعَى فَقِيَاسُ جَعْلِهِمْ هَوَاءَ الْمَسْجِدِ مَسْجِدًا صَحَّةً سَعِيهِ .
(قَوْلُهُ وَتَكَرَّرَ إِعَادَتُهُ) هُوَ الْمُعْتَمَدُ كَمَا دَلَّ عَلَيْهِ كَلَامُ الْمُجْمُوعِ وَغَيْرِهِ وَجُزِمَ بِهِ فِي شَرْحِ

بين الصفا والمروة إلا طوافاً واحداً طَوَّافَهُ الْأَوَّلَ ، يَفْنِي السَّعْيَ . وَيُسْتَحَبُّ
الْمُؤَالَاةُ بَيْنَ مَرَّاتِ السَّعْيِ ، وَبَيْنَ الطَّوَّافِ وَالسَّعْيِ ، فَلَوْ تَخَلَّلَ بَيْنَهُمَا فَضْلٌ لَمْ يَضُرَّ
بَشَرَطِ أَنْ لَا يَتَخَلَّلَ بَيْنَهُمَا رُكْنٌ ، فَلَوْ طَافَ لِلْقُدُومِ ثُمَّ وَقَفَ بِعَرَفَةَ لَمْ يَصِحَّ
سَعْيُهُ بَعْدَ الْوُقُوفِ مُضَافاً إِلَى طَوَّافِ الْقُدُومِ بَلْ عَلَيْهِ أَنْ يَسْعَى بَعْدَ طَوَّافِ
الْإِفَاضَةِ . وَإِذَا لَمْ يَتَخَلَّلْ رُكْنٌ فَلَا فَرْقَ بَيْنَ تَأْخِيرِ السَّعْيِ عَنِ الطَّوَّافِ وَتَأْخِيرِ
بَعْضِ مَرَّاتِ السَّعْيِ عَنْ بَعْضِ ، وَكَذَا بَعْضُ مَرَّاتِ الطَّوَّافِ عَنْ بَعْضٍ حَتَّى
لَوْ رَجَعَ إِلَى وَطْنِهِ وَمَضَى عَلَيْهِ سَنُونَ كَثِيرَةً جَازَ أَنْ يَبْنَى عَلَى مَا مَضَى مِنْ سَعْيِهِ
وَطَوَّافِهِ لَكِنْ الْأَفْضَلُ الْاسْتِنَافُ .

(وَأَمَّا) سُنَنُ السَّعْيِ فَجَمِيعُ مَا سَبَقَ فِي كَيْفِيَةِ السَّعْيِ سِوَى الْوَاجِبَاتِ
الْأَرْبَعَةِ ، وَهِيَ سُنَنٌ كَثِيرَةٌ ، أَحَدُهَا الذِّكْرُ وَالِدُعَاؤُ عَلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ .
وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَقُولَ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فِي سَعْيِهِ وَشَبِيهِ : رَبِّ اغْفِرْ

مسلم . وشمل إطلاقه كغيره القارن وفيه وجهان رجح الزركشي والبلقيني تبعاً للقاضي أنه
لا يسن له تكراره وإن قال أبو حنيفة بوجوبه لأنه خلاف ما صح من السنة في القارن أى
وشرط ندب الخروج من الخلاف أن لا يعارض بسنة صحيحة وهي هنا قول جابر لم يطف النبي
ﷺ وأصحابه بين الصفا والمروة إلا طوافاً واحداً . ورجح الأذرعى كصاحب البيان والصيمرى
أنه يسن له الإتيان بطوافين وسعين والقياس الأول ، ثم رأيت كلام المصنف السابق في بيان
وجوه الإحرام وهو صريح فيه وقد تجب إعادته كما لو بلغ الصبي أو عتق العبد بعرفة وكان
سعى بعد طواف القدوم .

(قوله بشرط أن لا يتخلل ركن) مراده به الوقوف بدليل قوله هنا فلو طاف للقدوم
ثم وقف بعرفة لم يصح سعيه الخ . وفي المنهاج وأن يسعى بعد طواف ركن أو قدوم بحيث
لا يتخلل بينهما الوقوف بعرفة ، نبه عليه الإسنوى ، فلو طاف للإفاضة ثم حلق أو عاد
ورمى صح سعيه بعد ذلك .

(قوله الذكر والدعاء إلخ) عبر الطبري بقوله الإكثار من الذكر والدعاء والاستغفار
في جميع السعى .

وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعزُّ الأكرم ، اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، ولو قرأ القرآن كان أفضل .

(الثانية) يُسْتَحَبُّ أَنْ يَسْعَى عَلَى طَهَارَةٍ مَا نَرَأَى عَوْرَتَهُ ، فَلَوْ سَعَى مَكشُوفَ الْعَوْرَةِ أَوْ مُخَذَّئًا أَوْ جُنْبًا أَوْ حَائِضًا أَوْ عَلَيْهِ نَجَاسَةٌ صَحَّ سَعْيُهُ

(الثالثة) يُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ سَعْيُهُ فِي مَوْضِعِ السَّعْيِ الَّذِي سَبَقَ بِبَآئِهِ سَعْيًا شَدِيدًا فَوْقَ الرَّمْلِ ، وَهُوَ مُسْتَحَبُّ فِي كُلِّ مَرَّةٍ مِنَ السَّبْعِ ، وَلَوْ مَشَى فِي جَمِيعِ السَّافَةِ أَوْ سَعَى فِيهَا صَحَّ

(قوله اللهم آتنا) الأولى اللهم ربنا آتنا إلخ نظير ما مر .

(قوله ولو قرأ القرآن كان أفضل) أى من غير الذكر الوارد نظير ما مر في الطواف ، ومنه ما قدمه وهو رب اغفر وارحم إلخ لأن الطيراني والبيهقي وغيرهما أخرجه لكن بلفظ أن النبي ﷺ كان إذا سعى بين المبلين قال اللهم اغفر وارحم فأنت الأعزُّ الأكرم ورواه ابن أبي شيبة عن ابن عمر رضي الله عنهما باللفظ الذي ذكره المصنف إلى قوله الأعزُّ الأكرم ، وفيه أنه كان يقوله بين الصفا والمروة . أما الذكر الوارد فهل هو أفضل من القراءة أو مساو لها ، قضية التشبيه بالطواف الأول وكلام المجموع الثاني حيث قال ويستحب قراءة القرآن فيه ، وعليه فقد يفرق بينه وبين الطواف بأنه أشبه بالصلاة والقراءة فيها عدا التمام فيها مكروهة فلذلك لم تطاب في مشابها بخلاف السعى وأيضاً فورد هناك أذكار مختصة بمحافل مخصوصة ومستوعبة لأجزاء الطواف فلم يبق فيه فضيلة للقراءة بخلاف السعى .

(قوله فوق الرمل) هو ما صرح به في المجموع لكن قال الأذريعي لم أر في مسلم ولا في غيره ما يقتضى التصريح بأنه فوق الرمل فإن ثبت ذلك وإلا ففي الزائد على مقدار الرمل وقفة وذكر الزركشي نحوه ، ويرده ما أخرجه الشافعي وأحمد وغيرهما عن عطاء عن صفية بنت شيبة عن جدتها قالت رأيت النبي ﷺ سعى وإن مئزره يدور في وسطه من شدة سعيه حتى إنى لأرى ركبتيه ، وهو حجة فيما قاله المصنف وغيره وإن كان ضعيفاً بل قال الحافظ بن حجر له طريق أخرى في صحيح ابن خزيمة مختصرة إذا انضمت إلى الأولى قويت . ولا ينافي ذلك ما صح عنه ﷺ من أنه سعى راكباً لما في مسلم من أنه سعى أولاً ماشياً فكثرت

وَقَاتِنَةُ الْفَضِيلَةِ . وَأَمَّا الْمَرْأَةُ فَلَا صَحْءَ أَنَّهَا لَا تَسْعَى أَصْلًا يَلْ تَمْشِي عَلَى هَيْئَتِهَا بِكُلِّ حَالٍ ، وَقِيلَ إِنَّ كَانَ بِالْقَلِيلِ فِي حَالِ خُلُوعِ الْمَسْعَى فَهِيَ كَالرَّجُلِ تَسْعَى فِي مَوْضِعِ السَّعْيِ .

(الرابعة) (الأفضل) أَنْ يَتَحَرَّى زَمَنَ الْخُلُوعِ لِسَعْيِهِ وَطَوَافِهِ ، وَإِذَا كَثُرَتْ الزَّحْمَةُ فَيَنْبَغِي أَنْ يَتَحَفَّظَ مِنْ إِذَاءِ النَّاسِ ، وَتَرْكُ هَيْئَةِ السَّعْيِ أَهْوَنُ مِنْ إِذَاءِ السَّلَامِ أَوْ مِنْ تَعَرُّضِ نَفْسِهِ إِلَى الْأَذَى . وَإِذَا عَجَزَ عَنِ السَّعْيِ الشَّدِيدِ فِي مَوْضِعِهِ لِلزَّحْمَةِ تَشَبَّهَ فِي حَرَكَتِهِ بِالسَّاعِي كَمَا قُلْنَا فِي الرَّمْلِ .

(الخامسة) (الأفضل) أَنْ لَا يَرْكَبَ فِي سَعْيِهِ إِلَّا لِعَذْرِ كَمَا سَبَقَ فِي الطَّوَافِ

عليه الزحمة فركب . ومن إثارة المشي أولاً علم أنه أفضل من الركوب . ويسن ترك العدو لزحمة وأن يقصد به السنة لا اللعب والسبق وإلا لم يحصل له ثواب ومر أن صرفه مبطل كالطواف . وينبغي أخذاً من كلام الإمام أن لا يزيد في الإسراع بحيث يشق عليه بل يتوسط فيه ، ويؤيده ما قالوه في رفع الصوت بالتلبية .

(قوله فاتته الفضيلة) أي وهو المشي على هيئته إلا في محل العدو .

(قوله وأما المرأة) أي والخنثى كما في المجموع :

(قوله زمن الخلوة لسعيه) يفهم منه أنه لو وجد بعد طوافه زحمة في السعي كان الأفضل له تأخيرها حتى تزول وهو ظاهر لأن بالخلوة يزيد الحضور الذي اعتناه الشارع به أشد من اعتناؤه بالموالاة . نعم إن صح جريان قول وجوب الموالاة بينهما في هذه الحالة أيضاً اتجه رعاية الخروج منه لأن الاعتناء به أشد . وقوله وطوافه أي غير القدوم لما مر من تأكيد المبادرة إليه قبل حط أحماله والخلاف في فواته بالتأخير . والذي يظهر أنه لو خشى من المبادرة به حصول تأذ له أو لغيره لشدة الزحمة كان تأخيرها أفضل كتغيره :

(قوله الأفضل أن لا يركب إلخ) صريح في عدم كراهة الركوب ولو لغير عذر وهو كذلك ، بل قال في المجموع اتفاقاً أي وما نقله الترمذي وغيره عن الشافعي رضي الله عنه من كراهته إلا لعذر ضعيف ، لكن يؤيده أن فيه خروجاً من خلاف من منع الركوب . وبحث

(السادسة) المُوَالاةُ بينَ مَرَاتِ السَّعْيِ مُسْتَحَبَّةٌ ، فلو فَرَّقَ بِلَا عُذْرِ تَفْرِيقٍ كَثِيراً لَمْ يَضُرَّ عَلَى الصَّحِيحِ كَمَا سَبَقَ لَكِنْ فَاتَتْهُ الْفَضِيلَةُ . وَلَوْ أُقِيمَتِ الْجَمَاعَةُ وَهُوَ يَسْعَى أَوْ رَضَّ لَهُ مَانِعٌ قَطَعَ السَّعْيَ ، فَإِذَا فَرَّغَ بَنَى عَلَى مَا مَضَى .

(السابعة) قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَمَدٍ الْجَوْزِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : رَأَيْتُ النَّاسَ إِذَا فَرَّغُوا مِنَ السَّعْيِ صَلَّوْا رَكَعَتَيْنِ عَلَى الْمَرْوَةِ ، وَذَلِكَ حَسَنٌ وَزِيَادَةٌ طَاعَةً لَكِنْ لَمْ يَثْبُتْ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . قَالَ الشَّيْخُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الصَّلَاحِ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : يَنْبَغِي أَنْ يُكْرَهَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ ابْتِدَاعُ شِمَارٍ . وَقَدْ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : فِي السَّعْيِ صَلَاةٌ .

الزركشي حمل الكراهة على ما إذا كان ثم زحمة وهو ظاهر بل قد يحرم إن تحقق الإيذاء أو ظنه وبمثله يقال في الطواف راكباً كما مر .

(قوله بين مرات السعي) أى وبين أجزاء كل مرة بل يكره الوقوف فيه لنحو حديث بلا عذر . وقوله ولو أقيمت الجماعة إلخ قياس ما مر في الطواف أنه لا يقطع السعي أيضاً لحنازة أو فوت راتبة .

(قوله قال الشيخ أبو محمد إلخ) ما ذكره ابن الصلاح رجحه في المجموع ، وقال الأذرعى إنه الوجه ونقله ابن خليل عن الأصحاب . وقول بعض الحنفية إنهما سنة لما رواه أحمد وابن ماجه وابن حبان عن المطلب بن أبي وداعة قال : رأيت رسول الله ﷺ لما فرغ من سعيه جاء حتى إذا حاذى الركن فصلى ركعتين في حاشية المطاف وليس بينه وبين الطائفتين أحد مردود منشؤه أنه تصحف عليه سبعة بسعيه لأن الحب الطبرى رواه عن ذكر من ابن حبان وغيره بلفظ حين فرغ من سبعة بالموحدة أى طوافه وعلى تسليمه فلا دليل على أن الركعتين من سنن السعي لجواز كونهما راتبة أو تحية للمسجد فهى واقعة عين احتملت فلا دليل فيها .

(فائدة) قَالَ ابْنُ عَبْدِ السَّلَامِ : الْمَرْوَةُ أَفْضَلُ مِنَ الصَّفَا لِأَنَّهَا مَرُورُ السَّاعَى فِي سَعْيِهِ أَرْبَعُ مَرَاتٍ وَالصَّفَا مَرُورُهُ فِيهِ ثَلَاثٌ فَإِنَّهُ أَوَّلُ مَا يَبْدَأُ بِاسْتِقْبَالِ الْمَرْوَةِ ثُمَّ يَحْتَمُّ بِهِ ؛ وَمَا أَمَرَ اللَّهُ بِمَبَاشَرَتِهِ فِي الْقُرْبَةِ أَكْثَرُ فَهُوَ أَفْضَلُ وَبَدَءَتْهُ بِالصَّفَا وَسِيلَةٌ إِلَى اسْتِقْبَالِ الْمَرْوَةِ أَنْتَهَى وَأَقْرَوهُ . وَقَدْ يَنْظُرُ

(الفصل الرابع في الوقوف بعرفات وما يتعلق به قبله وبعده)

إِذَا فَرَغَ مِنَ السَّعْيِ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَإِنْ كَانَ مُعْتَمِرًا مُتَمَتِّعًا أَوْ غَيْرَ مُتَمَتِّعٍ حَلَقَ رَأْسَهُ أَوْ قَصَرَ وَصَارَ حَلَالًا . وَسَيَأْتِي بَيَانُ حَالِ الْمُعْتَمِرِ مُبْسُوطًا فِي بَابِ الْعُمْرَةِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . ثُمَّ الْمُعْتَمِرُ إِنْ كَانَ مُتَمَتِّعًا أَقَامَ بِمَكَّةَ حَلَالًا يَقُولُ مَا أَرَادَ مِنَ الْجَمَاعِ وَغَيْرِهِ مَا كَانَ عَلَيْهِ حَرَامًا بِالْإِحْرَامِ ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَغْتَمِرَ تَلَوَّعًا كَانَ لَهُ ذَلِكَ . وَيُسْتَحَبُّ الْإِكْتِنَارُ مِنَ الْأَعْتِمَارِ كَمَا سَيَأْتِي فِي بَابِ الْقِسَامِ بِمَكَّةَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . فَإِذَا كَانَ عِنْدَ خُرُوجِهِ إِلَى عَرَفَاتِ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ وَهُوَ الْيَوْمُ الثَّامِنُ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ أُخْرِجَ مِنْ مَكَّةَ بِالْحِجِّ ، وَكَذَا مَنْ أَرَادَ الْحِجَّ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ

فيه بأن الصفا قلعت في القرآن والأصل فيها قدم فيه أنه للاهتمام به المشعر بشرفه إلا أن يقوم دليل على خلافه ، وما ذكره ليس ظاهراً في الدلالة لما قاله بل قد يدل لما قلناه بأن يقال ما أمر الشرع بمباشرة بالعبادة قبل نظيره وعدم الاعتماد لمباشرة نظيره قبله يكون أفضل لأنه الأصل وغيره تابع له فالضرورة قاضية بتفضيل المتبوع ، وقد بان بما ذكرته أن الصفا هي الأصل إذ لا يعتد بالمروة قبلها فتكون تابعة لها صحة ووجوباً فكانت الصفا أفضل ودعوى أنها وسيلة ممنوعة إذ لا يصدق عليها حلتها كما لا ينبغي . ثم رأيت الزركشي قال في الخادم وفيه نظر ، ولو قيل بتفضيل الصفا لأن الله تعالى بدأ بها ولأنها أقرب إلى البيت لم يبعد ولو فضل المروة باختصاصها باستحباب النحر عندها دون الصفا لكان أظهر اهـ . وما ذكره أولاً موافق لما ذكرته آخراً ويحجب عنه بأن اختصاصها بذلك لا يدل على أفضليتها لأنه ليس لذاتها بل لأنها محل للتحلل لا مطلقاً بل بالنسبة للعمرة ومن ثم شاركها منى في ذلك في الحج لكونها محل تحلله ، فالاختصاص للأمر العارض عندها لا لأفضليتها .

(الفصل الرابع في الوقوف بعرفات)

(قوله حلق رأسه) أى إن كان يسود قبل عبيء وقته في الحج كما يأتى .

(قوله فإذا كان عند خروجه إلى عرفات إلخ) محله إن قدر على الهدى وإلا سن له أن

يحرم قبل السادس كما يأتى .

للكائنين فيها ذلك الوقت ، سواء المقيمون والغرباء ، وقد سبق بيان إخراجهم ، وإن كان الذي فرغ من السعي حاجاً مفرداً أو قارناً ، فإن وقع سعيه بعد طواف الإفاضة قد فرغ من أركان الحج كلها وبقي عليه المبيت بمنى ورمى أبيموشق ، وإن وقع بعد طواف القدوم فليتمسك بمكة إلى وقت خروجه من مكة في اليوم الثامن من ذي الحجة ، فإذا كان اليوم الذي قبله هو اليوم السابع خلت فيه الإمام بعد صلاة الظهر خطبة فردة عند الكعبة وهي أول خطبة الحج الأربع . واعلم أنه يستحب للإمام الذي هو الخليفة إذا لم يحضر بنفسه الحج أن ينصب أميراً على الحج ويطيعونه فيما ينوبهم . وسيأتي إن شاء الله تعالى في آخر الكتاب بيان صفات هذا الأمير وأحكامه . ويأتي للإمام أو منصوبه أن يخطب خطبة الحج ومن أربع خطب ، إحداهن يوم السابع بمكة وقد ذكرنا في الثانية يوم عرفة ، والثالثة يوم النحر بمكة ، والرابعة يوم الترويض الأول في مكة أيضاً ، ويخبرهم في كل خطبة بما بين أيديهم من المناسك وأحكامها إلى الخطبة الأخيرة ، وكلهن أفراد

(قوله فقد فرغ من أركان الحج كلها) أي إن حلق وإلا بقى عليه إذا لم يسلم لما يأتي أيضاً .

(قوله خطبة فردة عند الكعبة) أي ويسن أن يكون ظهره لها ووجهه للناس خلافاً لما قال بوجوبه فلو عكس صح وإن كان على بابها ، وتوهم بعضهم عدم المصداق في هذه الخطبة بتعذر استقبالهم إياه حينئذ فيفوت المقصود من تعلم المناسك وفساده غير محتمل .

(قوله في كل خطبة إلخ) هو ما في الروضة وأصلها وفيه تغليب إذ الرابعة ليس لها خطبة فاندفع قول الإسوي كان الصواب أن يفردها بالذكر ويقولوا كبرها فإنه يسهل فيها جواز الفر ويودعهم ويوصيهم بتقوى الله تعالى . وقوله إلى الخطبة الأخيرة جرى به في المجموع كالرافعي ونقله عن الأصحاب وهو محمول على أدنى الكمال إذا لم يعلم به

وبعد صلاة الظهر إلا التي بركة فإنهما خطبتان وقيل صلاة الظهر كما سياتي إن شاء الله تعالى .

كل خطبة جميع المناسك التي أمامهم وهو محل النص على استحباب تعليمهم الجميع فيها لأن ذلك أدعى إلى رسوخها في أذهانهم لتشتتها بأشغال السفر بل من لا شغل له البتة لا ترسخ عنده المسائل العلمية إلا بعد مزيد تكرير وتعب . وأيضاً فقد لا يتيسر لكثير منهم إلا حضور بعض الخطب لكثرة الأشغال يومئذ فسقط ما قيل تعليم ما بين كل خطبتين فقط أدعى لحفظه ووصوله إلى الأذهان من غير اشتباه . وقول الشافعي رضي الله تعالى عنه وأقل ما يعلمهم ما يلزمهم في هذه الخطبة إلى الخطبة الثانية مع ما مر عنه من استحباب تعليم الجميع في الأولى صريح فيما ذكرته . ومن قال إنما عبر بقوله وأقل ما يعلمهم لقوله ما يلزمهم أي يجب عليهم لا للتخصيص بكونه إلى الخطبة الثانية ؛ فقد تعسف وأخرج النص عن ظاهره بغير مستند إذ لو كان المراد ذلك فقط لزم إلغاء قوله إلى الخطبة الثانية كما يظهر بالتأمل ؛ وإنما معناه أن الاقتصار على الواجبات إلى الخطبة أدنى الكمال وأعلى منه تعليم المندوبات أيضاً إليها ؛ وأكمل منهما تعليم جميع ما أمامهم من الواجبات وغيرها وكذا يقال فيما بين الثانية والثالثة وفيما بينها وبين الرابعة . والجواب عن كونه ﷺ فرق هذه الخطب بأنه خشي عليهم لو ذكر جميع المناسك في الخطبة الأولى أن ينسوا لاشتغالهم بما هم فيه لا ينافي ما ذكرته لأنه جواب عن حكمة تعدد الخطب وعدم الاكتفاء بالخطبة الأولى كما يدل عليه كلام الخادم لا عن اقتصاره فيها على ما أمامهم إلى الثانية فقط لأنه لم يحفظ بل الحديث ظاهر أو صريح في الجميع وهو ما رواه الحاكم وصححه إسناده والبيهقي بسند جيد كما قاله في المجموع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان رسول الله ﷺ إذا كان قبل يوم التروية يوم خطب الناس وأخبرهم بمناسكهم وهو جمع مضاف فيكون للعموم وسياق للمصنف في خطبة عرفة أنه يعلمهم كيفية الوقوف والدفع إلى مزدلفة وغير ذلك مما بين أيديهم ، وفي خطبة يوم النحر أنه يعلمهم فيها النفر وغيره مما بين أيديهم . ثم قال في الخطبة الرابعة إنه يعلمهم جواز النفر وما بعده ، وهذا صريح في العموم كما يظهر بأدنى تأمل ، ويوافقه قوله في المهاج ويعلمهم ما أمامهم من المناسك وهو جمع محلي بأل فيعم .

(قوله وبعد صلاة الظهر) اعترض بأن الوارد في الأحاديث أن الخطبة الواقعة يوم النحر تكون ضحى ثم بعد فراغها يفيضون إلى مكة لطواف الركن ثم يعودون لصلاة الظهر بمعى ؛ وبأن السنة لمن تعجل النفر ثاني أيام التشريق أن يصلي الظهر بالحصب لا بمعى سواء الخطيب

وَيَأْمُرُ الْإِمَامُ النَّاسَ فِي الْخُطْبَةِ الَّتِي فِي الْيَوْمِ السَّابِعِ بِمَكَّةَ أَنْ يَسْتَعِدُّوا لِلْغَدِّ أَوْ الرَّوَاحِ مِنَ الْغَدِ إِلَى مَنَى ، وَيَأْمُرُ الْمَتَمَتِّعِينَ أَنْ يَطُوفُوا قَبْلَ الْخُرُوجِ إِلَى مَنَى . وَإِنْ كَانَ يَوْمُ السَّابِعِ يَوْمَ جُمُعَةٍ خَطَبَ الْإِمَامُ لِلْجُمُعَةِ وَصَلَّاهَا ثُمَّ خَطَبَ هَذِهِ الْخُطْبَةَ لِأَنَّ السَّنَةَ فِيهَا التَّأخِيرُ عَنِ الصَّلَاةِ ، ثُمَّ يَخْرُجُ بِهِمْ فِي الْيَوْمِ الثَّامِنِ إِلَى مَنَى وَيَكُونُ خُرُوجُهُمْ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ بِمَكَّةَ بِحَيْثُ يُصَلُّونَ الظُّهْرَ بِمَنَى ، وَهَذَا هُوَ الْمَذْهَبُ الصَّحِيحُ الْمَشْهُورُ مِنْ نُصُوصِ الشَّافِعِيِّ وَالْأَصْحَابِ رَحِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى . وَفِي قَوْلِهِ يُصَلُّونَ الظُّهْرَ بِمَكَّةَ ثُمَّ يَخْرُجُونَ ، فَإِنْ كَانَ الْيَوْمُ الثَّامِنُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ خَرَجُوا قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ

وغيره فلا تكون خطبة بعد صلاة الظهر إلا لمن لا يتعجل ، والثاني صحيح والأول يأتي بالجواب عنه .

(قوله ويأمر المقيم بمكة إذا أحرموا بالحنج منها كما في المجموع ، فخرج المفرد والقارن كما قاله الشيخان خلافاً لمن نازع فيه بقاء نسكهما فتوجههما لإتمامه بخلاف نحو المتمتع فإن توجهه لابتداء نسك آخر ؛ فندب له أن يودع لمشابهته لمن قضى نسكه وأراد التوجه لبلده ؛ فإن لم يفعل لم يجب عليه دم لأنه لا يجب في ترك سنة والمشابهة المذكورة لا تقتضي وجوب ذلك لضعفها ، وقد مر في باب الإحرام أن طوافه بعد إحرامه وإقتضاه كلام المجموع هنا خلافاً للمواردى وغيره ، ولا ينافي ما ذكر من أمر نحو المتمتع به وإن لم يبلغ مقصده مسافة القصر قولهم يؤمر به كل من أراد مفارقة مكة إلى مسافة القصر لأن المراد من يؤمر به وجوباً إذ هو الذي يشترط فيه قصد مسافة القصر على غير ما في المجموع كما يأتي بسطه .

(قوله لأن السنة فيها التأخير) أى ولأنها لا تشارك خطبة الجمعة إذ القصد بها التعليم لا الوعظ والتخويف بخلاف خطبة الكسوف فعلم الجواب عما يقال لم لا يكتفى بخطبة الجمعة عنها متعرضاً لها فيها كما قالوا في اجتماع الكسوف والجمعة . ثم قوله السنة فيها التأخير يقتضي أن فعلها قبل الصلاة بخلاف السنة لكن هل المراد صلاة الخطيب فقط أو صلاة الحاضرين معه فيه نظر ، ولا يبعد أن يكون الأول أقرب .

(قوله بحيث يصلون الظهر بمنى) أى في أول وقتها كما في المجموع ويدل له قول ابن حزم وغيره أن خروجه ﷺ في حجة الوداع كان ضحى اهـ . ومعلوم أنه يصل منى وقت الظهر

لأنَّ السَّفَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَى حَيْثُ لَا تَصَلِّي الْجُمُعَةَ حَرَامٌ أَوْ مَكْرُوهٌ . وَهَمْ لَا يَصَلُّونَ
إِمَامَةً بِمَنَى وَلَا بَعْدَاتٍ لِأَنَّ شَرْطَهَا دَارُ الْإِقَامَةِ . قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : فَإِنْ بُنِيَ
بِهَا قَرْيَةٌ وَاسْتَوَطَهَا أَرْبَعُونَ مِنْ أَهْلِ الْكَمَالِ أَمَرُوا الْجُمُعَةَ هُمْ وَالنَّاسُ مَعَهُمْ .

(فرع) الْيَوْمُ الثَّامِنُ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ يُسَمَّى يَوْمَ التَّرْوِيَةِ .

أَمَّ قَبْلَهُ . وَمَا وَقَعَ فِي أَصْلِ الرُّوضَةِ فِي الْإِحْرَامِ مِنْ أَنَّهُمْ يَخْرُجُونَ بَعْدَ صَلَاةِ الظُّهْرِ ضَعِيفٌ
كَمَا أَفَادَهُ الْمُصَنِّفُ بِقَوْلِهِ هُنَا وَفِي قَوْلِ الْإِلْخِ ، وَعَلِمَ مَا تَقَرَّرَ أَنَّ الْأَكْلَ الْخُرُوجَ نَحْيٌ لِلاتِّبَاعِ
وَلَا يَنَافِيهِ قَوْلُ الْمُصَنِّفِ بَعْدَ الصُّبْحِ .

(قَوْلُهُ لِأَنَّ السَّفَرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ الْإِلْخِ) الْمَذْهَبُ أَنَّهُ حَرَامٌ وَمَحَلُهُ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ وَصَرَحَ بِهِ ابْنُ
الْكَائِبِ فِي مَقِيمٍ بِمَكَّةَ بِإِقَامَةِ مُؤَثَّرَةٍ فِي مَنْعِ التَّرْخِصِ أَمَّا غَيْرُهُ فَلَهُ السَّفَرُ بَعْدَ الْفَجْرِ ، وَقَوْلُ
الْمَوْلَى صَلَاةَ الْجُمُعَةِ بِمَكَّةَ أَوْلَى ضَعِيفٌ وَإِنْ نَقَلَ الرُّوْيَانِ عَنِ النَّصِّ مَا يُوَافِقُهُ مِنْ جَوَازِ
الْخُرُوجِ لَمْنِي وَلَوْ بَعْدَ الزَّوَالِ .

(قَوْلُهُ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْإِلْخِ) قَبْدَهُ الْأَذْرَعِيُّ وَتَبِعَهُ الزَّرْكَشِيُّ بِنَا إِذَا بَقِيَ بِمَكَّةَ
مَنْ تَتَعَقَّدُ بِهِ ، قَالَ وَإِلَّا فَالْأَشْبَهُ الْمَنْعُ لِأَنَّهُمْ مَسِيئُونَ بِتَعْطِيلِ الْجُمُعَةِ بِمَكَّةَ ، وَلَكِ أَنْ تَقُولَ إِنْ
أَرَادَ بِقَوْلِهِ فَالْأَشْبَهُ الْمَنْعُ أَى حَتَّى فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ فَمَنْعُ لَأَنَّ النَّاسَ عَاكِفُونَ بِمَنَى لِلرَّمْيِ فَلَا
يُكَلِّفُ أَحَدٌ مِنْهُمْ الذَّهَابَ إِلَى مَكَّةَ لِأَجْلِ إِقَامَةِ الْجُمُعَةِ بَلْ لَوْ كَانَ يَوْمَ النُّحْرِ يَوْمَ جُمُعَةٍ وَذَهَبَ
الْمَكِّيُّونَ أَوْ نَحَوْهُمْ إِلَى طَوَافِ الرُّكْنِ لَمْ يُلْزَمُوا فِيهَا بِظَهَرٍ لَشُغْلِهِمْ بِأَعْمَالِ الْمَنَاسِكِ وَلِأَنَّهُ يَسْنُ لَهُمْ
الْعُودُ إِلَى مَنَى لِصَلَاةِ الظُّهْرِ ، وَيَحْتَمِلُ الْفَرْقُ بَيْنَ مَنْ أَرَادَ الْإِقَامَةَ إِلَى آخِرِ النَّهَارِ وَتَرَكَ تِلْكَ
السَّنَةَ فَيُلْزَمُهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ فَلَا يُلْزَمُهُ وَهَذَا هُوَ الْأَقْرَبُ . فَإِنْ قُلْتَ يَشْكُلُ عَلَيْهِ تَصَرُّعُهُمْ بِلُزُومِ
الْجُمُعَةِ لَهُمْ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ مَعَ أَنَّهُ يَسْنُ لَهُمْ الْخُرُوجُ بَعْدَ الْفَجْرِ وَصَلَاةُ الظُّهْرِ بِمَنَى فَلَمْ لَا يَجْعَلْ هَذَا
عَدْرًا هُنَا أَيْضًا ، قُلْتَ لَا إِشْكَالَ فَإِنْ مَحَلُّ نَدْبِ الْخُرُوجِ بَعْدَ الْفَجْرِ وَصَلَاةُ الظُّهْرِ بِمَنَى فِي
غَيْرِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَكَذَا فِيهِ بِالنِّسْبَةِ لَغَيْرِ نَحْوِ الْمَكِّيِّينَ بِخِلَافِ نَدْبِ صَلَاتِهِ بِمَنَى يَوْمَ النُّحْرِ فَإِنَّهُ
يَسْنُ لِلْمَكِّيِّينَ وَغَيْرِهِمْ كَمَا يَصْرَحُ بِهِ كَلَامُهُمْ . وَأَيْضًا فَكَثْرَةُ مَا عَلَى الْحَاجِّ مِنَ الْأَشْغَالِ يَوْمَ
النُّحْرِ يَقْتَضِي التَّخْفِيفَ عَلَيْهِ بَعْدَ إِلْزَامِهِ بِالْإِقَامَةِ إِلَى صَلَاةِ الْجُمُعَةِ لَمَّا فِي ذَلِكَ مِنَ الْمُسْتَقْبَلَةِ
عَلَيْهِ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ عَازِمًا عَلَى الْإِقَامَةِ بِمَكَّةَ إِلَى آخِرِ النَّهَارِ فَكَانَ اللَّاتِقُ بِالتَّخْفِيفِ عَنْهُ الْإِزَامَةَ
بِذَلِكَ بِخِلَافِ يَوْمِ التَّرْوِيَةِ فَإِنَّهُ لَا مُسْتَقْبَلَ عَلَيْهِ فِي إِلْزَامِهِ بِالْإِقَامَةِ إِلَى صَلَاةِ الْجُمُعَةِ . وَحَيْثُ
قُلْنَا لَا يُلْزَمُهُمْ فَالْأَقْرَبُ أَنَّهَا تَتَعَقَّدُ بِهِ كَمَا لَوْ أَقَامَهَا الْمَعْدُورُونَ . وَإِنْ أَرَادَ فِي عَسْرِ النَّهَارِ

فالقصد أن مراده ما صرحوا به من أن أهل البلد لو تركوا إقامة الجمعة فيها ثم ذهبوا إلى أخرى ليصلوا فيها اعتقدت جمعهم وأساءوا . قال الزركشي ومن النص يؤخذ أن الاستيطان ليس من شرطه ملك البقعة لأن منى لا يجوز إحياؤها وإن جاز البناء فيها للارتفاق فتصير مساكنهم مشتركة اهـ . وقوله وإن جاز إلخ سبقه إليه الإسئوى حيث قال البناء بعرفة ومزدلفة ومنى ممتنع وعلوه بالتضييق فإن بنيت لارتفاع الراققين بها عامة فيحتمل الجواز لعدم الاختصاص ويكون ذلك مستثنى ، ويؤيده اتفاقهم على مسجد الحيف ويحتمل المنع للتضييق بموضع الجدر اهـ . والبلقينى حيث قال ويخرج من كلام حكاة الحاكم والبيهقى عن الشافعى رضى الله عنه ما يدل على جواز البناء بمنى حيث قال بنيت بمنى مضرراً يكون لأصحابنا إذا حجوا ينزلون فيه اهـ . قال أبو زرعة والظاهر أن الشافعى لم يحتج ما بناءه عن الناس بل جعله مسبلاً لهم فقيه زيادة إرفاق للمجيع في نزولهم في مكان يأويهم من الحر والبرد والمطر ، والممتنع إنما هو البناء الذى يقصد به بانيه تملكه ومنع الناس منه اهـ . ووافقه على ذلك العلائى حيث حمل بناء الشافعى رضى الله عنه على أنه إنما كان لأجل الارتفاع به من جهة الظل وصيانة الأمتعة ونحو ذلك لا للتحجر وأخذ الأجرة على النزول فيه اهـ . لكنه قال وما فعله الشافعى رضى الله عنه إن صح عنه فتد صح الحديث عن النهى عن البناء فيها بخلافه وقد قال إذا صح الحديث فهو مذهبي اهـ . ويؤيده إطلاق الشيخين كالأصحاب حرمة البناء بمنى مطلقاً والحديث الذى أشار إليه هو ما صححه الحاكم أنه يُنْبِئُ قيل له ألا نبني لك بمنى بيتاً يظلك ، فقال لا منى مناخ من سبق ، فظاهره حرمة البناء فيها كعرفة ومزدلفة وكذا المحصب على الأوجه لندب المبيت فيه كما يأتى سواء كان ذلك البناء يضيق أم لا قصد به التملك أو الارتفاق . ولعل ما ذكر عن الشافعى رضى الله عنه مبنى على الضعيف أن هذه البقاع يجوز إحياؤها بل هذا هو الظاهر من قوله يكون لأصحابنا إذا حجوا ينزلون فيه فإن قضيته تخصيصه بهم ، فاعتماد هؤلاء المتأخرين جواز البناء للإرفاق فيه ينزل لما عرفت . وإنما إنشاء الأصوفى بأن منى كغيرها في جواز بيع دورها وإيجارها وأخذ أجرتها فردودها ونزولها ونزولها كل ذلك كلاله على أن جواز ما ذكره إنما هو من حيث الأبنية القائمة وإن كان بها لا الأرض لأنها لا تملك بالإحياء . والذى يظهر أنه لو أتيت جمعة في منى أيام التشريق أو العيد لزم نحو المكي الحضور ، ويؤيده قولهم إن المسافر إذا لم يجز له النصر نلزمه الجمعة وينبغي تفييده بما إذا لم يرد النشر إلى مكة للطواف وإن كان وقتاً موسعاً

فَاتَّهَمُ يَتَرَوْنَ وَمَعَهُمُ الْمَاءُ مِنْ مَكَّةَ ، وَالْيَوْمُ التَّاسِعُ يَوْمُ عَرَفَةَ ، وَالنَّاسُ يَوْمُ النَّحْرِ ، وَالْحَادِي عَشَرَ الْقَرَّ بَفَتْحِ الْقَافِ وَتَشْدِيدِ الرَّاءِ لِأَنَّهُمْ يَقْرُونَ فِيهِ بِمَنَى ، وَالثَّانِي عَشَرَ يَوْمُ النَّفَرِ الْأَوَّلِ ، وَالثَّلَاثُ عَشَرَ يَوْمُ النَّفَرِ الثَّانِي . ثُمَّ إِذَا خَرَجُوا يَوْمَ التَّرْوِيَةِ إِلَى مِثْنَى فَالْسَّنَةُ أَنْ يُصَلُّوا بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْمَاءَ وَيَبْتَئُوا بِهَا وَيُصَلُّونَ بِهَا الصُّبْحَ وَكُلَّ ذَلِكَ مَسْنُونٌ لَيْسَ بِنَسْكَ وَاجِبٍ ، قُلُوْا لَمْ يَبْتَئُوا بِهَا أَصْلًا وَلَمْ يَدْخُلُوهَا فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِمْ لَكِنْ فَاتَّتْهُمُ السَّنَةُ ، فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ عَرَفَةَ عَلَى نَبِيرٍ وَهُوَ جَبَلٌ مَعْرُوفٌ هُنَاكَ سَارُوا

(قوله لأنهم يتروون إلخ) أى لأنه لم يكن بعرفة ولا منى ماء ، وظاهر كلامه كغيره عدم تقييد التروى بماء مخصوص ، لكن قيده ابن خليل بماء زمزم ، ثم ما ذكره من التعليل هو المشهور ، وقيل لأن جبريل أرى إبراهيم عليهما الصلاة والسلام مناسكه فيه ، وعليه فقياسه أن يسمى يوم الإبراء لا التروية ، وقيل لأنه تروى فيه من الروية في ذبح ولده ، وقيل لأن آدم رأى فيه حواء عندما أهبط إلى الأرض ، ويسمى أيضاً يوم النقلة لانتقالهم فيه إلى منى ، وظاهر كلامه أن يوم السابع لا اسم له وهو ما صرح به في المجموع ، لكن ذكر غيره أنه يسمى يوم الزينة لتزيينهم المحامل فيه إلى عرفة .

(قوله يوم النفر الأول) أى ويوم الرؤوس لأكلهم فيه رؤوس الهدى .

(قوله يوم النفر الثاني) أى ويوم الحلاء لخلو منى منهم .

(قوله فالسنة أن يصلوا بها إلخ) قال الزعفراني ويقصد مسجد الخيف فيصلى فيه ركعتين ويصلى بها مكتوبات يومه وصبح غده عند الأحجار التي بين يدي المنارة فإنه مصلى رسول الله ﷺ قاله أهل العلم اهـ . والضمير في قوله يحتمل رجوعه إلى كل ما ذكره ويحتمل عوده للأخير فقط ، وعلى كل فكلامه يحتاج به في أن السنة صلاة المكتوبات في هذا المبيت بمسجد الخيف .

(قوله لكن فاتتهم السنة) الظاهر أنهم إذا صلوا بها ما ذكر ولم يبيتوا أو باتوا بها ولم يصلوا ذلك بها حصلت لهم سنة الصلاة أو المبيت وإن فاتتهم السنة الأخرى .

(قوله وهو جبل معروف هناك) قال في تهذيبه على يمين الذهاب من منى إلى عرفات بالمزدلفة وخالفه المحب الطبري فقال إنه على يسار الذهاب إلى عرفة مشرف على منى من جمرة

مِنْ مَنَى مُتَوَجِّهِينَ إِلَى عَرَافَاتٍ . وَاسْتَحَنَ بَعْضُ الْمَلَأَاءِ أَنْ يَقُولَ فِي مَسِيرِهِ : اللَّهُمَّ
إِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ ، وَلِوَجْهِكَ الْكَرِيمِ ارْدَدْتُ ، فَاجْعَلْ ذَنْبِي مَغْفُورًا ، وَحَاجَّتِي مَبْرُورًا ،
وَارْحَمْنِي وَلَا تُخَيِّبْنِي إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَيُكْثِرُ مِنَ التَّلْبِيَةِ . قَالَ أَقْضَى الْقَضَاةُ
الْمَاوَرِدِيُّ : يُسْتَحَبُّ أَنْ يَسِيرُوا

العقبة إلى تلقاء مسجد الخيف وأمامه قليلاً وكلام الأزرقي يوافقه ، قيل وأهل مكة أدرى
بشعبائها ، ومن ثم اعتمده جمع متأخرون لكن اعتمد آخرون الأول . وقول المصنف إنه
بالمزدلفة أى يمتد من منى إليها فيوجد بهما فاندفع الاعتراض عليه بالإجماع على خلافه وبأن
بمزدلفة جبلاً يسمى بذلك لكن ليس هو المراد قيل ، فيستفاد منه أن بكل منهما جبلاً اسمه
ذلك فلا يبعد اتصالهما في الجهة المذكورة .

(قوله قال أقضى القضاة الماوردي) يقع له مثل هذه العبارة كثيراً في الروضة وغيرها
وهي مشكلة فإنه صرح في المجموع بأنه تحرم التسمية بشاها نشاه ومعناه ملك الأملاك وبملك
الملوك . قال الأذرعى وذكر بعضهم وأظنه القاضي أبا الطيب أن فى معنى ذلك أو قال يقرب
من ذلك قاضى القضاة ، وأفظع منه حاكم الحكام اهـ . وظاهره حرمة هذين قياساً على
ما قبلهما ، وعليه فأقضى القضاة أولى من قاضى القضاة لكن الإجماع النطقى سيما من مثل
المصنف يدل على الجواز إلا أن يجب أن يكون ذلك لا دليل فيه ، ألا ترى إلى إجماعهم على النطق
بأبي القاسم حتى من مثل المصنف المرجح لحرمة التكنى به فى زمنه عليه السلام وبعده لمن اسمه محمد
وغيره وكان عذرهم الاشتهار بهذه الكنية أو نحوه ، والمحرم إنما هو وضعها ابتداء لا النطق
بها بعد ذلك للاشتهار بها كما مر ، وبه يعتذر عن نطق المصنف هنا بما ذكر ، وعلى القول
بالجواز فقد يفرق بأن فى ملك الأملاك أو الملوك من ظهور الشمول لله تعالى ما ليس فى قاضى
القضاة وأقضى القضاة وحاكم الحكام يتردد النظر فيه ولحقه بملك الملوك أظهر . ثم رأيت
ما يصرح بجوازهما وذلك لأن أقضى القضاة أول من لقب به الماوردي فاعترض عليه بعض
أهل عصره بأن هذا اللفظ يشبه أحكم الحاكمين فيدخل فيه البارى تعالى وكذا قاضى القضاة
لأنه تعالى وصف نفسه بالقضاء فى غير آية نحو يقضى الحق وفى الحديث فى دعائه عليه السلام
يا قاضى الأمور ، ويدخل فيه أيضاً كل قاض تقدم من الأنبياء وغيرهم ، فلم يلتفت الماوردي
لهذا الإنكار بل استمر على التلقب به ، وأجاب هو والمحققون من علماء عصره بأن مثل هذا
اللفظ إذا أطلق إنما ينصرف إلى أهل عالمه وزمانه فقط . واستدل ابن المنير المالكي

على طريق ضَبِّ ويُؤدُّوا على طريق المَازِمِينَ اقتداء برسول الله ﷺ ، وليَكْرَهُ
عائداً في طريق غير الذي صدر منها كالعِيدِ . وذكر الأزرقي نحوه هذا . قال الأزرقي :
وطريق ضَبِّ يُخْتَصَرُّ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ إِلَى عَرَفَةَ وهو في أصل المَازِمِينَ عن يمينك وأنتَ
ذاهبٌ إلى عرفات . والله تعالى أعلم .

فإذا وصلنا ليلةً شريفةً فيها قُبُصَةُ الإمام ، ومن كان له قُبَّةٌ ضَرَبَهَا اقتداءً

بلجوازه بما فيه نظر وهو أنه ﷺ أطلق على علي رضي الله عنه أفضى القضاة في قوله أفضاكم
علي ، وأما قاضي القضاة فأول من لقب به أبو يوسف صاحب أبي حنيفة رضي الله عنهما
وكانت الأئمة متوفرين في عصره ولم ينكر أحد منهم ذلك ، وإنما توقف فيه بعض المتأخرين
لما ذكر . والحاصل أن العرف خصص هذين بإطلاقهما على أعدل القضاة أو أعلمهم بالنسبة
لأهل زمنه وبلده أو إقليمه ، ومثلهما كما قاله بعض المتأخرين التلقيب بوزير الوزراء وأمير
الأمراء وكافي الكفاة وداعي الدعاة ونحو ذلك مما كان قديماً ولم تنكره الأئمة وإن كان اللفظ
شاملاً ، اعتماداً على أن ذلك مخصوص بالعقل ومنصرف إلى أهل زمن أو بلد الملقب به دون
من تقدمه . وقد أنكروا على من أراد أن يتلقب بشاهان شاه ، وأفتى الماوردي بتحريمه لصحة
الحديث بالمنع منه وكان من أكبر أصدقاء هذا الملك فشكره الملك على ذلك وقال له أنا أعلم أنك
لو حاييت أحداً في الحق لحاييتني ، وعارضه الحساد بأنه تلقب بأفضى القضاة وهو نظير ما منع
منه فلم يلتفت إلى معارضتهم .

(قوله على طريق ضَبِّ) هو بفتح المعجمة وتشديد الموحدة اسم الجبل الذي مسجد
الحييف في أصله قاله البكري .

(قوله المَازِمِينَ) ثنية مَازِمٍ بهمزة ألف فزاي مكسورة وهو كل طريق ضيق بين جبلين
والمراد به هنا الطريق التي بين الجبلين اللذين فيما بين عرفة ومزدلفة ، وثبت لأن فيها انعطافاً
فصارت كالطريقين ، أو أطلق ذلك على الجبلين لاكتنافهما بتلك الطريق تجوزاً للدجاجة .
هذا هو الظاهر من إطلاقهم ، قاله الطبري وسيأتي أيضاً .

(قوله قال الأزرقي إلى قوله عن يمينك وأنت ذاهب إلى عرفة) أي وتصيِّر طريق
المَازِمِينَ عن يسارك ، وظاهره أن ضَبِّ وهو ثبير عند المصنف يمتد إلى مزدلفة فيؤيد ما مر
من اتصال ثبير مني بثبير مزدلفة . وقد نقل الأزرقي عن بعض المكيين أنه ﷺ سلك هذه
الطريق حين غدا من منى إلى عرفة .

برسول الله ﷺ ، ولا يدخل عرقات إلا بعد الزوال وبعد صلاة الظهر والعصر
مجموعتين كما سنده كرهه إن شاء الله تعالى . رأنا ما يقع الناس في هذه الأزمان
من دخولهم أرض عرقات في اليوم الثامن فخطأ الخطأ للسنّة ، وتفوتهم
بسبب سكون كثيرة ، منها الصلاة بيسى ، والمبيت بها ، والتراخي منها إلى نمرة ، والزول
بها ، والخطبة والسلاة قبل دخول عرقات ، وغير ذلك . فالسنّة أن يمشوا بنمرة
حتى تزول الشمس ويقتلوا بها للوقوف ، فإذا زالت الشمس ذهب الإمام والناس
إلى المسجد المسمى مسجد إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، ويخطب الإمام قبل صلاة
الظهر خطبتين يبين لهم في الأولى الوقوف وشروطه ومتى الدفْع من عرفة إلى المزدلفة
وغير ذلك مما بين أيديهم ، ويحرضهم على إكثار الدعاء والتهليل بالموقف ، ويحفّض
هذه الخطبة ، لكن لا يبلغ تخفيفها تخفيف الثانية ، فإذا فرغ منها جلس قدار قراوة

(قوله فإذا وصلوا نمرة إلخ) هو بفتح النون وكسر الميم ويجوز إسكانها مع فتح النون
وكسرها . قال الماوردي ويندب أن ينزل حيث نزل رسول الله ﷺ وهو عند الصخرة
الساقطة بأصل الجبل على يمين الذهاب إلى عرفة . قال الأزرق وتحت جبل نمرة غار أربعة
أذرع أو خمسةذكروا أن النبي ﷺ كان ينزله يوم عرفة حتى يروح إلى الموقف .

(قوله ويقتلوا بها للوقوف) أى ندباً ومن عجز تيم . قال المصنف في شرح مسلم
ويكون الغسل قبل الزوال وهو ظاهر بخلافه هنا . فقول ابن خليل بعده ضعيف أو يحمل
على أنه يحصل به أصل السنة ويوجه الأول بأن تقديمه سبب للمبادرة إلى الوقوف بخلاف
تأخيرها عنه فإنه ربما فاته بسببه سنة المبادرة وهل يدخل وقته بالفجر كغسل الجمعة بجامع
أن كلا يفعل لما لا يدخل وقته إلا بعد الزوال أو يفرق محل نظر والأول أقرب .

(قوله المسمى مسجد إبراهيم عليه السلام) قد مر أنه المعتمد .

(قوله مع فراغ المؤذن من الأذان وقيل مع فراغه من الإمامة) كذا هو في النسخ المعتمدة
وهو الموافق لما صححه في الروضة خلافاً لما أشعرت به عبارة الرافي من عكس ذلك الموافق
لبعض النسخ هنا بل رأيت في نسخة عليها خط ابن العطار تلميذ المصنف وأنها مقابلة على

سُورَةُ الْإِخْلَاصِ ، ثُمَّ يَقُومُ إِلَى الْخُطْبَةِ الثَّانِيَةِ ، وَيَأْخُذُ الْمُؤَذِّنُ فِي الْأَذَانِ وَيُخَفِّفُ الْخُطْبَةَ بَحِثُ يَفْرُغُ مِنْهَا مَعَ فَرَاغِ الْمُؤَذِّنِ مِنَ الْأَذَانِ ، وَقِيلَ مَعَ فَرَاغِهِ مِنَ الْإِقَامَةِ ثُمَّ يَنْزِلُ فَيُصَلِّي بِالنَّاسِ الظُّهْرَ ثُمَّ الْقَصْرَ جَامِعًا بَيْنَهُمَا . وَقَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُ الْجَنَعِ وَأَخْكَامُهُ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ ، وَيَكُونُ جَمْعُهُ بِأَذَانٍ وَإِقَامَتَيْنِ ، وَيُسْرُ بِالْقِرَاءَةِ ثُمَّ قِيلَ إِنَّهُ يَسْتَوِي فِي هَذَا التَّجْمَعِ الْمُقِيمُ وَالْمَسَافِرُ وَأَنَّهُ يَجْمَعُ بِسَبَبِ النَّسْكِ ، وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ بِسَبَبِ السَّفَرِ ، فَيَخْتَصُّ بِالسَّافِرِ سَفَرًا طَوِيلًا وَهُوَ مَرَحَلَتَانِ ، وَلَا يَقْصُرُ إِلَّا مَنْ كَانَ مُسَافِرًا سَفَرًا طَوِيلًا بِلا خِلَافٍ .

نسخة المصنف ، والثابت من فعله ﷺ هو الأول خلافاً للإمام ، إذ المقصود بالخطبة إنما هو الأولى إذ هي للتعليم والثانية ذكر مجرد فشرعت مع الأذان وطلب تخفيفها قصداً للتعجيل والمبادرة بالصلاة لإدراك أول الوقوف كما فعله ﷺ . وإنما لم يشرع الأذان أول الوقت اتباعاً لتأخيره ﷺ له إلى ما ذكر ، وكأن الحكمة في ذلك أن أصل مشروعيته إنما هو طلب اجتماع الناس وهم حاضرون فأخر وجعل عند شروع الإمام في الخطبة الثانية مع طلب فراغها معه إعلماً للناظرين بتأكد المسارعة إلى الوقوف والاهتمام به واستفراغ الوسع فيه .

(قوله والأصح أنه بسبب السفر إلخ) هو المذهب ووقع في نسخة الولي العراقي عكس ذلك هنا وفيها مر فاعترضه ورأيته في النسخة السابقة أيضاً . وكالجمع بنمرة فيما ذكر الجمع بمزدلفة وعليه يدل كلام المصنف فيما بعد . والاستدلال للجواز لأهل مكة وغيرهم بأنه ﷺ جمع وهم معه مردود بأنه لم يثبت أنهم جمعوا . هذا وليتفطن الآن لدقيقة وهي أن الحاج المصري والشامي وغيرهما صاروا في هذه الأزمنة يجلسون بمكة بعد النفر الثاني فوق أربعة أيام خلافاً ما كانوا عليه من سفرهم بعد النفر قبل الأربعة وحينئذ فلا يجوز لهم قصر ولا جمع إلا أن يقال إنهم يتوقعون السفر كل ساعة فهم كمن حبسه الريح في البحر وقد قالوا إن له ولمن في معناه الترخص ثمانية عشر يوماً غير يومى الدخول والخروج ، وهذا وإن كان قد يتأتى في المصريين لاختلاف عادة أمرائهم فلا يتأتى في الشاميين واليمانيين لأطراد عاداتهم الآن بإقامة أمرائهم فوق الأربعة بكثير . وفي المجموع لو دخل الحجاج مكة ونووا أن يقيموا بها

وإذا كان الإمام مسافراً قصر، وإذا سلم قال يا أهل مكة ومن سفره قصر
أتوا فإنا قوم سفر. ويصلي السنة الراتبية كما يصليها غيره ممن يجمع بين
الصلاتين كما سبق بيانه في أول الكتاب، فيصل أول سنة الظهر إلى قبلها ثم
يصل الظهر ثم العصر ثم سنة الظهر إلى بعدها ثم سنة العصر ولا ينفلون
بعد الصلاتين بغير السنة الراتبية، بل يبادرون إلى تنجيل الوقوف، نص عليه
الشافعي رحمه الله تعالى، وهو ظاهر. ولو أقرّد بعضهم بالجمع بركة
أو الرديّة أو صلى إحدى الصلاتين مع الإمام والأخرى وحده أو صلى
كل واحدة في وقتها جاز لكن السنة ما سبق. ولو وافق يوم عرفة يوم

أربعاً أتوا فإذا خرجوا يوم التروية لم يأتوا النهاب لوطنهم بعد فراغ نسكهم ترخصوا
من حين خرجوا لأنهم أنشأوا سفر قصر اهـ. ولا يضرهم نية العود لمكة للطواف لأنها
غير وطنهم بخلاف المكي إذا خرج لذلك قاصداً السفر إلى مسافة قصر بعد نسكه فإنه
لا يترخص في خروجه للحج لأن رجوعه وإن كان حاجة وهي الطواف فهو إلى وطنه وهو
مانع للترخص على المعتمد عند الشيخين خلافاً للأذرعى وغيره.

(قوله وإذا كان الإمام مسافراً) أي سفر قصر وإلا فينبغي له أن يستتيب لثلاثين على
المسافرين بتفويت السنة في حقهم من القصر والجمع.

(قوله قال يا أهل مكة إلخ) الذي نقله الأصحاب عنه عليه السلام أنه قال ذلك بإسقاط ومن
سفره قصر فهو زيادة على الوارد للاحتياج إليها، على أن الزركشي قال تبعاً للقاضي هذا
القول إنما كان منه عليه السلام في غزوة الفتح بجوف مكة حيث كانوا في ديارهم مقيمين وليس
المراد أنه قاله بعرفة كما أفهمه كلام جمع لأنه ثبت أنه عليه السلام صلى الظهر والعصر وقصر
وجمع مع أهل مكة اهـ. وعلى تسليم ما ذكره أولاً فهو ثابت هنا بالقياس على قوله ذلك
لأهل مكة بمكة الذي صححه الترمذي وإن اعترض بأن في سنده من ضعفه الأكثرون
لا بالنص. وزعم بعضهم أن أهل مكة صلوا معه عليه السلام قصرأ وجمعاً وليس كما زعم بل لم
يثبت ذلك عنهم كما في المجموع عن القاضي أبي الطيب وغيره في الجمع وفي غيره عن آخرين
في القصر أيضاً مع أنهم كانوا معه.

جُمُعَةٍ لَمْ يَصِلْ الْجُمُعَةَ لِأَنَّ مِنْ شُرُوطِ الْجُمُعَةِ أَنْ تَكُونَ فِي دَارِ الْإِقَامَةِ وَأَنْ يَصَلِّيَهَا جَمَاعَةٌ يَسْتَوِطُونَ ذَلِكَ الْمَوْضِعَ . فَإِذَا فَرَّغُوا مِنَ الصَّلَاةِ سَارُوا إِلَى الْمَوْقِفِ ، وَعَرَفَاتُ كُلِّهَا مَوْقِفٌ ، فِي أَيِّ مَوْضِعٍ وَقَفَ مِنْهَا أَجْزَاؤُهُ ، لَكِنْ أَفْضَلُهَا مَوْقِفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ عِنْدَ الصَّخَرَاتِ الْكِبَارِ الْمُفْتَرَشَةِ فِي أَفْئِلِ جَبَلِ الرَّحْمَةِ وَهُوَ الْجَبَلُ الَّذِي بَوْسَطَ أَرْضَ عَرَفَاتٍ ، وَيُقَالُ إِلَّا لُ وَزَنُ هَلَالٍ ، وَذَكَرَهُ الْجَوْهَرِيُّ فِي صَحَاحِهِ بِفَتْحِ الْمَرْقَةِ وَالْعُرُوفُ كَسْرُهَا . وَأَمَّا حَدُّ عَرَفَاتٍ فَقَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ مَا جَاوَزَ وَاْدِي عُرْنَةَ بَضْمِ الْعَيْنِ وَتَنَحَّى الرَّاءِ وَبَعْدَهَا نُونٌ إِلَى الْجِبَالِ مِمَّا يَلِي بَسَاتِينَ بَنِي عَامِرٍ .

(قوله ساروا إلى الموقف) أى مسرعين للاتباع .

(قوله عند الصخرات الكبار إلخ) قضيته أنها ظاهرة وهو كذلك خلافاً لمن قال إن السيل سترها بالتراب . وأحسن من حرر ذلك البدر بن جماعة وجمع فيه بين الروايات ونقله عنه ولده الغز وغيره وأقروه فقال إنه الصخرة المستعيلة المشرفة على الموقف وهى من وراء الموقف صاعدة فى الراية وهى التى عن يمينها ووراءها صخر نائى متصل بصخر الجبل المسمى بجبل الرحمة ، وهذه الصخرة بين الجبل المذكور والبناء المربع عن يساره وهى إلى الجبل أقرب بقليل بحيث يكون الجبل قبالة الواقف إذا استقبل القبلة ويكون طرف الجبل تلقاء وجهه والبناء المربع عن يساره بقليل ، فمن ظفر بذلك وإلا فليقف بين الجبل والبناء المذكور على جميع الصخرات والأماكن التى بينها لعله أن يصادف الموقف النبوى اهـ . قال القاسى والبناء المربع المشار إليه هو المسمى ببيت آدم وكان سقاية للحاج عمرتها والدة المعتز العباسى وعبر بعضهم بالمعتمد وكان النسخ مختلفة .

(قوله مما يلي بساتين بنى عامر) قيل كانت عند عرنة بالنون وبقرها مسجد إبراهيم المسمى بمسجد عرنة بالنون تارة وبالفاء أخرى لأن فيه جزءاً من كل منهما وكان بها نخل وعين تنسب إلى عبد الله بن عامر بن كرير . قال المحب الطبرى وهى الآن خراب وقيل إنها تلى قرية عرفة التى بينها المصنف لكن كلامه ربما يؤمى إلى أن البساتين التى تليها غير بساتين بنى عامر وفيه إجماع إلى ترجيح الأول على بحث فيه .

وَقَالَ الْأَزْدِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : حَدَّثَ عَرَفَاتٍ مِنَ الْجَبَلِ الشَّرَفِ
عَلَى بَطْنِ عُرْنَةَ إِلَى جِبَالِ عُرْنَةَ إِلَى وَصِيقٍ إِلَى مُلْتَقَى وَصِيقٍ وَوَادِي عُرْنَةَ .

قَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا : لَعَرَفَاتٍ أَرْبَعُ حُدُودٍ :

(أَحدها) يَنْتَهِي إِلَى جَادَةِ طَرِيقِ الْمَشْرِقِ .

(والثاني) إِلَى حَافَاتِ الْجَبَلِ الَّذِي وَرَاءَ أَرْضِ عَرَفَاتٍ .

(والثالث) إِلَى الْبَسَاتِينَ الَّتِي تَلِي قَرْيَةَ عَرَفَاتٍ ، وَهَذِهِ الْقَرْيَةُ عَلَى يَسَارِ مُسْتَقْبَلِ

لِلْكُتَيْبَةِ إِذَا وَقَفَ بِأَرْضِ عَرَفَاتٍ .

(والرابع) يَنْتَهِي إِلَى وَادِي عُرْنَةَ . قَالَ إِمَامُ الْحَرَمَيْنِ : وَيُعْطِفُ بِمُنْفَرَجَاتِ

عَرَفَاتٍ جِبَالًا وَجُوهَهَا لِلْقِبْلَةِ مِنْ عَرَفَاتٍ .

(قَوْلُهُ الْمَشْرِفُ عَلَى بَطْنِ عُرْنَةَ) أَيْ بِالنُّونِ وَقَوْلُهُ إِلَى جِبَالِ عُرْنَةَ بِالنَّوْءِ وَقَوْلُهُ
وَوَادِي عُرْنَةَ ضُبُّهُ ابْنُ الصَّلَاحِ بِالنُّونِ كَمَا فِي النُّسخِ وَاعْتَرَضَهُ الْعَزَبُ بْنُ جَمَاعَةَ كَالْحَبِ
الطَّبْرِيِّ بِأَنَّ الْأَصْحَحَ ضُبُّهُ بِالْفَاءِ لِأَنَّهُ أَرَادَ تَحْدِيدَ عُرْنَةَ أَوَّلًا وَآخِرًا فَجَعَلَهُ مِنَ الْمَشْرِفِ عَلَى
بَطْنِ عُرْنَةَ بِالنُّونِ فَيَكُونُ آخِرُهُ مُلْتَقَى وَصِيقٍ وَبَطْنِ عُرْنَةَ بِالْفَاءِ لَا بِالنُّونِ لِأَنَّ وَادِي عُرْنَةَ
لَا يَنْعُطُفُ عَلَى عُرْنَةَ بَلْ هُوَ مَمْتَدٌّ مِمَّا يَلِي مَكَّةَ يَمِينًا وَشِمَالًا . وَوَصِيقٌ بَوَاوُ مُفْتُوحةٌ فَهَمْزَةٌ
مَكْسُورَةٌ فَتَحْتِيةٌ فَفَاقَ . قَالَ الْحَبِ الطَّبْرِيُّ وَهَذَا التَّحْدِيدُ يَدْخُلُ عُرْنَةَ بِالنُّونِ فِي عُرْنَةَ أَنْتَهَى
أَيْ وَهُوَ وَجْهٌ ضَعِيفٌ . وَأَجِيبُ بِأَنَّ الظَّاهِرَ أَنَّ الْمُرَادَ أَنَّ مَبْدَأَ هَذَا الْوَادِي مِمَّا يَلِي عُرْنَةَ
فَيُخْرِجُ هُوَ وَجَانِبَاهُ فَلَا تَدْخُلُ عُرْنَةَ فِي عُرْنَةَ . وَالْحَاصِلُ أَنَّهُ وَقَعَ فِي حَدِّ عُرْنَةَ مِنْ جِهَةِ مَكَّةَ
اِخْتِلَافٌ كَثِيرٌ لَكِنْ قَالَ التَّتِيُّ الْقَاسِمِيُّ : وَحَدِّ عُرْنَةَ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ الْآنَ بَيْنَ وَهُوَ عَلَمَانِ بَعْدَ
الْعَلَمَيْنِ اللَّذَيْنِ هُمَا أَحَدُ الْحَرَمِ إِلَى جِهَةِ عُرْنَةَ وَكَانَ ثَمَّ ثَلَاثَةُ أَعْلَامٍ فَسَقَطَ وَاحِدٌ وَبَقِيَ أَثَرُهُ
مَكْتُوبًا عَلَيْهِ أَنَّ الْأَمْرَ بِإِنْشَائِهَا بَيْنَ مَنْتَهَى أَرْضِ عُرْنَةَ وَوَادِي عُرْنَةَ مَظْفَرُ الدِّينِ صَاحِبِ إِدْرِبِلِ

(واعلم) أنه ليس من عرفات وادي عرنة ولا فيرة ولا المسجد الذي يُصلّى فيه الإمام المسمى مسجد إبراهيم عليه السلام ، ويُقال له أيضاً مسجد عرنة ، بل هذ الموضع خارج عرفات على طرفها الغربى مما يلي مُزدلفة ومنى ومكة ، وهذا الذى ذكرناه من كون المسجد ليس من عرفات هو نص الشافعى رحمه الله تعالى . وقال الشيخ أبو محمد الجوينى : مُقدّم هذا المسجد فى طرف وادي عرنة لافى عرفات . قال وآخره فى عرفات . قال فن وقف فى مُقدّم المسجد لم يصح وقوفه ، ومن وقف فى آخره صح وقوفه . قال ويتميز ذلك بصخرات كبر فرشت فى ذلك الموضع . هذا قول الشيخ أبى محمد الجوينى وتابعه عليه جماعة (و) به جزم الإمام أبو القاسم الرافعى مع شدة تحقيقه وإطلاعه ، فلعله زيد فيه بعد الشافعى رحمه الله تعالى

سنة خمس وسمائة . وما فهمه الشيخ أبو حامد من قول الشافعى رضى الله عنه وعرفة ما بين الجبل المشرف إلى الجبال المقابلة يميناً وشمالاً من أن مراده بالجبل المشرف جبل الرحمة وهمه فيه الحب الطبرى بأن عرفة محيطة به أى كما يدل عليه كلام المصنف ، قال بل أشار به إلى الجبل الطويل فى آخر عرفة حتى يكون مشرفاً على أولها ، ومن ثم قال صاحب البيان ما بين الجبل المشرف على بطن عرفة بالقاء وهم من ضبطه بالنون ، واعترض بأن ما قاله صاحب البيان مساو لما ذكره المصنف عن ابن عباس رضى الله عنهما وقد ضبطه بالنون ووجهه صحيح لأن طرفه يشرف على ما يلي عرفة من وادي عرنة بالنون فيصح أن يكون المراد من بطن عرنة ذلك المحل بخصوصه .

(قوله فلعله زيد فيه بعد الشافعى رضى الله عنه) نقله فى المجموع عن ابن الصلاح بعد نقل مقالة الشيخ أبى محمد عن جماعة من الخراسانيين ، واعترض بقول ابى المالكي إنه يبطن عرنة . قيل ويؤيده أن المشاهدة قاضية بأن بعض وادي عرنة موجود

من أرض عرفات هذا القدر المذكور في آخرو . وبين هذا السجد والجبل الذي يوسط عرفات التسمى بجبل الرحمة قدر ميل ، وجميع تلك الأرض يصح الوقوف فيها ، وكذا غيرها مما هو داخل في الحد المذكور ، وافق تعالى أعلم .

(واعلم) أن عرفات ليست من الحرم ، ومُنتهى الحرم بين تلك الجهة عند التلحين المنصوين عند منتهى المأزمين وما ظاهران . وسأني في باب المقام بمكة وفضلها وبيان حدود الحرم إن شاء الله تعالى .

(فرع) واجب الوقوف بعرفات شيان :

خلفه فاصل بينه وبين عرفة فلا يمشي ذلك إلا على الضعيف من أن وادى لحرنة من عرفات . وفي المجموع عقب كلام ابن الصلاح ذكر ذرعه عن الأزرق قال الزركشي ومعناه أن الأزرق كان في زمن الشافعي فينبغي أن يقاس اليوم فإن كان قياسه ما ذكره الأزرق كانت المسئلة خلافية والصواب ما قاله الشافعي ، وإن زاد صح جمع ابن الصلاح وارتفع الخلاف انتهى . وذكر القاسي أنه اختبر ذرعه فوجده نحو ذرع الأزرق لأنه يزيد عنه في الطول نحو ثلاثة أذرع وينقص عنه في العرض نحو أربعة أذرع . والظاهر أن مثل هذا لا يقتضي أنه زيد فيه أو غير لاحتال أنه لتفاوت الجبل الذي قيس به أو لغيره : ويؤيده قول الفقهاء إن التفاوت اليسير الذي يقع عادة بين نحو الكيلين لا اعتبار به ومثله بعضهم بواحد في عشرة على ما فيه فما ظنك بواحد في أكثر من ثلاثين .

(قوله عند منتهى المأزمين) أي الجبلين اللذين بين المزدلفة وعرفة بينهما طريق تسمى الآن بالمضيق وكلامه ربما يقتضي أن منتهى المأزمين هو منتهى الحرم وهو موافق لما يأتي له من أن مسافة الحرم من هذه الجهة سبعة أميال لكن قال الأزرق إنها أحد عشر ميلاً وهو يؤول إلى ترجيح ما هو المعروف اليوم من حد الحرم وهو علان بينهما وبين جدار

(أحدهما) كونه في وقتِ المَدُودِ ، وهو مِن زَوَالِ الشَّمْسِ يَوْمَ عَرَفَةَ إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ لَيْلَةَ الْعِيدِ ، فَمَنْ حَصَلَ بِعَرَفَةَ فِي لَحْظَةٍ لَطِيفَةٍ مِنْ هَذَا الْوَقْتِ صَحَّ وَقُوفُهُ وَأَذْرَكَ الْحَجَّ ، وَمَنْ فَاتَهُ ذَلِكَ فَقَدْ فَاتَهُ الْحَجُّ .

(والثاني) كونه أهلاً للعبادة ، وسواء فيه الصبي والنائم وغيرهما ، وأما المغنى عليه والتكرار فلا يصح وقوفهما لأنهما ليسا من أهل العبادة ، فمن كان من أهل العبادة وحصل في جزء يسير من أجزاء عرفات في لحظة لطيفة من وقت الوقوف المذكور صح وقوفه ، حضرها عمداً أو وقف مع الغفلة أو مع البيع والشراء أو التحدث واللهو ، أو في

مسجد إبراهيم القبلي نحو ألف ذراع إلا نحو خمسة وأربعين ذراعاً وقد كتب على كل منهما أن المظفر صاحب اليمن حدده فصلاً بين الحل والحرم ، ومثل هذا لا يفعل إلا عن ثبت من خبر مستفيض أو علامة قائمة ، قاله التقى القاسي .

(قوله وهو من زوال الشمس إلخ) نقل ابن المنذر وابن عبد البر الإجماع على ذلك فما بحثه جمع متأخرون من اشتراط مضي قدر خطبتين وصلاة الظهر والعصر جمعاً قياساً على الأضحية فهو وهم صدر عن الغفلة عن الإجماع ، ولا ينافيه قول أحمد بدخوله بالفجر . لأن المراد كما هو ظاهر أن القائلين بالزوال أجمعوا على أنه لا يشترط شيء غيره ، والفرق بين ما هنا وبين الأضحية ذكرته في شرح الإرشاد .

(قوله أهلاً للعبادة) أى في هذا الباب فدخل غير المميز واندفع قول الأذرعى والزركشى بحمل كلامهم هنا على أن اعتبار الأهلية إنما هو قيم من أحرم بنفسه لثلاث يقتضى أنه لا أثر لحضور غير المميز .

(قوله وأما المغنى عليه إلخ) ما ذكره فيه هنا مشى عليه في المجموع وغيره كالرافعي ونسبة ترجيح الأجزاء إليه وهم ، وحذف الجنون لأنه أولى منه بذلك سواء أجن عند إحرامه أم بعده ، لكن قالوا نقلاً عن المتولى وأقره وحزم به في المجموع في غير هذا الباب أنه يقع لها نقلاً كحج صبي لا يميز ، واعترضه الزركشى كالإسنوي والأذرعى بنص الأم

حَالَةَ التَّوَمِّ ، أَوْ اجْتَاَزَ عَرَفَاتٍ فِي وَقْتِ الْوُقُوفِ وَهُوَ لَا يَتَلَمَّ أَنَّهَا عَرَفَاتٍ
وَلَمْ يَلْبِثْ أَصْلًا بَلْ اجْتَاَزَ مُسْرِعًا فِي طَرَفٍ مِّنْ أَرْضِهَا الْمُحَدَّودَةِ ، أَوْ كَانَ
نَائِمًا عَلَى بَعِيرِهِ فَأَنْتَبَهَ بِهِ الْبَعِيرُ إِلَى عَرَفَاتٍ فَسَرَّ بِهَا الْبَعِيرُ وَلَمْ يَسْتَنْظِرْ

وغيرها على فواته لها وبأن ما قاله المتولى مبنى على طريقة المراززة من صحة إحرام الرلى
ابتداء عن المحنون فالدوام أولى . وأجابوا عن القياس بأن الصبي غير المميز دخل في الحج
ليكون نفلاً بخلافهما ، ورده ابن العماد وغيره بأن الشيخين رجحا طريق المراززة بأنهما
فهما من نصهم على الفوات فوات الفرض لا مطلقاً كما لو أحرم بالصلاة قبل وقتها جاهلاً
فإنها تنعقد له نافلة وتلغو نية الفرضية ولا تبطل خلافاً لمن زعمه . فقول الإملاء في المغمى
عليه فاته الحج وكان كمن لم يدخل عرفة في أنه لا حج له لإمكان تأويله بأن معنى لا حج له
أى فرضاً كما أولنا الفوات بفوات الفرض لا النفل . وقول ابن العماد يقع للمجنون نفلاً
فينبى الولى على إحرامه أى بعد انتقاله نفلاً لقولهم شرط الصحة المطلقة الإسلام فقط دون
المغمى عليه لأنه لا يجوز للولى البناء على ذلك يرد بالنسبة للمغمى عليه بأنه لا يلزم من الوقوع
نفلاً بناء الولى على إحرامه لجواز بقائه محرماً حكماً إلى أن يفيق ، ويؤيده ما يأتى في الحلق ،
ولئن سلم فيغتفر في الدوام ما لا يغتفر في الابتداء . وبهذا يعلم أيضاً رد ما قاله أولئك من
بناء مقالة المتولى على صحة إحرامه عنه ابتداء . ويؤخذ مما تقرر وما نقله الإسوى عن صاحب
التقريب أن الحلق كالوقوف فلا يعتد به من نحو مجنون وهو ظاهر كما مر وعليه فيبقى إحرامه
إلى أن يفيق فإذا أفاق ولا شعر برأسه فالقياس سقوط الحلق عنه لأن هذا هو وقت تحلله .
ثم ما تقرر في المجنون لا ينافى قولهم بشرط إفاقته عند الإحرام وسائر الأركان لأن معناه كما
في المجموع أنها تشترط في الوقوع من حجة الإسلام . قال أما المتطوع فإنها لا تشترط في
شئ منه كما في غير المميز ولهذا قالوا إنه مثله انتهى . وكالمغمى عليه في جميع ما ذكر
السكران وإن تعدى بسكره على الأوجه فيقع له نفلاً . وقد يقال ينبغي أن يكون وقوفه
كتصرفاته فيقع له حتى عن حجة الإسلام . ثم رأيت بعضهم بحثه وقاسه على إسلامه قال
بخلاف صلاته لافتقارها لنية ، ورد عليه بأن جعله كالصاحي في التصرفات إنما هو للتعليل
عليه وهو هنا في إلحاقه بالمغمى عليه ، ويرد بمنع الحصر الذى ذكره وإن كان باعتبار الأصل
ألا ترى إلى صحة تصرفاته التى فيها نفعه . فالتحقيق أن العلة في جعله كالصاحي إنما هى إلحاقه
بخطاب الوضع من باب ربط الأحكام بالأسباب ، وإنما غاية ما يجاب به أن الأصل منه
من العبادات وإن لم تحتج لنية وإنما صححنا إسلامه احتياطاً للإسلام واعتناء بشأنه لأنه

راكبهُ حتَّى فارَقَها أو اجتازَها في طَلَبِ غَرِيمٍ هَارِبٍ بَيْنَ يَدَيْهِ أو بِهِمَةٍ شَارِدَةٍ أو غيرِ ذَلِكَ ممَّا هو في مَنَاهُ ، مَسَحَ وَقُوفُهُ في جَمِيعِ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ تَقَوُّهُ كَالْفَضِيلَةِ .

(أَمَّا) سُنَنُ الْوُقُوفِ وَأَدَابُهُ فَكَثِيرَةٌ :

(أَحَدُهَا) أَنْ يَغْتَسِلَ بِتَمَرَةٍ لِلْوُقُوفِ

(الثَّانِيَةُ) أَنْ لَا يَدْخُلَ عَرَفَاتٍ إِلَّا بَعْدَ الزَّوَالِ وَالصَّلَاتَيْنِ

(الثَّلَاثَةُ) أَنْ يُخْطَبَ الْإِمَامُ خُطْبَتَيْنِ وَيَجْمَعَ الصَّلَاتَيْنِ كَمَا سَبَقَ

(الرَّابِعَةُ) تَعْجِيلُ الْوُقُوفِ عَقِبَ الصَّلَاتَيْنِ

(الْخَامِسَةُ) أَنْ يَحْرِصَ عَلَى الْوُقُوفِ بِمَوْقِفِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ الصَّخْرَاتِ كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ ، وَأَمَّا مَا اسْتَمَرَّ عِنْدَ الْعَوَامِّ مِنَ الْاعْتِنَاءِ بِالْوُقُوفِ عَلَى جَبَلِ الرَّحْمَةِ الَّذِي بَوَسَطَ عَرَفَاتٍ كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ وَتَرْجِيحُهُمْ لَهُ عَلَى غَيْرِهِ

بِخِلَافِ غَيْرِهِ . وَمَقْتَضَى الْبَحْثِ السَّابِقِ أَنَّهُ يَصِحُّ سَعْيُهُ لِأَنَّهُ لَا يَفْتَقِرُ لِنِيَّةٍ . وَمَقْتَضَى كَلَامِهِمْ خِلَافَهُ وَهُوَ الْأَوْجَهُ .

(قَوْلُهُ أَنْ يَغْتَسِلَ بِتَمَرَةٍ) أَيِ قَبْلِ الزَّوَالِ عَلَى مَا مَرَّ

(قَوْلُهُ الْخَامِسَةُ أَنْ يَحْرِصَ) يَسْتَنْئِي مِنْهُ مَا يَأْتِي فِي السَّادِسَةِ مِنْ أَنَّ السَّنَةَ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تَقِفَ فِي حَاشِيَةِ الْمَوْقِفِ فَظَاهِرٌ أَنَّ مَحَلَّهُ إِذَا لَمْ تَخْشَ فَوَاتَ نَحْوِ أَهْلِهَا ، وَأَلْحَقَ بِهَا الْإِسْنَوِيُّ الْحَتَّى عَلَى تَرْتِيبِهَا فِي الصَّلَاةِ ثُمَّ قَالَ وَيَتَعَدَّى النَّظَرَ إِلَى الصَّبِيَّانِ عِنْدَ اجْتِمَاعِهِمْ مَعَ الْبَالِغِينَ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ أَنْتَهَى وَالْأَوَّلُ ظَاهِرٌ بِخِلَافِ الثَّانِي . قَالَ ابْنُ الْعِمَادِ بَلْ هَذَا كَمَا لَا تَمِيزُ

من أرض عَرَقات ، حَتَّى رُبَّمَا تَوَقَّمْ كَثِيرٌ مِنْ جَهْلَتِهِمْ أَنَّهُ لَا يَصِحُّ الْوُقُوفُ إِلَّا بِهِ ،
خَطَطًا مُخَالَفٌ لِلسُّنَّةِ ، وَلَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ مِمَّنْ يُعْتَسَدُ عَلَيْهِ فِي صُودٍ هَذَا الْجَبَلِ فَضِيلَةً
إِلَّا أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فَإِنَّهُ قَالَ : يُتَنَعَّبُ الْوُقُوفُ عَلَيْهِ ، وَكَذَا قَالَ
أَتَقَى الْقَضَاءُ أَبُو الْحَسَنِ الْمَوْرَدِيُّ الْبَصْرِيُّ صَاحِبُ الْحَاوِي مِنْ أَصْحَابِنَا : يُتَنَعَّبُ
أَنْ يُقَصَّدَ هَذَا الْجَبَلُ الَّذِي يُقَالُ لَهُ جَبَلُ الدُّعَا ، قَالَ وَهُوَ مَوْقِفُ الْأَنْبِيَاءِ
صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ . وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ لَا أَصْلَ لَهُ ، وَلَمْ يَرِدْ فِيهِ
حَدِيثٌ صَحِيحٌ وَلَا ضَعِيفٌ ، وَالصَّوَابُ الْإِعْتِنَاءُ بِمَوْقِفِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ الَّذِي
خَصَّهُ الْعُلَمَاءُ بِالذِّكْرِ وَالتَّفْصِيلِ ، وَحَدِيثُهُ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ . وَقَدْ قَالَ إِمَامُ
الْحَرَمَيْنِ : فِي وَسْطِ عَرَقاتِ جَبَلٍ يُسَمَّى جَبَلِ الرَّحْمَةِ لَا تُنْكَ فِي صُودِهِ وَإِنْ كَانَ
يَعْتَادُهُ النَّاسُ . فَإِذَا عَرَفْتَ مَا ذَكَرْنَاهُ فَمَنْ كَانَ رَاكِبًا فَلْيُخَالِطْ بِدَائِبِهِ الصَّخَرَاتِ
الذَّكُورَةَ وَلْيُدْخِلْهَا كَمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . وَمَنْ كَانَ رَاجِلًا قَامَ عَلَى الصَّخَرَاتِ
أَوْ عِنْدَهَا عَلَى حَسْبِ الْإِنْسَانِ بَحِثٌ لَا يُؤْذِي أَحَدًا ، وَإِذَا لَمْ يُمَكِّنْ ذَلِكَ الْمَوْقِفَ
فَيَقْرُبُ مِمَّا يَقْرُبُ مِنْهُ وَيَتَجَنَّبُ كُلَّ مَوْضِعٍ يُؤْذِي فِيهِ أَوْ بَتَاءً ذِي .

(السادسة) إِذَا كَانَ يَشُقُّ عَلَيْهِ الْوُقُوفُ مَاشِيًا ، أَوْ كَانَ يَضَعُ فِيهِ

الصَّبِيانَ مِنَ الرِّجَالِ فِي الْإِسْتِسْقَاءِ بِخِلَافِ الصَّلَاةِ لِلْإِقْتِدَاءِ . نَعَمْ لَوْ كَانَ الْأَمْرُ دُخَسَنًا أَمَرَ
بِالْوُقُوفِ خَلْفَ الرِّجَالِ . انْتَهَى .

الدُّعَاءُ ، أَوْ كَانَ مِمَّنْ يُقْتَدَى بِهِ وَبُتِّقَتْ ، فَالْتَمَنَ أَنْ يَفِيَ رَاكِبًا وَهُوَ أَفْضَلُ
الْمَاشِي ، فَإِنْ كَانَ لَا يَضْفُفُ بِالْوُقُوفِ مَاشِيًا وَلَا يَثْقُ عَلَيْهِ وَلَا هُوَ مِمَّنْ
يُتَّقَى فِي الْأَفْضَلِ أَقْوَالَ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَصَحُّهَا رَاكِبًا أَفْضَلُ اقْتِدَاءِ
أُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَلَئِنْهُ أَعَوَّنُ عَلَى الدُّعَاءِ وَهُوَ الْمُهْمُّ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ .

(والثاني) مَاشِيًا أَفْضَلُ

(والثالث) هُمَا سَوَاءٌ

هذا حُكْمُ الرَّجُلِ .

(وأما) لِلرَّأَةِ فَالْأَفْضَلُ أَنْ تَكُونَ قَاعِدَةً لِأَنَّهُ أَسْرَءُ لَهَا . وَمِنْ صَرَّحَ
بِاخْتِلَافِ الْمَآوَرِذِيِّ . قَالَ : وَيُسْتَحَبُّ لَهَا أَنْ تَكُونَ فِي حَاشِيَةِ الْمَوْقِفِ لَا عِنْدَ
الصَّخَرَاتِ وَالزَّرْحَةِ .

(السابعة) الْأَفْضَلُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَقْبِلًا لِلْقِبْلَةِ ، مُتَطَهِّرًا ، سَاتِرًا عَوْرَتَهُ ، فَلَوْ
رَقَبَ مُحْدَثًا أَوْ جُنُبًا أَوْ حَائِضًا أَوْ عَلَيْهِ نَجَاسَةٌ أَوْ مَكْشُوفَ الْعَوْرَةِ صَحَّ
وَقُوَّةُ وَفَاتِنَةُ الْقَضِيَّةِ .

(قوله أما المرأة فالأفضل أن تكون قاعدة) محله كما قاله الزركشي كالإسنوي فيمن
لا هودج لها ونحوه ، وإلا فالأفضل أن تكون فيه لأنه أسر لها .

(الثامنة) أن يَكُونَ مُفْطِراً فَلَا يَصُومُ ، سواءَ كَانَ يَضَعُ بِهِ أَمْ لَا ،
لأنَّ الْفِطْرَ أَحْمَقُونَ لَهُ عَلَى الدُّعَاءِ . وقد ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ
مُفْطِراً . والله تعالى أعلم

(التاسعة) أن يَكُونَ حَاضِرَ الْقَلْبِ ، فارغاً مِنَ الْأُمُورِ الشَّاغِلَةِ عَنِ الدُّعَاءِ .
وَيَنْبَغِي أَنْ يُقَدِّمَ قَضَاءَ أَشْغَالِهِ قَبْلَ الزَّوَالِ ، وَيَتَفَرَّغَ بظَاهِرِهِ وَباطِنِهِ عَنْ جَمِيعِ
الْعَلَائِقِ . وَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَتَفَتَّحَ فِي طُرُقِ الْقَوَائِلِ وَغَيْرِهِمْ لِئَلَّا يَنْزَعِجَ بِهِمْ

(العاشرة) أن يُسَكِّثَ مِنَ الدُّعَاءِ وَالتَّهْلِيلِ وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ ، فهذه وَظِيفَةُ هَذَا
الْمَوْضِعِ الْمُبَارَكِ ، وَلَا يُقَصِّرُ فِي ذَلِكَ فَهُوَ مُنْظَمٌ الْحُجَّ وَنَحْنُهُ وَمَطْلُوبُهُ

(وفي الحديث) الصَّحِيحُ : الْحُجُّ عَرَفَةَ . فَالْحُرُومُ مَن قَصَّصَ فِي الْإِهْتِمَامِ
بِذَلِكَ ، وَاسْتِفْرَاغِ الْوَسْعِ فِيهِ ، وَيُكَثِّرُ مِنْ هَذَا الذِّكْرِ وَالِدُّعَاءِ فَأَتَمَّهَا وَقَامِعْدَا

(قوله الثامنة أن يكون مفطراً إلخ) محله إن وصل عرفة أي كان بها نهراً وإلا استحب
صومه كما قاله المصنف في نكت التنبيه . قال الأذرعى ويحتمل خلافه لأنه وإن جاءها ليلاً
فلا شك أن الصوم يضعفه عن الدعاء انتهى . والذي يتجه أن يقال نص الشافعى رضى الله
عنه على أنه يسن فطره للمريض والمسافر . وإن كان الجائئ إليها مسافراً يسن له فطره من حيث
السفر وإلا لم يسن . والفرق أن في صومه نهراً ضعفاً عن الدعاء المطلوب منه حال الصوم
لما فيه من المشقة حيثئذ بخلاف من يأتى ليلاً فإن دعاءه بعد فطره نل مشقة عليه فيه . وفي
بعض النسخ ويكره له الصوم ، وفي نسخ معتمدة على بعضها خط ابن العطار فلا يصوم
وهى أولى إذ المعتمد كما في تصحيحه للتنبيه وأفهمه كلام المجموع أنه خلاف الأولى .
قال والنهى عن صوم عرفة بعرفة ضعيف . واعترض يقول الحاكم إنه على شرط البخارى
وأقره عليه الذهبي .

وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ وَلَا يُجَاوِزُ بِهِمَا رَأْسَهُ ، وَلَا يَتَكَلَّفُ السَّجْعَ فِي الدُّعَاءِ ، وَلَا بَأْسَ بِالدُّعَاءِ الْمَسْجُوعِ إِذَا كَانَ مَحْفُوظًا أَوْ قَالَهُ بِلَا تَكْلَفٍ وَلَا فِكْرٍ فِيهِ ، بَلْ يَجْرَى عَلَى لِسَانِهِ مِنْ غَيْرِ تَكْلَفٍ لَتَرْتِيْبِهِ وَإِعْرَابِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يُشْغِلُ قَلْبَهُ . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَخْفِضَ سَوْتَهُ بِالدُّعَاءِ . وَيُكْرَهُ الْإِفْرَاطُ فِي رَفْعِ الصَّوْتِ . وَيَنْبَغِي أَنْ يُكْثَرَ مِنَ التَّضَرُّعِ فِيهِ وَالْخُشُوعِ وَإِظْهَارِ الضَّعْفِ وَالْإِفْتِقَارِ وَالذَّلَّةِ ، وَيُلِجَّ فِي الدُّعَاءِ وَلَا يَتَبَلَّغُ الْإِجَابَةَ ، بَلْ يَكُونُ قَوِيَّ الرَّجَاءِ لِلْإِجَابَةِ ، وَيُكْرَرُ كُلُّ دُعَاءٍ ثَلَاثًا ، وَيَفْتَتِحُ دُعَاءَهُ بِالْحَمْدِ وَالتَّعْجِيدِ لِلَّهِ تَعَالَى وَالتَّسْبِيحِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَيَخْتِمُهُ بِمِثْلِ ذَلِكَ ،

(قوله ويرفع يديه إلخ) أى للاتباع ، أخرجه أحمد وغيره . وأخرج أبو ذر عن ابن عباس رضى الله عنهما : رأيت رسول الله ﷺ ويداه إلى صدره كاستطعام المسكين . ولا ينافيه ما فى رواية من أنه رفع يديه إلى السماء وباطنهما إلى الأرض وظاهرهما إلى السماء لاحتمال أن ذلك كان فى بعض أحواله لما هو معلوم من أن هذه الكيفية إنما تندب عند الدعاء برفع البلاء .

(قوله وإعرابه) ظاهره أن تحرى إعرابه مكروه كالسجع وهو ظاهر إن نافي ذلك الخشوع وإلا ففيه تفصيل بيته فى شرح العباب مع الإطناب فى بيان آداب الدعاء وشروطه وانقسامه إلى محرم وكفر وغيرهما مما يتعين على مرید تحقيق هذا المحل استحضاره . وحاصل ذلك التفصيل أن ظاهر كلام الحلیمی والخطابی أن تجنب اللحن فى الدعاء من الشروط لكن عده غيرهما من الآداب ، والمتجه حمل الأول على لحن يغير المعنى من قادر عليه والثانى على خلافه ، وعلى الأول يحمل حديث لا يقبل الله دعاء ملحوناً ، ويدل له قول ابن الصلاح إن اللحن ممن لا يستطيع غيره لا يقدر فى الدعاء ويعذر فيه .

(قوله ويختتمه بمثل ذلك) يسن أن يجعل الصلاة على النبي ﷺ وسطه أيضاً للنهي عن خلافه .

وَلَيْسَ كُنْ مُتَطَهَّرًا مُتَبَاعِدًا عَنِ الْحَرَامِ وَالشُّبْهَةِ فِي طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ وَلِبَاسِهِ وَمَسْكُوتِهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا مَعَهُ ، فَإِنَّ هَذِهِ مِنْ آدَابِ جَمِيعِ الدَّعَوَاتِ ، وَلِيَخْتِمَ دُعَاؤُهُ بِآمِينَ . وَلِيَكْثُرَ مِنَ التَّنْبِيحِ وَالتَّحْمِيدِ وَالتَّكْبِيرِ وَالتَّهْلِيلِ .

وَأَفْضَلُ ذَلِكَ مَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَغَيْرُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ : أَفْضَلُ الدَّعَاءِ يَوْمَ عَرَفَةَ ، وَأَفْضَلُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحُدُودُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَفِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَكْثَرُ مَا دَعَا بِهِ النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ عَرَفَةَ فِي الْمَوْقِفِ : اللَّهُمَّ لَكَ الْحُدُودُ كَالَّذِي تَقُولُ وَخَيْرًا مِمَّا نَقُولُ ، اللَّهُمَّ لَكَ صَلَاتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي ، وَإِلَيْكَ مَأْبِي ، وَلَكَ رَبِّي تَرَانِي ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَوَسْوَاسَةِ الصَّدْرِ ، وَشَنَاتِ الْأَمْرِ . اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ مَغْرَمٍ مَا تَحِي بِهِ الرِّيحُ .

(وَبُسْتَحَبُّ) أَنْ يُكْثَرَ مِنَ التَّلْبِيَةِ رَافِعًا بِهَا صَوْتَهُ ، وَمِنْ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَيَنْبَغِي أَنْ يَأْتِيَ بِهَذِهِ الْأَنْوَاعِ كُلِّهَا ، فَتَارَةً يَدْعُو ، وَتَارَةً يُهْلِلُ ، وَتَارَةً يُكَبِّرُ ، وَتَارَةً يُبَلِّغُ ، وَتَارَةً يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، وَتَارَةً يَسْتَغْفِرُ وَيَدْعُو مُنْفَرِدًا وَمَعَ جَمَاعَةٍ . وَلْيَدْنُغْ لِنَفْسِهِ وَوَالِدَيْهِ وَأَقْرَبِهِ وَشُيُوخِهِ وَأَصْحَابِهِ وَأَحِبَّائِهِ

(قَوْلُهُ وَأَفْضَلُ مَا قُلْتُ إلخ) وَرَدَ فِي حَدِيثٍ عِنْدَ أَحْمَدَ تَسْمِيَةَ ذَلِكَ دُعَاءً ، وَظَاهِرُهُ إِطْلَاقُ الدَّعَاءِ عَلَى الثَّنَاءِ وَهُوَ صَحِيحٌ لُغَةً وَعَرَفًا .

(قَوْلُهُ وَلَهُ الْحَمْدُ) زَادَ أَحْمَدُ بَعْدَهُ فِي رِوَايَةِ يَدِهِ الْخَيْرَ

وَأَصْدَقَانِهِ وَسَائِرٍ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهِ وَسَائِرٍ الْمُسْلِمِينَ .

(وليحذر) كل الحذرِ مِنَ التَّقْصِيرِ فِي ذَلِكَ ، فَإِنَّ هَذَا الْيَوْمَ لَا يُمْكِنُ تَدَارُكُهُ بِخِلَافٍ غَيْرِهِ . وَيُسْتَحَبُّ الْإِكْتِسَارُ مِنَ الْاسْتِغْفَارِ وَالتَّلَفُّظِ بِالتَّوْبَةِ مِنْ جَمِيعِ الْمَخَالَفَاتِ مَعَ الْإِعْتِقَادِ بِالْقَلْبِ ، وَإِنْ يُكْثِرُ مِنَ الْبُكَاءِ مَعَ الذِّكْرِ وَالِدُعَاءِ ، فَمِنْكَ تَسْكَبُ التَّيَبَّاتُ ، وَتُتَمَسَّلُ الْمَمَرَاتُ ، وَتُرْتَجَى الطَّلَبَاتُ ، وَإِنَّهُ لَجَمْعٌ عَظِيمٌ وَمَوْقِفٌ جَسِيمٌ يَجْتَمِعُ فِيهِ خِيَارُ عِبَادِ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ وَخَوَاصُّهُ الْقَرَّيْنِ ، وَهُوَ أَعْظَمُ مُجَامَعٍ الدُّنْيَا ، وَقِيلَ إِذَا وَافَقَ يَوْمَ عُرْفَةِ يَوْمِ جُمُعَةٍ غُفِرَ لِكُلِّ أَهْلِ الْمَوْقِفِ .

وَقَبِلَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يَغْتَقِ اللَّهَ تَعَالَى فِيهِ عَبْدٌ مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عُرْفَةٍ ، وَإِنَّهُ يُبَاهَى بِهِ الْمَلَائِكَةُ يَقُولُ مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ .

(قَوْلُهُ وَقِيلَ إِذَا وَافَقَ يَوْمَ عُرْفَةِ يَوْمِ جُمُعَةٍ غُفِرَ لِكُلِّ أَهْلِ الْمَوْقِفِ) هَذَا الَّذِي حَكَاهُ يَقِيلُ حَدِيثُ رَوَاهُ الْعَزِيزُ بْنُ جَمَاعَةَ بِلَفْظٍ إِذَا كَانَ يَوْمَ عُرْفَةِ يَوْمِ جُمُعَةٍ غُفِرَ اللَّهُ لِكُلِّ أَهْلِ الْمَوْقِفِ وَاسْتَشْكَلَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغْفِرُ لِأَهْلِ الْمَوْقِفِ فَمَا وَجْهُ تَخْصِصِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ ؟ وَأَجَابَ الْبَدْرُ بْنُ جَمَاعَةَ بِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغْفِرُ لِلْجَمِيعِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِغَيْرِ وَاسِطَةٍ وَفِي غَيْرِهِ يَهَبُ قَوْماً لِقَوْمٍ . فَإِنْ قُلْتَ الْمَغْفِرَةُ حَاصِلَةٌ عَلَى كُلِّ تَقْدِيرٍ فَأَيُّ فَائِدَةٍ تَعُودُ عَلَى الْمَغْفُورِ لَهُ ؟ قُلْتُ كُنِيَ بِمَا فِي هَذَا الْقُرْبِ الْمُتَقَضِّي لِعَدَمِ الْإِحْتِيَاجِ لَوَاسِطَةٍ مِنْ مَزِيدِ الْمَزِيَّةِ بِشَرْفِهِ وَكَمَالِ الْمَغْفِرَةِ لَهُ ، قَالَ وَمِنْ مَزَايَاهُ أَيْضاً قَوْلُهُ ﷺ أَفْضَلُ الْأَيَّامِ يَوْمَ عُرْفَةٍ فَإِنْ وَافَقَ الْوُقُوفُ يَوْمَ جُمُعَةٍ فَهُوَ أَفْضَلُ مِنْ سَبْعِينَ حِجَّةً فِي غَيْرِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ . وَمِنْهَا شَرَفُ الْأَعْمَالِ بِشَرْفِ الْأَزْمَنَةِ كَالْأَمَكْنَةِ وَهُوَ أَفْضَلُ الْأَسْبُوعِ . وَمِنْهَا أَنَّ فِيهِ سَاعَةً يَشْتَجِبُ فِيهَا الدُّعَاءُ بِخِلَافٍ غَيْرِهِ . وَمِنْهَا مُوَافَقَةُ ﷺ فَإِنَّهُ فِي حِجَّةِ الْوُدَاعِ وَقَفَ فِيهِ وَإِنَّمَا يَخْتَارُ اللَّهُ لَهُ الْأَفْضَلَ .

(وروينا) عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُبَشَّرٍ أَنَّ اللَّهَ أَحَدَ الْعَشَرَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا رَوَى الشَّيْطَانُ أَصْغَرَ وَلَا أَكْبَرَ وَلَا أَجْزَلَ وَلَا أَكْثَرَ وَلَا أَغْيَظَ مِنْهُ فِي يَوْمِ عَرَفَةَ ، وَمَا فَكَ إِلَّا أَنْ الرَّحْمَةَ تَنْزِلُ فِيهِ فَيَتَجَاوَزُ مِنَ الذُّنُوبِ الْمَظْلَمِ .

وَعَنْ الْفَضْلِ بْنِ عِيَاضٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ نَظَرَ إِلَى بُكَاءِ النَّاسِ بِرَعَّةٍ قَالَ أَرَأَيْتُمْ لَوْ أَنَّ هَؤُلَاءِ صَارُوا إِلَى رَجُلٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُوهُ دَاقًا أَكَانَ بَرُّهُمْ ؟ قِيلَ لَا ، قَالَ وَاللَّهِ لَلْخَشْفَةِ عِنْدَ اللَّهِ عِزٌّ وَجَلٌّ أَهْوَنُ مِنْ إِبَابَةِ رَجُلٍ لَهُمْ بِدَانِقٍ .

وَعَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَمَّرٍ أَنَّ الْخَطَّابَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنَّهُ رَأَى سَائِلًا يَسْأَلُ النَّاسَ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ يَا عَجِزًا فِي هَذَا الْيَوْمِ تَسْأَلُ غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى !! .

(فرع) وَمَنْ الْأُذْعِيَّةُ الْمُخْتَارَةُ : اللَّهُمَّ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . اللَّهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي

(قوله عن طلحة بن عبيد الله أحد العشرة) اعترضه الولي العراقي أخذاً من كلام الطبري وغيره بأنه وهم وإنما هو طلحة بن عبد الله بن كرز بفتح الكاف وهو تابعي ثقة فيكون الحديث مرسلاً . قال البيهقي لكن روى عن مالك موصولاً ثم قال ووصله ضعيف انتهى . ورواه الديلمي في مسند الفردوس عن طلحة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ ، والحديث تنمة وهي : وما ذاك إلا ما يرى من تنزل الرحمة وتجاوز الله تعالى عن الذنوب العظام إلا ما رأى يوم بدر ، قيل وما رأى يوم بدر ؟ قيل أما إنه رأى جبريل يزعم الملائكة . وقوله أصغر من الصغار أي الذل أو من صغر الجثة . وأدحر بهملات من الدحر وهو الدفع بعنف والطرده إهانة وإبعاداً ، ومنه فتلقي في جهنم ملوماً مدحوراً . ويزعم الملائكة أي يقودهم للجهاد ونصر المؤمنين .

ظُلماً كثيراً وإنه لا يَقْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي
إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ تُصْلِحْ بِهَا شَأْنِي
فِي الدَّارَيْنِ ، وَارْحَمْنِي رَحْمَةً مِنْكَ أَسْعُدُ بِهَا فِي الدَّارَيْنِ ، وَتُبْ عَلَيَّ تَوْبَةً نَصُوحاً
لَا أُنْكَرُهَا أَبَداً ، وَالزِّمْنِي سَبِيلَ الْإِسْقَامَةِ لَا أَرْيَغُ عَنْهَا أَبَداً . اللَّهُمَّ اقْضِ لِي مِنْ ذَلِكَ الْمَعْصِيَةِ
إِلَى عِزِّ الطَّاعَةِ ، وَاغْنِنِي بِحِلَالِكَ عَنْ حَرَامِكَ ، وَبِطَاعَتِكَ عَنْ مَعْصِيَتِكَ ، وَبِفَضْلِكَ عَنْ
سِوَاكَ ، وَثَوِّرْ قَلْبِي وَقَبْرِى ، وَأَعِزَّنِي مِنَ الشَّرِّ كُلِّهِ ، وَاجْمَعْ لِي الْخَيْرَ كُلَّهُ . اسْتَوْدَعْتُكَ دِينِي
وَأَمَانِي وَقَلْبِي وَبَدَنِي وَخَوَاتِيمَ عَلَى وَجْمَعٍ مَا أُنْسَمَتْ بِهِ عَلَىَّ وَعَلَى جَمِيعِ أَحِبَّائِي وَالْمُسْلِمِينَ
أَجْمَعِينَ .

وهذا الباب واسع جداً ، لكن تَبَيَّنَتْ كُلُّ أَصُولِهِ وَمَقَاصِدِهِ ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

(الحادية عشرة) الْأَفْضَلُ لِلوَاقِفِ أَنْ لَا يَسْتَظِلَّ ، بَلْ يَبْرُزُ لِلشَّمْسِ إِلَّا لِمُنْذِرٍ
بِأَنْ يَتَضَرَّرَ أَوْ أَنْ يَنْقُصَ دُعَاؤُهُ وَاجْتِهَادُهُ .

(الثانية عشرة) يَنْبَغِي أَنْ يَبْقَى فِي الْوَقْفِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ ، فَيَجْمَعُ
فِي وَقُوفِهِ بَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ، فَإِنْ أَقَامَ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ فَمَادَ إِلَى

(قوله ظُلماً كثيراً) رَوَى بِالْمَثَلَةِ وَبِالْمَوْحِدَةِ . قَالَ الْمَصْنِفُ فَيَنْبَغِي أَنْ يَجْمَعَ فِي دُعَائِهِ
بَيْنَهُمَا ، أَيْ لِأَنَّهُ حِينَئِذٍ يَتَقَنَّ النُّطْقَ بِمَا نَطَقَ بِهِ ﷺ ، وَزِيَادَةُ لَفْظَةِ عَلَى الْوَاقِفِ لِلْإِحْتِيَاظِ
لَا تَخْرُجُهُ عَنْ كَوْنِهِ نَاطِقٌ بِالْوَارِدِ ، وَبِذَلِكَ يَنْدَفِعُ قَوْلُ ابْنِ جُمَاعَةَ لَيْسَ فِيهِ ذِكْرُهُ إِتْيَانُ
بِالسَّنَةِ ، لِأَنَّهُ ﷺ لَمْ يَنْطِقْ بِهِمَا ، وَإِنَّمَا الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَدْعُو مَرَّةً بِالْمَثَلَةِ وَمَرَّةً بِالْمَوْحِدَةِ
لِنُطْقِهِ حِينَئِذٍ بِالْوَارِدِ يَقِيناً أَنْتَهَى . عَلَى أَنَّ مَا قَالَهُ الْمَصْنِفُ فِيهِ إِتْيَانُ الْوَاقِفِ يَقِيناً فِي كُلِّ مَرَّةٍ

عرفاتٍ قبلَ طلوعِ الفَجْرِ فلا شيءَ عليه ، وإن لم يَعدْ أراقَ دَمًا ، وهل هو واجبٌ أم مُستحبٌ ، فيه قولانٍ للثَّانِي رحمه الله تعالى ، أصحُّهما أَنَّهُ مُستحبٌ ،

بخلاف ما ذكره ابن جماعة فإنه ليس فيه إتيان به إلا في مرة من كل مرتين . فإن قلت لا يحتاج إلى ذلك ويحتمل اختلاف الروايتين على أَنَّهُ ﷺ نطق بكل منهما فالنطق بكل سنة وإن لم ينطق بالأخرى فلا يحتاج للجمع ولا أن يقول هذا مرة وهذا مرة . قلت هو محتمل لكن ما ذكره أحوط فقط لاحتمال أن أحد الروايتين بالمعنى وإن كان بعيداً . كيف وقد قال المصنف في شرح مسلم في قول ابن الصلاح في رواية تقديم الحج على الصوم في خبر نبي الإسلام على خمس يحتمل أنها رواية بالمعنى وهذا ضعيف إذ فتح باب احتمال التقديم والتأخير في مثل هذا قدح في الرواة والروايات فإنه لو فتح ذلك لم يبق لنا وثوق بشيء من الروايات إلا القليل ، ولا يخفى بطلان هذا وما يترتب عليه من المفاسد ، وتعلق من يتعلق به ممن في قلبه مرض ، ولأن الروايتين قد ثبتتا في الصحيح وهما صحيحتا المعنى لا تنافي بينهما . انتهى ملخصاً . وبأمله يعلم قوة ما ذكرته من أن النطق بكل سنة وأنه لا يحتاج للجمع المذكور إلا بمجرد الاحتياط .

(قوله أصحُّهما أَنَّهُ مستحب) هو ما في النسخ المعتمدة وهو المذهب بناء على أن الجمع بين جزء من الليل والنهار بعرفة مستحب وهو المعتمد كما أفهمه كلامه هنا خلاف ما يأتي له قبيل باب العمرة من أَنَّهُ واجب ومقتضاه وجوب الدم إذ يلزم من وجوب الجمع الدم وعكسه ، وكان هذا هو مأخذ ما نسبته الإسنوى في المهمات كابن الرفعة لهذا الكتاب من أَنَّهُ صحح فيه وجوب الدم مع تصحيحه فيه أن الجمع بين ما ذكر لا يجب والأول سند قول الإسنوى في أوهام الكفاية أن الذي صححه في المناسك إنما هو الاستحباب على أن الظاهر أن نسخ الكتاب مختلفة وأن ابن الرفعة اطلع على نسخة والإسنوى اطلع على النسختين في وقتين . والدَم هنا وجوباً أو ندباً كدم التمتع .

(فرع) في الإحياء إذا أمكنه الوقوف في اليوم الثامن ساعة عند إمكان الغلط في الهلال فهو الجزم وبه الأمن من الفوات والتخلص من الاختلافات ، ورده الزعفراني بأنه لا جناح في الخطأ لا ظاهراً ولا باطناً فلا يؤثر في أجزاء الحج شرعاً ولا وجه للتدب إلى ما هذا سبيله ولا ينبغي به انتهى . واستحسنه الأذرعى ، ويؤيده أنهم لو غلطوا فوقفوا العاشر أجزأهم إن كثروا إجماعاً بخلاف الثامن فلا يجزئهم ، فإن أمكن أن يكون غلطهم بتقديم فلا يبعد أنه يسن العود لعرفة يوم التاسع الذي هو في الظاهر يوم النحر بعد زواله

وَالثَّانِي وَاجِبٌ ، وَهَذَا فِيمَنْ حَضَرَ نَهَارًا ، أَمَّا مَنْ لَمْ يَحْضُرْ إِلَّا لَيْلًا فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ وَلَكِنْ فَاتَتْهُ الْفَضِيلَةُ .

(الثالثة عشرة) لِيَحْذَرَ كُلُّ الْحَذَرِ مِنَ الْخَاصَةِ وَالشَّامَةِ وَالْمُنَافَةِ وَالْكَلَامِ الْقَبِيحِ ، بَلَى يَنْبَغِي أَنْ يَحْتَرِزَ عَنِ الْكَلَامِ الْمُبَاحِ مَا أَمَكَنَهُ فَإِنَّهُ تَضْيِيعٌ لِلْوَقْتِ الْمُهْمِّ فِيمَا لَا يَنْبَغِي ، مَعَ أَنَّهُ يَخَافُ انْجِرَارَهُ إِلَى كَلَامٍ حَرَامٍ مِنْ غِيَةِ وَغَوِيٍّ . وَيَنْبَغِي أَنْ يَحْتَرِزَ غَايَةَ الْاِحْتِرَازِ عَنْ اخْتِسَارِ مَنْ يَرَاهُ رِثًا هَيْئَةً أَوْ مُقَصِّرًا فِي شَيْءٍ ، وَيَحْتَرِزُ عَنِ انْتِهَارِ السَّائِلِ وَغَوِيٍّ ، وَإِنْ خَاطَبَ ضَعِيفًا فَلْيَتَلَطَّفْ فِي مُخَاطَبَتِهِ ، فَإِنْ رَأَى مُنْكَرًا مُحَقَّقًا تَوَجَّهْ عَلَيْهِ بِانْكَارِهِ وَيَتَلَطَّفْ فِي ذَلِكَ ، وَبِاللهِ التَّوْفِيقُ .

(الرابعة عشرة) لِيَسْتَكْثِرَ مِنْ أَعْمَالِ الْخَيْرِ فِي يَوْمِ عَرَفَةَ وَسَائِرِ أَيَّامِ عَشْرِ ذِي الْحِجَّةِ ، فَقَدْ ثَبَتَ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

أَوْ يَتَأَخَّرَ إِلَى الْعَاشِرِ وَهُمْ قَلِيلُونَ عَلَى خِلَافِ الْعَادَةِ اتَّجِهَ أَنَّهُ بَسَنَ التَّوَجُّهَ لِعَرَفَةَ يَوْمَ الثَّامِنِ بَعْدَ زَوَالِهِ ثُمَّ الرَّجُوعَ لِمَنْىَ لِلْمِيَّتِ بِهَا إِنْ تَبَسَّرَ وَإِلَّا اسْتَمَرَّ بِعَرَفَةَ أَوْ إِلَى الْحَادِي عَشَرَ اتَّجِهَ أَيْضًا أَنَّهُ بَسَنَ التَّوَجُّهَ إِلَيْهَا يَوْمَ التَّاسِعِ عَلَى تَقْدِيرِ عَدَمِ الْغُلُطِ وَهُوَ يَوْمُ السَّابِعِ عِنْدَهُمْ ، وَكَلَامُ الْغَزَالِيِّ يَوْمًا إِلَى أَنْ مَرَادُهُ غُلُطٌ لَا يَجْزِي الْوُقُوفَ عَلَى تَقْدِيرِهِ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ وَبِهِ الْأَمْنُ مِنَ الْقَوَاتِ وَالتَّخْلُصِ مِنَ الْاِخْتِلَافَاتِ ، وَحِينَئِذٍ فَقَوْلُهُ فِي الْيَوْمِ الثَّامِنِ مِثَالٌ ، أَمَّا غُلُطٌ يَجْزِي الْوُقُوفَ مَعَهُ إِبْجَاعًا فَلَا فَائِدَةَ لِنَدْبِ الْاِحْتِيَاطِ لِأَجَلِهِ . نَعَمْ قَدْ يُقَالُ فِيهِ فَائِدَةٌ وَهِيَ حِيَازَةُ فَضْلِ الْوُقُوفِ فِي وَقْتِهِ مَعَ عَدَمِ تَقْوِيَّتِ غَيْرِهِ مِنَ السَّنَنِ بِأَنْ يَذْهَبَ بَعْدَ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِمَضَى يَوْمِ الثَّامِنِ إِلَى عَرَفَةَ ثُمَّ يَأْتِيَ إِلَيْهَا وَقْتُ الْعَصْرِ وَيُصَلِّيهِ مَعَ بَاقِي الْخَمْسِ بِهَا ثُمَّ يَبِيتُ فِيهَا ثُمَّ يَتَوَجَّهُ مَعَ النَّاسِ إِلَى عَرَفَةَ ، فَلَا بَعْدَ فِي نَدْبِ هَذَا لِمَنْ تَبَسَّرَ بِهِ . وَبِمَا تَقَرَّرَ يَعْلَمُ أَنَّ مَا يَفْعَلُهُ أَكْثَرُ النَّاسِ مِنْ تَوَجُّهِهِمْ دَائِمًا لِعَرَفَةَ لَيْلَةَ التَّاسِعِ بَلْ يَوْمَ الثَّامِنِ لِغَيْرِ حِلِّ قَبِيحِ بَفْوَتِهِمْ بِسَبَبِهِ سَنَنٌ كَثِيرَةٌ كَمَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ .

عن النبي ﷺ قال : ما العملُ في أيامٍ أفضلَ منه في هذه الأيامِ يعني أيامَ العشرِ ،
غلطوا ولا الجهاد ؟ قال : ولا الجهادُ ، إلا رجلٌ خرجَ يُخاطِرُ بمالهِ ونفسه فلم يرجعْ
بشيءٍ . وإيامُ العشرِ هي الأيامُ للصلواتِ ، وأمُ التشريقِ هي الأيامُ المدوداتُ .

(فرع) إذا غلطَ الحجاجُ فوقوا في غيرِ يومِ عرفةَ ، نظرَ إن غلطوا بالتأخيرِ
فوقوا في العشرِ من ذى الحجةِ أجزاءً ونمَّ حجَّهم ولا شيءَ عليهم ، وسواءُ بأن
الغلطُ بعدَ الوقوفِ أو في حالِ الوقوفِ . ولو غلطوا فوقوا في الحادى عشرَ ،
أو غلطوا في التسديمِ فوقوا

(قوله عن النبي ﷺ قال ما العملُ إلخ) أخذ بعضهم بقضيته من تفضيله على العشرِ
الأخير من رمضان ، وعكسه آخرون لما اشتمل عليه هذا من ليلةِ القدرِ ويومها ، وجمع
آخرون بحملِ الأول من حيث الأيامِ والثاني من حيث الليالي ، والذي تقتضيه الأدلةُ وكلام
الفقهاء تفضيلُ الثاني مطلقاً . لأنه ﷺ كان يميزه بتميزات واجتهادات في العبادات لا يفعلها
في غيرها . وليس معنى أفضلية الأزمنة إلا أفضلية العبادات فيها . وأيضاً ففضلُ عشرِ رمضان
لما تشترك سائرُ الناس في فعله من العبادات الواردة عنه ، وفضلُ عشرِ الحجةِ لأُمور تختص
بالحجاج ، فتعين أن معنى الحديث ما العملُ في أيام غيرِ عشرِ رمضان لما تقرر من الأدلة .

(قوله إذا غلط الحجاج) أى بأن غم عليهم هلال ذى الحجة وأكملوا القعدة ثلاثين ثم
ثبتت رؤية الهلال ليلة الثلاثين . قال الرافعي وليس من الغلط المراد لهم أى للأصحاب ما إذا
وقع ذلك بسبب الحساب فإنه لا يجزيهم ذلك بلا شك . فتعبير المصنف كسائر الأصحاب بالغلط
الشامل لذلك فيه تجوز .

(قوله أجزاءً) أى إجماعاً إن كثروا كما يؤخذ من كلامه بعد .

(قوله وسواء أبان الغلط إلخ) بقی ما إذا بان قبل وقت الوقوف بأن بان قبل زوال
العاشر ولو في ليلته ولم يتمكنوا فيها من الذهاب لعرفة وقفوا بعده ، والمذهب الصحة أيضاً
خلافاً للبعوى . وبحث الأذرعى أنه لا يصح وقوفهم قبل الزوال لأن اليوم يقوم في حقهم
مقام يوم عرفة ويكون أداء لاقضاء ، وما قاله نظير ما ذكره في نظيره من عيد الفطر إذا
ثبت بعد غروب الثلاثين ، ويؤيده قولهم ثم فيصل العید من الغد أداء لأن يوم الفطر ليس

الغلو
الاحتياط
الاحتياط
الاحتياط

أول شوال مطلقاً بل يوم يفطرون ، وكذا يوم النحر وعرفة لخبر بذلك اهـ . والخبر الذي أشاروا إليه هو قوله ﷺ يوم عرفة اليوم الذي يعرف الناس فيه ، أخرجه أبو داود في مراسيله . قال البيهقي وهو مرسل جيد . وروى يوم يعرف الإمام . وظاهر قول الأذرعى أن ذلك اليوم يقوم في حقهم مقام يوم عرفة أن الوقوف يمتد إلى فجر الحادى عشر وأنه لا يصح رمى جمرة العقبة إلا بعد نصف ليلة الحادى عشر . ثم رأيت السبكي بحث نحو الأول وقال إنه مقتضى تعبير الحاوى الصغير أى وفروعه بقولهم ولكثيرين غالطين زوال النحر والفجر ، وتبعه أيضاً شارحوه وغيرهم ، ومن ثم قال العراقى قتيبن بما فيه أن المسئلة منقولة هكذا وهو صريح فيما بحثه الأذرعى من عدم الصحة قبل الزوال وأنه يكون أداء وفيما بحثه السبكي من الامتداد إلى الفجر وظاهر فى أنه لا يصح ذبح إلا بعد طلوع شمس الحادى عشر ومضى قدر خطبتين وركعتين خفيفتين ، ولا رى ونحوه إلا بعد نصف الليل ، أى وتقدم الوقوف لما جزم به الرافعى وغيره من أنه شرط لصحة الرى والخلق والطواف كما يأتى . فقول القاضى حسين لا يصح الوقوف ليلة الحادى عشر ضعيف وعليه فيحتمل أن يقال لا يصح رمى ولا ذبح إلا بعد الغروب لأن ذلك اليوم صار فى حقهم كأنه يوم عرفة وإن لم يسمه أداء ، ويحتمل أن يقال يصحان وجعله مثله فى تحصيل الوقوف توسعة لأهل العذر لا يقتضى إخراجهم عن حقيقته . وقد يستدل لكلام القاضى بقول الدارمى لو وقفوا العاشر غلطاً حسبت أيام التشريق على الحقيقة لا على حساب وقوفهم وعلى هذا لا يقيمون بمنى إلا ثلاثة أيام خاصة فإن أقاموا الرابع أمثوا اهـ . لكن يتنازع فيه قولهم فيما مر وكذا يوم النحر وعرفة إذ ظاهره بل صريحه أن يوم عرفة ليس هو التاسع مطلقاً بل اليوم الذى يصح فيه الوقوف وإن كان هو العاشر ، وأن يوم النحر ليس هو العاشر مطلقاً بل اليوم الذى تصح فيه الأضحية ونحوها وإن كان هو الحادى عشر كما قالوا إن يوم الفطر ليس هو أول شوال بل اليوم الذى يفطرون فيه وإن كان اليوم الثانى من شوال . ويلزم من جعل عرفة هو العاشر ويوم النحر هو الحادى عشر حساب أيام التشريق إلى آخر الرابع عشر ، ويترتب على ذلك مسئلة حسنة وهى أنه لو شهد عدلان فى نحو مصر فى ليلة حادى عشر الحجة وكانوا أكملوا القعدة ثلاثين برؤية الهلال ليلة الثلاثين منها لم يحسب عليهم العاشر بل تمتد أيام التشريق فى حقهم إلى الرابع عشر ، وكلامهم فى صلاة العيد الذى ذكرناه يدل لذلك ، وهذا مع ما مر أدل دليل على ضعف كلام الدارمى وإن نقله كثيرون وأقروه ، فتلخص ضعف كلام القاضى والدارمى واعتماد ما أفهمته عبارة الحاوى وصرح به الأذرعى والسبكي . هذا ما ظهر لى الآن ، ولعل الله تعالى يفتح فى المسئلة بما يكشف عنها القناع كشفاً آتم من هذا . ولم أر أحداً من المتأخرين تعرض لتحقيق شيء مما ذكر ، وإنما رأيت للزركشى تردداً فى امتداد الوقوف

في الثامن ، أو غلطوا في السكّان فوقفوا في غير أرض عرفات

للفجر وفي صحة الرمي والأضحية يوم العاشر وفي التضحية والرمي في الرابع عشر ، ثم ساق كلام الدارمي ولم يزد على ذلك ، وكأنه إنما لم يتعقبه كغيره لأنهم لم يستحضروا ما ذكره في صلاة العيد مما أمر بهم ثم رأيت الإسنوي في ألغازه أطال في المسئلة بما حاصله هل يسن لهم صلاة العيد وإن قلنا لا تسن للحاج لفقد المعنى فيه من اشتغاله في صدر النهار بأعمال يوم النحر وهل يلزمهم المبيت بمزدلفة مع كونها ليست ليلة النحر وهل تتوقف صحة الرمي والحلق والطواف على انتصاف تلك الليلة أم لهم أداؤها نهاراً بعد الوقوف ولكن لا يجب ذلك في الرمي بأن يقفوا لحظة بعد الزوال ثم يدفعوا إلى منى لأن الرمي يجب إيقاعه في يوم النحر بخلاف الحلق والطواف فإنه لا آخر لوقتهما ، وهل يأتون برمي أيام التشريق على حساب وقوفهم ويذبحون الهدايا والضحايا كذلك مع علمنا بانقضاء أيام التشريق حقيقة وبأن اليوم الأخير هو الرابع عشر وهو ليس بحللاً للضحايا ، وهل لهم النفر أيضاً ثاني العيد أم لا ، في كل هذه الأمور نظر يتضح بسلامتهم وهو أن هذا الوقوف الواقع في العاشر إنما هو أداء لا قضاء فيلزم منه القول بإيقاع الأعمال المختصة بالحج على قاعدة من وقف التاسع تنزيلاً للعاشر منزلة التاسع لأجل العذر فيه ، وفي إطلاق كلام الأصحاب إشعار بذلك . وقوله بِإِذْنِ اللَّهِ يوم عرفة اليوم الذي يعرف الناس فيه فيه إشارة أيضاً . نعم صلاة العيد والضحايا ليست من الأفعال المختصة بالحجيج وحينئذ فيكون القياس فيهما العمل بمقتضى الهلال الشرعي كما قلنا به في الآجال والتعاليق وجواز الفطر وغير ذلك من الأحكام التي لا تختص بالحاج . هذا ما ظهر لي الآن من هذه المسائل ولعلنا زدنا فيها علماً ، ومن ظهر له من ذلك شيء فهو راجع إلى ما رمزت إليه . ثم ساق كلام الدارمي ثم قال وهذا منه نظر إلى اعتبار ما في نفس الأمر . وإذا تأملت ما بحثه أخذاً من كلام الأصحاب والحديث وما تعقب به كلام الدارمي وما صرح به عن الأصحاب من أن وقوفهم في العاشر أداء لا قضاء علمت أنه نص فيما ذكرته من اعتماد ما أفهمته عبارة الحاروي وضعف كلام القاضي والدارمي . وقولهم نعم صلاة العيد إلى آخره محتمل لكن الهدى مختص بالحجيج ووقته وقت الأضحية ، فإما أن نقول بامتداد وقته للرايع عشر دون الأضحية أو نقول تلحق الأضحية به في حقهم فيقتضي لهم إليه ، وقياس ما قدمناه فيما لو شهد عدلان في نحو مصر إلخ المأخوذ من كلامهم ترجيح الثاني وعليه ففارق ما قاس عليه من الآجال ونحوها بأن تلك ليست مختصة شرعاً بملك الزماني فعمل فيها بما في نفس الأمر بخلاف نحو الأضحية فإنها مختصة به شرعاً فعمل فيها بقضية بطنهم لعنهم . وقوله لأن الرمي يجب إيقاعه في يوم النحر ضعيف والمعتمد خلافه كما يأتي .

فَلَا يَصِحُّ حَجُّهُمْ بِحَالٍ ، وَلَوْ وَقَعَ الْغُلُطُ بِالْوُقُوفِ فِي الْمَاضِي لَطَأَتْهُ بِسَبْرَةٍ

(قوله في الثامن) فارق الغلط بالعاشر بأن تأخير العبادة عن وقتها أقرب إلى الاحتساب من تقديمها عليه وبأن الغلط بالتقديم يُمكن الاحتراز عنه لأنه إنما يقع لغلط في الحساب أو لخلل في الشهود الذين شهدوا بتقديم الهلال ، والغلط بالتأخير قد يكون بالغيم المانع من رؤية الهلال وهو لا يمكن الاحتراز عنه. ثم إن علموا قبل فوت الوقوف وجب الوقوف وإلا وجب القضاء .

(قوله فلا يصح حجهم بحال) هو المذهب ولا نظر لقول البحر إذا اشتبه يوم عرفة فأحرموا ردقوا فوافق ما قبله يجوز بالإجماع لأنه وهم كما هو ظاهر ، وكأن ما في المجموع عن الدارمي مبني عليه وهو لو وقفوا الثامن وذبحوا التاسع ثم بان الحال لم يجب إعادة التضحية لأن الواجب يجوز تقديمه على يوم النحر والتطوع تبع للحج ، فإن علم ذلك قبل انقضاء أيام التشريق فأعادته كان حسناً اهـ . قال الزركشي ولم يصرح بلفظ الأضحية ولعله أراد الهدى ثم بحث بناء عليه أنه لو ضحى في التاسع غير حاج لم يعتد به لأنه ليس يوم أضحية وإنما اغتفر ذلك في حق الحاج تبعاً للحج .

(فروع) قال في الخادم : سبق في صلاة العيد أنهم لو شهدوا بعد الغروب بالرؤية الليلة الماضية لم يقبل ويصلى العيد من الغد أداء فكذا هنا خلافاً لما يقتضيه كلام الرافعي اهـ وفيه نظر ، لأن الشهادة إن كانت بعد غروب ثلاثي القعدة أو في اليوم الذي بعده إلى التاسع فليس نظير مسئلتنا لأن شهادتهم ثم لا فائدة لها إلا تفويت صلاة العيد فلم تقبل وهذا لا يأتي هنا لأن ما شهدوا به هنا لا يقتضي تفويت شيء ، وإن كانت ليلة العاشر وجب سماعها والوقوف في تلك الليلة إن أمكن وإلا ففي اليوم العاشر كما مر ، وفارق هذا ذلك بأن الوقوف ليلاً أداء وصلاة العيد فيه قضاء فظهر أن ما ذكره غير صحيح ، قال ولو قدم أهل المدينة أى مثلاً ليلة العاشر وشهدوا بالرؤية وجب استفسارهم فإن قالوا رأيناه بالمدينة لم يعمل بقولهم أى أو غيرها والمطلع متحد عمل بقولهم وإلا فلا ، وله تردد طويل فيما إذا ظن بعض الحجيج صدق الشهود هل له اعتياده أو يلزمه كما في رمضان وفيما لو أخبره بالرؤية من يعتقد صدقه وفيما لو عرف الوقت بمقتضى الحساب وفيما لو رأى الهلال خارج مكة ثم قدم فوجد أهلها رأوه على خلاف رؤيته ، والذي يظهر لي في ذلك أنه في غير الأخيرة غير بين أن يعمل بمقتضى ظنه وبين أن يقف مع الناس لأنه على فرض الغلط يجزئ هنا بخلاف رمضان ، ومن ثم يظهر أيضاً أنه لو كان عنده أن غلطهم لو بان لم يجز لزمه الوقوف على حسب اعتياده وأنه في الأخيرة يلزمه العمل برؤية أهل مكة إن اختلف مطلع محل رؤيته

لَا لِلْحَجَّيجِ الْعَامِ لَمْ يُخْزَمْ عَلَى الْأَصْحُ . وَلَوْ شَهِدَ وَاحِدٌ أَوْ عَدَدٌ بِرُؤْيَا هِلَالِ ذِي الْحِجَّةِ فَرُدَّتْ شَهَادَتُهُمْ لَزِمَ الشُّهُودُ الْوُقُوفَ فِي النَّاسِعِ عِنْدَهُمْ ، وَإِنْ كَانَ النَّاسُ يَفْقَهُونَ بَعْدَهُ .

(فرع) لو أَنَّ مُحْرِمًا بِالْحَجِّ سَمِعَ إِلَى عُرْتَةٍ تَقْرُبُ مِنْهَا قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ لَيْلَةَ النَّحْرِ بَحِثْ بَقِيَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا قَدْرُ بَسَمِ صَلَاةِ الْمَاءِ وَلَمْ يَكُنْ بَعْدُ صَلَّى الْمَاءِ فَقَدْ تَعَارَضَ فِي حَقِّهِ أَمْرُ الْوُقُوفِ وَصَلَاةِ الْمَاءِ فَأُيُومُهُمَا اشْتَقَلَّ بِهِ فَاتَهُ الْآخَرُ ، فَكَيْفَ يَعْمَلُ ؟ فِيهِ ثَلَاثَةٌ أَوْجِبُ لِأَصْحَابِنَا ، أَصَحُّهَا أَنَّهُ يَذْهَبُ لِإِدْرَاكِ الْوُقُوفِ فَإِنَّهُ يَتَرْتَّبُ عَلَى قَوَاتِهِ مَشَاقُّ كَثِيرَةٌ مِنْ وَجُوبِ الْقَضَاءِ وَوُجُوبِ الدَّمِ لِلْقَضَاءِ وَرَبَّمَا تَعَذَّرَ الْقَضَاءُ فِيهِ تَقْرِيرٌ عَظِيمٌ بِالْحَجِّ ، فَيَنْبَغِي أَنْ يُحَافِظَ عَلَيْهِ وَيُؤَخَّرَ الصَّلَاةَ فَإِنَّهُ يُجُوزُ تَأْخِيرُهَا بِمُدَّةِ الْجَمْعِ ، وَهَذَا أَشَدُّ حَاجَةً مِنْهُ . وَالثَّانِي أَنَّهُ يُصَلِّي فِي مَوْضِعِهِ فَيُحَافِظُ عَلَى الصَّلَاةِ لِأَنَّهَا عَلَى الْقَوْرِ بِخِلَافِ الْحَجِّ فَإِنَّهُ عَلَى التَّرَاضِي ، وَلِأَنَّ الصَّلَاةَ أَكْثَرُ ، وَالثَّلَاثُ أَنَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَهُمَا فَيُصَلِّي صَلَاةَ شِدَّةِ الْخَوْفِ فَيُخْرِمُ بِالصَّلَاةِ

ومطلع محل رؤيتهم نظير ما قالوه فيمن سار إلى بلد أهلها صيام أو مفطرون وإلا لزمه العمل بقضية رؤيته ، وإنما لم يتخير هنا نظير ما قدمته لأنه هنا متيقن فلا عذر له في التأخير وثم ظان فعذر فيه .

(قوله لا الحجيج العام) ربما يفهم منه أنه لو وقع الجهل لكثيرين يبلغون قدر الحجيج عادة فقدموا اليوم العاشر ظناً منهم أنه يوم عرفة فوجدوا الناس قد أفاضوا فوقفوا أنه لا يجزيهم وهو محتمل ، لكن عبارته في المجموع كالصريحة في أنه يجزيهم وهو الأوجه ، وعليه فيأتي جميع ما ذكرناه في القولة قبلها .

وَبَشَّرَ فِيهَا وَيَعْدُو ذَاهِبًا إِلَى الْمَوْقِفِ ، وَهَذَا عُذْرٌ مِنْ أَعْذَارِ صَلَاةِ شِدَّةِ الْخَوْفِ ،
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

(فرع) فِي التَّعْرِيفِ بِغَيْرِ عَرَفَاتٍ ، وَهَذَا هُوَ الْاجْتِمَاعُ الْمَعْرُوفُ فِي الْبُلْدَانِ .
اختلف العلماء فيه ، فجاء عن جماعة استحبَّاهُ وَقِيلَ فَقَدْ رَوَى عَنْ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ
أَنَّهُ قَالَ : أَوَّلُ مَنْ صَنَعَ ذَلِكَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . وَقَالَ الْأَثَرِيُّ : سَأَلْتُ
أَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَنِ التَّعْرِيفِ فِي الْأَمْصَارِ ، قَالَ أَرْتَجُو أَنْ لَا يَكُونَ
بِهِ بَأْسٌ . وَقَدْ قِيلَ غَيْرُ وَاحِدٍ : الْحَسَنُ وَبَكْرٌ وَثَابِتٌ وَعُمَرُ بْنُ وَاسِعٍ كَانُوا
يَشْهَدُونَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ عَرَفَةَ ، وَكَرِهَهُ جَمَاعَةٌ مِنْهُمْ نَافِعُ مَوْلَى ابْنِ عُمرَ وَإِبْرَاهِيمُ
النَّخَعِيُّ وَالْحَكَمُ وَحَمَّادٌ وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَغَيْرُهُمْ . وَصَنَّفَ الْإِمَامُ أَبُو بَكْرٍ الطَّرْطُوشِيُّ
الْمَالِكِيُّ الزَّاهِدُ كِتَابًا فِي الْبِدْعِ الْمُنْكَرَاتِ وَجَعَلَ مِنْهَا هَذَا التَّعْرِيفَ وَبَالَغَ فِي إِسْكَارِهِ
وَقَالَ أَقْوَالُ الْعُلَمَاءِ فِيهَا . وَلَا شَكَّ أَنَّ مَنْ جَعَلَهَا بِدْعَةً لَا يُلْحِقُهَا بِفَاحِشَاتِ الْبِدْعِ بَلْ
يُخَفِّفُ أَمْرَهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى غَيْرِهَا .

(قَوْلُهُ أَصَحُّهَا أَنْ يَذْهَبَ لِإِدْرَاكِ الْوُقُوفِ) أَيْ وَجُوبًا وَلَا يَصِلِي صَلَاةَ شِدَّةِ الْخَوْفِ .
وَمَحَلُّ الْخِلَافِ كَمَا بَشَّرَ إِلَيْهِ قَوْلُهُ بِحَيْثُ بَقِيَ الْإِلْخُ حَيْثُ لَمْ يَكُنْ يَدْرِكُ رُكْعَةً مَعَ إِدْرَاكِ الْحُجِّ
وَالْإِلَّا وَجِبَ تَقْدِيمُهُ قِطْعًا .

(قَوْلُهُ فِي التَّعْرِيفِ بِغَيْرِ عَرَفَاتٍ الْإِلْخُ) لَيْسَ مِنْهُ مَا يَفْعَلُهُ كَثِيرٌ مِنَ الْجَهْلَةِ مَنْ شَدَّ الرِّحَالَ
إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ قَائِلِينَ فَاتِنَا الْوُقُوفَ بِعَرَفَةَ فَيَقِفُ بِالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ؛ بَلْ هُوَ مُنْكَرٌ وَضَلَالَةٌ
كَمَا قَالَ ابْنُ جَمَاعَةَ .

(فرع) ومن البدع القبيحة ما اعتاده العوام في هذه الأزمان من إيقاد الشمع بجبل عرفات ليلة التاسع ، وهذه ضلالة فاحشه جمعوا فيها أنواعا من القبائح ، منها إضاعة المال في غير وجهه ، ومنها إظهار شعار الجوس في النار ، ومنها اختلاط النساء بالرجال والشعوع بينهم ووجوههم بارزة ، ومنها تقديم دخول عرفات على وقته المشروع . ويجب على ولي الأمر وكل من يتمكن من إزالة هذه البدع ، إنكارها وإزالتها ، والله تعالى أعلم

الفصل الخامس

في الإفاضة من عرفات إلى المزدلفة وما يتعلق بها

السنة للإمام إذا غربت الشمس وتحقق غروبها أن يفيض من عرفات ويفيض الناس معه ويؤخروا صلاة المغرب بنية الجمع إلى الشاء ، ويكثر من ذكر الله تعالى . والسنة أن يسلك في طريقه إلى المزدلفة على طريق

(قوله ومن البدع القبيحة إلخ) قد يؤخذ من كلامه حرمة الإيقاد ونحوه وهو ظاهر إن أراد به القرية أو الإيقاد للحاجة البتة .

(قوله ويفيض الناس معه) أفهم به أنه يسن أن لا يدفع أحد من الحجيج حتى يدفع الإمام أو نائبه وهو كذلك بل يكره الدفع قبله ، ولا ينافي ذلك قوله الآتي ولا بأس أن يتقدم الناس الإمام أي لا يحرم ذلك .

(قوله ويؤخروا صلاة المغرب إلخ) أي بشرطه المعروف مما مر ، وإنما يسن التأخير لمن أراد المضى إلى مزدلفة كما أخذه الإسوي من النص واعتمده ، ومقتضاه أنه لو أراد الإقامة بعرفة أو عرج عن المزدلفة لمحل آخر لم يسن له التأخير وهو ظاهر إن خرج وقت الاختيار قبل وصوله إلى المزدلفة لما يأتي من أنه لا يسن التأخير إلا إذا لم يخش فوات وقت العشاء الاختياري فينتج من ذلك أنه إنما يسن لمن أراد المضى إلى المزدلفة وظن الوصول إليها

الْمَازِمِينَ وَهُوَ بَيْنَ الْعَلَمَيْنِ اللَّذَيْنِ هَذَا حَدُّ الْحَرَمِ مِنْ تِلْكَ النَّاحِيَةِ . وَالْمَازِمِ بِالْمِزَةِ بَعْدَ الْمِيمِ الْفَتْوحَةِ وَكُسْرِ الرَّايِ هُوَ الطَّرِيقُ بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ . وَحَدُّ الْمَزْدَلِفَةِ مَا بَيْنَ مَازِمَى عَرَفَةَ الْمَذْكُورَيْنِ وَقُرْبَ مُحَسَّرٍ يَمِينًا وَشِمَالًا مِنْ تِلْكَ الْمَوَاطِنِ الْقَوَابِلِ وَالظُّوَاهِرِ وَالشُّعَابِ وَالْجِبَالِ فَكُلُّهَا مِنْ مَزْدَلِفَةٍ . وَلَيْسَ الْمَازِمَانِ وَلَا وَادِي مُحَسَّرٍ مِنْ مَزْدَلِفَةٍ ، وَهُوَ بِفَسْمِ الْمِيمِ وَفَتْحِ الْحَاءِ

قَبْلَ خُرُوجِ وَقْتِ الْإِخْتِيَارِ . قَالَ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ وَإِنَّمَا يَسُنُّ أَيْضًا إِنْ أَرَادَ الصَّلَاةَ بِمَزْدَلِفَةٍ جَمَاعَةٌ لِلاتِّبَاعِ وَفِيهِ وَقْفَةٌ .

(قَوْلُهُ وَهُوَ بَيْنَ الْعَلَمَيْنِ اللَّذَيْنِ هَذَا حَدُّ الْحَرَمِ إلخ) قَالَ فِي تَهْذِيبِ الْمَازِمَانِ جِبْلَانِ بَيْنَ عُرْفَاتٍ وَمَزْدَلِفَةٍ بَيْنَهُمَا طَرِيقٌ ، هَذَا مَعْنَاهُمَا عِنْدَ الْفُقَهَاءِ . وَقَوْلُهُمْ عَلَى طَرِيقِ الْمَازِمِينَ أَيْ الطَّرِيقِ الَّتِي بَيْنَهُمَا ، فَكَلَامُهُ هُنَا مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّ الطَّرِيقَ الْمَذْكُورَةَ كَمَا أَنَّهَا بَيْنَ الْمَازِمِينَ هِيَ بَيْنَ الْعَلَمَيْنِ اللَّذَيْنِ هَذَا حَدُّ الْحَرَمِ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ لِاتِّصَالِهَا بِهِمَا ، فَذَكَرَ بَيْنِيَّةَ الْعَلَمَيْنِ لِتَعْرِيفِ تِلْكَ الطَّرِيقِ لَا لِطَلْبِ الذَّهَابِ بَيْنَهُمَا لِخُصُوصِهَا ، وَيَدُلُّ لِذَلِكَ قَوْلُهُ السَّابِقُ مَنْتَهَى الْحَرَمِ فِي هَذِهِ الْجِهَةِ عِنْدَ الْعَلَمَيْنِ الْمَنْصُوبِينَ عِنْدَ مَنْتَهَى الْمَازِمِينَ فَإِنَّهُ صَرِيحٌ فِي أَنَّ الْعَلَمَيْنِ لَيْسَا فِي نَفْسِ الْمَازِمِينَ وَإِنَّمَا نَصَبَا عِنْدَ مَنْتَهَاهُمَا أَيْ قَرِيبًا مِنْهُ ، وَبِهِ عِلْمٌ أَنَّهُ لَا مُخَالَفَةَ بَيْنَ كَلَامِ الْمُصَنِّفِ هَذَا وَقَوْلِ الْحَبِطِيِّ الْمَازِمُ الْمَضْيِيقُ بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ ، وَمُرَادُ الْفُقَهَاءِ هُنَا الطَّرِيقُ الَّتِي بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ وَهِيَ جِبْلَانُ بَيْنَ عَرَفَةَ وَمَزْدَلِفَةٍ بَيْنَهُمَا طَرِيقٌ ، قَالَ أَطْلُقُ عَلَيْهِمَا لَفْظَ التَّثْنِيَةِ لِأَنَّ فِي الطَّرِيقِ انْعِطَافًا كَالطَّرِيقَيْنِ وَكِلَاهُمَا بَيْنَ جَبَلَيْنِ ، أَوْ نَقُولُ أَطْلُقُ عَلَى الْجَبَلَيْنِ ذَلِكَ لِإِكْتِنَافِهِمَا تِلْكَ الطَّرِيقَ لِلْمَجَاوِرَةِ وَذَلِكَ جَائِزٌ أَهـ . وَأَنَّ قَوْلَ ابْنِ جَمَاعَةَ مَا ذَكَرَهُ النَّوَوِيُّ غَرِيبٌ وَيَحْمِلُ جَهْلَةَ الْعَوَامِ عَلَى الزَّحْمَةِ بَيْنَ الْعَلَمَيْنِ وَلَيْسَ لِذَلِكَ أَصْلٌ وَالطَّبْرِيُّ أَقْعَدَ مِنْهُ بِمَعْرِفَةِ ذَلِكَ وَذَكَرَ كَلَامَهُ الْمَذْكُورَ لَيْسَ فِي مَحَلِّهِ .

(قَوْلُهُ مَا بَيْنَ مَازِمَى عَرَفَةَ) عَبْرَ بَمَثَلِهِ الشَّافِعِيُّ وَالْأَزْرَقِيُّ وَغَيْرُهُمَا وَمَا أَفْهَمَهُ ظَاهِرُهُ مِنْ إِضَافَةِ الْمَازِمِينَ لِعَرَفَةَ وَاتِّصَالِ الْمَزْدَلِفَةِ بِهَا غَيْرَ مُرَادٍ قِطْعًا لِمَا يَأْتِي لَهُ مِنْ أَنَّ مَزْدَلِفَةَ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ كُلِّ مِنْ عَرَفَةَ وَمِنَى فَرَسَخٌ وَلِقَوْلِ التِّي الْقَاسِمِيِّ إِنَّ بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْعَلَمَيْنِ اللَّذَيْنِ هَذَا حَدُّ عَرَفَةَ اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ ذِرَاعٍ وَثَلَاثَةَ وَتِسْعِينَ ذِرَاعًا بِتَقْدِيمِ الثَّاءِ وَثَلَاثَةَ أَسْبَاعٍ ذِرَاعٍ بِذِرَاعِ الْيَدِ أَهـ وَهَذَا بِنَاءٌ عَلَى أَنَّ الْمِيلَ ثَلَاثَةُ أَلْفِ ذِرَاعٍ وَخَمْسِمِائَةٍ يَزِيدُ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ وَغَيْرُهُ مِنْ أَنَّ بَيْنَهُمَا فَرَسَخًا بَنَحْوِ نِصْفِ مِيلٍ وَأَمَّا عَلَى الْمَشْهُورِ عِنْدَ الْفُقَهَاءِ مِنْ أَنَّ الْمِيلَ سِتَّةُ أَلْفِ ذِرَاعٍ فَهُوَ يَنْقُصُ عَنِ الْفَرَسَخِ ثَلَاثَةَ فِتْعَيْنِ

وَكثير السِّنِ المشددة المُهْمَكَتَيْنِ ، سُمِّيَ بِذلكَ لِأَنَّ فِيلَ أَصْحَابِ الْفِيلِ حَسَرَ فِيهِ
أَيَّ أَعْيَاءٍ وَكُلٍّ عَنِ السَّيْرِ وَهُوَ وَادٍ بَيْنَ مَنَى وَالْمَزْدَلَةَ

كما يأتي توضيحه في حدود الحرم أن مرادهم هنا بالأميال و الفراسخ التفرع على القول بأن
الميل ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع لأنه الذي يصح عليه ما ذكرناه هنا وفيما يأتي على أن
المراد هنا التقريب وإلا فمن المحسوس تفاوت ما بين مكة ومنى ومنى ومزدلفة ومزدلفة وعرفة
مع أنهم سواها بينهما ، ويؤيد ذلك قول القاسي ذراع ما بين جدار باب السلام وطرف العقبة
التي هي حد منى من أعلاها مما يلي بحرة العقبة ثلاثة عشر ألف ذراع وثلاثمائة ذراع وثمانية
وستون ذراعاً ، ومقدار ما بين منى والعلمين اللذين هما حد الحرم من هذه الجهة ثلاثة
وعشرون ألف ذراع وثمانمائة ذراع واثنتان وأربعون ذراعاً وسبعا ذراع وذلك من طرف العقبة
السابق إلى العلمين المذكورين ، وذلك قدر ما بين مكة ومنى مرتين بنقص ألفي ذراع وثمانمائة ذراع وثلاثة
وتسعين ذراعاً بتقديم التاء . وقوله أيضاً قول النووي إن بين مكة ومنى فرسخاً فيه إشارة إلى
أنه لم يعتبر القول بأن الميل ثلاثة آلاف ذراع وإلا لزم عدم استقامة كلامه لأن المسافة تنقص عن
الفرسخ الذي هو ثلاثة أميال ميلان نحو ثمن ميل إن اعتبرت المسافة من باب المعلاة فإن اعتبرت من باب
السلام نقصت ثلاثة أرباع ميل ونحو سدس ثمن ميل . وإذا دار حمل كلامه على وجه يستقيم ووجه لا يستقيم
فحمله على الأول أولى اهـ ملخصاً . ومعنى قوله مأزى عرفة أى مأزى طريقها المذكور وإلا فهما
مأزما مزدلفة المذكوران . نعم إن أريد بإضافتهما إلى عرفة التجوز وإلى مزدلفة الحقيقة خف
الاعتراض ولم يندفع لبقاء إيهام إرادة الحقيقة فيهما لعدم إيضاح قرينة التجوز إلا أن يقال إن
الأمر وكل في ذلك إلى الحس والمشاهدة فحينئذ لا اعتراض . وما أفهمه كلامه حيث قال إن
من مكة لمنى فرسخاً ومنها إلى مزدلفة كذلك وإن مسافة الحرم من هذه الجهة سبعة أميال من
أن مسافة مزدلفة ميل لأنه الباقي من إسقاط فرسخين من مسافة الحرم موافق لما قاله ابن سراقه
لكن قول القاسي إنها أزيد من ميلين بنحو سبعمائة ذراع بناء على أن ذراع الميل ما مر أولاً
يخالفه وبه يضعف حده لمسافة الحرم بذلك إلا أن يقال إنه أراد الميل عند الفقهاء وغيره أراد
الميل عند غيرهم . وما أفهمه قوله الآتي إن طول منى نحو ميلين من أن وادى محسر نحو ميل
لأن بين منى ومزدلفة فرسخاً فإذا أسقطت منه ميلين طوله منى يبقى ميل وهو وادى محسر إذ هو
الفاصل بين مزدلفة ومنى لتصريحه بأنه ليس بينهما إلا هو مخالف لقول الأزرقي إنه خمسمائة
ذراع وخمسة وأربعون ذراعاً لكن سيأتي الجواب عنه .

(قوله لأن فيل أصحاب الفيل إلخ) جزم به الحب الطبري وشيخه ابن خليل لكن نظر فيه

(واعلم) أن بين مكة ومِنَى فرسخاً ، ومزدلفة متوسطة بين عرفات ومِنَى بينها وبين كل واحدٍ منها فرسخٌ وهو ثلاثة أميال . وإذا سار إلى المزدلفة سار مُلبياً مُكثِراً منها ويسيرُ على هينته وعادةً مشيه بسكينة ووقار ، فإن وجدَ فُرْجَةً استحبَّ أن يسرع ويحرك دابته اقتداءً برسول الله ﷺ ولا بأس أن يتقدم الناس الإمام أو يتأخروا عنه ، لكن من أراد الصلاة معه فينبى أن يكون قريباً منه . ثم إن الجمهور من أصعاباً أطلقوا القول

القاسى بقول ابن الأثير إن الفيل لم يدخل الحرم ، وقيل لأنه بحرس سالكيه ويتبعهم . وتسميه أهل مكة وادى النار ؛ قيل لأن رجلاً اصطاد فيه فزلت نار فأحرقتة ، وقيل لأن بعض الأنبياء عليهم الصلاة والسلام رأى اثنين على فاحشة فيه فدعا عليهما فنزلت عليهما نار فأحرقتهما .

(قوله ويسير على هينته إلخ) أسقط مرتبة متوسطة ثبتت من فعله ﷺ لأنه لما أفاض كان في الزحام الشديد يسير بسكينة ويأمر بها وعند خفة الزحام كان يسير سيراً سهلاً في سرعة ليس بالشديد فإذا وجد السعة من الأرض حرك ناقته حتى استخرج منها أقصى سيرها وهذا يسمى النص بفتح النون وتشديد المهملة وما قبله يسمى العنق بفتح المهملة والنون .

(قوله أطلقوا إلخ) أى لحبر الصحيحين عن أسامة رضى الله عنه أنه ﷺ دفع من عرفة حتى إذا كان بالشعب الأيسر نزل فيال ولم يسبغ الوضوء فقلت له الصلاة فقال الصلاة أمامك ، فركب فلما جاء إلى مزدلفة نزل فتوضأ فأسبغ الوضوء ثم أقيمت الصلاة الحديث الآتى . ومعنى لم يسبغ الوضوء لم يكمله كما فى رواية أى بأن لم يثلث وقيل ترك بعض سننه أصلاً كالمضمضة ، ورجح الأول برواية أنه توضأ وضوءاً خفيفاً ولا يقال فيها نقص بعضه خفيف وإنما يقال فيما أتى بجميع أفعاله مع عدم مكملات بعضها . قال الطبرى وغيره ويؤخذ من وضوئه أولاً أن الوضوء عبادة مستقلة وإن لم يرد به صلاة ويرد بأن ذلك لا يتم إلا إذا ثبت أن الثانى لم يكن تحديداً وأن الأول لم يرد به الصلاة ولا دلالة فى الحديث لذلك ، ثم على تقدير التحديد يشكل بأنه لا يندب إلا إن صلى بالأول صلاة ما ، لكن أجيب بأن محل ذلك فى وضوء كامل ، أما ما ترك بعض سننه فيندب تجديده مطلقاً كما نقل عن صاحب البحر ، وقد ينازع فيه بأنه إن أخذ ذلك من الحديث لا يتم له لأنه واقعة حال محتملة لأن يكون تجديداً أو عن حدث أو من كلامهم فكذلك لأنهم أطلقوا أن التجديد لا يندب إلا إن صلى بالأول صلاة ما ، نعم يمكن حمل كلامه على سنة قبل بوجوبها فيندب له حينئذ التجديد مطلقاً خروجاً من خلاف من أبطل وضوءه نظير ما لو فعل فى الصلاة

بِأَخِيرِ الصَّلَاتَيْنِ إِلَى الْمَزْدَلِفَةِ . وَقَالَ جَمَاعَةٌ : يُؤَخَّرُهُمَا مَا لَمْ يَخْشَ قُوَّةَ وَقْتِ
الِاخْتِيَارِ لِلْعِشَاءِ وَهُوَ ثُلُثُ اللَّيْلِ عَلَى الْقَوْلِ الْأَصَحِّ ، وَعَلَى قَوْلِ نَصْفِ اللَّيْلِ ،
إِنْ خَافَهُ لَمْ يُؤَخَّرْ بَلْ يَجْمَعُ بِالنَّاسِ فِي الطَّرِيقِ . وَإِذَا وَصَلَ الْمَزْدَلِفَةَ قَدْ
اسْتَحَبَّ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يُصَلِّيَ قَبْلَ حَطِّ رَحْلِهِ ، وَلَا يُنْبِخُ الْجَمَالَ
وَيَقْلِبُهَا حَتَّى يُصَلِّيَ ، لِأَنَّهُ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلُّوا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ مَعَ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَحْطُوا رِحَالَهُمْ حَتَّى صَلُّوا الْعِشَاءَ ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .
فَمِنْ إِنْ الْجَمْعَ بَيْنَهُمَا يَكُونُ عَلَى الْأَصَحِّ بِإِذْنِ الْأَوَّلَى وَيُقَامَتَيْنِ لَهَا . وَلَوْ تَرَكَ

مَبْطَلًا عَلَى قَوْلِ فَإِنَّهُ يَسُنُّ إِعَادَتَهَا ، وَفِي رَوَايَةٍ بِسَنَدٍ حَسَنٍ أَنَّ الْمَاءَ الَّذِي تَوَضَّأَ بِهِ ﷺ كَانَ مِنْ
مَاءٍ زَمْزَمَ ، وَفِيهِ رَدٌّ عَلَى مَنْ كَرِهَ الطَّهَارَةَ بِهِ كَذَا قَبِيلٌ ، وَإِنَّمَا يَتِمُّ أَنْ لَوْ ثَبَتَ أَنَّهُ كَانَ مَعَهُ
غَيْرُهُ وَإِلَّا فَيَحْتَمِلُ أَنْ وَضُوهُ بِهِ لَتَعِينَهُ .

(قَوْلُهُ وَقَالَ جَمَاعَةٌ يُؤَخَّرُهُمَا) هُوَ الْمُعْتَمَدُ الَّذِي مَشَى عَلَيْهِ فِي الْمَجْمُوعِ .

(قَوْلُهُ أَنْ يُصَلِّيَ) أَيْ الْمَغْرِبَ .

(قَوْلُهُ وَيُنْبِخُ) أَيْ ثُمَّ يَنْبِخُ لِأَنَّ الثَّابِتَ فِي حَدِيثِ أُسَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ أَنَّهُ
ﷺ لَمَّا جَاءَ الْمَزْدَلِفَةَ تَوَضَّأَ ثُمَّ أَقِيمَتِ الصَّلَاةُ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ثُمَّ أَنَاخَ كُلَّ إِنْسَانٍ بَعِيرَهُ فِي مَنْزِلِهِ
ثُمَّ أَقِيمَتِ صَلَاةُ الْعِشَاءِ فَصَلَّاهَا وَلَمْ يَصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا . وَفِي رَوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ فَأَقَامَ الْمَغْرِبَ ثُمَّ أَنَاخَ
النَّاسَ فِي مَنْازِلِهِمْ وَلَمْ يَحْلُوا حَتَّى أَقَامَ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ فَصَلَّى ثُمَّ حَلُّوا . وَفِي أُخْرَى لَهُ أَيْضًا أَنَّهُمْ
لَمْ يَزِيدُوا بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ عَلَى الْإِنَاخَةِ وَفِيهِ رَدٌّ عَلَى مَنْ رَوَى أَنَّهُمْ جَعَلُوا بَيْنَهُمَا عِشَاءً وَحِينَئِذٍ
فَالسَّنَةُ أَنْ يَصَلُّوا الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَنْبِخُ كُلُّ إِنْسَانٍ جِلَّهُ ثُمَّ يَعْقِلُهُ ثُمَّ يَصَلُّونَ الْعِشَاءَ ثُمَّ يَحْلُونَ لِلاتِّبَاعِ .
وَرَوَايَةٌ حَلَّ الرِّحْلَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ لَا تَقَاوِمُ تِلْكَ لِأَنَّهَا أَصَحُّ وَأَشْهَرُ فَيَسْتَنْتَى هَذَا مِنْ نَدَبِ
الْمُوَالَاةِ فِي جَمْعِ التَّأْخِيرِ . وَالسَّنَةُ الْاِقْتِصَارُ عَلَى فِعْلِ الرُّوَاتِبِ بِالْكَيْفِيَّةِ السَّابِقَةِ فِي بَابِ الْجَمْعِ
وَلَا يَنْتَفِلُونَ تَفْلًا مُطْلَقًا لَثَلَا يَنْقَطِعُوا بِهِ عَنِ الْمَنَاسِكِ ، بَلْ قَالَ جَمْعٌ إِنَّهُ لَا يَسُنُّ الرُّوَاتِبَ
وَلَا غَيْرَهَا . وَجَلَّ تَقْدِيمُ الصَّلَاةِ عَلَى حِطِّ الرِّحْلِ حَيْثُ أَمِنَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَشُوشْ بَبَقَائِهِ عَلَى حَالِهِ
خَشَوْعَهُ وَإِلَّا قَدِمَهُ عَلَيْهَا كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ .

الْجَمْعَ وَصَلَى كُلَّ وَاحِدَةٍ فِي وَقْتِهَا ، أَوْ جَمَعَ بَيْنَهُمَا فِي وَقْتِ الْمَغْرِبِ ، أَوْ جَمَعَ وَحْدَهُ لَا مَعَ الْإِمَامِ ، أَوْ صَلَّى إِحْدَاهُمَا مَعَ الْإِمَامِ وَالْأُخْرَى وَحْدَهُ جَامِعًا ، جَازَ وَقَاتَتْهُ الْقَضِيَّةُ .

(فرع) فَإِذَا وَصَلُوا مُزْدَلِفَةَ بَاتُوا ، وَهَذَا الْمَبِيتُ نُسْكٌ ، وَهَلْ هُوَ وَاجِبٌ أَمْ سُنَّةٌ ، فِيهِ قَوْلَانِ لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، فَإِنْ دَفَعَ بَعْدَ نِصْفِ اللَّيْلِ بَعْدَ أَوْ لَيْتِهِ أَوْ دَفَعَ قَبْلَ نِصْفِ اللَّيْلِ وَعَادَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ . وَإِنْ تَرَكَ الْمَبِيتَ مِنْ أَصْلِهِ أَوْ دَفَعَ قَبْلَ نِصْفِ اللَّيْلِ وَلَمْ يَعُدْ ، أَوْ لَمْ يَدْخُلْ مُزْدَلِفَةَ أَصْلًا ، صَحَّ حُجَّتُهُ وَأَرَقَ دَمًا . فَإِنْ قُلْنَا الْمَبِيتُ وَاجِبٌ كَانَ الدَّمُ وَاجِبًا . وَإِنْ قُلْنَا سُنَّةً كَانَ الدَّمُ سُنَّةً . وَلَوْ لَمْ يَحْضُرْ مُزْدَلِفَةَ فِي النِّصْفِ الْأَوَّلِ أَصْلًا وَحَضَرَهَا سَاعَةً فِي النِّصْفِ الثَّانِي مِنَ اللَّيْلِ حَصَلَ الْمَبِيتُ ، نَصَّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْأَثَمِ ، وَخَفِيَ هَذَا النَّصُّ عَلَى بَعْضِ أَصْحَابِنَا فَقَالُوا خِلَافُهُ وَلَيْسَ بِمَقْبُولٍ مِنْهُمْ .

(قَوْلُهُ بِأَذَانٍ لِلأَوَّلَى وَيُقَامَتَيْنِ لَهَا) هُوَ الْمَذْهَبُ الثَّابِتُ فِي حَدِيثِ مُسْلِمٍ وَقَدْ قَامَ عَلَى رَوَايَةِ إِقَامَتَيْنِ فَقَطْ وَرَوَايَةِ إِقَامَةٍ فَقَطْ وَرَوَايَةِ أَذَانٍ وَإِقَامَةٍ ، لِأَنَّ رَاوِيَهُ أَثْبَتَ مَا لَمْ يَثْبُتْ عَلَيْهِ غَيْرُهُ فَوَجِبَ الْإِخْتِارُ بِمَا حَفِظَهُ وَنَسِيَهُ غَيْرُهُ .

(قَوْلُهُ وَهَلْ هُوَ وَاجِبٌ أَمْ سُنَّةٌ) الْمُعْتَمَدُ كَمَا بَاتَى لَهُ وَصَحَّحَهُ فِي الرُّوضَةِ أَنَّهُ وَاجِبٌ إِلَّا لَعَنَ بِلَ قَوَى السَّبْكِ الْقَوْلَ بِأَنَّهُ رَكْنٌ .

(قَوْلُهُ وَلَوْ لَمْ يَحْضُرْ الْخ) عِلْمٌ مِنْهُ أَنَّهُ لَوْ دَفَعَ مِنْهَا قَبْلَ النِّصْفِ لَعَنَ أَوْ غَيْرُهُ وَعَادَ قَبْلَ الْفَجْرِ لَمْ يَلْزَمْهُ شَيْءٌ وَهُوَ كَذَلِكَ . وَمُرَادُهُ بِالسَّاعَةِ مُطْلَقُ الزَّمَنِ فَلَا يَتَنَاقَى تَعْيِيرُهُ غَيْرُهُ بِاللَّحْظَةِ .

(قَوْلُهُ فَقَالُوا خِلَافَهُ) أَيْ مِنْهُمْ مَنْ قَالَ نَكْفَى سَاعَةً بَعْدَ النِّصْفِ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ يَجِبُ حُضُورُهُ حَالِ الْفَجْرِ ، وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ يَجِبُ الْمَعْظَمُ ، وَكُلُّ ذَلِكَ ضَعِيفٌ أَوْ شَاذٌ .

وَيَحْصُلُ هَذَا الْمَبِيتُ بِالْحَضُورِ فِي أَى بُقْعَةٍ كَانَتْ مِنْ مُزْدَلِفَةٍ وَقَدْ سَبَقَ تَحْدِيدُهَا .
وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَبْقَى بِمُزْدَلِفَةٍ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ وَيُصَلِّيَ بِهَا وَيَقِفَ عَلَى قُرْزَحٍ كَمَا
سَنَذْكُرُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى ، فَيَكُونُ بِمُزْدَلِفَةٍ إِلَى قُبَيْلِ طُلُوعِ الشَّمْسِ . وَيَتَأَكَّدُ
الاعْتِنَاءُ بِهَذَا الْمَبِيتِ سِوَاهُ قُلْنَا وَاجِبٌ أَمْ سُنَّةٌ فَقَدْ فَهَلَهُ النَّبِيُّ ﷺ . وَقَدْ ذَهَبَ
إِمَامَانِ جَلِيلَانِ مِنْ أَصْحَابِنَا إِلَى أَنَّ هَذَا الْمَبِيتَ رُكْنٌ لَا يَصِحُّ الْحُجُّ إِلَّا بِهِ ، قَالَهُ
أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ بَنْتِ الشَّافِعِيِّ وَأَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ خُزَيْمَةَ . فَيَنْبَغِي
أَنْ يَخْرُصَ عَلَى الْمَبِيتِ لِلخُرُوجِ مِنَ الْخِلَافِ .

(فِرْع) وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَغْتَسِلَ فِي مُزْدَلِفَةٍ بِاللَّيْلِ

(قَوْلُهُ وَيَحْصُلُ هَذَا الْمَبِيتُ بِالْحَضُورِ إلخ) يَفْهَمُ مِنْهُ أَنَّهُ يَكْفَى مَجْرَدُ الْحَضُورِ بِهَا بَعْدَ
نِصْفِ اللَّيْلِ وَإِنْ لَمْ يَحِطْ رَحْلُهُ وَهُوَ كَذَلِكَ بَلْ قَالَ السَّبْكَى يَجْزَى الْمُرُورُ كَمَا فِي عُرْفَاتٍ وَعَلَيْهِ
يَدُلُّ كَلَامُ الْمُصَنِّفِ وَغَيْرِهِ . وَأَلْحَقَ الزَّرْكَشِيُّ وَقْتُ انْتِصَافِ اللَّيْلِ بِنِصْفِهِ الثَّانِي . وَإِنَّمَا وَجِبَ
فِي مَبِيتٍ مَنِ مَعْظَمُ اللَّيْلِ لِأَنَّ الْوَارِدَ ثُمَّ الْأَمْرُ بِالْمَبِيتِ وَهُوَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِذَلِكَ بِخِلَافِهِ هُنَا .
وَأَيْضاً فَصَنَعَهُ ﷺ يَدُلُّ لَذَلِكَ فَانْهَم لَا يَصِلُونَهَا عَادَةً إِلَّا بَعْدَ نَحْوِ رُبْعِ اللَّيْلِ وَمَعَ ذَلِكَ
فَقَدْ قَدِمَ الضَّعْفَةُ بَعْدَ نِصْفِهِ فَدَلَّ عَلَى عَدَمِ وَجُوبِ الْمَعْظَمِ ، وَمَنْ ثُمَّ قَالَ فِي الْجُمُوعِ اتَّفَقَ
أَصْحَابُنَا عَلَى أَنَّهُ لَوْ دَفَعَ مِنْهَا بَعْدَ النِّصْفِ أَجْزَأَهُ وَلَا دَمَ .

(قَوْلُهُ فَيَكُونُ بِمُزْدَلِفَةٍ إِلَى قُبَيْلِ طُلُوعِ الْفَجْرِ) أَى قَارَأَ مُسْتَرِيحاً وَإِلَّا فَالْمُنَاسِبُ إِلَى قَبْلِ
طُلُوعِ الشَّمْسِ كَمَا فِي نَسَخَةٍ .

(قَوْلُهُ وَقَدْ ذَهَبَ إِمَامَانِ إلخ) أَى تَبَعاً لْخَمْسَةِ مِنَ التَّابِعِينَ وَمَالٍ إِلَيْهِ ابْنُ الْمُنْذَرِ وَاخْتَارَهُ
السَّبْكَى لَمَّا صَحَّ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ : مَنْ لَمْ يَدْرِكْ جَمْعاً فَلَا حَاجَ لَهُ . وَقَوْلُ ابْنِ جَمَاعَةَ إِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ
لَيْسَ بِمَعْرُوفٍ مُرَدُّودٌ .

(قَوْلُهُ بِاللَّيْلِ) أَى بَعْدَ نِصْفِهِ إِذَا بِهِ يَدْخُلُ وَقْتُ الْغَسْلِ كَمَا فِي الْجُمُوعِ . وَقَوْلُ ابْنِ الرُّفْعَةِ
وَغَيْرِهِ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ يُمْكِنُ حَمْلُهُ عَلَى الْأَفْضَلِ نَظِيرَ قَوْلِهِمْ فِي غَسْلِ الْجُمُعَةِ إِنَّ تَقْرِيهِ مِنْ
ذَهَابِهِ أَفْضَلُ وَبَعْدَ فِي قَوْلِهِ السَّابِقِ فِي الْإِحْرَامِ وَالْوُقُوفِ بِالْمُزْدَلِفَةِ بَعْدَ الصُّبْحِ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ

لِلْوُقُوفِ بِالْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَلِلْعِيدِ وَلِمَا فِيهَا مِنَ الْاجْتِمَاعِ ، وَقَدْ سَبَقَ أَنَّ مَنْ لَمْ يَجِدْ
مَاءً تَيَمَّمَ ، وَهَذِهِ اللَّيْلَةُ وَهِيَ لَيْلَةُ الْعِيدِ لَيْلَةُ عَظِيمَةٍ جَامِعَةٍ لِأَنْوَاعٍ مِنَ الْفَضْلِ ، مِنْهَا
شَرَفُ الزَّمَانِ وَالْمَكَانِ ، فَإِنَّ الْمَزْدَلِفَةَ مِنَ الْحَرَمِ كَمَا سَبَقَ ، وَانْضَمَّ إِلَى هَذَا جَلَالَةُ
أَهْلِ الْجَمْعِ الْحَاضِرِينَ بِهَا وَمَوْفِدُ اللَّهِ وَخَيْرُ عِبَادِهِ وَمَنْ لَا يَشْقَى بِهِمْ جَلِيسُهُمْ ، فَيَنْبَغِي أَنْ
يَعْتَنِيَ الْحَاضِرُ بِهَا بِإِحْيَائِهَا بِالْعِبَادَةِ

ظرفاً للوقوف كما مر فلا تعرض فيها لوقت الغسل أو ظرفاً للغسل فيحمل على ما حملت عليه
كلام ابن الرفعة .

(قَوْلُهُ لِلْوُقُوفِ بِالْمَشْعَرِ الْحَرَامِ) فِيهِ رَدٌ لِقَوْلِ بَعْضِ الْأَصْحَابِ إِنَّهُ لِلْمَبِيتِ وَإِنْ لَمْ يَقِفْ
وَلِقَوْلِ بَعْضِهِمْ إِنَّ لِلْمَبِيتِ غَسْلًا غَيْرَ غَسْلِ الْوُقُوفِ لِأَنَّهَا مِنَ الْحَرَمِ فَاسْتَحَبَّ دَخُولَهَا بِغَسْلِ
وَتَرَدَّ عَلَيْهِ أَنَّ غَسْلَ عَرَفَةَ يَغْنِي عَنْ ذَلِكَ نَظِيرُ مَا مَرَّ مِنْ أَنَّ غَسْلَ الْوُقُوفِ بِالْمَشْعَرِ الْحَرَامِ
يَغْنِي عَنْ الْغَسْلِ لِحِمْرَةِ الْعَقْبَةِ وَالطَّوَافِ عَلَى أَنَّ قَضِيَّتَهُ أَنَّ الْغَسْلَ لِلدَّخُولِ الْحَرَمِ بِشَرْعٍ وَلَوْ بَعْدَ
دَخُولِهِ وَهُوَ مُتَجِهٌ . وَيُؤْخَذُ مِمَّا يَأْتِي أَيْضًا أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَقْتَسِلْ لِعَرَفَةَ سَنَ لَهُ الْغَسْلَ لِلدَّخُولِ الْحَرَمِ
فَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَدَخُولِ مَزْدَلِفَةَ . وَرَبَّمَا يُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِ الْمُصَنِّفِ أَنَّهُ يَكْفِي لِلْوُقُوفِ وَالْعِيدِ غَسْلُ
وَاحِدٍ بِنِيَّتِهِمَا أَوْ بِنِيَّةٍ أَحَدَهُمَا وَهُوَ كَذَلِكَ وَبِهِ صَرَحَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ خِلَافًا لِابْنِ الْعِمَادِ
لِقَوْلِهِمْ إِنَّ مَبْنَى الطَّهَارَاتِ عَلَى التَّدَاخُلِ حَتَّى لَوْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ لَعِيدَ أَوْ عَكْسَهُ أَجْزَأُ عَنْهُمَا
وَإِنَّهُ يَشْرَعُ لِلْحَاجِّ صَلَاةَ الْعِيدِ بِنِيَّةٍ وَهُوَ كَذَلِكَ لَكِنْ فَرَادَى كَمَا صَرَحَ بِهِ الْقَاضِي حَسْبَ وَنَقْلَهُ
عَنِ الْمَذْهَبِ وَاقْتِضَاءُ كَلَامِ الرَّافِعِيِّ الْآتِي ، وَعَلَيْهِ يَحْمِلُ قَوْلُ الرُّوضَةِ وَالْمَجْمُوعِ كَالنَّصِّ إِنَّ
الْحَاجَّ لَا يَشْرَعُ لَهُ صَلَاةُ الْعِيدِ أَيْ جَمَاعَةٌ لِاشْتِغَالِهِ بِالْأَعْمَالِ الْكَثِيرَةِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ . وَبِمَا تَقَرَّرَ
عَلَّمَ تَرْجِيفُ قَوْلِ بَعْضِهِمْ ظَاهِرُ الْمَذْهَبِ عِلْمَ مَشْرُوعِيَّتِهَا مُطْلَقًا . وَعَلِمَ مِنْ كَلَامِ الْمُصَنِّفِ السَّابِقِ
فِي بَابِ الْإِحْرَامِ أَنَّهُ لَا يَسْنُ الْغَسْلَ لِرُمَى جِمْرَةِ الْعَقْبَةِ . قَالَ الرَّافِعِيُّ لِأَنَّ فِي غَسْلِ الْعِيدِ يَوْمَ
النَّحْرِ وَالْوُقُوفِ غَنِيَةً عَنْهُ لِقَرَبِ وَقْتِهَا . وَمِنْهُ يُؤْخَذُ أَنَّهُ لَوْ لَمْ يَقْتَسِلْ لِلْعِيدِ وَلَا لِلْوُقُوفِ سَنَ لَهُ
الْغَسْلَ لِرُمَى جِمْرَةِ الْعَقْبَةِ وَهُوَ ظَاهِرٌ كَمَا مَرَّ ، وَيَدُلُّ لَهُ قَوْلُهُمْ يَسْنُ الْغَسْلَ لِكُلِّ اجْتِمَاعٍ أَيْ لَمْ
يَتَقَدَّمْهُ غَسْلٌ . وَمِنْ هَذَا يُؤْخَذُ أَنَّ قَوْلَهُمْ لَا يَقْتَسِلُ لِنَحْوِ الطَّوَافِ أَيْ مِنْ حَيْثُ كَوْنُهُ طَوَافًا
وَأَمَّا مِنْ حَيْثُ كَوْنُهُ اجْتِمَاعًا فَيَسْنُ .

(قَوْلُهُ بِإِحْيَائِهَا) أَيْ وَهُوَ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِمَعْظَمِ اللَّيْلِ ، وَإِنَّمَا يَسْنُ لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّهَا لَيْلَةُ عِيدٍ
وَقَدْ قَالَ ﷺ : مَنْ أَحْيَا لَيْلَتِي الْعِيدِ أَحْيَا اللَّهُ قَلْبَهُ يَوْمَ تَحْوَتِ الْقُلُوبُ . وَإِنْكَارُ الْعَرَبِ جَمَاعَةً

من الصَّلَاةِ والتَّلَاوَةِ والدُّكْرِ والدُّعَاءِ والتَّصَرُّعِ ، وَيَتَأَهَّبُ بَعْدَ نِصْفِ اللَّيْلِ
وَيَأْخُذُ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ حَصَى الْجِمَارِ لِحِمْرَةِ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ وَهِيَ مِئَةُ حَصَيَاتٍ ،
وَالْاِخْتِطَاطُ أَنْ يَزِيدَ قُرْبًا سَقَطَ مِنْهَا شَيْءٌ . وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا : يَأْخُذُ مِنْهَا حَصَى
جِمَارِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ أَيْضًا وَهِيَ ثَلَاثٌ وَسِتُّونَ حَصَاةً . وَقَالَ بَعْضُهُمْ : الْأَوَّلَى أَنْ
يَأْخُذَ حَصَى جِمَارِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ مِنْ غَيْرِ الْمَزْدَلِفَةِ ، وَكَلَامُهَا قَدْ نُقِلَ عَنِ الشَّافِعِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى ، لَكِنَّ الْجُمْهُورَ عَلَى هَذَا الثَّانِي . وَبُسْتَحَبَّ أَنْ يَكُونَ أَخْذُهُ لِلْحَصَى
بِاللَّيْلِ ، كَذَا قَالَهُ الْجُمْهُورُ ، وَقِيلَ يَأْخُذُهُ بَعْدَ الصُّبْحِ ،

كَابِنِ الصَّلَاحِ لِسَنَةِ إِحْيَائِهَا لِمَشَقَّتِهِ الشَّدِيدَةِ عَلَى الْحَاجِّ لِكَثْرَةِ أَعْمَالِهِ قَبْلُهَا وَبَعْدُهَا ، وَلِأَنَّهُ لَمْ
يُصَحَّ عَنْهُ ﷺ فِيهِ شَيْءٌ لِاضْجَاعِهِ عَقِبَ صَلَاتِهِ جَمْعًا إِلَى الْفَجْرِ مُرَدُّدٌ بِمَا مَرَّ مِنَ التَّرْغِيبِ
الشَّامِلِ لِهَذِهِ اللَّيْلَةِ وَمَنْ قَالَ يَحْمِلُ عَلَى مَا عَدَاهَا يَحْتَاجُ لِسُدِّدٍ وَأَنَّهُ لَا يُلْزَمُ مِنْ اضْجَاعِهِ ﷺ
عَدَمُ الْإِحْيَاءِ لِحُصُولِهِ بِالذِّكْرِ وَالتَّفَكُّرِ ، وَيُؤَيِّدُ ذَلِكَ مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ الْحَوْزِيِّ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ
مَنْ أَحْيَا اللَّيَالِيَ الْأَرْبَعَ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ لَيْلَةً : التَّرْوِيَّةُ ، وَلَيْلَةُ عَرَفَةَ ، وَلَيْلَةُ النَّحْرِ . وَلَيْلَةُ الْفِطْرِ ،
فِي ذِكْرِ الثَّلَاثَةِ عَقِبَ الْأَوَّلَيْنِ إِشْعَارًا بِتَدْبِيرِ إِحْيَائِهَا لِلْحَاجِّ أَيْضًا . وَقَوْلُهُ لَيْلَةُ عَرَفَةَ وَلَيْلَةُ النَّحْرِ
صَرِيحٌ فِيَا مَرَّ مِنْ رَدِّ مَا اشْتَهَرَ مِنْ أَنَّ لَيْلَةَ عَرَفَةَ هِيَ لَيْلَةُ النَّحْرِ وَأَنَّ ذَلِكَ مُسْتَثْنَى مِنْ سَبْقِ
كُلِّ لَيْلَةٍ لِيَوْمِهَا .

(قَوْلُهُ مِنَ الصَّلَاةِ) أَيْ الرُّوَاتِبِ لِمَا مَرَّ مِنْ أَنَّ النُّوَافِلَ الْمُطْلَقَةَ لَا تَسْنُ فِي هَذِهِ الثَّلَاثَةِ .

(قَوْلُهُ وَيَأْخُذُ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ حَصَى الْجِمَارِ إلخ) أَيْ لِحِمْرَةِ ذَلِكَ رَوَاهُ الْمَلَاءُ عَنْ أَبَانَ بْنِ
صَالِحٍ ؛ وَيَعْضُدُهُ مَا صَحَّ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ لِلْفَضْلِ غَدَاةَ النَّحْرِ التَّقَطُّ لِي حَصَى . وَالْغَدَاةُ لُغَةٌ مَا بَيْنَ
صَلَاةِ الصُّبْحِ وَطُلُوعِ الشَّمْسِ وَهُوَ ﷺ حِينَئِذٍ كَانَ يَمَزْدَلِفَةً فَيَكُونُ أَمْرُهُ بِالْإِخْتِطَاطِ مِنْهَا .
وَقَوْلُ ابْنِ حَزْمٍ إِنَّهُ رَمَى جِمْرَةَ الْعَقَبَةِ بِحَصَى التَّقَطُّ لَهَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مِنْ
مَوْقِفِهِ الَّذِي رَمَى فِيهِ مُرَدُّدٌ ، وَمَنْ ثُمَّ رَوَى الْبَيْهَقِيُّ ذَلِكَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَخِيهِ الْفَضْلِ وَلَيْسَ
فِيهِ أَنَّهُ التَّقَطُّ مِنْ مَوْقِفِهِ الَّذِي رَمَى فِيهِ ، عَلَى أَنَّهُ يُمْكِنُ الْجَمْعُ بِأَنَّهُ يَحْتَمِلُ أَنَّ الْفَضْلَ سَقَطَ
مِنْهُ شَيْءٌ مِمَّا التَّقَطُّ مِنْ مَزْدَلِفَةٍ فَأَمْرُهُ ﷺ بِالْإِخْتِطَاطِ بِدَلِهِ مِنْ مَوْقِفِهِ أَيْ مَحَلِّ وَقُوفِهِ وَهُوَ بَطْنُ
الْوَادِي لَا مِنَ الْمَرْمَى . وَوَقَعَ لِبَعْضِهِمْ هُنَا وَفِيَا يَأْتِي مَا لَا يَرْضَى فَاجْتَنَبَهُ . ثُمَّ ظَاهَرَ كَلَامُهُ

والمختار الأول لثلاث يستغل به عن وظائفه بعد الصبح ، ويكون الحصى صغاراً وقدره قدر حصى الخذف لا أكبر منه ولا أصغر ، ومي دون أنملة نحو حبة الباقلا ، وقيل نحو الثواة ، ويكره أن يكون أكبر من ذلك ، ويكره كسر الحجارة له إلا ليعذر بل ينتقطها صغاراً . وقد ورد نهى عن كسر ما ههنا ، وهو أيضاً يفضى إلى الأذى . ومن أى موضع أخذ جاز لكن يكره

كغيره أنه لم ترد سنة في تعيين المحل الذي يؤخذ منه حصى رمى أيام التشريق ، لكن قال ابن كعب وغيره يؤخذ من بطن محسر أخذاً من قوله ﷺ لما وصل له عليكم بحصى الخذف الذي يرمى به الجمرة . ونقل السبكي عن النص أنها لا تؤخذ إلا من منى أخذاً مما في مسلم عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي ﷺ لما وصل لمحسر وهو بمنى قال عليكم بحصى الخذف الذي ترمى به الجمرة . وقد يقال ليس في هذا دليل على سنية أخذها من هذا المحل بعينه بل هو ظاهر في جمة العقبة لكن لا مطلقاً لثلاث ينافي ما مر بل يحمل على أنه قال ذلك تذكيراً لهم وإعلاناً لمن غفل عن الأخذ من مزدلفة أن يأخذ من أى محل شاء ، وقوله ذلك عند وصوله للمحل لم يقل من هذا لا يدل على اختصاص ذلك المحل بذلك ، على أن قوله عليكم بمعنى الزموا وحينئذ فيكون أمراً يحفظ ما معهم مما أخذوه من مزدلفة ، وعليه فلا دلالة فيه لما مر أصلاً . وقول الراوى وهو بمنى أى متصل بها فلا يدل أن محسراً من منى ، ولو استدلل السبكي بما في صحيح ابن حبان حتى إذا دخل بطن منى قال عليكم بحصى الخذف لكان أولى إلا أن يقال في عليكم ما مر فلا يكون فيه دلالة أيضاً .

(قوله والمختار الأول) عبر عنه في المجموع بالمذهب وهو المعتمد ، لكن صوب الإسنوى الثانى نقلاً ودليلاً ، والحديث وهو قوله ﷺ للفضل غداة النحر التقط لى حصى قال فالتقط له حصيات مثل حصى الخذف ، ظاهر فيما قاله الإسنوى وتأويله بما يخالف ذلك بعيداً جداً (قوله ويكره أن يكون أكبر من ذلك) أى أو أصغر منه كما يأتى له ، وقضية ذلك أن ما يسمى حصاة وإن كبر أو صغر يكنى ، ومن ثم صرحوا بأنه لورمى بملء الكف أجزأه ، فقول مجلى كالرويانى يتعين أن يكون الحجر المرمى قدراً يمكن رميه برؤوس الأصابع فيه نظر وإن أقره الزركشى إذ المدار على ما يسمى حصاة أو حجراً ، وما بحثه من أنه لورمى بحجر ثقيل لا يتقله إلا بيديه لم يكف فيه نظر أيضاً لما ذكر .

من المسجد ومن الحش ومن المواصل النجسة ومن الجمرات التي رمأها هو أو غيره ، لأنه روى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : ما تُقبل منها

(قوله لكن يكره إلخ) أى أخذه مما ذكر ومثله الحل كما فى المجموع عن الشافعى رضى الله عنه والأصحاب ، فيكره الرمي بحصاة وإن أخذها بعد الرمي وأعادها إلى الحل أو رأى حصاة فى الحرم بأن أدخلها غيره فأخذها ورمى بها فيما يظهر فيها كما اقتضاه إطلاقهم ، فعلم أنه لا يستغنى عن هذا بقوله الآتى يكره إدخال نحو أحجار الحل إلى الحرم خلافاً لمن توهمه . وعمل كراهة أخذه من المسجد أن لا يكون من أجزائه بأن يكون فرشته أحد به من غير وقف أو أدخله نحو سبل على نظر فى الكراهة حينئذ لإباحته فى الثانية وكونه على ملك صاحبه فى الأولى فهو كأخذه من الحلال ونحوه من مال الغير . وقد نقل العبادى عن الشافعى جواز أخذه ، لكن يشكل عليه قولهم يحرم تريب الكتاب من جدار الغير إلا أن يحمل على تراب يضر أخذه بالجدار أو علم من عادة مالكة المنع من ذلك ، أما إذا كان من أجزائه ولو بأن وقف بعده فيحرم أخذه كما يصرح به قول المجموع ولا يجوز أخذ شيء من أجزاء المسجد كحصاة وحجر وتراب وغيره . وقوله يحرم التيمم بتراب المسجد الداخلى فى وقفه بخلافه من أرض الغير بشرطه السابق فى فصل التيمم وهل المشتري له من غلته كأجزائه أو كالذى فرش به أحد من غير وقف أو لا فيه نظر ، والأول أقرب . ولو شك فى كونه من أجزائه ففيه تردد ، ولعل التحريم أقرب لأن الظاهر احترامه ، وكونه من أجزائه حتى يعلم مسوغ لأخذه . وظاهر كلامه كغيره بقاء كراهة المأخوذ من الحش بمهمة مفتوحة قال ابن العباد أو مضمومة أو مكسورة فعجمة وهو المرحاض وأصله البستان فأطلق على ذلك لأن العرب كانت تقضى الحاجة فى البساتين ، وإن غسل وهو كذلك لبقاء استقذاره كالأكلى فى إناء بول بعد غسله . قال الزركشى ولا ينافيه قولهم يسن غسل المتنجس بل والظاهر لأنه فى غير المأخوذ من الحش ونحوه مما يكون سبباً لاستقذاره وإن غسل ، ولئن سلم فلا يلزم من طلب الغسل زوال الكراهة بل نقول يكره له الرمي به وإن غسل لكنها أخف من كراهة الرمي به بلا غسل فلعل طلب الغسل لذلك بخلاف المتنجس بغير ذلك حيث لا يورثه استقذاراً بعد الغسل فإن كراهة الرمي تزول بغسله فلا معنى لطلب غسله إلا زوال الكراهة ، وعلى هذا يحمل إطلاق الروايات زوال الكراهة بالغسل . وبما تقرر يندفع قول بعضهم المأخوذ من النجس إذا لم يتحقق نجاسته أولى بزوال الكراهة عنه مما تحققت نجاسته ، وقوله تنظير المأخوذ بإناء البول غير مستقيم لأنه تحققت نجاسته ، ووجه اندفاعه أن الكلام فى متنجس

رَفَعَ وَمَا لَمْ يَقْبَلْ تَرِكَ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَسَدَّ مَا بَيْنَ الْجَبَلَيْنِ . وَزَادَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا فِكْرَهُ
أَخَذَهَا مِنْ جَمِيعِ مَنَى لَا تَنْشَارُ مَا رُمِيَ فِيهَا وَلَمْ يَقْبَلْ . وَلَوْ رُمِيَ بِكُلِّ مَا كَرِهْنَاهُ لَهُ
جَازَ . قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَلَا أَكْرَهُ غُلَّ حَصَى الْجِمَارِ بَلْ لَمْ أَزَلْ
أَعْمَلُهُ وَأُحِبُّهُ . فَإِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ بَادَرَ الْإِمَامُ وَالنَّاسُ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا .
قَالَ أَصْحَابُنَا : وَالْمُبَالَغَةُ فِي التَّكْبِيرِ بِهَا فِي هَذَا الْيَوْمِ أَكْثَرُ مِنْ بَاقِي الْأَيَّامِ
اِقْتِدَاءً بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَلِيَتَسَّعَ الْوَقْتُ لَوَظَائِفِ الْمَنَاسِكِ فَإِنَّهَا كَثِيرَةٌ فِي هَذَا الْيَوْمِ
فَلَيْسَ فِي أَيَّامِ الْحَجِّ أَكْثَرَ عَمَلًا مِنْهُ ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ .

مَأْخُوذٌ مِنْ مَحَلِّ نَجَسٍ حَصَلَ لَهُ بِهِ اسْتِقْدَارٌ لَا يَزُولُ بِالْغَسْلِ بِدَلِيلِ تَشْبِيهِهِ بِإِنَاءِ الْبُولِ .

(قَوْلُهُ لِأَنَّهُ رَوَى عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ إِنْخ) إِنَّمَا أَسْنَدُهُ إِلَيْهِ مَعَ وَرُودِهِ عَنْهُ ﷺ لِأَنَّ الْحَدِيثَ
ضَعِيفٌ كَمَا رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، قَالَ وَرَوَى مِنْ وَجْهِ آخَرٍ ضَعِيفٍ أَيْضًا عَنْ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَوْقُوفًا ، وَإِنَّمَا هُوَ مَشْهُورٌ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ مَوْقُوفًا عَلَيْهِ أَهـ . وَقَدْ يُقَالُ هَذَا
فِي حُكْمِ الْمَرْفُوعِ لِأَنَّهُ لَا يُقَالُ مِنْ قَبْلِ الرَّأْيِ وَحِينَئِذٍ فَحِثْ صَحَّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَجِبَ الْقَوْلُ
بِصَحَّتِهِ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ . وَيُؤَيِّدُهُ مَا فِي الْمُسْتَدْرَكِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
أَنْ مَا يَقْبَلُ مِنْ حَصَى الْجِمَارِ رَفَعَ وَقَالَ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ . قَالَ الْحَبَّ الطَّبْرِيُّ وَهَذَا حَقٌّ لَا شَكَّ
فِيهِ . وَحَكَى عَنْ بَعْضِ مُشَاحِنَا أَنَّهُ شَاهِدٌ ذَلِكَ :

(قَوْلُهُ وَزَادَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا إِنْخ) ظَاهِرُ كَلَامِهِ كُفْرُهُ أَنَّهُ ضَعِيفٌ وَهُوَ ظَاهِرٌ إِنْ لَمْ يَتَحَقَّقْ
اِتِّشَارُهَا لِلذَّكَاءِ الْمَحَلِّ وَإِلَّا كَرِهَ جُزْمًا لِأَنَّهُ كَالْأَخْذِ مِنَ الْمَرْمَى .

(الفصل السادس في الدفع إلى منى)

السُّنَّةُ أَنْ يُقَدَّمَ الضَّعْفَةُ مِنَ النَّسَاءِ وَغَيْرِهِنَّ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَى مَنِى لِيَرْمُوا جَدْرَةَ الْعَقَبَةِ قَبْلَ زَحْمَةِ النَّاسِ ، وَيَكُونُ تَقْدِيمُهُمْ بَعْدَ نِصْفِ اللَّيْلِ ، وَأَمَّا غَيْرُهُمْ فَيَمْكُثُونَ حَتَّى يُصَلُّوا الصُّبْحَ بِمَزْدَلِفَةَ كَمَا سَبَقَ ، فَإِذَا صَلَّوْهَا دَفَعُوا مُتَوَجِّهِينَ إِلَى مَنِى ، فَإِذَا صَلَّوْا قَزَحَ بِضْمِ الْقَافِ وَفَتَحَ الزَّأى وَهُوَ آخِرُ الْمَزْدَلِفَةِ وَهُوَ جَبَلٌ صَغِيرٌ وَهُوَ الْمَشْعَرُ الْحَرَامُ صَعْدُهُ إِنْ أَسْكَنَهُ وَإِلَّا وَقَفَ عِنْدَهُ أَوْ تَحْتَهُ ، وَيَقِفُ مُنْتَظِلًا الْكَعْبَةَ فَيَدْعُو وَيُحَمِّدُ اللَّهَ تَعَالَى

(قوله السنة أن يقدم الضعفة من النساء وغيرهن) هى عبارة كثيرين ؛ وظاهرها أن المخاطب بذلك هو الإمام أو نحوه فلا يسن لهم إلا أن أمروا . ويدل له قول البغوى والأولى للإمام أن يقدم النساء والضعفة لكن قال ابن الرفعة الأولى للضعفة أن يدفعوا بعد نصف الليل اهـ . والذي يظهر أن المخاطب به كل من الضعفاء وأوليائهم ، فإن أمروهم وامثلوا حصل كل السنة وإن دفعوا بلا أمر حصلت السنة لهم فقط . وواضح حرمة تقدم المرأة من غير أخذ محرم معها ، والزوجة من غير إذن زوجها الذى معها مع عدم علمها برضاه :

(قوله ليرموا جدره العقبة قبل زحمة الناس) سيأتى تأويله وأنه لا ينافى الحديث الآتى وهو أمره ﷺ إياهم بتأخير الرمي إلى ما بعد طلوع الشمس . وقوله وهو المشعر الحرام هو المعتمد المعروف فى كتب الفقه وكثير من كتب التفسير والحديث أنه جميع المزدلفة ، ونقل القول به عن جمع من السلف . ويدل للأول ما صح عن علي رضي الله عنه أنه ﷺ لما أصبح بجمع أتى قزح فوقف عليه وقال هذا قزح وهو الموقف وجمع كلها موقف ، وبوافقه ما فى حديث مسلم عن جابر رضى الله عنه أنه ﷺ لما صلى الصبح بالمزدلفة ركب ناقته القصواء حتى أتى المشعر الحرام فاستقبل القبلة ودعا الله وهلل وكبّره ولم يزل واقفاً حتى أسفر جداً . وكونه ﷺ لم يخبر أن قزح هو المشعر الحرام لا يؤثر لأن فعله صريح فى ذلك وإلا لم يكن لارتحاله من محله إليه فائدة . ومن ثمة جزم على جابر رضى الله عنهما فى حديثهما المذكورين بأنه المشعر ، وبذلك يعلم أن إطلاقه فى كلام كثيرين على المزدلفة مجاز أو محمول على أن أصل سنة الوقوف عنده يحصل بالوقوف فى أى محل كان منها . وقوله تعالى

وَيَسِّرْهُ وَيَهِّئْهُ وَيُوحِّدْهُ وَيُكَيِّدْهُ مِنَ التَّكْبِيرِ ، وَاسْتَحْبُوا أَنْ يَقُولَ : اللَّهُمَّ كَمَا
أَوْفَقْتَنَا فِيهِ وَأَرَيْتَنَا إِيَّاهُ فَوَفِّقْنَا لِذِكْرِكَ كَمَا هَدَيْتَنَا وَاعْفُزْنَا لَنَا وَارْحَمْنَا كَمَا
وَعَدْتَنَا بِقَوْلِكَ وَقَوْلِكَ الْحَقُّ : (فَإِذَا أَفْضَمَ مِنْ عَرَافَاتٍ فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ
الشَّعْرِ الْحَرَامِ وَادْكُرُوهُ كَمَا هَذَا كُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَيِّنَ الضَّالِّينَ . ثُمَّ
أَيِّضُوا مِنْ حَيْثُ أَتَاكُمْ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) . وَيَكْثُرُ
مِنْ قَوْلِهِ : اللَّهُمَّ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ
النَّارِ ، وَيَدْعُو بِمَا أَحَبَّ ، وَيَخْتَارُ الدَّعَوَاتِ الْجَامِعَةَ وَالْأُمُورِ الشَّهِيَّةِ ، وَيَكْرُرُ
دَعَوَاتِهِ . وَقَدْ اسْتَبْدَلَ النَّاسُ بِالْوُقُوفِ عَلَى جَبَلِ قَرْحِ الْوُقُوفِ عَلَى بِنَاءِ

(فَادْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ) وَلَمْ يَقُلْ فِيهِ قَرِينَةً ظَاهِرَةً عَلَى أَنَّهُ بَعْضُهَا لِكُلِّهَا ، وَكَوْنُ
عِنْدَ بَعْضٍ فِي خِلَافِ الظَّاهِرِ .

(قَوْلُهُ وَاسْتَحْبُوا أَنْ يَقُولَ الْخ) دَلِيلُ ظَاهِرٍ فِي نَدْبِ مَا اعْتَادَهُ الْعَوَامُ مِنْ قِرَاءَةِ آيَةِ
إِنْ الصِّفَا وَالْمُرُوَّةَ إِلَى عِلْمٍ عَلَى الصِّفَا وَالْمُرُوَّةَ بِجَمَاعٍ أَنْ كَلَامًا مِنَ الْآيَتَيْنِ الْمَذْكُورَتَيْنِ مَذْكُورٍ
بِشَرَفِ الْمَحَلِّ الْمُتَلَوِّ فِيهِ وَحَاثٍ عَلَى الْإِعْتِنَاءِ بِهِ وَالْقِيَامِ بِحَقِّقِهِ ، فَكَمَا اسْتَحْبُوا هَذِهِ هُنَاكَ لِذَلِكَ
كَذَلِكَ يَسْتَحِبُّ تِلْكَ هُنَاكَ لِذَلِكَ أَيْضًا .

(قَوْلُهُ وَقَدْ اسْتَبْدَلَ النَّاسُ الْخ) تَبِعَ فِيهِ الرَّافِعِيُّ وَابْنُ الصَّلَاحِ وَاعْتَرَضَهُ الْحَبِيبُ الطَّبْرِيُّ
حَيْثُ قَالَ وَهُوَ بَوْسُطُ الْمَزْدَلِفَةِ وَقَدْ بَنَى عَلَيْهِ بِنَاءً ، ثُمَّ حَكَى كَلَامَ ابْنِ الصَّلَاحِ ثُمَّ قَالَ وَلَمْ أَرَهُ
لِغَيْرِهِ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْوُقُوفَ إِنَّمَا هُوَ عَلَى الْبِنَاءِ الَّذِي هُوَ قَرْحُ ، قَالَ وَلَا يَنْبَغِي أَنْ يَفْعَلَ
مَا تَطَابَقَ النَّاسُ عَلَيْهِ مِنَ الزُّوْلِ بَعْدَ الْوُقُوفِ عَلَيْهِ فِي دَرَجٍ فِي وَسْطِهِ مَعَ زَحْمَةٍ لِأَنَّهُ بَدْعٌ بَلْ
يَكُونُ مِنْ حَيْثُ رَقِيهِ مِنَ الدَّرَجِ الظَّاهِرَةِ . قَالَ الْعَزَبِيُّ جَمَاعَةٌ وَمَا ذَكَرَهُ أَيْ أَوَّلَاهُ الظَّاهِرُ
الَّذِي يَقْتَضِيهِ نَقْلُ الْخُلَفَاءِ عَنْ السَّلَفِ أَهْلِهِ . وَاعْتَرَضَ تَعْيِيرُ الْحَبِيبِ بِالْوَسْطِ بِأَنَّ هَذَا الْبِنَاءَ لَيْسَ
بَوْسُطُهَا بَلْ بِقَرْبِ آخِرِهَا مِمَّا يَلِي الْمَازِمِينَ ، وَقَدْ يَجِبُ بِأَنَّهُ لَيْسَ الْمُرَادُ حَقِيقَةُ الْوَسْطِ ، قِيلَ
وَالْبَاقِي لَهُ قِصَى بَنِ كَلَابِ . وَذَكَرَ الْأَزْرَقِيُّ صِفَةً بَنَانَهُ فِي زَمَنِهِ وَهُوَ مَغَايِرُ لِبَعْضِ صِفَتِهِ الْيَوْمِ
لِتَجْدِيدِ الْبِنَاءِ وَأَنَّ عَدَدَ دَرَجِهِ خَمْسٌ وَعِشْرُونَ ، قِيلَ وَيَقِفُ الْإِمَامُ عِنْدَ الْمَنَارَةِ الَّتِي عَلَيْهِ .

مُتَّحَدِّثٍ فِي وَسْطِ الْمُرْدَلَفَةِ ثُمَّ قِيلَ لَا يَحْصُلُ أَصْلُ هَذِهِ السَّنَةِ بِذَلِكَ ،
وَالْأَظْهَرُ أَنَّهُ يَحْصُلُ أَصْلُ السَّنَةِ لَكِنِ الْأَفْضَلُ مَا ذَكَرْنَاهُ ، وَقَدْ جَزَمَ بِهَذَا
الإمامُ أَبُو الْقَاسِمِ الرَّافِعِيُّ فَقَالَ : لَوْ وَقَفُوا فِي مَوْضِعٍ آخَرَ مِنَ الْمُرْدَلَفَةِ
حَصَلَ أَصْلُ هَذِهِ السَّنَةِ . وَقَدْ ثَبَتَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ
قَالَ : جَمَعَ كُلُّهَا مَوْقِفٌ ، وَهَذَا نَصٌّ صَرِيحٌ ، لِأَنَّ جَمْعًا اسْمٌ لِلْمُرْدَلَفَةِ كُلِّهَا بِلَا
خِلَافٍ . وَلَوْ قَاتَتْ هَذِهِ السَّنَةُ مِنْ أَصْلِهَا لَمْ تُجْزَ بِدَمٍ . فَإِذَا أَسْفَرَ الصُّبْحُ
دَفَعَ مِنَ الشَّعْرِ الْحَرَامِ خَارِجًا مِنَ الْمُرْدَلَفَةِ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ مُتَوَجِّهًا
إِلَى مَنِئًى وَعَالِيهِ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ ، وَشِعَارُهُ التَّوَلِّيَّةُ وَالذِّكْرُ ، وَإِنْ وَجَدَ فُرْجَةً
أَسْرَعَ ، فَإِذَا بَلَغَ وَادِي مُحَسَّرٍ وَقَدْ تَقَدَّمَ ضَبْطُهُ وَبَيَّانُهُ أَسْرَعَ أَوْ حَرَكَ دَائِبَتَهُ

(قوله والأظهر أنه يحصل أصل السنة إلخ) حكى في المجموع عن القاضي وأقره حصول
أصل السنة أيضاً بالمرور وإن لم يقف .

(قوله جمع كلها موقف) سميت بذلك لاجتماع الناس فيها ، أو آدم وحواء : أو لجمع
الصلاتين بها : أو لاقترانها على أولها في المجموع ، وبالمردلفة لأنهم يقربون منها إلى منى
والازدلاف الاقتراب ، وقيل لاجتماع الناس بها ، والاجتماع الازدلاف ، وقيل لأنهم
يجيئون إليها في زلف من الليل أى ساعات منه .

(قوله فإذا أسفر الصبح) أى جداً بحيث ترى الإبل مواضع أخفافها للاتباع .

(قوله قبل طلوع الشمس) أى ويكره تأخير السير إلى طلوعها كما في المجموع . ونص
عليه في الأم .

(قوله وإن وجد فرجة إلخ) يفهم منه طلب الإسراع مع الفرجة مطلقاً ومع عدمها في
محسر لكن بحيث لا يضر به أحداً لتظهر خصوصيته بذلك ؛ وعليه يحمل قول الخادم الإسراع
مطلوب في محسر وإن لم يكن فرجة ؛ وبه يعلم أنه يطلب منه زيادة على ما كان عليه قبل
وصوله ، وإن كان مسرعاً قبله زاد في الإسراع وإلا أتى بأصله إن تمكن فيهما وإلا تشبه
فيما يظهر قياساً على ما مر في السعي . ومن ثمة ينبغي أن يختص ندب الإسراع بالذكر المحقق

قَدَرَ رَمِيَةً حَجَرٍ حَتَّى يَنْقَطِعَ عَرْضَ الْوَادِي ، نَحْمُ يُخْرِجُ مِنْهُ سَكْرًا إِلَى مِثْنَى

نظير ما مر ثمة . وصح أنه ﷺ سار فيه سريعاً ، وفي رواية كالحبيب ، ولعله سار فيه النوعين . والعلة فيه كما في المجموع أن النصارى كانت تقف هناك فنسرع نحن مخالفة لهم . وعبر الغزالي بالعرب بدل النصارى ولا مانع أن كلا كان يقف ثم ، أو مراده بالعرب العرب من النصارى ، وقيل ومشى عليه المصنف فيما مر لأنه محل هلاك أصحاب القيل ، وبجته الإسراعي . ويؤيد الأول لعدم روايته له منقولاً ثم قال هو كديار ثمود إذ يسن لمن مر بها الإسراع . ويؤيد الأول قول عمر وابنه رضي الله عنهما عند إسرعهما فيه :

إليك تعدو قلقاً وضيقاً . معترضاً في بطنها جنيها

مخالفاً دين النصارى دينها . قد ذهب الشحم الذي يزينها

قال القاضي حسين فيندب التأسي بهما في ذلك . واعتراض الثاني بأن نزول العذاب على أصحاب القيل إنما كان بمحل محاذ لعرقه يسمى المعمس بفتح الميم الثانية وقد تكسر بل المعروف أن القيل المذكور لم يدخل الحرم أصلاً كما مر عن ابن الأثير . ويلزم من تسليم وقوع العذاب بهم في محسر أنه يسن الإسراع لكل من مر به ولو في غير حج لقولهم يسن لمن مر بديار قوم معذبين كديار ثمود أن يسرع في مشيه خشية أن يصيبه ما أصابهم ، وهذا شامل لهذا المحل إذ ليس المراد خصوص الديار بدليل التعليل . فالقول بأن ظاهر كلامهم اختصاصه بالحاج المنصرف من عرفات بعيد لما علمت : وإنما اقتصرنا عليه لأن الكلام فيه وغيره يعلم من تلك القاعدة العامة التي ذكرناها في غير هذا الباب ، وأما على المعروف السابق فلا يسن الإسراع فيه إلا في الرجوع من الحج ، وحكمته ما مر من مخالفة النصارى . فإن قلت سلمنا عدم نزول عذاب فيه على أصحاب القيل إلا أنه نزل به نار على من اصطاد به فأحرقته وهذا عذاب فيسن الإسراع فيه لذلك مطلقاً ، قلت قضية كلامهم اختصاص سن الإسراع بموضع العذاب وهذا ليس كذلك ، على أن كثيراً من الأماكن لا يخلو عن نظير ذلك فلو طلب الإسراع في كلها لشق . ونقل ابن جماعة عن بعض الشافعية أنه يكره ترك الإسراع وهو قياس ما مر في تأخير الوقوف إلى طلوع الشمس . ويظهر أن المراد بالكراهة فيهما خلاف الأولى . ولا يتنافى قول الإملاء لا أستحب الإسراع لأنه لم يرد عن النبي ﷺ لأن ذلك قبل أن يبلغه الحديث فلما بلغه نص عليه في الأم ، ومن ثمة قال في المجموع إن ندبه متفق عليه .

(قوله قدر رمية حجر حتى يقطع عرض الوادي) المراد بهذا الوادي بعض محسر

سَالِكاً الطَّرِيقَ الْوُسْطَى الَّتِي تَخْرُجُ إِلَى الْعَقْبَةِ ، وَلَيْسَ وَادِي مُحَسَّرٍ مِنَ الْمَزْدَلْقَةِ
وَلَا مِنْ مِثْلٍ هُوَ مَسِيلٌ مَا بَيْنَهُمَا ، فَإِذَا وَصَلَ إِلَى مِثْلٍ بَدَأَ بِجَمْرَةِ الْعَقْبَةِ

خِلَافاً لِمَا تَوَهَّم عِبَارَةُ الْمُصَنِّفِ سِوَاءِ قُلْنَا إِنَّ مُحَسَّرَ خَمْسَمِائَةٍ وَخَمْسٍ وَأَرْبَعُونَ ذِرَاعاً أَوْ جَمِيعِ
مَا بَيْنَ مَزْدَلْقَةٍ وَمِثْلٍ إِذْ لَوْ أُرِيدَ بِهِ مُحَسَّرٌ وَأَنَّ الْإِضَافَةَ تَنَافِيهِ كَمَا فِي غَيْرِ هَذَا الْمَحَلِّ نَاقِي
قَوْلِهِمْ إِنَّ عَرْضَهُ رَمِيَّةَ حَجَرٍ ، وَلَا مَانِعَ مِنْ أَنَّ بَوَادِي مُحَسَّرٍ وَادِيّاً صَغِيراً عَرْضُهُ مَا ذَكَرَ ،
بَلِ الْمَشَاهِدَةُ قَاضِيَةٌ بِذَلِكَ .

(قَوْلُهُ سَالِكاً إلخ) أَيْ نَدْباً إِنْ أُمِكنَ مِنْ غَيْرِ إِيْدَاءٍ أَوْ تَأْذٍ لِلاتِّبَاعِ :

(الفصل السابع في الأعمال المشروعة بمنى يوم النحر)

اعلم أن حد منى ما بين وادى محسر وجمرة العقبة . ومنى شعب طوله نحو ميلين وعرضه يسير ، والجبال المحيطة به ما أقبل منها عليه فهو من منى وما أدبر منها فليس من منى ، ومسجد الخيف على أقل من ميل مما يلي مكة . وجرمة العقبة في آخر منى مما يلي مكة . وليست العقبة التي تنسب إليها

(قوله وجرمة العقبة في آخر منى) ظاهره أن الجمره من منى وهو ما اعتمده المحب الطبري وزعم أن خلافه الآتي لم ينقل عن أحد ، واعتمده أيضاً ابن جماعة وزعم أن قولهم إن رميا تحية منى يستلزم كونه منها وليس كما زعم إذ لا استلزام ، ألا ترى أن الطواف تحية البيت وهو خارجه بل لا يصح داخله ، لكن صريح قول المصنف قبل ذلك حد منى ما بين وادى محسر وجرمة العقبة أن جرمة العقبة ليست من منى وهو ما نقله في المجموع عن الأزرق والأصحاب واعتمده فقال قال الأزرق والأصحاب في كتب المذهب حد منى ما بين جرمة العقبة ووادى محسر وليست الجمره ووادى محسر من منى اهـ . وبه يعلم أن المذهب الذي لا يحيد عن اعتماده أن الجمره ليست من منى وكلام الأزرق الذي هو العمدة في هذا الشأن باتفاقهم صريح فيه حيث قال ذرع منى ذرع ما بين جرمة العقبة ومحسر سبعة آلاف ذراع ومائتا ذراع اهـ . وتبعه على هذا غيره ، وهو يرد على المحب قوله لم ينقل عن أحد أن الجمره ليست من منى . ووجه رده ما تقرر من الاتفاق على أن الأزرق هو العمدة في هذا الشأن ، وقد علمت أن عبارته مصرحة بأنها ليست من منى وأن غيره تبعه على ذلك ، ولعل المحب سها عن كلامه هذا وإلا لم يسعه قوله لم ينقل عن أحد لاسيما مع قول الأزرق عن عطاء أن ابن جريج قال له ابن منى قال من العقبة إلى وادى محسر ، وفي رواية الفاكهاني عنه حد منى رأس العقبة مما يلي منى إلى محسر وهما صريحان في خروج الجمره عن منى ، وبه يزاد التعجب من قول المحب لم ينقل عن أحد . فإن قلت قد علم مما تقرر تناقض كلام الإيضاح إذ قوله أولاً ما بين وادى محسر وجرمة العقبة يتناقض قوله آخراً جرمة العقبة في آخر منى ، قلت يتعين فراراً من التناقض وليوافق كلامه في المجموع الذي نقله عن الأصحاب تأويله .

(قوله في آخر منى) أي في قرب آخرها ، أو المراد الآخر في الظاهر لا الحقيقة :

الجمرة من منى، وهي الجمرة التي بايع رسول الله ﷺ الأنصار عندها قبل المجرّة .

وأما الإجماع الشرّعة يوم النحر فهي أربعة : رمي جمرة العقبة ، ثم ذبح الهدي ، ثم الحلق ، ثم الذّهاب إلى مكّة لطواف الإفاضة . وهي على هذا التّرتيب مستحبة ، فلو خلفت قدّم بعضها على بعض جاز وفاته الفضيلة .

(قوله وليست العقبة إلخ) قد علمت أنه في المجموع نقله عن الأزرق والأصحاب فهو المعتمد أيضاً ، وقول الحب إنها منها ضعيف بالمرة فقد قال الشافعي رضي الله عنه حد مني ما بين قرني وادي محسر إلى العقبة التي عندها أي بلفظها الجمرة الدنيا إلى مكة وهي جمرة العقبة وليس محسر ولا العقبة من منى اهـ . وغفل عن هذا من لا تحقيق عنده حيث قال اعتماداً لكلام الحب أهل مكة أدري بشعابها ، ولم يدرك أن الشافعي أدري بشعاب مكة من ألوف مثل الحب ، فاتضح اندفاع ما قاله هنا وفي الجمرة ، ومر عن عطاء التصريح بما يوافق كلام الشافعي . وما في الموطأ عن عمر رضي الله عنه لا يبين أحد من الحجاج من وراء العقبة حتى يكون بمنى اهـ . وأخرج سعيد بن منصور عن ابن عباس ومجاهد نحوه ، فهو لا يفهم أن العقبة من منى لأن شرط اعتبار مفهوم المخالفة ألا يكون للمذكور سبب آخر كما هنا ، فإن التنصيص على وراء العقبة إنما هو لكون الناس كانوا يقصدونه بالزول فيه لسعته وبعده عن الزحمة وسهولة ذهابهم منه إلى مكة لقضاء حوائجهم وعودهم إلى منازلهم فنص على وراء العقبة لذلك لا لكونها تخالف ما وراءها بل هما جميعاً خارج منى . فإن قلت على العقبة الآن رسم دار قيل إنها لتأخر علماء الطبرين ، قلت إن صح سكتي ذلك عن أحد من علمائهم فهو منه تقليد لرئيسهم الحب في أن العقبة كلها من منى وقد علمت رده بل تزييفه بكلام الشافعي والأصحاب . والحاصل أن في المسئلة رأيين هما من منى وهو ضعيف ليسا منها وهو المذهب . وأما ما أفهمه كلام بعضهم أن الجمرة منها دون العقبة إلا الجزء الذي عنده الجمرة وأن من قال إن العقبة منها مراده ذلك الجزء ومن قال ليست منها مراده بقيتها فهو رأى له استحسان ضعيف جداً لا مستند له فلا يعول عليه ، وكأنه نقل عن عطاء حد منى رأس العقبة مما يلي منى إلى محسر ، فهذا صريح في أن هذا الرأس وما اتصل به إلى آخر العقبة مما يلي مكة ليس من منى فدخل فيه ذلك الجزء الذي زعم أنه من منى كما يدخل فيه جميع العقبة فتكون كلها خارجة عن منى كما تقرر . ثم في هذا الرأي شيء آخر من التصور إذ كيف يعقل الحكم على الجمرة وملاصقتها من العقبة أنه من منى وما سامت ذلك مما أمام الجمرة ووراءها بأنه ليس من منى ، فتأمل .

وَيَدْخُلُ وَقْتُ الرَّمْيِ وَالطَّوْفِ وَنَصْفِ اللَّيْلِ مِنْ لَيْلَةِ الْعِيدِ وَيَبْقَى الرَّمْيُ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ ، وَقِيلَ يَبْقَى إِلَى طُلُوعِ الْفَجْرِ مِنْ لَيْلَةِ أَوَّلِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ .

وَأَمَّا الْحَلْقُ وَالطَّوْفُ فَلَا آخِرَ لَوَقْتِهَا ، بَلْ يَبْقَيَانِ مَا دَامَ حَيًّا وَلَوْ طَالَ سَنِينَ مُتَكَثِرَةً . وَأَمَّا وَقْتُ الْإِخْتِيَارِ لِهَذِهِ الْأَعْمَالِ فَيَبْدَأُ فِيهِ بِحَجَرَةِ الْعَقَبَةِ عَلَى رَتَبِ الْأَفْضَلِ ، وَيَتَمَلَّقُ بِهَا مَسَائِلُ :

(الأولى) ينبغي إذا وصل منى أن لا يُعْرَجَ على شيء قبل جَمَرَةِ الْعَقَبَةِ وَتُسَيَّ الْجَمْرَةُ الْكُبْرَى ، وَهِيَ تَحْتَهُ مِنْى ، فَلَا يَبْدَأُ قَبْلَهَا بِشَيْءٍ وَيَرْمِيهَا قَبْلَ نَزْوِلِهِ وَحَطِّ رَحْلِهِ ، وَهِيَ عَلَى يَمِينِ مُسْتَقْبَلِ الْقِبْلَةِ إِذَا وَقَفَ فِي الْجَادَةِ وَالرَّمْيُ مُرْتَفِعٌ قَلِيلًا مِنْ سَفْحِ الْجَبَلِ .

(الثانية) الشُّنَّةُ أَنْ يَرْمِيَهَا بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَارْتِفَاعِهَا قَدَرِ رُمْحٍ

(تنبيه) علم مما تقرر عن الأزرق في ذرع منى أن قول المصنف طوله نحو ميلين مراده بالميل فيه الميل الذي هو ثلاثة آلاف ذراع وخمسةائة لا الميل المذكور في صلاة المسافر وإلا كان طوله ميلاً ونحو سدس ميل فتنبه لذلك . وحينئذ انضح ما كان يقع في الأذهان إشكاله وهو أول منى من جهة المزدلفة بسهولة علم ذلك قياسه سبعة آلاف ذراع ومائتان إلى رأس العقبة . واعلم أن منى يجوز فيها الصرف فتكتب بالآلف وعدمه فتكتب بالياء والأغلب تذكرها سميت بذلك لكثرة ما معنى فيها من الدماء أى يراق وقيل لأنه تعالى يمن فيها على عباده بالمغفرة (قوله ويدخل وقت الرمي الخ) أى إن وقف كما مروا لم يعتد بما فعله منها قبل الوقوف وكذا المبيت بمزدلفة وما صححه هنا كالروضة من بقاء الرمي للغروب مراده به وقت اختياره وإلا فوقت أدائه لا يفوت إلا بآخر التشريق كما باتى تحقيقه أخذاً من كلامه وله وقت فضيلة سيأتى (قوله ويرميها قبل نزوله) أى إلا لعذر كزحمة وخوف على محترم وانتظار وقت الفضيلة على ما باتى . (قوله والرمي الخ) صريح فى أن الرمي من ورائها لا يجزى كما باتى .

(قوله وارتفاعها قدر رمح) عبر به فى المجموع وظاهره أنه لا يدخل وقت الفضيلة إلا

(الثالثة) الصحيح المختار في كنفية وقوفه ليرميها أن يقف تحتها في بطن الوادي فيجعل مكة عن يساره ويمى عن يمينه ويستقبل القبلة ثم يرمى . وقيل يقف مستقبل الجمرة مستدير الكعبة . وقيل يستقبل الكعبة وتكون الجمرة عن يمينه . والحديث الصحيح يدل على الأول تصريحاً .

بارتفاعها كذلك فما اقتضاه ظاهر كلام الروضة والمهاج من دخوله بمجرد الطلوع محمول على أصل الفضيلة لا كالمها . قال الماوردي ويستمر وقت الفضيلة إلى الزوال . وقد يؤخذ مما تقرر أنه يسن لمن دخل منى قبل الطلوع تأخير الرمي إليه وهو ما بحثه بعض المتأخرين وقد ينظر فيه بأن الرمي تحية البقعة كما صرحوا به والتحية تفوت بالتأخير ولا يعارض ذلك كلامهم المذكور لأن معناه كما يصرح به كلامهم أيضاً أنه يندب له تأخير دخول منى إلى ما بعد الطلوع ، لكن قضية ما صح من طرق أنه عليه السلام بعث بضعة أهله وأمرهم أن لا يرموا الجمرة حتى تطلع الشمس يدل لما بحثه وعليه فيكون التأخير لعذر وهو لا يفوت التحية ، على أنه قد يفرق بين الضعفة وغيرهم بأن أمرهم بتأخير الدخول إلى ما بعد الطلوع يشق عليهم فسومح لهم في دخولها قبل الطلوع بل هو سنة وفي انتظار وقت الفضيلة وعدم فواته بالتأخير لعذرهم بخلاف غيرهم فإن السنة لهم تأخير الدخول إلى ما بعد الطلوع فإذا دخلوا قبله كانوا مقصرين فلم يناسبهم مساعدتهم بعد فوات التحية بالتأخير وإن كان لا انتظار وقت الفضيلة . فإن قلت يتأني الحديث المذكور قول المصنف السابق السنة تقديم الضعفاء من النساء وغيرهن قبل طلوع الفجر إلى منى ليرموا جرة العقبة قبل زحمة الناس ، قلت لا منافاة ويحمل كلام المصنف على أنهم إذا قدموا وأرادوا الرمي قبل الزحمة تيسر لهم من غير مشقة عليهم ، ويحمل الحديث على أن الأولى لهم التأخير إلى ما بعد الطلوع وإن كان فيه نوع مشقة .

(قوله الثالثة الخ) محل استحباب الكيفية الأولى في يوم النحر فقط أما في رمي أيام التشريق فيستوى جرة العقبة وغيرها في سن استقبال القبلة كل يفهمه ضنيع الروضة ، ومن ثمة قال العز بن جماعة إن الشيخين اتفقا على عدم استقبال جرة العقبة أيام التشريق واختلفا في يوم النحر اهـ . وكأن وجه اختصاصها بذلك أنها اختصت بأنها تحية منى وبانفرادها يوم النحر الذي هو أفضل مما بعده وبأن لها دخلاً في التحلل بخلاف غيرها فاستحقت أن تميز بصفة عن غيرها في ذلك اليوم خاصة إشعاراً بتفردا فيه بخصوصيات آخر ، لكن الحديث الصحيح الذي أشار إليه المصنف وهو ما في البخاري ومسلم عن ابن مسعود رضي

(الرابعة) الثُّنَّةُ أَنْ يَرْفَعَ يَدَهُ فِي رَمِيهَا حَتَّى يُرَى بَيَاضُ إِبْطِهِ ، وَلَا تَرْفَعُ الْمِرْأَةُ .
(الخامسة) الثُّنَّةُ أَنْ يَفْطَعَ التَّلْبِيَّةَ بِأَوَّلِ حَصَاةٍ يَرْمِيهَا ، وَيُكَبِّرُ بِدَلِّ

الله عنه أنه ﷺ جعل البيت عن يساره ومنى عن يمينه ورمى سبع حصيات قد يفهم منه استحباب هذه الكيفية في جميع الرمي إذ لا تعرض فيه ليوم النحر إلا أن يقال إن اقتصاره على رمي سبع حصيات ظاهر في أن ذلك كان يوم النحر خاصة وكأن هذا هو مستند السبكي في تخصيصه الحديث بيوم النحر حيث قال لو قيل إن الصفة الثابتة عنه ﷺ في جمره العقبة يوم النحر يتبع فيها في بقية الأيام لم يكن به بأس . ودليل الكيفية الثالثة في كلام المصنف ما رواه الترمذي وصححه عن ابن مسعود أيضاً أنه ﷺ استبطن الوادي واستقبل الكعبة وجعل يرميها عن جانبه الأيمن ، لكن قال الحافظ ابن حجر إنه شاذ مخالف لرواية الصحيحين السابقة وفي إسناده مختلط اهـ . وبما تقرر يعلم أنه لا شذوذ ولا مخالفة فيه لرواية الصحيحين لأن تلك في يوم النحر وهذه في غيره وبه يجمع بين الحديثين . قال الأزرق وكانت جمره العقبة زائلة عن محلها شيئاً يسيراً بفعل جهال الناس فردت إليه وبني من ورائها جدار علا عليها ومسجد متصل بذلك الجدار لئلا يصل إليها من يريد الرمي من أعلاها ، وبه يعلم أن ما يفعله بعض الجهلة من الرمي ثمة لا أصل له فلا يصح ، وبدل له ما صح عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه لما رمى من أسفلها قيل له إن الناس يرمون من فوقها فقال هذا أي رميها من أسفلها مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة أي لأن معظم أحكام المناسك فيها فن ثم خصت بالذكر قاله في المجموع .

(قوله حتى يرى بياض إبطه) إنما عبر به مع كونه من خواصه ﷺ لورود التعبير به في حقه ﷺ فأطلق على غيره ذهولاً قاله الإسكندر ، واعترضه الزركشي بأنه تكرر في الحديث خلاف ما قال كقوله إذا سجد جاني عضديه حتى يرى من خلفه عفرة إبطه والعفرة بياض ليس بالناصح ، ويرد بأنهم صرحوا بما ذكره الإسكندر وهو أن من خصائصه ﷺ أنه كان أبيض الإبطين وحينئذ فيحمل التعبير بالعفرة فيما ذكر على أنه بحسب ما يظهر لذلك الراوي لبعد المسافة أو لضعف البصر أو لغير ذلك ، أو عبر الشافعي بقوله حتى يرى بياض ما تحت منكبيه ، قيل فلعل المراد بيباض عفرة الإبط أو ما جاورها أو بيباضه باعتبار الأصل قبل أن يعرض له ما يسوده من شعر ونحوه .

(قوله ولا ترفع المرأة) أي والختى ويسن أن يكون الرمي باليد اليمنى أي إن سلم وإلا فباليسرى .

التَّلبِيَّةُ لِأَنَّهُ بِالرَّمْيِ يَشْرَعُ فِي التَّحْلِيلِ مِنَ الْإِحْرَامِ ، وَالتَّلبِيَّةُ شِعَارُ الْإِحْرَامِ .
فَلَا يَأْتِي بِهَا مَعَ شُرُوعِهِ فِي التَّحْلِيلِ . وَلَوْ قَدَّمَ الْخَلْقَ أَوْ الطَّوَافَ عَلَى الرَّمْيِ قَطَعَ
التَّلبِيَّةَ بِشُرُوعِهِ فِي أَوَّلِهِ لِأَنَّهُمَا مِنْ أَسْبَابِ التَّحْلِيلِ . وَاسْتَحَبَّ بَعْضُ
أَصْحَابِنَا فِي التَّكْبِيرِ الْمَشْرُوعِ مَعَ الرَّمْيِ أَنْ يَقُولَ : اللهُ أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ
كَبِيراً ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيراً ، وَسُبْحَانَ اللهِ بُكْرَةً وَأَصِيلاً ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَحْدَهُ
لَا شَرِيكَ لَهُ ، لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ،
لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ .

(قَوْلُهُ بِأَوَّلِ حِصَاةٍ بِرِمَاهَا) الْبَاءُ بِمَعْنَى مَعَ ، وَلَا يَنَافِيهِ خَبَرُ أَنَّهُ ﷺ لَبَّى حِينَ رَمَى جَمْرَةَ
العَقَبَةِ لِأَنَّهُ وَإِنْ كَانَ مُحْفُوظاً كَمَا قَالَ الْبُخَارِيُّ إِلَّا أَنْ غَيَّرَهُ كَرَوَايَةِ مُسْلِمٍ لَمْ يَزَلْ يَلْبِي حَتَّى
بَلَغَ الْجَمْرَةَ أَصَحَّ مِنْهُ فَقَدِمَ عَلَيْهِ .

(قَوْلُهُ وَاسْتَحَبَّ بَعْضُ أَصْحَابِنَا الْخ) تَعْقِبُهُ فِي الْمَجْمُوعِ بِأَنَّهُ غَرِيبٌ وَإِنَّمَا الَّذِي فِي كُتُبِ
الْفُقَهَاءِ وَالْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ يَكْبَرُ مَعَ كُلِّ حِصَاةٍ وَمُقْتَضَاهُ مَطْلُوقُ التَّكْبِيرِ . قَالَ وَمَا ذَكَرَهُ
هَذَا الْقَاتِلُ طَوِيلٌ لَا يَحْسُنُ التَّفْرِيقُ بِهِ بَيْنَ الْحِصَاةِ ثُمَّ قَالَ وَقَالَ الْمَوَارِدِيُّ قَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ
اللهُ عَنْهُ يَكْبَرُ مَعَ كُلِّ حِصَاةٍ فَيَقُولُ اللهُ أَكْبَرُ ثَلَاثاً لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَاللهُ أَكْبَرُ اللهُ أَكْبَرُ اللهُ
الْحَمْدُ لَهُ . وَظَاهِرُ كَلَامِ الْمَجْمُوعِ تَقْرِيرُ كَلَامِ الْمَوَارِدِيِّ عَلَى مَا قَالَهُ وَهُوَ ظَاهِرٌ وَإِنْ اعْتَرَضَهُ
الْأَذْرَعِيُّ بِأَنَّهُ لَمْ يَرَهُ فِي الْأَمِّ وَلَا فِي الْبُيُوطِيِّ وَالْمُخْتَصَرِ ، وَكَأَنَّ الْغَزِّيَّ تَبِعَهُ حَيْثُ قَالَ يَكْبَرُ مَعَ
كُلِّ حِصَاةٍ تَكْبِيرَةً وَاحِدَةً وَبِقَوْلِ الشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ يَكْبَرُ مَعَ كُلِّ حِصَاةٍ الْمَوَافِقُ لِقَوْلِ
الْمَجْمُوعِ قَبْلَهُ يَكْبَرُ مَعَ كُلِّ حِصَاةٍ وَلِقَوْلِ الرُّوْضَةِ وَأَصْلُهَا هُنَا وَالسَّنَةُ أَنَّ يَكْبَرُ مَعَ كُلِّ حِصَاةٍ
يَعْلَمُ أَنَّ الْمُعْتَمِدَ مَقَارَنَةَ التَّكْبِيرِ لِكُلِّ حِصَاةٍ ، فَقَوْلُ الْمَصْنُفِ فِي الْفَصْلِ الثَّامِنِ فِي رَمْيِ أَيَّامِ
التَّشْرِيقِ وَيَكْبَرُ عَقِبَ كُلِّ حِصَاةٍ إِمَّا مَحْمُولٌ عَلَى اخْتِصَاصِ التَّعْقِيبِ بِرَمْيِ التَّشْرِيقِ وَالْمَعْيَةِ
بِجَمْرَةِ الْعَقَبَةِ وَبِهِ يَشْعُرُ صَنِيعُ الْمَصْنُفِ هُنَا وَفِي الْمَجْمُوعِ حَيْثُ عَبَّرَ فِيهِ هُنَا بِالْمَعْيَةِ وَثُمَّ بِالتَّعْقِيبِ
وَصَنِيعُ غَيْرِهِ وَهُوَ وَجِبُهُ إِذْ هُوَ الْوَاردُ فِيهِمَا أَوْ ضَعِيفٌ خِلَافاً لِمَنْ قَالَ إِنْ مَا هُنَا مَحْمُولٌ عَلَى
ذَلِكَ وَأَوَّلُ مَا هُنَا بِنَأْوِيلٍ بَعِيدٍ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ . ثُمَّ رَأَيْتُ بَعْضَ الْمُتَأَخِّرِينَ قَالَ وَالْمَعْرُوفُ مِنْ
كَلَامِهِمُ الْمَعْيَةُ فِي الْمَوْضِعِينَ .

لا إله إلا الله وحده ، صدق وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده ،
لا إله إلا الله والله أكبر .

(السادسة) أن يرى راكباً إن كان أتى منى راكباً ، هكذا ثبت في الصحيح
عن رسول الله ﷺ .

(السابعة) تقدم أنه يستحب أن يكون الحجر مثل حصي الخذف لا أكبر
ولا أصغر . وذكر بعض أصحابنا أنه يستحب أن يكون كيفية رنيه كرمي
الخذف وبضع الحصة على بطن أصبع ويرميها برأس السبابة . وهذه الكيفية
لم يذكرها جمهور أصحابنا ولا زراها مختارة . وقد ثبت في الصحيح نهى
رسول الله ﷺ عن الخذف .

(قوله وهذه الكيفية لم يذكرها جمهور أصحابنا إلخ) المعتمد ما قاله واستدل له في
المجموع بعموم نهيه ﷺ عن الخذف بمعجمتين ، وعمله بأنه لا يقتل الصيد ولا ينكأ العدو
وأنه يفتق العين ويكسر السن ، لكن اعترضه الإسناد بأن التعليل بذلك يدل على أن الحج غير
مراد وأنه إنما سيق تحذيراً من الاشتغال به لانتفاء فائدته في الحرب وفي آخره والنبى ﷺ
يشير بيده كما يخذف الإنسان وهذا في الدلالة على الخذف أظهر مما استدل هو به على عكسه .
قال الزركشى ولأن النهى عنه مخصوص به إلى الحيوان لا مطلقاً ولا شك أن مثل هذا
الرمي للبناء ونحوه لا يمنع فدل على عدم عموم الحديث اهـ . ولك رد ما قاله بأن القاعدة
أنه يستنبط من النص معنى يعمله وهو هنا خشية الإيذاء وهي موجودة إذ الرمي يكثر فيه
الناس غالباً فرموا خرجت الحصة من تحت أصبعه بغير اختياره فأصاب من بقره فأذته
بنحو فقه عينه أو كسر سنه المذكور في الخبر فقول الإسناد إن الحج غير مراد مجرد
دعوى بلا سند وكذا دعواه حصر السياق فيما قاله . على أننا إن سلمنا له الحصر المذكور
فلا ينافي ما قلناه . وقوله في آخره إلخ لا دليل فيه . وقول الزركشى المذكور لا يجسدى

(الثامنة) يجب أن يرمى سبع مرات بما يسمى حجراً بحيث يُسَيَّ رَمِيّاً فَيَرْمِي سَبْعَ حَصَيَاتٍ واحدةً واحدةً حتى يَسْتَكْمِلَهُنَّ ، فلو وُضِعَ الحجرَ في الرمي لم يُعْتَدَّ به لأنه لا يُسَيَّ رَمِيّاً . وَيُشْتَرَطُ قَصْدُ الرمي ، فلو رمى في الهواء فوقَ في الرمي لم يُعْتَدَّ به . ولا يُشْتَرَطُ بقاء الحصاة في الرمي ، فلا يضرُّ تَدَحُّرُهَا أو خُرُوجُهَا بعد الوقوع فيه . ولا يُشْتَرَطُ وَقُوفُ الرَّامِي خارجَ الرمي ، فلو وقفَ في طَرَقِ الرمي ورمى إلى طَرَفِهِ الآخرَ أَجْزَأَهُ . ولو انْصَدَمَتِ الحَصَاةُ الرَمِيَّةُ بالأرضِ خارجَ الجَمْرَةِ أو بِمَحْتَمَلٍ في الطَّرِيقِ أو عُثِقَ بِعِيرٍ أو ثَوْبٍ إنسانٍ ثم ارتدَّتْ فوقت في الرمي اعتدَّ بها

أيضاً لأن النهي وإن اختص بالرمي إلى الحيوان فما قلناه فيه خشية إصابة حيوان ولا ريب أنها كالرمي إليه ابتداء . ثم رأيت السبكي قال معنى قوله في الحديث كما يخذف الإنسان الإيضاح والبيان لحصى الخذف . قال وليس المراد أن الرمي يكون على هيئة وأما تخصيص النهي برمي الحيوان فهو محل النزاع إذ يحتمل عند خذف غير الحيوان غروض حيوان فيتأذى بذلك اهـ وسبقه إلى ذلك الإمام الطبري والمصنف في شرح مسلم وأشار إليه في المجموع ولا ينافي ذلك خبر أحمد عن حرمة رأيت رسول الله ﷺ واضعاً إحدى أصبعيه على الأخرى فقلت لعمرى ماذا يقول رسول الله ﷺ؟ قال يقول ارموا الجمرة بمثل حصى الخذف لأن مدلوله أن الحصاة تكون كحجم حصى الخذف . وقوله واضعاً إلخ أوضح به المراد بحصى الخذف .

(قوله فلو وضع الحجر في الرمي لم يعتد به) فارق الاكتفاء في مسح الرأس بوضع اليد مبلولة عليه ، فإن مبنى الحج على التعبد وبأن الواضع هنا لم يأت بشيء من أجزاء الرمي بخلاف ما هناك فهما .

(قوله ويشترط قصد الرمي إلخ) مر في الطواف أن هذا لا ينافي قولهم لا يشترط له نية لأنه قد يقصده ولا يقصد النسك ويشترط هنا عدم الصارف أيضاً كما مر ثمة وإن قصد الرمي لأنه قد يقصد ليختبر جودة رمية ، وبه يعلم أن قولهم يشترط قصد الرمي لا يغني عن اشتراط عدم الصارف خلافاً لمن توهمه ولو عكس لربما أصاب ، وسيأتي أن الرمي هو مجتمع

لُحْصُولُهَا فِي الْمَرَمَى بِفَعْلِهِ مِنْ غَيْرِ مُعَاوَنَةٍ . وَلَوْ حَرَّكَ صَاحِبُ الْحَمَلِ فَنَفَضَهَا أَوْ
صَاحِبُ النَّوْبِ أَوْ نَحَرَكَ الْبَعِيرُ فَدَفَعَهَا فَوَقَعَتْ فِي الْمَرَمَى لَمْ يُعْتَدَّ بِهَا . وَلَوْ وَقَعَتْ
عَلَى الْمَحْمَلِ أَوْ عُغْنِقِ الْبَعِيرِ نَمَّ تَدَخَّرَتْ إِلَى الْمَرَمَى فَسُيَ الْأَعْتَادُ بِهَا وَجِهَانِ
لَأَصْعَابُنَا أَظْهَرُهَا لَا يُعْتَدَّ بِهَا . وَلَوْ وَقَعَتْ فِي غَيْرِ الْمَرَمَى نَمَّ تَدَخَّرَتْ إِلَى الْمَرَمَى أَوْ
رَدَّتْهَا الرِّيحُ إِلَيْهِ اعْتَدَّ بِهَا عَلَى الْأَصْحَى .

الحصى لا الشاخص فلا يكتفى قصده كما أفهمه كلام المصنف ورجحه المحب الطبري حيث
قال فلو قصد العلم المنسوب في الجمرة أو حائط جرة العقبة معتقداً أنه المرمى كما يفعله كثير
من الجهلة فوق في المرمى لم يصح لقصده غير المرمى ما لم يعلم المرمى ويقصدهما بالرمى لترتد
الحصاة بقوة الرمي إليه ويحتمل أن يصح لأنه حصل فيه بفعله مع قصد الرمي الواجب عليه
أهـ . ورجح الزركشي هذا الأخير قال لأن العامة لا يقصدون بذلك إلا فعل الواجب والرمى
إلى المرمى وقد حصل الحجر فيه بفعل الرمي . وبدل لما رجحه المحب قول البندنجي لورمى
إلى فوق فوقعت في المرمى لم يجز قطعاً وهو متجه ومن ثمة استحسنة الإسنوي ، ومرة أنه
يجب أن لا يصرفه بالنية لغير النسك ؛ فلو رمى إلى شخص أو دابة في المرمى لم يجز .

(قوله أظهرهما لا يعتد بها) رجحه في الروضة وأصلها أيضاً ووجهه باحتمال تأثرها
به أى مع أن الأصل شغل الذمة فلا تبرأ إلا بإيقين أو ظن قوى ؛ وبه فارق ما مر في مسألة
الحمل لأن محل ذلك كما صرح به أنه لا معاونة منه البتة للقطع بانتفاء تأثرها به وعليه يحمل
قول المجموع لو وقعت على محل فتدحرجت بنفسها فوقعت في المرمى أجزاءه بالإجماع نقله
العبدري ؛ قيل ومراده بالإجماع إجماع الأكثرين وفارق ما ذكره في الأرض بقسميها أعنى
قوله ولو انصدمت الحصاة المرمية بالأرض إلخ . وقوله ولو وقعت في غير المرمى إلى آخره
بأن الأرض لا اختيار لها ولا حركة وألحق به الريح لعدم خلو الجو منها وتعدر الاحتراز منها
خلافاً لمن فرق بينهما فقال بجزيء في التدحرج دون حمل الريح . نعم لو فرض أن رمية كان
عاجزاً عن إيصالها للمرمى فوصلت إليه كحمل الريح وحده اتجه عدم الإجزاء حينئذ لأنه
لا دخل لفعله في إيصالها للمرمى البتة . ولا فرق فيما ذكر بين أن تقع في موضع عال أم لا خلافاً
لمن غلط في ذلك كما قاله في البحر .

ولا يُجْزَى الرَّمْيُ عَنِ الْقَوْسِ وَلَا الدَّنْعِ بِالرَّجْلِ . وَلَوْ شَكَّ فِي وُقُوعِ الْحَصَاةِ فِي الرَّمْيِ لَمْ يُعْتَدَ بِهَا عَلَى الذَّهَبِ الصَّحِيحِ ، وَهُوَ نَصُّ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْجَدِيدِ . وَيُشْتَرَطُ أَنْ يَرْمِيَ الْحَصَاتِ فِي سَبْعِ مَرَاتٍ ، فَلَوْ رَمَى حَصَاتَيْنِ أَوْ سَبْعًا دَفْعَةً وَاحِدَةً فَوَقَعَتْ فِي الرَّمْيِ مَعًا أَوْ بِنَفْسٍ بَعْدَ بَعْضٍ لَمْ تُحْسَبَ إِلَّا حَصَاةٌ وَاحِدَةً . وَلَوْ رَمَى حَصَاةً ثُمَّ اتَّبَعَهَا حَصَاةً أُخْرَى حُسِبَتِ الْحَصَاتَانِ رَمْيَتَيْنِ سَوَاءً وَقَعَتَا مَعًا أَوِ الثَّانِيَةُ قَبْلَ الْأُولَى أَوْ عَكْسُهُ . وَلَوْ رَمَى بِمَجْرَةٍ قَدْ رَمَى بِغَيْرِهِ أَوْ رَمَى بِهِ هُوَ إِلَى جَمْعَةٍ أُخْرَى أَوْ إِلَى هَذِهِ الْجَمْعَةِ فِي يَوْمٍ آخَرَ أَجْزَأُهُ بِلَا خِلَافٍ . وَإِنْ رَمَى بِهِ هُوَ إِلَى تِلْكَ الْجَمْعَةِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ أَجْزَأُهُ أَيْضًا عَلَى الْأَصَحِّ ، كَمَا لَوْ دَفَعَ إِلَى قَبِيرٍ مُدًّا فِي الْكِفَّارَةِ

(قَوْلُهُ وَلَا يُجْزَى الرَّمْيُ عَنِ الْقَوْسِ إلخ) هُوَ مَا فِي أَصْلِ الرُّوضَةِ عَنْ صَاحِبِ الْعُدَّةِ وَالْمَجْمُوعِ عَنِ الْأَصْحَابِ وَاعْتَرَضَ بِتَصْرِيحِ الْقَاضِي وَالْبَغَوِيِّ وَالْمَتَوَلَّى بِأَنَّهُ لَا يَشْتَرَطُ الرَّمْيُ بِالْيَدِ بَلْ لَوْ نَفَضَ ذَيْلَهُ وَهُوَ فِيهِ أَوْ رَمَى بِرِجْلِهِ أَجْزَأُ لَكِنْ أَشَارَ الزَّرْكَشِيُّ إِلَى الْجَمْعِ بِأَنَّهُ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ فِيهَا إِذَا دَحْرَجَهَا بِرِجْلِهِ حَتَّى وَصَلَتْ إِلَى الْمَرْمَى وَمَا ذَكَرَهُ غَيْرُهُ فِيهَا إِذَا وَضَعَهَا بَيْنَ أَصَابِعِ رِجْلَيْهِ وَرَمَى بِهَا . وَقَدْ يَنْظُرُ فِيهِ بِأَنَّ كَلَامَ الشَّيْخَيْنِ ظَاهِرٌ فِي اشْتِرَاطِ الرَّمْيِ بِالْيَدِ وَهُوَ قَرِيبٌ ، وَلَعَلَّ مَا ذَكَرَهُ غَيْرُهُمَا مَقَالَةٌ ، ثُمَّ رَأَيْتِ الْأَذْرَعِيَّ قَالَتْ لَوْ وَضَعَ الْحَصَاةَ فِيهِ وَلَفْظُهَا إِلَى الْمَرْمَى لَمْ يَجْزَ وَهُوَ ظَاهِرٌ فِي تَرْجِيحِ كَلَامِ الشَّيْخَيْنِ . وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ مَعْلُومٌ خِلَافُ فِي الرَّمْيِ بِالرَّجْلِ فِي غَيْرِ مَقْطُوعِ الْيَدَيْنِ أَوْ مَتَعَسَّرِ الرَّمْيِ بِهِمَا وَإِلَّا فَيُظْهِرُ الْإِجْزَاءُ قِطْعًا وَعَدَمَ جَوَازِ الْإِسْتِنَابَةِ ، وَمِثْلُهُ الرَّمْيُ بِالْفَمِ وَالْقَذَافَةِ وَهِيَ الْمَقْلَاعُ كَالْقَوْسِ كَمَا رَجَّحَهُ الْأَذْرَعِيُّ خِلَافًا لِلْمَتَوَلَّى .

(قَوْلُهُ فَلَوْ رَمَى حَصَاتَيْنِ أَوْ سَبْعًا إلخ) لَا فَرْقَ فِيهِ بَيْنَ الرَّمْيِ بِيَدٍ وَاحِدَةٍ أَوْ بِهِمَا فَلَوْ رَمَى بِهِمَا مَعًا لَمْ تُحْسَبَ إِلَّا وَاحِدَةً وَإِنْ وَقَعَتَا مَرْتَبًا .

(قَوْلُهُ بِلَا خِلَافٍ) وَلَا يَتَوَهَّمُ مِنْهُ عَدَمُ الْكِرَاهَةِ لَمَّا مَرَّ أَنَّهَا بِمَعْنَى آخَرٍ وَهُوَ أَنَّ مَا بَقِيَ لَمْ يَقْبَلْ .

ثم اشتراه ودفنه إلى آخره ، وعلى هذا يمكن أنَّهُ يحصل جميع رميه في الأيام بمحصة واحدة ، بل رُمي جميع الناس يمكن حصوله بمحصة إن اتسع الوقت .

(فرع) شرط ما يرضى به كونه حجراً ، فيجزى المرمر والبرام والكذبان وسائر أنواع الحجر ، ويجزى حجر النورة قبل أن يطبخ وبصير نورة ، ويجزى حجر الحديد على الذهب الصحيح لأنه حجر في الحال إلا أن فيه حديداً كائناً يستخرج بالعلاج ، وفيما يتخذ منه القصوص كالفيروزج والياقوت والعقيق والزمرّد والبلور والزبرجد وجوان لأصحابنا أصحهما الإجزاء لأنهما أحجار . ولا يجزى مالا يسمى حجراً كاللؤلؤ والزرنيسخ والإميد والمدر والحصّ والذهب والفضة والنحاس

(قوله المرمر) هو كل حجر أملس لين وهو الرخام كما في القاموس وغيره .

(قوله الكذبان) هو بفتح ثم معجمة مشددة حجارة رخوة كأنها مدر نقله الزركشي عن الجوهري .

(قوله ويجزى حجر الحديد) مثله حجر نحو الذهب والفضة وغيرهما كما يفهمه قوله الآتي وسائر الجواهر المنطبعة والمنطبع من النقيدين تبرهما فلا يجزى الرمي بذلك لأنه لا يسمى حجراً .

(قوله كالفيروزج إلخ) قيده الزركشي كالأذرعي نقلاً عن ابن كج بما إذا لم ينقص ماليتها بنحو كسر أو غيره وإلا حرم لأنه إضاعة مال ومع ذلك يصح الرمي به كالمغصوب ومن ذلك الجزع والمرجان ولا أثر هنا لاتخاذ ذلك فصوصاً ، ويفرق بينه وبين انطباع الجواهر بأن انطباعها يخرجها عن الحجرية بخلاف اتخاذ ذلك فصوصاً ، وبهذا يصل أن مرادهم بالمنطبع هنا غيره مبحث الشمس إذ المراد به ثم ما من شأنه الانطباع فيشمل البركة التي في حجر نحو الحديد فيكره الشمس فيها لوجود علة الكراهة فيه . وهنا ما انطبع أي طرق بالفعل لأنه لا يخرج عن الحجرية إلا بذلك .

والحديدِ وسائرِ الجواهرِ المنطبعةِ .

(فرع) قد تقدّم أنّه يُستحبُّ أن تكون الحصاةُ كحصاةِ الخدّ . قال أصحابنا فلو رمى بأكبر منه أو أصغر كرهه وأجزأه . ويُستحبُّ أن يكون الحجر طاهراً فلو رمى بنجس كرهه وأجزأه . وقد سبق أنّه يسكره أن يرمى بما أخذه من المسجد أو الموضع النجس أو بما رمى به غيره ، ولو رمى بشيء من ذلك أجزأه .

(فرع) من عجز عن الرمي بنفسه لمرض أو حبس يستنيب من يرمى عنه . ويُستحبُّ أن يُنَوَّلَ النائبُ الحصى إن قدرَ ويُكَبَّرَ هو . وإنما تجوز النيابة لعاجز بعلة لا يُرجى زوالها قبل خروج وقت الرمي ولا يمتنع زوالها بعده .

(قوله فلو رمى بأكبر منه) إلى الفرع مر ما فيه في الفصل الخامس .

(قوله أو حبس) أى بغير دين يقدر على وفائه بخلاف ما إذا عجز عنه وعن بيعة الإعسار أو وجب عليه قود لنحو صبي فإنه يحبس للبلوغ ، فعلم أن الحبس يحق في غير صورة الدين المذكور لا يمنع الاستنابة وهو ما في المجموع . وقول ابن الرفعة يشترط أن يكون بغير حق قال الإسنوى باطل نقلاً ومعنى فهو ضعيف وإن وافقه الزركشى ، ويفرق بينه وبين المحصر حيث لا يتحلل إذا حبس بحق بأن الرمي أسهل من التحلل كما لا يخفى فسومح فيه أكثر . (قوله يستنيب) أى وجوباً وفارق المعصوب في بعض صورته السابقة لضيق الوقت بالشروع وظاهر كلامهم هنا أن الأجير إجارة عين كغيره في الاستنابة لعذر وبه صرح الناشرى أخذاً من كلام الأذرعى وهو قريب ؛ وعليه فيستثنى من قولهم ليس له الاستنابة في شيء من الأعمال .

(قوله ويكبر هو) ظاهره أن هذا غير التكبير المشروع عند الرمي وهو محتمل فيسن التكبير للمستنيب عند الاستنابة وإعطاء الأحجار للنائب عند الرمي .

(قوله قبل خروج وقت الرمي) أى وقت أدائه بأن يغلب على ظنه بمعرفة نفسه أو بإخبار طبيين عدلين وكذا واحد ولو عدل رواية فيما يظهر امتداد المانع إليه فتى ظن القدرة ولو في اليوم الثالث امتنعت الاستنابة أخذاً مما في المجموع لأن أيام التشريق كيوم

ولا يصح رمي الثائب عن المستنيب إلا بعد رميه عن نفسه ، فلو خالف

واحد إذ لا يفوت وقت الأداء إلا بانقضائها كلها . والنص على أنه لا يؤخر رمي يوم لمغيب الشمس بل يستنيب مبنى على ضعف هو خروج وقت الأداء بانقضاء كل يوم ولا يقال له ذلك تحصيلاً لفضيلة وقت الاختيار لأننا نقول القاعدة أن ما جاز لضرورة يتقدر بقدرها مادام وقت الجواز باقياً فأى ضرورة إلى جواز الاستنابة وتحصيل الفضائل ليس من الضرورات فى شيء . فإن قلت يشكك على ذلك قولهم لو تيقن الماء آخر الوقت جاز له التيمم والصلاة أولا ، قلت الاستنابة فى العبادات على خلاف الأصل فيها بخلاف التيمم فضويق فيها أكثر ؛ لكن يشكك على ذلك ما مر فى فاقد الطهورين من أن له الصلاة أول الوقت مع أن كون الصلاة بلا طهر خلاف الأصل أيضاً إلا أن يجاب بأن القضاء المشروع بل الواجب ثم يجبر ذلك النقص بخلاف الأصل هنا فإنه غير مشروع فضويق فى الأداء ما لم يضابق به ثم .

(قوله إلا بعد رميه عن نفسه) أى رمي جميع اليوم فلو رمي الجمرة الأولى لم يصح أن يرمى عن المستنيب قبل أن يرمى الجمرتين الباقيتين عن نفسه على الأوجه عندى من احتمالين للإسنوى خلافاً للزركشى حيث رجح مقابله ، قال لأن الموالاة بين الجمرات لا تشترط وكما له أن بطوف عن غيره إذا كان قد طاف عن نفسه وبقي عليه أعمال الحج انتهى . والفرق أن الطواف ركن مستقل بنفسه لا ارتباط له بمابعده فحيث فعله جاز له فعله عن غيره ؛ وأما رمي الجمرات الثلاث فهو واجب واحد له أجزاء كما أن الطواف كذلك فكما ليس له الطواف عن غيره ما بقي عليه من طوافه شيء وإن لم تجب الموالاة فيه كذلك ليس له الرمي عن غيره ما بقي عليه من رميه شيء ويدل لما ذكرته قولهم من عليه رمي اليوم الثانى مثلاً لو رمي فى اليوم الثالث لكل جمرة أربع عشرة حصاة لم يقع شيء منها عن يومه لأن رمي أمسه لم يتم . ولو كان الأمر كما ذكره لزمه الوقوع عن يومه لأن رمي أمسه بالنسبة لكل جمرة تم قبل الشروع فى الجمرة الثانية فدل كلامهم على أن الجمرات كالجمرة الواحدة وهو صريح فيما ذكرته ، ثم فرقه بين الرمي والطواف بأن الرمي لا يقبل الصرف بخلاف الطواف ضعيف لما علم مما مر فى طواف المحمول ، ولو كان عليه رمي يومين فرمى إلى الجمرات كلها عن يومه قبل أن يرمى إليها عن أمسه أجزاء ووقع عن أمسه كما ذكره الشيخان وغيرهما أى ولا يعد ذلك لقول المتن فلو خالف وقع عن نفسه صارفاً لأنه قصد جنس الرمي . وبما تقرّر يعلم أنه لو استناب من عليه رمي أول أيام التشريق فى ثانيها من رمي أولها عن نفسه تخير النائب بين أن يقدم رمي نفسه عند كل جمرة أو رمي مستنبيه لأنه قد فعل ما استنيب فيه ؛

وقع عن نفسه كَأَصْلِ الْحَجِّ . وَلَوْ أُنْعِمَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَأْذَنْ لَعَبْرُوهُ فِي الرَّمْيِ عَنْهُ لَمْ يَجْزِ
الرَّمْيُ عَنْهُ ، وَلَوْ أْذِنَ أَجْزَأَ الرَّمْيُ عَنْهُ عَلَى الْأَصَحِّ .

وَلَوْ رَمَى النَّائِبُ ثُمَّ زَالَ عُذْرُ الْمُسْتَنْبِ وَالْوَقْتُ بَاقٍ فَلِلذَّهَبِ الصَّحِيحُ أَنَّهُ لَيْسَ
عَلَيْهِ إِعَادَةُ الرَّمْيِ .

(الثَّانِي مِنْ الْأَعْمَالِ الْمَشْرُوعَةِ بِبَنِي يَوْمِ النُّحْرِ ذَبْحُ الْهَدْيِ وَالْإِضْحِيَّةِ)

فَإِذَا قَرَعَ مِنْ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ انْصَرَفَ فَنَزَلَ فِي مَوْضِعٍ فِي مِئْتَى ، وَحَيْثُ
نَزَلَ مِنْهَا جَازَ ، وَلَكِنْ الْأَفْضَلُ أَنْ يَقْرُبَ مِنْ مَنَزِلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَقَدْ
ذَكَرَ الْأَزْرَقِيُّ أَنَّ مَنَزَلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى يَسَارِ مُصَلَّى الْإِمَامِ ، فَإِذَا نَزَلَ

(قَوْلُهُ عَلَيْهِ) أَيْ الْعَاجِزُ عَنِ الرَّمْيِ .

(قَوْلُهُ وَلَوْ أْذِنَ) أَيْ فِي حَالِ عَجْزِهِ عَنِ الرَّمْيِ بِخِلَافِ الْقَادِرِ فَلَا يَصِحُّ إِذْنُهُ وَإِنْ أُنْعِمَ
عَلَيْهِ وَإِنْ لَمْ يَبْطُلْ إِذْنُهُ الْأَوَّلُ بَطُورًا إِنْغَمَاءً بِخِلَافِ سَائِرِ الْوِكَالَاتِ لِأَنَّ الْإِسْتِنَابَةَ هُنَا إِنَّمَا
جَازَتْ لِلْعَجْزِ وَقَدْ انْتَهَى إِلَى حَالَةٍ هُوَ فِيهَا أَعْجَزُ مِمَّا كَانَ . وَأَيْضًا فَالرَّمْيُ الْوَاجِبُ عَلَيْهِ مُتَعَذِّرٌ
إِلَّا بِهَذِهِ الطَّرِيقَةِ بِخِلَافِ سَائِرِ الْوِكَالَاتِ . وَكَالْإِنْغَمَاءِ فِيمَا ذَكَرَ الْجُنُونُ كَمَا صَرَحَ بِهِ الْمُتَوَلَّى
وغيره والموت فلا تبطل بهما الاستنابة .

(قَوْلُهُ وَلَوْ رَمَى النَّائِبُ ثُمَّ زَالَ عُذْرُ الْمُسْتَنْبِ إِنْخ) فَارَقَ الْمَعْضُوبَ حَيْثُ تَجِبَ عَلَيْهِ
الْإِعَادَةُ إِذَا بَرِيَءَ بِأَنَّ الْحَجَّ أَصْلٌ فَاحْتِيطَ لَهُ وَالرَّمْيُ تَابِعٌ لَا يُوْثِّرُ تَرْكُهُ فِي صِحَّةِ الْحَجِّ فَخَفَّفَ
فِي أَمْرِهِ وَمَنْ ثُمَّ دَخَلَ الْجَبَرُ بِخِلَافِ أَصْلِ الْحَجِّ . نَعَمْ يَسْنُ لَهُ الْإِعَادَةُ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ .

(قَوْلُهُ وَقَدْ ذَكَرَ الْأَزْرَقِيُّ إِنْخ) ذَكَرَ ذَلِكَ الْأَسَدِيُّ أَيْضًا وَقَدْ ذَكَرْنَا مَا يَقْتَضِي أَنَّ
مَنْزِلَهُ ﷺ كَانَ فِي جِهَةِ قِبْلَةِ مَسْجِدِ الْخَيْفِ قَرِيبًا مِنْهُ مِمَّا يَلِي الْجَبَلَ الْمُشْرِفَ عَلَيْهِ ، وَرَوَى
أَبُو دَاوُدَ مَا يُؤَيِّدُهُ ، لَكِنْ قَدْ نَخَالَفَهُ حَدِيثُ الصَّحِيحِينَ أَنَّهُ ﷺ أَتَى مَنَى فَاتَى الْجَمْرَةَ
فَرَمَاهَا ثُمَّ أَتَى مَنْزِلَهُ بِبَنِي فَنَحَرَ وَمَنْحَرَهُ ﷺ بَيْنَ الْجَمْرَةِ الْأُولَى وَالْوَسْطَى عِنْدَ الْمَسْجِدِ
الَّذِي هُنَاكَ وَهُوَ مَنْحَرُ الْخُلَفَاءِ كَمَا ذَكَرَهُ الْحَبِ الطَّبْرِيُّ وَهُوَ مَشْهُورٌ مَعْرُوفٌ ؛ إِلَّا أَنْ يَقَالَ
إِنَّ الرَّائِيَّ أَرَادَ أَنْ يَمْنُوهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي تِلْكَ الْجِهَةِ قَرِيبًا مِنْ

ذَبَحَ أَوْ نَحَرَ الْهَدْيَ إِنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ .

(فرع) وَسَوَّقُ الْهَدْيِ لِنَ قَصْدِ مَكَّةَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا سَنَةً أَوْ كَدَّةً
أَعْرَضَ أَكْثَرُ النَّاسِ أَوْ كُلُّهُمْ عَنْهَا فِي هَذِهِ الْأَزْمَانِ ، وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَكُونَ هَدْيُهُ
مَعَهُ مِنْ اللَّيَقَاتِ مُشْعَرًا مُقْلَدًا ، وَلَا يَجِبُ ذَلِكَ إِلَّا بِاللَّذَرِ . وَإِذَا سَاقَ هَذِيًّا
تَطَوُّعًا أَوْ مَنذُورًا فَإِنْ كَانَ بَدَنَةً أَوْ بَقَرَةً اسْتَحِبَّ لَهُ أَنْ يُقْلِدَهَا نَعْلَيْنِ ، وَلِيَكُنْ
لَهُمَا قِيَمَةٌ لِيَتَصَدَّقَ بِهِمَا ، وَأَنْ يُشْعِرَهَا أَيْضًا ، وَالْإِشْعَارُ الْإِعْلَامُ ، وَالْمُرَادُ بِهِ هُنَا
أَنْ يَضْرِبَ

المنحر فتجوز بإطلاقه عليه ، وهذا معنى قول الشافعي رضي الله تعالى عنه الموافق لحديثي
صحيحين أخرجهما أبو داود والطبراني أن منزله ﷺ بمنى في الخيف الأيمن أي الذي على
يمين الذهاب لعرفة مما قابل يسار مستقبل القبلة في المسجد الذي عند المنحر وهو بين قبلة
مسجد الخيف وبين المنحر المذكور فيكون في تلك الجهة قطعاً وإنما الشك في قربه من أيهما
أكثر ، فظاهر حديث الصحيحين المذكور أنه إلى المنحر أقرب .

(فائدة) روى الطبري ما يقتضي أن منحره ﷺ المذكور هو موضع ذبح إبراهيم
على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام للفداء ، وذكر رواية أخرى أن محل ذبح الفداء في
أصل ثبير بالحل المعروف بمسجد الكبش . وروى الملا في سيرته ما يقتضي أن منزله ﷺ
في ذهابه لعرفات ما ذكرناه في منزله بها في رجوعه .

(قوله لمن قصد مكة) ظاهره أنه لا يسن لأهل مكة إذا حجوا سوقه لعرفة ، وعليه
فينبغي أن المراد بمكة الحرم كله .

(قوله حاجًّا أو معتمرًا) لعل التقييد بذلك لأجل قوله سنة مؤكدة ، وإلا ففي المجموع
يسن سوقه لقاصد مكة ولو بغير نسك فيقلده ويشعره من بلده كمن لم يرد سفراً وأراد إرساله
(قوله ولا يجب ذلك إلا بالنذر) أي أو التعيين كهذا هدى أو جعلته هدياً أو على أن
أهديه وإن لم يقل لله

(قوله استحب أن يقلدها نعلين) كأن حكتهما الإعلام بحقارة الدنيا وعدم الالتفات
لها فيها وأنه في جنب الطاعة حقير ويأتى ذلك في خبر القرب الآتية .

صفحة سنامها اليمنى بحديدة فيؤدبها ويلطخها بالدم ، ليعلم من رآها أنها هدى فلا يتعرض لها . وإن ساق غنماً استحب أن يقلدها خرب القرب وهي عراً وأذانها ولا يقلدها النمل ولا يشعرها لأنها ضيفة ، ويكون تقليد الجميع والإشمار وهي مستقبلة القبلة والبدنة باركة . وهل الأفضل أن يقدم الإشمار على التقليد فيه وجهان أحدهما يقدم الإشمار ، قد ثبت ذلك في صحيح مسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والثاني وهو نص الشافعي رحمه الله تعالى تقديم التقليد ، وقد صحح ذلك عن ابن عمر

(قوله صفحة سنامها اليمنى) هو في الإبل واضح وأما البقر فلا سنام لها فليضربها في محله لو كان لها أخذاً مما في المجموع عن النص ، ويستثنى من كونه في اليمنى ما لو أهدي بدنتين مقرونتين في حبل واحد فالسنة أن يشعر إحداها في الصفحة اليمنى والأخرى في اليسرى ليُشاهد ، ومن ثم بحث الزركشي وغيره أنه لو كان الأيسر أطول أشعره في اليمنى . وبحث غيره أنه لو قرن ثلاثة بحبل أشعر الأوسط في اليمنى مطلقاً . وإنما لم يكن منها مع أنه مثله لأن أخباره خاصة وأخبار الهوى عامة فقدمت تلك . وظاهر أن المراد باليمن واليسر في حق الدواب نظيرهما في آدمي ، وقضية كلامهم أنه لا فرق في ندب الإشعار بين البعيد والقريب قيل وينبغي التفصيل بين قريب المسافة كالمدينة فيفعل ولأنه ﷺ فعله منها وبعيدها جداً فلا يفعل لأنه قد يخشى منه تلف الحيوان أو مرضه . وقد يجاب بأن ذلك لا يخشى إلا عند إفحاش الجرح وهذا ممنوع هنا وإنما المراد بجرحه أدنى جرح بحيث يخرج منه قليل دم ليلوث صفحة سنامه وهذا غالباً لا يخشى منه في الإبل والبقر شيء ، فإن فرض ذلك لشدة حر أو برد فلا بعد أنه يندب تأخير الإشعار إلى وصوله مسافة لا يخشى منه لو فعل فيها شيء .

١ قوله خرب القرب) هو بضم المعجمة وفتح الراء جمع خربة وهي عروة القربة .
(قوله ولا يقلدها النمل ولا يشعرها) أي لأن الأول خلاف الأولى والثاني حرام كما هو ظاهر . (قوله والبدنة باركة) يشمل البقر وهو محتمل ويحتمل خلافه أخذاً من كونها كالغنم في الاضطجاع للذبح .

(قوله فيه وجهان الخ) المعتمد الأول كما في نسخة الخبر الصحيح كما ذكره ولأن الماوردي نقله عن الأصحاب ولم يحك فيه خلافاً . ويسن أيضاً أن يجالها ويتصدق بذلك الحل ويشقه عن

رضى الله عنها من فعله ، والأمر في هذا قريب . وإذا قلد النعم وأشعرها لم تضر هدياً واجباً على المذهب الصحيح للشهور كما لو كتب الوقف على باب داره . واعلم أن الأفضل سوق الهدي من بلده . فإن لم يكن فمن طريقه من الميقات أو غيره أو مكة أو مينة . وصفات الهدى المطلق كصفات الأضحية المطلقة ، ولا يجزى فيها جميعاً إلا الجذع من الضأن أو الشئ من المعز أو الإبل أو البقر ، والجذع من الضأن ماله سنة على الأصح ، وقيل سنة أشهر ، وقيل ثمانية . والثني من المعز ماله سنتان وقيل سنة . ومن البقر سنتان ، ومن الإبل خمس سنين كاملة . ويجزى ما فوق الجذع والثني وهو أفضل . ويجزى الذكر والأنثى . ولا يجزى فيها معيب بئيب يؤمر في قص

الأسنة إن قلت قيمته لثلا يقسط وليظهر الإشعار .

(قوله إلا الجذع من الضأن إلخ) بحث الزركشي وغيره أن المتولد بين مأكولين يجزئ كابل وبقر ومعز وضأن يجزى لكن يعتبر أعلى الأمرين سنأ كالطعن في السادسة في الأول والثالثة في الثاني بخلاف ما لو أجزأ أحدهما فقط كالمتولد بين وحشي وأهلي كما لا يجب الزكاة فيه تغليبا للوحشي .

(قوله ماله سنة) أي أو أجدع أي سقطت أسنانه وإن لم يستكمل السنة كما قال الشيخان خلافاً لما في الشرح الصغير والأوجه أنه يجوز الرجوع في السن لإخبار البائع إذا كان عدلاً وهو من أهل الخبرة أو استنتجه وقد يؤيد ذلك ما قالوه في سن المسلم فيه .

(قوله خمس سنين كاملة) هو بمعنى قول غيره وطعن في السادسة وكذا يقال في غير ذلك

(قوله ويجزى الذكر والأنثى) أي والذكر أفضل إن لم يكثر نزوانه وإلا فالأنثى التي لم تلد أفضل منه وظاهر ذلك أنه أفضل من أنثى تلد وإن كثر نزوانه ، ويوجه بأن الولادة تؤثر في نقص اللحم ما لا يؤثر النزوان ، والخصي أفضل من ذكر ينزو ذكر لا ينزو أفضل من الخصي ولو كانت الأنثى حاملاً في المجموع عن الأصحاب أنها لا تجزى وهو ظاهر ومن ثم جزم به الشيخ أبو حامد وأتباعه وغيرهم ، وفي بيوع الروضة وصدقاتها ما يوافقه . وقول ابن الرفعة ومن تبعه المشهور أنها تجزى لأن ما حصل من نقص لحمها ينجر بالجنين فهو كالخصي مردود

اللحم تأثيراً بيناً . ولا يُجزىء ما قُطِعَ مِنْ أُذُنِهِ جُزْءاً بَيْنَ . وَيُجْزَىءُ الْخَصِيُّ وَذَاهِبُ
الْقَرْنِ وَالَّتِي لَا أَسْنَانَ لَهَا إِذَا لَمْ تَكُنْ هَزُلَتْ . وَتُجْزَىءُ الشَّاةُ عَنْ وَاحِدٍ

بأنه قد لا يؤكل كالمضغة وزيادة اللحم لا تجبر عيياً بدليل العرجاء السمينة . والأفضل الإبل
فالبحر فالضأن فالعز فشرك من بدنة ثم من بقرة .

(قوله تأثيراً بيناً) كيسر جرب وإن رجي زواله أو مرض بين أو عرج كذلك بحيث
تسبقها الماشية إلى الكلاط الطيب أو عور وهو ذهاب نور إحدى العينين أو هزال مع ذهاب
مخ أو جنون قلل رعيّاً بخلاف عمش وكى وإعشاء .

(قوله ولا يُجزىء ما قطع من أذنه جزء بين) ليس بقيد كما في الروضة وغيرها في الأذن
ومثلها كل عضو صغير يظهر فيه النقص اليسير ومنه اللسان فيما يظهر فيضرب بإبانة اليسير من
ذلك بخلاف ما إذا لم يكن كأن متديلاً فخرج نحو الفخذ وكذا الإلية والضرع فيما يظهر
فلا يضر . أنه فلقه يسيرة منه بالإضافة إليه بحيث لا يلوح النقص بها من بعد . ويجزىء مخلوقة
بلا ضرع أو ألية وكذا مخلوقة بلا ذنب كما في الروضة خلافاً لما نقله الزركشي واعتمده
بخلاف مخلوقة بلا أذن سواء فقد أذناها أم إحداها لأنه عضو لازم غالباً ولا يضر صغر أذن
ورض عرق البيضتين .

(قوله وذاهب القرن) أى ومكسوره وإن سال الدم بالكسر ما لم يتعيب به لحمه لكن
يكبره التضحية بغير أقرن . وصح خبر الأصحية الكباش الأقرن . وعلم مما تقرر أنه يجزىء
للشرقاء وهى المشقوقة الأذن . والنهى عن التضحية بها محمول على كراهة التنزيه أو على
ما أبين منه شيء بالشرق وإن قل ، والخرقاء وهى المثقوبة أذنها ، والجلحاء وهى التى لا قرن
لها والعضباء وهى التى انكسر قرنها ، والعصماء وهى التى انكسر غلاف قرنها ، وأنه لو أضجعها
ليذبحها فحصل نحو عور أو عرج لم يجز .

(قوله والى لا أسنان لها) أى بأن فقدت بعضها فقط لأنه لا يؤثر في الاعتلاف ونقص
اللحم بخلاف ذاهبة الكل كما في الروضة لتأثيره . وأخذ منه الأذرعى وغيره وصوبه الزركشي
أن ذهاب البعض إذا أثر يكون كذلك ، ويؤيده قول المصنف هنا إذا لم تكن هزلت .

(قوله وتجزىء الشاة عن واحد) قضيته أنه لو اشترك اثنان في شاتين للتضحية أو الهدى
لم يجز وهو كذلك اقتصاراً على ما ورد به الخبر ولتتمكن كل من الانفراد بواحدة ،
ولأنما جاز اعتناق نصفى عبيد عن الكفارة لأن المدار ثم على تخليص رقبة من الرق
وقد وجد وهنا على التضحية بشاة ولم توجد .

وَالْبَدَنَةُ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبَقَرَةُ عَنْ سَبْعَةٍ سِوَاكَ كَانُوا أَهْلَ يَنْتٍ وَاحِدٍ أَوْ أَجَانِبٍ .
وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ يُرِيدُ اللَّحْمَ وَبَعْضُهُمْ يُرِيدُ الْأَضْحِيَّةَ جَازًا . وَأَفْضَلُهَا أَحْسَنُهَا
وَأَسْمَنُهَا وَأَطْيَبُهَا وَأَكْمَلُهَا ، وَالْأَبْيَضُ أَفْضَلُ مِنَ الْأَغْبَرِ ، وَالْأَغْبَرُ أَفْضَلُ مِنَ الْأَبْلَقِ ،
وَالْأَبْلَقُ أَفْضَلُ مِنَ الْأَسْوَدِ

(قوله عن سبعة) أى ولهم قسمة اللحم أى بناء على أن قسمته كسائر الميتات إفراز
لا يبيع وهو المعتمد :

(فرع) سيع شياه أفضل من بعير أو بقرة . قال الرافعى وقد يؤدى التعارض فى مثل
هذا إلى التساوى ولم يذكره انتهى . ويؤخذ من تعليلهم بأن الدم المراق بذبحها أكثر
والقربة تزيد بحسبه أنه لا تعارض وأن السبع أفضل مطلقاً لذلك وإن كان لحم البدنة أكثر
وأطيب من لحمها .

(قوله والأغبر أفضل من الأبلق) الأغبر الذى يعلو بياضه حمرة ، ودليل فضله ما رواه
أحمد وغيره مرفوعاً دم عفراء أحب إلى الله من دم سوداوين ، ومنه يفهم أن اللون كلما
بعد عن السواد وقرب من البياض كان أفضل ومن ثم ضحى رسول الله ﷺ بكبشين أملحين .
قال الرافعى وغيره تبعاً لبعض اللغويين : الأملح الذى بياضه أغلب من سواده . قال فى
البحر فإذا استحلب لكثرة بياضه فلأن يستحب البياض الخالص بالأولى وبذلك يقرب تقديم
الأصحاب للبيضاء على البلقاء الذى نظر فيه الزركشى وغيره على أن فى البيان عن ثعلب أن
الأملاح الأبيض الشديد البياض وعليه فلا إشكال فى تقديمهم للبيضاء ، لكن اختار ابن سراقه
أن الأملاح الذى يأكل فى سواد ويبصر فيه ويمشى فيه أفضل مطلقاً أخذاً من خبر يدل لذلك
وعلى الأول فقد يجاب بأن العدول للأملاح يحتمل أن يكون لتعسر الأبيض على ما فيه ، ولذا
قال العز بن جماعة قال الشافعية الأفضل الأبيض فالأصفر فالأغبر فالأبلق فالأسود ولم يظهر
لدى دليله اهـ . وجعل الماوردى قبل الأبلق الأحمر وبه يعلم أن المصنف أسقط مرتبتين . قال
ابن جماعة والمشهور فى اللغة أن الملوحة بياض يخالطه سواد أى من غير اشتراط كون البياض
أغلب . ثم أفضلية الأبيض تبعاً عند الإمام ، وقيل لحسن منظره ، وقيل لطيب لحمه ، وهل
يقال بظاهر الخبر السابق من أن العفراء أحب من السوداوين وعليه فيقال إن كل نوع قدم
أفضل مما تأخر عنه وإن تعدد ما لم يبلغ سبعا لقولهم إن السبع من الشاة أفضل من البدنة
فغيرها أولى أو يقال الواحد من المقدم أفضل من اثنين من النوع المتأخر لا من أكثر

(واعلم) أن الشاة أفضل من الماشاة بسبع بدنة . قال الشافعي رحمه الله تعالى : وشاة جيدة سمينة أفضل من شاتين بقيمتها بخلاف المتق فإن عتق عبدتين خسيئتين أفضل من عتق عبد غير بقيمتها ، والفرق ظاهر ، فإن القرض في الأضحية طيب الأكل ، وفي المتى التخفيض من الرق .

(فرع) لو نذر شاة أضحية ثم حدث بها عيب ينقص اللحم لم يُبَالَ به بل يذبحها على ما هي عليه ويُجزى ، وهذا هو المذهب الصحيح عند أصحابنا ، وشذ أبو جعفر الاستراباذي من أصحابنا فقال عليه إبدائها بسلامة ، وهذا ضعيف مردود . ولو ولدت الأضحية أو الهدي المندوران

أخذاً بظاهر الخبر أو يقال لا مطلقاً محل نظر : والذي يظهر الآن أن المقدم وإن انفرد أفضل من المتأخر وإن تعدد من حيثية اللون وإن كان هو أفضل من حيث تعدد إراقة الدم . وظاهر أن محل التفضيل الذي ذكره المصنف حيث اتحد طيب لحمها وإلا قدم أظيبه : ثم رأيت الماوردي قال إن اجتمع اللون وطيب اللحم فهو أفضل وإلا قدم طيب اللحم :

(قوله فرع لو نذر شاة أضحية ثم حدث بها عيب إلخ) فيه احتمال يحتاج لتقييد وتفصيل وبيانها إما أن تكون معينة بنذر أو جعل ابتداء أو عما في الذمة فتعيب الأولى بعيب يمنع التضحية ولم يكن بتقصير من الناذر وكان قبل تمكنه من ذبحها لا يمنع الإجزاء إن ذبحها في وقتها ولا يلزمه شيء بسبب العيب كما لا يلزمه شيء لو تلفت بأن ذبحها قبل الوقت تصدق بلحمها ولا يأكل منه شيئاً لتفويته ما التزمه بتقصيره ويتصدق بقيمتها دراهم ولا يلزمه أن يشتري بها أضحية أخرى إذ مثل المعينة لا تجزى أضحية . أما تعيبها بعد التمكن من ذبحها فيمنع الإجزاء لتقصيره بتأخير ذبحها ولأنها من صماته ما لم تذبح ويجب عليه ذبحها والتصدق بلحمها لا لزامه ذلك بهذه الجهة ولا يأكل منه شيئاً لما مر وذبح بدنها سليماً . وأما تعيب الثانية ولو مع الذبح فيبطل به التعيين فله التصرف فيها وما في ذمته باق فعليه إخراجها وإن كان ما عينه أفضل منه ، ولم يبين المصنف حكم تلفها ، وحاصله أن المنفورة ولو حكماً المعينة من أضحية أو هدي أمانة في يد الناذر ما لم يتمكن من ذبحها وإن أتلّفها لزمه الأكثر من قيمتها يوم الإتلاف وقيمة مثلها يوم النحر لأنه التزم

لَزِمَهُ دَبْحُ الْوَلَدِ مَعَهَا سَوَاءَ كَانَ حَمَلًا يَوْمَ النَّذْرِ أَوْ حَلَّتْ بِهِ بَعْدَهُ

الذبح وتفرقة اللحم وقد فوتها ، وبه فارق إتلاف الأجنبي ، فإن زادت القيمة على مثلها اشترى كريمة وهو أفضل أو مثلها أو أخذ بالزائد أخرى إن وفي وإلا ترتب الحكم كما يأتي في إتلاف الأجنبي والتصدق بجميع الزائد الذي لا يفي ويبدله سنة وإنما لم يجب كالأصل لأنه مع أنه ملكه قد أتى ببديل الواجب كاملاً ، وإن ذبحها قبل الوقت لزمه التصديق بجميع لحمها وذبح مثلها في الوقت ، وإن أنلفها أجنبي ضمنها بالقيمة ويشترى بها مثلها فإن تعذر فدونها كجذعة ضأن بدل ثنية ضأن ، فإن تعذر فثنية معز ، فإن تعذر فدون الجذعة ، فإن تعذر فسيح بدنة ، فإن تعذر فلحم نعم وإن لم يكن من جنس المنذورة ، فإن تعذر تصديق بالدرهم للضرورة . ولو ذبحها أجنبي قبل الوقت وجب التصديق بلحمها على الأوجه ولزمه الأرض ويشترى بها أضحية إن أمكن وإلا فكما مر . أما المعينة عما في الذمة فمضمونة على الناذر فإن أنلفها أجنبي بقي الأصل في ذمته وغرم المثل بدل . ولو ذبح المعينة بالنذر ابتداء أو عما في الذمة فضولى في الوقت فإن أخذ المالك اللحم وفرقه وقع الموقع وعلى الفضولى الأرض ، فإن ضاق الوقت أو كانت معينة معدة للذبح ومصرفه كالأصل . وإن فرقه أجنبي وتعدّر استرداده لزمه قيمتها عند ذبحها . ولو ضلت المنذورة بغير تقصير منه بأن كان قبل الوقت أو بعده وقبل التحكّن لم يضمها لكن عليه طلبها حيث لا مؤنة فيه وإن وجدها بعده لزمه على الفور ذبحها قضاء ومتى قصر حتى ضلت بأن أخر الذبح إلى مضي جميع أيام التشريق بلا عذر طلبها ولو بمؤنة وذبح بدلها قبل خروج الوقت إن علم أنه لا يجدها إلا بعده ثم إذا وجدها يذبحها أيضاً .

(فرع) لو قال جعلت هذه أضحية أو هدياً أو هذه أضحية أو هدى أو على أن أضحي بها أو أهديها أو على أن أتصدق بهذا المال أو الدراهم تعين ذلك وإن لم يقل لله تعالى ، وزال ملكه عنها ، وفارق نذر عتق عبد بعينه فإنه وإن تعين عتقه لكن لا يزول ملكه عنه إلا بالعتق لأن الملك فيه لا ينتقل بل ينفك عن الملك بالكلية وفيما ذكر ينتقل إلى المالكين كما يأتي ، ولهذا لو أنلف وجب تحصيل بدله بخلاف العبد لأنه المستحق للعتق وقد تلفه ومستحقوا ما ذكر باقون ولا يؤثر نية ذلك . نعم إشارة الأخرس المفهمة كنطق الناطق ، ولو عين نحو شاة أو عبد عما لزمه في ذمته من أضحية أو عتق تعينا أو غيرها مما لا يصلح للأضحية والعتق كدراهم عما التزم التصديق به بنذر أو غيره لم يتعين لأن تعيين كل منها عما في الذمة ضعيف وإذا اجتمع سبيل ضعفت ألقى .

(قوله لزمه ذبح الولد معها) أى ويحرم عليه الأكل منه أيضاً .

وله أن يركبها ويشرب من لبنها ما فضل عن ولدها ، ولو تصدق به كان أفضل .
ولو كان عليها صوف لا منفعة لها في جزه ولا ضرر عليها في تركه لم يجز له
جزه ، وإن كان عليها في بقاءه ضرر جاز له جزه وينتفع به ، فلو تصدق به
كان أفضل .

(فرع) ويستحب للرجل أن يتولى ذبح هديه وأضحيتيه بنفسه . ويستحب
للمرأة أن تستنيب رجلاً يذبح عنها . ونوى عند ذبح الأضحية أو الهدي المندورين
أنها ذبيحة عن هديه المندور أو أضحيتيه المندورة . وإن كانت تطوعاً نوى
التقرب بها إلى الله تعالى . ولو استناب في ذبح هديه وأضحيتيه جاز . ويستحب أن
يخضّر صاحبها عند الذبح .

(قوله وله أن يركبها) أى أو يعيرها لمن يركبها لإيجارتها ، وحيث نقصت ولو باستعمال
مباح ضمن أرش النقص إذ استعماله مشروط بسلامة العاقبة ، وله أن يحمل عليها أيضاً
ولو تلفت بيد المستعير ولو بغير الاستعمال لم يضمنها لأن يد معيره يد أمانة فكذا هو ؛ ومحل
ما إذا تلف قبل وقت الذبح وإلا وقد تمكن من ذبحها ضمن لتقصيره كما يضمن معيره
لذلك . ولو تلفت عند المستأجر ضمنها المؤجر بقيمتها وعلى المستأجر أجرة المثل : نعم إن علم
الحال فالقياس كما قاله الإسئوى أن يضمن كل منهما الأجرة والقيمة والقرار على المستأجر .
(قوله ما فضل عن ولدها) أى عن كفايته بحيث لا يحصل له ضرر فيما يظهر فلو أخذ
مالا يضره فقدّه لكن يمنعه عن نمو أمثاله جاز ويحتمل أن يكون المراد ما فضل عن ربه
بنفسه من غير منع ولو نقص عن ربه لزمه التكميل من عنده فإن مات استقل بالكل .

(قوله وينتفع به) أى من غير نحو بيع أخذاً مما قالوه في نظيره من اللبن .

(قوله ويستحب للمرأة) أى والخنثى وألحق به الأذرعى بحثاً كل من ضعف عن الذبح
لنحو مرض وإن أمكنه الإتيان به . ويتأكد استحبابه للأعشى وكل من تكره ذكاته .
ولا تكره ذكاة الحائض والنفساء فيما يظهر ترجيحه من وجهين فلا يكره توكيلهما .

(قوله والأفضل أن يكون النائب مسلماً ذكراً) أى فقهاً بباب الضحايا وما يتعلق بها
من خيار المسلمين لأنهم أولى بالقيام بالقرب .

والأفضل أن يكون النائب مُسْلماً ذَكَراً ، فإن استنابَ كَافِراً كَتَابِياً أو امرأةً صَحَّ لَأنَّهُما مِن أَهْلِ الذِّكَاةِ . والمرأةُ الحائِضُ والنفساءُ أُولَى مِنَ الكَافِرِ . وَيَتَوَى صَاحِبُ الْهُدَى أو الأُضْحِيَّةِ عِنْدَ الدَّفْعِ إِلَى الْوَكِيلِ أو عِنْدَ ذَبْحِهِ ، فَإِنْ فَوَّضَ إِلَى الْوَكِيلِ جَازَ إِنْ كَانَ مُسْلِماً ، فَإِنْ كَانَ كَافِراً لَمْ يَصَحَّ لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ النِّيَّةِ فِي الْعِبَادَاتِ بَلْ يَتَوَى صَاحِبُهَا عِنْدَ دَفْعِهَا إِلَيْهِ أو عِنْدَ ذَبْحِهِ .

(فرع) وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُوجَّهَ مَذْبَحَ الذَّبِيحَةِ إِلَى الْقِبْلَةِ ، وَأَنْ يُسَمَّى اللهُ تَعَالَى عِنْدَ الذَّبْحِ ، وَيُصَلَّى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَيَقُولُ : بِاسْمِ اللهِ وَاللهُ أَكْبَرُ وَصَلَّى اللهُ عَلَى رَسُولِهِ مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ ، اللَّهُمَّ مِنْكَ وَإِلَيْكَ فَتَقَبَّلْ مِنِّي ، أو يَقُولُ : تَقَبَّلْ مِنِّي فَلَانٍ صَاحِبِهَا إِنْ كَانَ يَذْبَحُ عَنْ غَيْرِهِ . وَلَوْ كَانَ مَعَهُ

(قوله كتابياً) أى لا مجوسياً ولا وثنياً ولا متولداً بين كتابي وغيره لعدم صحة ذبح هؤلاء .

(قوله لأنهما من أهل الذكاة) وإن كره توكيل الذي كالأعمى والصبي . والذي يظهر أن كل من كره ذبحه كالسكران يكره توكيله .

(قوله والمرأة الحائض والنفساء) أى والصبي والأعمى .

(قوله إن كان مسلماً) أى ميمزاً . (قوله أو عند ذبحه) أى أو تعيين الأضحية ولو قبل الوقت وإن لم يستحضرها فيه عند الذبح أو الدفع للوكيل فلا حاجة لتعيينه بل لو لم يعلم أنه مضح لم يضر . وكالأضحية في ذلك سائر الدماء الواجبة كما بحثه بعض المتأخرين وهو حسن ظاهر ، ولا يكفي التعيين ابتداء أو عما في النعمة عن النية .

(قوله مذبج الذبيحة) أى لا وجهها لتمكنه من الاستقبال .

(قوله ويصل على النبي ﷺ) أى وأما خبر لا تذكرني عند ثلاث : عند تسمية الطعام ، وعند الذبح ، وعند العطاس ، فضعيف منقطع .

(قوله فيقول باسم الله) ظاهره أنه لا يسن الرحمن للرحيم وهو ما مشى عليه الزركشي

هَدَى وَاجِبٌ وَهَذِي تَطَوُّعٌ فَلَا تَضَلُّ أَنْ يَبْدَأَ بِالْوَجِبِ لِأَنَّهُ أَمُّ وَالثَّوَابُ فِيهِ أَكْثَرُ .

(فرع) لَوْ ضَحَى عَنْ غَيْرِهِ بِغَيْرِ إِذْنِهِ أَوْ عَنْ مَيِّتٍ لَا يَقَعُ عَنْهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ قَدْ أَوْصَاهُ الْمَيِّتُ ، وَلَا يَقَعُ عَنِ الْمُبَاشِرِ أَيْضاً لِأَنَّهُ لَمْ يَنْوَمَا عَنْ نَفْسِهِ

فِي خَادِمِهِ وَعَلَلَهُ بِأَنَّهُ لَا يَنْسَابُ الْمَقَامُ لَكِنْ قَالَ فِي تَكْمِلَتِهِ لَيْسَ الْمُرَادُ بِتَسْمِيَتِهِ خُصُوصَ هَذَا اللَّفْظِ بَلْ لَوْ قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ كَانَ حَسَنًا . قَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : وَمَا زَادَ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ فَخَيْرٌ فَلَا وَجْهَ الثَّانِي . وَيَكْرَهُ تَعَمُّدَ تَرْكِ التَّسْمِيَةِ وَالصَّلَاةِ . قَالَ بَعْضُ الْمُنَافِرِينَ : وَالسَّنَةُ أَنْ يَكْبُرَ قَبْلَ التَّسْمِيَةِ وَبَعْدَهَا وَبَعْدَ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثَلَاثًا ثُمَّ يَقُولُ وَلِلَّهِ الْحَمْدُ :

(فروع) لَا يَجُوزُ أَنْ يَقُولَ بِاسْمِ مُحَمَّدٍ ، وَلَا بِاسْمِ اللَّهِ وَاسْمِ مُحَمَّدٍ ، وَلَا بِاسْمِ اللَّهِ وَمُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ بِالْجُرْ ، بَلْ إِنْ قَصِدَ التَّشْرِيكَ كَفَرَ ، بِخِلَافِ مَا إِذَا قَصِدَ التَّبَرُّكَ بِاسْمِهِ فَإِنَّهُ يَكْرَهُ وَلَا يَحْرُمُ ، وَبِخِلَافِ مَا إِذَا قَالَ بِاسْمِ اللَّهِ وَمُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ بِالرَّفْعِ فَإِنَّهُ لَا يَحْرُمُ مِنَ النَّحْوِ . وَالذَّبْحُ لَغَيْرِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ أَوَّلُهُ وَلَغَيْرِهِ عَلَى وَجْهِ التَّعْظِيمِ لَهُ كَفَرُ فَلَا تَحِلُّ الذَّبِيحَةُ لَهُ بِخِلَافِ الذَّبِيحَةِ لِلْكَعْبَةِ تَعْظِيمًا لِكُونِهَا بَيْتَ اللَّهِ أَوَّلَ النَّبِيِّ ﷺ تَعْظِيمًا لِكُونِهِ رَسُولَ اللَّهِ أَوْ اسْتِشَارًا لِقُدُومِ نَحْوِ سُلْطَانٍ أَوْ لِرِضَا فُلَانٍ أَوْ لِلْجَنِّ وَقَصْدَ التَّقَرُّبِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لِيَصْرِفَ عَنْ شَرِّهِمْ .

(قوله فرع لو ضحى عن غيره إلخ) هُوَ الْمَقْذُوفُ الْمَعْتَمَدُ ، لَكِنْ يَشْكُلُ عَلَيْهِ جَوَازُ الصَّدَقَةِ عَنِ الْمَيِّتِ وَإِنْ لَمْ يَوْصَ بِهَا ، وَقَدْ يَفْرُقُ بَأَنَّ الْأُضْحِيَّةَ فِدَاءٌ عَنِ النَّفْسِ فَلَمْ تَقْبَلِ النَّبَاةُ إِلَّا بِالنَّصِّ عَلَيْهَا كَالْحَجِّ بِخِلَافِ مَطْلُقِ الصَّدَقَةِ ، وَبِدَلِّ لَذَلِكَ مَا يَأْتِي مِنْ جَرَيَانِ خِلَافٍ فِي امْتِنَاعِ إِعْطَائِهَا لِلَّذِي بِخِلَافِ الصَّدَقَةِ قَالَ الْقِفَالُ وَأَقْرَهُ الزَّرْكَشِيُّ وَغَيْرُهُ وَحَيْثُ جَازَ لَهُ التَّضَحُّيَةُ عَنِ الْغَيْرِ لَمْ يَجْزَ لَهُ وَلَا لَغَيْرِهِ الْأَكْلُ مِنْهَا إِذْ لَا تَحِلُّ إِلَّا بِإِذْنٍ مِنْ جَعَلَتْ عَنْهُ وَهُوَ مُتَعَذِّرٌ فَيَجِبُ التَّصَدُّقُ بِهَا . وَظَاهَرُ تَعْلِيلِهِ أَنَّ كَلَامَهُ فِي التَّضَحُّيَةِ عَنْ مَيِّتٍ ، وَأُلْحِقَ غَيْرَهُ بِهَ التَّضَحُّيَةِ عَنْ حَيٍّ بِإِذْنِهِ : وَقَدْ يَنْظُرُ فِي الْأَوَّلِ بِأَنَّهُ لَا يَخْلُو إِمَّا أَنْ يَرَى أَنَّهَا لَا تَخْرُجُ عَنْ مِلْكِهِ إِلَّا بِالتَّضَحُّيَةِ أَوْ بِالتَّفْرِقَةِ بَعْدَهَا وَعَلَى الثَّانِي فَلَا رَيْبَ فِي جَوَازِ أَكْلِهِ مِنْهَا لِأَنَّهَا مِلْكُهُ : وَأَمَّا عَلَى الْأَوَّلِ فَالْقِيَاسُ التَّفْصِيلُ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا ، فَالْفَقِيرُ يَجُوزُ لَهُ الْأَكْلُ لِأَنَّهُ كَغَيْرِهِ مِنَ الْفُقَرَاءِ وَلَا مَانِعَ مِنْ قَبْضِهِ مِنْ نَفْسِهِ لِنَفْسِهِ لِعُذْرِ الْإِقْبَاضِ هُنَا مِنْ وَقَعَتْ لَهُ : وَبِهِ يَفَارِقُ مَالَهُ وَكُلَّ غَيْرِهِ فِي تَفْرِقَةِ ثَلَاثَةٍ فَإِنَّهُ لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يُعْطَى نَفْسَهُ وَلَا مِنْ تَلَزَمَ نَفَقَتُهُ ، وَالْغَنِيُّ يَحْتَمِلُ أَنْ يُقَالَ فِيهِ بِالْمَنْعِ وَأَنْ يُقَالَ بِالْجَوَازِ ، وَيَنْبَغِي بِنَاءُ ذَلِكَ عَلَى أَنَّهُ هَلْ يَجِبُ عَلَيْهِ صَرْفُ كُلِّهَا لِلْفُقَرَاءِ أَوْ تَصْيِيرُ كَأُضْحِيَّتِهِ عَنْ نَفْسِهِ فَيَجِبُ عَلَيْهِ التَّصَدُّقُ بِجُزْءٍ لَهُ وَقَعُ وَيَجُوزُ لَهُ أَكْلُ بَاقِيهَا وَإِطْعَامُ الْأَغْنِيَاءِ وَيَكْفَى فِي

إِلَّا أَنْ يَكُونَ جَعْلًا مَنذُورَةً .

(فرع) ولا يَجُوزُ بَيْعُ شَيْءٍ مِنَ الْأَضْحِيَةِ وَلَا الْمَدْيِ ، سَوَاءَ كَانَ وَاجِبًا أَوْ تَطَوُّعًا ، فَيَحْرُمُ بَيْعُ شَيْءٍ مِنْ لَحْمِهَا وَجِلْدِهَا وَشَحِيمِهَا وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ أَجْزَائِهَا ، فَإِنْ كَانَتْ وَاجِبَةً وَجَبَ التَّصَدُّقُ بِجِلْدِهَا وَغَيْرِهِ مِنْ أَجْزَائِهَا ، وَإِنْ كَانَتْ تَطَوُّعًا جَازَ الْإِنْتِفَاعُ .. بِجِلْدِهَا وَإِذَا خُلِصَ شَحِيمُهَا وَبَعْضُ لَحْمِهَا لِلْأَكْلِ وَالْهَدِيَّةِ

الوقوع عن الغير فضيلة إراقة الدم والجزء المتصدق به ؛ فعلى الأول يمتنع الأكل وعلى الثاني لا يمتنع ، وللنظر في كل ذلك مجال : والظاهر زوال الملك بالذبح ووجوب التصديق بالكل ، وحرمة أكل المضحى الغنى وكذا الفقير على نظر فيه . وفي قول القفال السابق ولا غيره مع قوله فيجب التصديق نظر إلا أن يكون مراده ولا غيره من الأغنياء . وإذا ضحى عن حى بإذنه فهل يتولى التفرقة لأن الإذن في التضحية إذن فيها أو يتوقف على إذنه فيه نظر والأول غير بعيد . قال السنجي وتجاوز التضحية عن رسول الله ﷺ بشرط أن لا يقصد به التقرب إليه وكلامهم يأباه . وقولهم بغير إذنه يفهم أن له التضحية عن محجوره من مال نفسه كما في الفطرة ، وبه صرح الدميري ونقله أبو زرعة عن شيخة البلقيني وأنه قضية نص الأم واعتمده كولد شيخ الإسلام صالح في تمة تذكرته ولا يخلو عن نظر وإن تبعهم شيخنا في شرح البهجة : ويفرق بين ما هنا والفطرة بأن تلك لها حكم الديون والأصل فيها جواز النبرع بأدائها عن الغير بخلاف التضحية (قوله إلا أن يكون جعلها مندورة) أى نذراً مطلقاً أما لو قيدته بالذبح عن فلان فإنه باطل فتصير كغير المندورة (قوله جازله الانتفاع بجلبها) أى دون نحو بيعه وإعطائه أجرة للجزار بل هى على المضحى والمهدى كمؤنة الحصاد (قوله وبعض لحمها) إنما عبر به لأنه يجب للتصدق في التطوع بها بجزء ينطلق عليه الاسم من لحمها ولحم ولدها المذبح معها ويجب كونه غير تافه أى عرفاً فيما يظهر ونيتاً وصدقة على مسلم فلا يكتفى بنحو قديد كما بحثه البلقيني وحمله غيره على ما إذا قصر بتأخيره . وخبر مسلم ذبح رسول الله ﷺ أضحيته ثم قال لثوبان أصلح لحم هذه فلم أزل أطعمه حتى دخل المدينة ، غير مناف لذلك خلافاً لمن وهم فيه . ولا غير لحم من نحو كرش وكبد وهل أكل ما لا يحنث به من حلف لا يأكل لحماً لا يكتفى إعطاؤه هنا أولاً فيه نظر والأول قريب . والثاني محتمل لاختلاف مأخذ البابين ، ولا إعطاء ذمى ، بل لا يجوز على ما نقله المحب الطبري عن النص لكن قال المصنف مقتضى المذهب الجواز في أضحية التطوع فقط ووجهه ظاهر ويمكن رد النص إليه ولا يجوز كما اعتمده الشيخان وإن نوزعا فيه

(فرع) في وقتِ ذَبْحِ الأَضْحِيَةِ والمُهدَى المُطَوَّعِ سَهْباً والنَّذْوَرَيْنِ ، فَيَدْخُلُ وقتُهما إذا مَضَى قَدْرُ صلاةِ العبدِ وخطبتينِ معتدلتينِ

تملك الغنى شيئاً منها أى ليتصرف فيه يبيع ونحوه وإن جاز إطعامه والإهداء إليه أى ليأكله مثلاً ، لكن استثنى منه البلقينى أضحية الإمام من بيت المال فله تملكهم ما يعطيهم منها . وبما تقرر علم أنه حيث ملك الفقير من الواجبة وغيرها شيئاً جاز له التصرف فيه بخلاف الغنى فإنه يجوز الإهداء له من غير الواجبة ويمتنع عليه التصرف فيه بنحو بيع لا إهداء كما هو ظاهر لأن غاية أمره أنه كالمضحي فيجوز له الإهداء كما يجوز للمضحي . وللمضحي أن يشرك غيره في ثواب أضحيته وأن يذبح عنه وعن أهل بيته لأنها سنة كفاية تتأدى بواحد من أهل البيت ، وظاهر أن الثواب للمضحي خاصة لأنه الفاعل كما في القائم بفرض الكفاية ، ومؤنة الذبح على المضحي كما مر . ولو أكل الكل ضمن القدر الواجب ، قبل بأن يحصل شقصاً من أضحية ويتصدق به ، وقيل يكفي شراء اللحم والتصدق به ، وقياس ما مر تعين الأول فإن تعذر فالثاني وله تأخير تفرقة عن أيام التشريق ، ويجوز الادخار من لحم الأضحية سواء في حال الجذب والسعة . والنهي عن تحريمها منسوخ . ومن أراد أن يضحي بعدد فالأفضل أن يذبح الكل يوم النحر للاتباع . ولا يجوز نقل الأضحية كالزكاة لتشوف المستحقين لها بخلاف النذر والكفارة إذ لا شعور للفقراء بهما حتى تمتد أطاعهم إليهما . وتسن الأضحية ولولمن معه هدى . وإذا لم يطق ولد الهدى المشى حمل على أمه أو غيرها إلى الحرم . ولومات المضحي وعنده شيء من لحم الأضحية فللوارث أكله وإهداؤه ولا يورث عنه ، وله ولاية التفرقة كمورثه ؛ قاله السبكي .

(قوله معتدلتين) المعتمد في الروضة والمجموع أنه يعتبر قدر مضي خطبتين برعنتين خفيفات أى بأن يعتبر بأقل ما يجزئ كما اقتضى كلام الروضة ترجيحه وصحة التماسي حسين وغيره خلافاً للبلقيني حيث اعتمد قدر الركعتين على المعتاد . ثم ما ألتزمه المصنف في وقت الهدى المنذور والمتطوع به جرى عليه كالرافعي وغيره ، لكن مقتضى كلام التمه أن من ساق هدياً في عمرته ليدبجه عقب تحلله لا يجب تأخيره ليوم النحر وما بعده ، واعتمده الإسئوى ونقله الزركشي عن بعض مناسك الطبرية بما صح من نحره ﷺ هديه في عمره القضاء عند انقضاء سعيه وكانت في ذى القعدة اتفاقاً وللمشقة في الصبر به على من اعتمر في محرم مثلاً إلى محيى وقت النحر انتهى ، وهو وجه مني ودليلاً ، لكن إطلاقهم بأما ونقل الإسئوى عن المتولى أن محل وجوب ذبح الهدى في وقت الأضحية أن يجهه له أو يطلق

بعدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ يَوْمَ النُّحْرِ ، سَوَاءٌ صَلَّى الْإِمَامُ أَمْ لَمْ يُصَلِّ ، وَسَوَاءٌ صَلَّى الْمُضْحَى أَمْ لَمْ يُصَلِّ وَيَبْقَى إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ مِنْ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ، وَيَجُوزُ فِي اللَّيْلِ لَكُنْهُ مَكْرُوهٌ ، وَالْأَفْضَلُ أَنْ يَذْبَحَ عَقِيبَ رَمِي جَمْرَةِ الْعَتَمَةِ قَبْلَ الْخَلْقِ ، فَإِنْ فَاتَ الْوَقْتُ الْمَذْكُورُ فَإِنْ كَانَ الْأَضْحِيَّةُ أَوْ الْمَدْنَى مَذْذُورَيْنِ لَزِمَهُ ذَبْحُهُمَا ، وَإِنْ كَانَ تَطَوُّعًا فَقَدْ فَاتَ الْمَدْنَى وَالْأَضْحِيَّةُ فِي هَذِهِ السَّنَةِ .

(وَأَمَّا الدَّمَاءُ الْوَاجِبَةُ فِي الْحَجِّ) بِسَبَبِ التَّمَتُّعِ أَوْ الْقِرَانِ أَوْ اللَّبَسِ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ مِنْ فِعْلٍ مَحْظُورٍ أَوْ تَرْكِ مَأْمُورٍ فَوْقَهَا مِنْ حِينَ وَجُوبِهَا بِوُجُودِ سَبَبِهَا وَلَا تَخْتَصُّ بِيَوْمِ النَّحْرِ وَلَا غَيْرِهِ ، لَكِنْ الْأَفْضَلُ فِيمَا يَجِبُ مِنْهَا فِي الْحَجِّ أَنْ يَذْبَحَهُ يَوْمَ النَّحْرِ بِمَعْنَى فِي وَقْتِ الْأَضْحِيَّةِ .

(فِرْع) السَّنَةُ فِي الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ الذَّبْحُ مُضْجَعَةً عَلَى جَنْبِهَا الْأَيْسَرِ

فَإِنْ عَنِ لَهُ يَوْمًا آخَرَ لَمْ يَتَعَيَّنْ لَهُ وَقْتُ إِذْ لَيْسَ فِي تَعْيِينِ الْوَقْتِ قُرْبَةٌ . وَبَحْثُ غَيْرِهِ أَنْ مَا سَاقَهُ غَيْرَ الْحَرَمِ لَا يَخْتَصُّ بِزَمَانٍ ، وَكَلَامُهُمْ يَأْتِي ذَلِكَ كُلَّهُ أَيْضًا :

(قَوْلُهُ بَعْدَ طُلُوعِ الشَّمْسِ) أَيُّ عَقِبِهِ بَنَاءٌ عَلَى دُخُولِ وَقْتِ صَلَاةِ الْعِيدِ بِالطَّلُوعِ وَهُوَ الْمَعْتَمِدُ كَمَا فِي الْجُمُوعِ وَالرَّوَضَةِ وَالْمَنَاهِجِ .

(قَوْلُهُ لَكُنْهُ مَكْرُوهٌ) سَوَاءٌ كَانَ ذَبْحُ أَضْحِيَّةٍ أَوْ هَدْيٍ أَوْ غَيْرِهَا لَكِنْ الْكَرَاهَةُ فِيهِمَا أَشَدُّ : وَبَحْثُ الْأَذْرَعِيِّ تَقْيِيدَهُ بِمَا إِذَا لَمْ تَرْجَعْ مَصْلَحَتُهُ أَوْ تَدْعَ إِلَيْهِ ضَرُورَةٌ كَخَشْيَةِ خُرُوجِ الْوَقْتِ أَوْ خَوْفِ نَهَبٍ أَوْ احْتِيَاجٍ لِلْأَكْلِ مِنْهَا كَأَنْ نَزَلَ بِهِ أَضْيَافٌ أَوْ حَضَرَ مَسَاكِينٌ مُحْتَاجُونَ وَإِلَّا فَلَا كَرَاهَةَ وَهُوَ حَسَنٌ .

(قَوْلُهُ مَنُورَيْنِ) مِثْلُهُمَا كَمَا فِي الْجُمُوعِ مَا لَوْ قَالَ جَعَلَتْ هَذِهِ أَضْحِيَّةً أَيُّ أَوْ نَحْوَهُ مِمَّا مَرَّ :

(قَوْلُهُ فَوْقَهَا مِنْ حِينَ وَجُوبِهَا بِوُجُودِ سَبَبِهَا) قَدْ يَجُوزُ تَقْدِيمُ بَعْضِهَا عَلَى أَحَدِ سَبَبَيْهِ

كَدَمِ التَّمَتُّعِ فَلِأَنَّهُ وَجِبَ بِسَبَبَيْنِ فَرَاغَ الْعِمْرَةِ وَالْإِحْرَامِ بِالْحَجِّ فَيَجُوزُ إِدْرَاكُهُ بَعْدَ فَرَاغِهَا بِخِلَافِ الصَّوْمِ كَمَا يَأْتِي . (قَوْلُهُ فِي الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ) أَيُّ وَنَحْوَهُمَا كَالْخَيْلِ وَالْحُمْرِ وَالْوَحْشِ :

(قَوْلُهُ مُضْجَعَةً إلَخ) يَسَنُ أَيْضًا أَنْ يَشُدَّ قَوَائِمُهَا إِلَّا الرَّجُلَ الْيَمْنَى لِتَسْرِيحِ بَنَحْرِيكَيْهَا :

مُسْتَقْبَلَةً ، وفي الإبل النحرُ ، وهو أن يَطْمَحَهَا بِسَكِينٍ أو حَزِيَّةٍ أو نَحْوِهَا في شَرَّةٍ نَحَرِهَا وهي الرَّهْدَةُ التي في أصلِ العُنُقِ ، والأولى أن تكونَ قَائِمَةً مَقُولَةً ، فلو خَافَ وَنَحَرَ البَقَرَةَ والعَظْمَ وذَبَحَ الإِبِلَ بَارِكَةً أو مُضْجَعَةً جاز وكان تَارِكًا للأَفْضَلِ .

(فرع) لا يَجُوزُ أن يأْكُلَ من المَذْذُورِ شَيْئًا أَصْلًا ، ويجبُ تَفْرِيقُ جَمِيعِ لَحْمِهِ وَأَجْزَائِهِ كما تَقَدَّمَ . وَأَمَّا التَّطَوُّعُ فَهُوَ أنْ يأْكُلَ منه وَيَهْدِي كما سَبَقَ . والسَّنَةُ أنْ يأْكُلَ من كَبِدٍ ذَبِيحَتِهِ أو لَحْمًا قَبْلَ الإِفَاضَةِ إلى مَكَّةَ .

(فرع) قَالَ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى : الْحَرَمُ كُلُّهُ مَنْحَرٌ حَيْثُ نَحَرَ مِنْهُ أَجْزَاؤُهُ فِي الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ ،

(قَوْلُهُ وفي الإبل النحر) ألحق به الزركشي بحثاً كل ما طال عنقه كنعام وأوز ، ويؤيده التعليل بأن ذلك أسرع لخروج الروح لطول العنق .

(قَوْلُهُ معقولة) أى في الركبة ويسن كونها اليسرى كما في المجموع للاتباع .

(قَوْلُهُ وكان تاركاً للأفضل) أى للسنة إذ هو خلاف الأولى .

(في فروع) يسن أن لا يزيد على قطع الحلقوم والمرى والودج ، ويكره قبيل مفارقة الروح إبانة رأسها وسلخها ونقلها وإسائها عن الاضطراب ، ومثل ذلك كسر فقارها وقطع عضومنها وتحريكها . ويسن أن تنسى وأن تساق وتضجع برفق ، وأن لا يحد الشفرة ولا يذبح غيرها قبلاتها . ولا يحل مقدور عليه غير السمك والجراد إلا بأن يقطع بمحدد غير عظم وظفر جميع الحلقوم والمرى قطعاً خالصاً والحياة مستقرة فلو اختطف الرأس بنحو بندقية أو بقي يسير من الحلقوم أو المرى أو قطع بعد رفع السكين ما بقي بعد انتهائه إلى حركة المذبوح لم يحل ، ويعصى بالذبح من القفا وصفحة العنق وبإدخال السكين في الأذن ، فإن وصل المذبح في كل والحياة مستقرة فقطعهما حل وإن لم يقطع جلدتهما . ولا يضر عدم استقرارها بعد الشروع في القطع بأن انتهى بعد الشروع فيه إلى حركة المذبوح لما ناله بسبب قطع القفا والصفحة وإدخال السكين في الأذن بخلاف ما لو تأتى في الذبح فلم يتمه حتى ذهب استقرارها لأنه مقصر ، ولو ذبح وأخرج آخر أمعاءها مثلاً معاً لم تحل . قال الشيخان سواء

لكن السنة في الحج أن ينحر عني لأنها موضع تحلله ، وفي العمرة بمكة ، وأفضلها عند المروة لأنها موضع تحلله .

(فرع) لو طَبَّ الرِّدْيُ في الطريق فإن كان تَطَوُّعاً فَعَلَّ به ما شاء من بيع وأكل وغيرهما ، وإن كان واجباً لَزِمَهُ ذَبْحُهُ ، فإن تَرَكَهُ فَاتَّ ضِمْنُهُ ، وإذا ذَبَحَهُ غَسَّ النَّمْلَ التي قلدهُ بها في دَمِهِ وَضَرَبَ بها سَنَامَهُ وَتَرَكَهُ لِيَعْلَمَ مَنْ مَرَّ بِهِ أَنَّهُ هَدْيٌ قِيَا كُلُّ مَنْهُ . ولا يَتَوَقَّفُ إِبَاحَةُ الْأَكْلِ منه على قوله

كان ما قطع به الحلتوم مما يذفف إن انفرد أو كان يعين على التذفيف وقضيته الحرمة وإن كان المشارك غير مذفف لو انفرد وهو متجه وإنما لم يجب القود على الشريك لأنه يسقط بالشبهة لأن الأصل عصمة الدم والتحريم يثبت بالشبهة لأن الأصل في الباب التحريم . ولو حَزَّ اثْنَانِ الرِّقْبَةَ معاً بسكينين من القفا والحلقوم حتى التقيا فهي ميتة ، وكذا المذبوحة بسكين مسمومة بسم موح كما بحته الزركشي . ولو جرح حيوان أو سقط عليه سقف مثلاً فإن بقيت فيه حياة مستقرة وذبحه حل ، وإن علم هلاكه بعذر من سير وإفلا . والحياة المستقرة عند الذبح تارة تتيقن وتارة تظن بعلامات وقرائن ، فمنها الحركة الشديدة بعد الذبح وانفجار الدم وتدفقه ، ولوشك في استقرارها حرم ولو لم يصبه شيء مما ذكر بل مرض ولو بأكله نباتاً مضرراً أو جاع فذبح وقد صار إلى آخر رمق حل لأنه لم يوجد سبب يحال الهلاك عليه .

(قوله لكن السنة في الحج) أي ولو للمتمتع . وقضية قوله في الحج أن المتمتع إذا لزمه دم في عمرته بغير التمتع أو به وأرد ذبحه عقب عمرته تكون المروة له أفضل من منى وهو متجه (قوله لزمه ذبحه) محله كما نقله الزركشي عن النص في الواجب المعين ابتداءً أما المعين عما في الذمة فيعود إلى ملكه بالعطب فله التصرف فيه ويبقى الأصل في ذمته كما مر . (قوله غسس النمل) أي إن قلده وبقى ما قلده به وإلا يسن تلويث سنامه بشيء من دمه بأى طريق أمكن كما هو ظاهر ؛ وما ذكره جرى على الغالب .

(قوله ليعلم من مر به إلخ) إنما يجوز الأكل منه المساكن أخذاً من قول أصل الروضة

أَحْتَهُ عَلَى الْأَصَحِّ . وَلَا يُجُوزُ لِلْمُهْدَى وَلَا لِأَحَدٍ مِنْ رِقَّتِهِ الْأَغْنِيَاءَ وَلَا الْفُقَرَاءَ
الْأَكْلُ مِنْهُ .

(الثالث من الأعمال المشروعة يوم النحر ينفي الحلق) فإذا فرغ من النحر
حَلَقَ رَأْسَهُ كُلَّهُ أَوْ قَصَرَ مِنْ شَعْرِ رَأْسِهِ، أَتَيْهَمَا فَلْ أَجْزَأَهُ وَالْحَلْقُ أَفْضَلُ .

لأنه بالنذر زال ملكه وصار ملكاً للمساكين . واقتصاره على إباحة الأكل ربما يفهم منه منع
النقل ، وقد يؤيده قول العبادي يحرم نقل الماء المسبل إلا أن يفرق بأن المالك ثم قيده
بذلك المحل بقربة فعله فيه اختياراً وهنا المهدي لم يتقيد بهذا المحل إلا اضطراراً لأن
الصورة أنه عطب وتعدى الذهاب به فالأوجه عندي أن له النقل . ثم رأيت الزركشي بحث
الأول وقاسه على ما ذكر ورأيت غيره فرق بأن الماء لا يملكه المارة بخلاف الهدى لأنهم
يدل عن فقراء الحرم الذين يملكونه بالنذر . ثم قال ومع هذا فالظاهر الذي يقتضيه
كلامهم الاقتصار على الأكل أى دون نحو البيع فيجوز النقل للأكل لا لغيره وهو صريح
فيما رجحته ، ويدل له أيضاً ما يأتي عن الدارمي . وعلى الأول فيظهر أن محله حيث كان
لذلك المحل ساكنون كما يدل له كلام الدارمي الآتي وأن يضبط المحل الذي يحرم النقل
إليه بالمحل الذي يحرم نقل الزكاة إليه لو كانت في ذلك المحل .

(قوله ولا لأحد من رفقته) المراد بهم جميع القافلة ولفقراهم الأكل منه إذا بلغ
محله ، وظاهر كلام الدارمي أنه حيث لم يكن ثم فقراء وقدر على نقله لزمه فإنه قال
بطعمه للمساكين الموضع فإن لم يكونوا هناك بعث إليهم ، فإن لم يمكن حله إلى موضع آخر
إن رأى وإن لم يقدر وتركه بحاله جاز ! هـ .

لكن قد ينافيه قولهم وإنما لم يكن تركه بالبرية طعمة للسباع وهو إضاعة مال لأن الغالب
أن سكان البوادي يتبعون منازل الحجيج لالتقاط ساقطة ونحوها وقد تأتي قافلة إثر قافلة .
ويمكن حل كلام الدارمي على ما إذا تيقن أن لا ساكن ثم وأن لا قافلة تأتي قبل تلف اللحم .

(قوله أو قصر شعر رأسه كله) يؤخذ من إلحاقه له بالحلق في ذلك إلحاقه به في
كراهة تقصير البعض كما يكره حلق البعض وهو محتمل ، ويحتمل الفرق بأن الشين في
ذلك أظهر منه في هذا .

(قوله والحلق أفضل) يستثنى منه المعتز قرب وقت الحج كيوم عرفة بحيث لو حلق لم

(واعلم) أن في الحلق والتقصير قولين للثاني وغيره من العلماء

أحدهما أنه استباحة مخظورة ، منأه أنه ليس بكبير ، وإنما هو سخي ، أيج له
بد أن كان محرماً ، كاللباس وقليم الأظفار والصيد وغيرها . والقول الثاني
وهو الصحيح أنه نك مأمور به ، وهو ركن لا يصح الحج إلا به ولا يجزئ
بدم ولا غيره ، ولا يفوت وقته ما دام حياً كما سبق لك ، لكن أفضل أوقاته

يسود رأسه قبل يوم النحر فالأفضل له التقصير كما نص عليه في الإماء وصرح به المصنف
في شرح مسلم واعتمده الإسوي وغيره ، وأخذ منه الزركشي أن المفرد يسن له التقصير
في الحج لثلاث تحل عمرته التي يفعلها بعد الحج غالباً عن الحلق والزمان بينهما لا يثبت فيه
ما يخلق ، وقد ينظر فيه بأنه لا يجوز له العمرة حتى ينفر النفر الأول فيكون بينه وبين
الحلق أول وقته زمن يثبت فيه الشعر غالباً فلا معنى حينئذ لتأخير الحلق إلى العمرة وعلى
التنزل فالعمرة لا آخر لوقتها فيمكنه تأخيرها إلى أن يسود رأسه بخلاف الحج تلك السنة
إذا أراد أن يفرض أنه أخر الحلق إلى قبيل النفر وأراد عقبه العمرة ولا تيسر له الإقامة
بمكة اتجه ما قاله ، وقد يدل على هذا قوله والزمان بينهما إلخ على أنه حكى أنه يلحق بما
ذكر كل من يريد الإحرام عقب التحلل كما لو أراد إنشاء عمرة بعد أخرى أى كمن يعتمر
كل يوم ثم نظر فيه باستوائهما وكأنه فهم أن علة مسألة النص السابقة أن الحج أفضل
فيسن تأخير الحلق الأفضل إليه ليقع في أكمل العبادتين وبه صرح في شرح مسلم لكن علله
فيه قبل ذلك بقوله ليحصل في النسكين إزالة شعر ، ويوضحه قول الإسوي لأنه حينئذ
يقوم في كل نسك بواجب من الحلق أو التقصير فيثاب ثواب الواجب ويدخل في دعوته
بالفعلين معاً ، فعلى العلة الأولى يتجه في المسئلة الأولى أنه يسن الحلق في الحج مطلقاً
وفما شاء منهما في الثانية لاستوائهما ، وعلى العلة الثانية يتجه أن يقال في الأولى إن عزم
على العمرة قبل أن يثبت شعره سن له التقصير وإلا سن له الحلق ، وفي الثانية أنه لا يخلق
إلا في العمرة الأخيرة والنفس إلى ترجيح هذا أميل ، وإنما لم يؤمر بخلق البعض في كل
لثلاث يقع في القرع المنهى عنه . ولو خلق له رأسان سن له خلق أحدهما في الحج والآخر
في العمرة قاله الزركشي وسيأتى له كلام عند من لا شعر له .

أَنْ يَكُونَ عَقِبَ النَّعْرِ كَمَا ذَكَرْنَاهُ ، وَلَا يَخْتَصُّ بِمَكَانٍ ، لَكِنْ الْأَفْضَلُ أَنْ
يَكُونَ يَمْنَى ، فَلَوْ فَسَلَهُ فِي بَلَدٍ آخَرَ إِمَّا فِي وَطَنِهِ وَإِمَّا فِي غَيْرِهِ جَازٌ وَلَكِنْ
لَا يَزَالُ حُكْمُ الْإِحْرَامِ جَارِيًا عَلَيْهِ حَتَّى يَخْلُقَ . ثُمَّ أَقْلٌ وَاجِبٌ هَذَا الْخَلْقِ
ثَلَاثُ شَعْرَاتٍ خَلْقًا أَوْ تَقْصِيرًا مِنْ شَعْرِ الرَّأْسِ ، وَالْأَصَحُّ أَنَّهُ يُجْزَى

(قوله لكن الأفضل أن يكون بمنى الخ) حكم تأخيرها كتأخير طواف الإفاضة في
كراهته عن يوم النحر وعن أيام التشريق أشد وعن خروجه من مكة أشد ؛ فذكر المصنف
لهذا في الطواف فقط ليس المراد التقيد به . فإن قلت قضية كلامهم بل صريحه جواز
تأخيرها إلى أشهر الحج من غير عذر وحينئذ فما الفرق بينه وبين قضاء رمضان حيث يحرم
تأخيرها إلى رمضان آخر ، قلت يفرق بأن ذاك فيه تأخير قضاء وما هنا لا يوصف بالقضاء
فلا جامع ، وعلى التناول فذاك خارج عن القواعد فلا يقاس عليه وعلى التناول فأداء رمضان مضيق
فناسب أن يكون في قضائه نوع من التضيق بخلاف فرض الحج فإنه موسع ابتداء فناسب أن
يكون موسعاً انتهاء ، فاندفع بحث الزركشي قياس هذا على ذاك (قوله ثلاث شعرات) دليله قوله
تعالى (مخلفين رءوسكم ومقصرين) وخبر الصحيحين أنه ﷺ أمر أصحابه رضي الله عنهم
أن يخلقوا أو يقصروا وإطلاقه يقتضي الاكتفاء بمحصول أقل مسمى اسم الجنس الجمعي المقدري
مخلفين رءوسكم أي شعر رءوسكم إذ هي لا تخلق وأقل مسماه ثلاث ولا يعارضه فعله ﷺ المقتضى
للتعميم لأنه محمول على بيان الأفضل لما تقرر في الآية . واستدلال المصنف في المجموع ومن تبعه
بأن الإجماع قام على عدم وجوب التعميم غير صحيح لأن أحمد رضي الله عنه وغيره يقولون إنه واجب
على أنه يمكن تأويل عبارة المجموع بأن قوله أجمعنا المراد به إجماع الخصمين وهو لا يقتضي إجماع
الكل خلافاً لمن فهم منه ذلك . وزعم الإسنوي أن الآية تقتضي التعميم لأن شعر المقدريها مضاف
وهو للعموم ويرده ما قررته ومن أين له أنه فيها مضاف ثم رأيت نفسه قال الطريق إلى
توجيه المذهب أن يقدر لفظ الشعر منكراً مقطوعاً عن الإضافة والتقدير شعراً من رءوسكم
أو نقول قام بالإجماع كما نقله في شرح المذهب على أنه لا يحب الاستيعاب فاكتفينا في
الوجوب بمسمى الجمع اهـ . وهو موافق لما ذكرته إلا قوله قام بالإجماع فردود بما تقرر (قوله

التقصير من أطراف ما نزل من شعر الرأس عن حدِّ الرأس. ويقوم مقام الحلق والتقصير في ذلك التفتُّ والإحراق والأخذ بالثورة أو بالقص والقطع بالأسنان وغيرها ، والأفضل أن يخلق أو يقصر الجميع دفعة واحدة . فلو خلق أو قصر ثلاث شعرات في ثلاث أوقات أجزاء وفاتته الفضيلة . ومن لا شعر على رأسه ليس عليه خلق ولا فدية ، لكن يستحب إمرار موسى على رأسه .

من أطراف ما نزل إلخ) أى سواء ما خرج بالمد من جهة نزوله وغيره . وإنما لم يجز المسح على الأول في الوضوء لأن المدار هنا على شعر الرأس وهذا منه مطلقاً وثم على بشرته أو الشعر المنسوب إليها والخارج المذكور انقطعت نسبته عنها (قوله الجميع) أى ويثاب على ثلاث شعرات ثواب الواجب وعلى البقية ثواب المندوب على المعتمد من اضطراب في ذلك ونظائره .

(قوله فلو خلق أو قصر ثلاث شعرات إلخ) هو المعتمد المصرح به في المجموع ؛ لكن وقع في الروضة وأصلها بناؤه على ما يقتضى عدم الاكتفاء بذلك والجواب أنه لا يلزم من البناء الترجيح ، وعلى الأول فلا فرق بين أن يزيل كل شعرة من الثلاث دفعة أو دفعات خلافاً لمن توهمه ومن الرأس الصدغ وعمل التحذيف واحترز بقوله ثلاث شعرات عن شعرة واحدة أزالتها ثلاث مرات ولو في وقت واحد فإنه لا يجزى كما أفتى به جمع متأخرون . وقد مر في مبحث الوقوف أن إزالة الشعر مع نحو النوم لا يعتد بها وأنه إذا استيقظ ولا شعر برأسه سقط عنه الحلق ولو كان له شعرة أو شعرتان وجب إزالتهما كما في البيان ونقل بعضهم فيه الاتفاق (قوله لكن يستحب إمرار موسى على رأسه) أى أو على الباقي منها إذا كان على بعض رأسه شعر دون الباقي كما قاله الإسئوى قال للمعنى الذى قالوه وهو التشبيه بالخالفين انتهى . واعترض بأنه يؤدى إلى الجمع بين الأصل والبدل وهو ممتنع كالتييم بعد الوضوء ، وإنما جمع من وجد ماء لا يكفيه بين بعض الوضوء والتييم لأن الفرض لا يقامر به النفل ومن ثم امتنع عن فاقد الطهورين النفل ولزمه فعل الفرض وبأن التشبه بالخالفين مفقود فيه لأنه منهم وبأنه يلزم القول بأن من قصر على التقصير من له إمرار موسى على رأسه ، ولك رد

قَالَ الثَّانِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى : وَلَوْ أَخَذَ مِنْ شَارِبِهِ أَوْ شَعْرٍ لِحَيْتِهِ شَيْئًا كَانَ أَحَبَّ إِلَيَّ لَيْكُونَ قَدْ وَضَعَ مِنْ شَعْرِهِ شَيْئًا لِلَّهِ تَعَالَى . وَلَوْ كَانَ لَهُ شَعْرٌ وَرَأْسُهُ عِمْلَةٌ لَا يُمْكِنُهُ بِسَبَبِهَا التَّمَرُّضُ لِلشَّعْرِ صَبْرٌ إِلَى الْإِمْكَانِ وَلَا يَفْتَدِي وَلَا يَنْقُطُ عَنْهُ الْعَلَقُ بِخِلَافِ مَنْ لَا شَعْرَ عَلَى رَأْسِهِ فَإِنَّهُ لَا يُؤْثَرُ بِحَلْقِهِ بَعْدَ نَبَاتِهِ ، لِأَنَّ النَّفْسَ حَلَقُ شَعْرٍ يَشْتَلُّ الْإِحْرَامُ عَلَيْهِ . وَهَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ كُلُّهُ فِيمَنْ لَمْ يَنْذِرِ الْحَلْقَ ، وَأَمَّا مَنْ نَذَرَ الْعَلَقَ فِي وَقْتِهِ فَلْيَزِمَهُ حَلْقُ الْجَمِيعِ

الأول بأن الممتنع اجتماع الأصل والبدل على محل واحد كما في المنظر به وهنا لم يجتمعا كذلك إذ الذي حلقة غير الذي أمر عليه موسى ؛ والثاني بأن المراد التشبه بالخالفين الآتين بالأفضل وهو ليس منهم ، والثالث بأنه لا يلزم من ندب التشبه بمن أتى بالأفضل التشبه بمن أتى بالمفضول . وقيد الأذرعى ندب ذلك بغير المرأة والخنثى قال لأن الحلق ليس بمشروع لهما (قوله قال الشافعى رضى الله عنه ولو أخذ إلخ) ألحق المتولى وأقره في المجموع بالشارب واللحية كل ما يؤثر بإزالته للفترة ومنه تقليم الأظفار ، ويدل له قول ابن المنذر ثبت أنه عليه السلام لما حلق رأسه قلم أظفاره . وقد يستأنس لما قاله الشافعى رضى الله عنه بما صح عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه كان إذا حلق في حج أو عمرة أخذ من لحيته وشاربه ومن لا شعر برأسه أولى بذلك ، فعلم أنه يسن أخذ شيء من ذلك لمن يحلق أيضاً ، ثم رأيت ما يأتى عن القاضى وصاحب الحصال وهو صريح فيه (قوله فليزِمه حلق الجميع) محله أن يقول في نذره لله تعالى على حلق كل رأسى أو حلق رأسى كما لو نذر مسح رأسه في الوضوء ، فإن قال لله على الحلق أو أن أحلق كفاه ثلاث شعرات قاله الإسئوى وهو قريب وإن نظر فيه الأذرعى ، قال بل لو صرح الناذر بثلاث شعرات في انعقاد نذره نظر لأن الاقتصاد عليها ليس بمطلوب ولا محبوب فكيف يحمل الإطلاق عليها . ويجاب بأنهم صرحوا بكراهة إفراد صوم الجمعة وبانعقاد نذر صومه ولا تنافى في ذلك لأن محل قولهم لا ينعقد نذر المكروه أى المكروه لذاته لأن الكراهة للذات هى المنافية للانعقاد بخلاف الكراهة لأمر خارج ، وكراهة إفراد الجمعة من هذا القبيل فكذا يقال هنا ليس المكروه حلق ثلاث شعرات بل الاقتصاد عليها كما في قولهم يكره الإتيان بركعة أى الاقتصاد عليها لا أن الفعل نفسه مكروه ، وقد يشير لذلك تعليل الأذرعى بمعمله لأن الاقتصاد عليها إلخ فانتضح بذلك ما ذكره الإسئوى في الأحوال الثلاثة ، وقياسه على مسح الرأس في الوضوء

ولا يجرئُهُ التَّصْصِيرُ ولا التَّنْفُ ولا الإِسْرَاقُ ولا النُّودَةُ ولا القَصَصُ ،
ولا بُدَّ في حلقه من استئصال جميع الشعر ، ولو لبَدَّ رأسه عند الإحرام
لم يكن مُلزِماً للحلق على المذهب الصحيح . وللشافعي رحمه الله تعالى قول
قديم " إن التليد كندر الحلق . والسنة في صفة الحلق أن يستقبل المخلوق
القبلة ويتدبى العالقُ بمقدم رأسه فيحلق منه الشق الأيمن ثم الأيسر

صحيح إذ المعتمد وجوب استيعاب مسحه بالنذر خلافاً للزركشي . فإن قلت فما الفرق بين حلق
رأسه والحلق مع أن كلاهما للعموم إذ الأول مفرد مضاف والثاني مفرد محلي بآل ؟ قلت يفرق بأن قرينة
العموم في الأول لم تعارض فائتت بخلافها في الثاني فإن أُل كما تحتمل الاستغراق والجنس تحتمل
الحقيقة والماهية ولا مرجح فعلنا بأصل براءة الذمة بل العموم فيه بعيد فإنه لم يربط المخلوق فكفى
مساء شعراً (قوله ولا يجرئه التصصير إلخ) أي لا يجرئه عن نذره فيحرم عليه ذلك إلا لعذر كأن
لبد رأسه كما بحثه بعضهم ، وإليه يشير قول الأذرعى وإن أثم بتفويت الوفاء بالنذر مع التمكن
وإنما لم يجرئه لأنه لا يسمى حلقاً إذ هو استئصال الشعر بالموسى بحيث لا يرى فيه شعراً وإن لم
يعن في الاستئصال كذا قالوه . والذي يظهر أن التعبير بالموسى جرى على الغالب وأنه يكفى إزالته بكل
محدد يزيله ، أما عن النسك فيجزئه ويتحلل به كما رجحه الأذرعى وغيره ؛ إذ النسك إنما هو إزالة
شعر يشتمل عليه الإحرام فلا يجب عليه إعادته لكن يلزمه لفوات الوصف دم كما رجحه الجلال
البلقيني وغيره قياساً على ما لو نذر الحج أو العمرة مفردين فقرن أو تمتع ، ومنه يؤخذ أن هذا الدم
كدم التمتع (قوله إن التليد كندر الحلق) أي لأنه لا يفعله غالباً إلا من يريد الحلق فهو كتقليد
الهدى عند القائل بوجوبه بالتقليد ، وخبر من لبس رأسه للإحرام فقد وجب عليه الحلق ضعيف ،
والصحيح وقفه على ابن عمر رضي الله عنهما . والتليد جعل نحو صمغ على الرأس يمنعه من الشعث ،
(قوله فيحلق منه الشق الأيمن) أي جميعه من أوله إلى آخره كما ذكره الأصحاب ومشى عليه في
المجموع وهو الموافق للحديث الصحيح ثم الأيسر أي كذلك ثم الباقي أي إن بقي شيء لسهواً أو نحوه ،
فعل أن الضمير في قوله منه يصح عوده للرأس لا للمقدم فإنه لا يتأنيه قولهم ثم يحلق الباقي . ويسن
للمخلوق أن يكرر بعد الفراغ كما ذكره الرافعي ونقله في المجموع عن جماعة لكن استغربه ، وقال
الدميري عندي إلى الفراغ أخذاً مما وقع لبعض الأئمة من أن حجاً ما علمه في حلق رأسه بمعى خمسة أحكام
أخطأ فيها : عدم المشاركة عليه ابتداء . والاستقبال ، والابتداء باليمين ، والتكبير عنده إلى الفراغ ،

ثُمَّ يَخْلُقُ الْبَاقِي ، وَيَبْلُغُ بِالْحَلْقِ الْعَظَمِينَ الَّذِينَ عِنْدَ مُنْتَهَى الصَّدْعَيْنِ . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَدْفِنَ شَعْرَهُ . هَذَا كُلُّهُ حُكْمُ الرَّجُلِ .

(وَأَمَّا الْمَرْأَةُ) فَلَا تَخْلُقُ بِلِ تَقْصُرُ

وصلاة ركعتين بعده ، فقال له من أين لك هذا ؟ قال رأيت عطاء بن أبي رباح يفعله . ويجاب بأن فعل عطاء ليس بحجة ومن ثم لم أر أحداً من أصحابنا قال بسن الركعتين بعده ، بل الذي يتجه كراهتهما قياساً على الصلاة بعد السعي بجامع عدم ورود كل . قال الزعفراني ويسن له أيضاً أن يمسك ناصيته بيده حال الخلق ويكبر ثلاثاً نفساً ثم يقول اللهم هذه ناصيتي بيدك فاجعل لي بكل شعرة نوراً يوم القيامة واغفر لي ذنوبي . قال القاضي وأن يأخذ من شاربته ، وكالشارب غيره كما يعلم مما مر . قال بعضهم قال في الخصال وأن يكون بعد كمال الرمي وأن لا يشارط عليه وأن يأخذ شيئاً من ظفره عند فراغه ويقول اللهم آتني بكل شعرة كمال الرمي ، والزر كشي وأن يكون يوم النحر وبعد الطواف وأنها تكون قبل حسة وامنح بها عني سيئة وارفع لي بها درجة واغفر لي وللمحلقين والمقصرين ولجميع المسلمين وأن يتطيب ويلبس . قال الزركشي وأن يكون يوم النحر وأن يكون قبل الطواف وأن يكون الخالق مسلماً طاهراً انتهى . وقول صاحب الخصال وأن يكون بعد كمال الرمي ، والزر كشي وأن يكون يوم النحر وبعد الطواف معلوم من قول المصنف فإذا فرغ من رمي جمرة العقبة ، وقوله فإذا فرغ من النحر حلق ، وقوله فإذا رمي ونحر وحلق أفاض فلا يحتاج لنقل ذلك عن ذكر . وقوله أن يأخذ شيئاً من ظفره وقول القاضي وأن يأخذ من شاربته مر الكلام عليهما . وقول الزركشي طاهراً يشمل طهارة الجذتين والحيث ويؤخذ منه أن الأولى للمحلق أن يكون كذلك ويقاس التقصير بالخلق في جميع ما مر من الآداب . (قوله ويبلغ بالخلق العظيمين إلخ) قال في المجموع عن النص لأنها منتهى منابت شعر الرأس فيكون مستوعباً لجميع رأسه .

(قوله ويستحب أن يدفن شعره) أي ودفن الشعر الحسن أكد لئلا يتخذ للوصول . ويسن ما ذكر لكل مخلوق ولو حلالاً ما عدا التكبير ونحوه مما يختص بالنسك .

(قوله أما المرأة) أي ولو صغيرة خلافاً للإسنوي بل غلطه الأذرعى في قوله يسن لها الخلق وتخرج ذلك على نذب الخلق عند الولادة للتصدق بزنة الشعر بعيد بل لا وجه له . وقوله فلا تخلق أي يكره لها ذلك كما في المجموع ، قال والنهي عنه ضعيف ، ومثلها الخشني ، وقال كثيرون بحرمة لأنه مثله وتشبه بالرجال ، ومحل الخلاف حيث لا عذر

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَكُونَ تَقْصِيرُهَا بِقَدْرِ أَسْمَلَةٍ مِنْ جَمِيعِ جَوَائِبِ رَأْسِهَا .

(الرابع من الأعمال للشريعة يوم التحريم طواف الإفاضة) ولهذا الطَّوْفِ أَسْمَلَةٌ تَقْدَمُ بِهَا عَنْ طَوَافِ الْقُدُومِ ، وَهُوَ رُكْنٌ لَا يَصِحُّ الْحُجُّ بِدُونِهِ ، فَإِذَا رَمَى وَنَحَرَ وَحَلَقَ أَفَاضَ مِنْ مِثْقَلِ إِلَى مَكَّةَ وَطَافَ بِالْبَيْتِ طَوَافَ الْإِفَاضَةِ ، وَقَدْ سَبَقَ كَيْفِيَّةُ الطَّوَافِ وَتَقْدَمُ بَيَانُ التَّفْصِيلِ وَالْخِلَافِ فِي أَنَّهُ يَرْمُلُ فِي هَذَا الطَّوَافِ وَيَضْطَبِعُ أَمْ لَا . وَوَقْتُ هَذَا الطَّوَافِ يَدْخُلُ بِنِصْفِ لَيْلَةِ النَّحْرِ كَمَا سَبَقَ وَيَبْقَى إِلَى آخِرِ الْعَمْرِ ، وَالْأَنْضُلُ فِي وَقْتِهِ أَنْ

كَتَأْذِيهَا بِالشَّعْرِ أَوْ إِخْفَاءِ زَيْهَا خَوْفًا مِنْ فَاسِقٍ ، وَعَلَى الْأَوَّلِ فَيَحْرُمُ عَلَى مَرْجُوعَةٍ وَعَمَلُوكَةِ بَغِيرِ إِذْنِ الزَّوْجِ وَالسَّيِّدِ كَمَا جَزَمَ بِهِ الْأَذْرَعِيُّ لِأَنَّهُ يَنْقُصُ اسْتِمَاعَهُ . وَمِنْ الْعِلَّةِ يُؤْخَذُ أَنَّ نَحْوَ أُخْتِ السَّيِّدِ لَا يَحْرُمُ عَلَيْهَا ذَلِكَ إِذَا لَا اسْتِمَاعَ لَهُ بِهَا مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ نَقْصٌ لَقِيمَتِهَا كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ . (قَوْلُهُ وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَكُونَ تَقْصِيرُهَا إلخ) قَالَ الْإِسْنَوِيُّ وَلَوْ مَنَعَهَا الزَّوْجُ إِلَّا إِنْ كَانَتْ أُمَةً فَتَمْتَنِعُ الزِّيَادَةُ عَلَى ثَلَاثِ شَعْرَاتٍ بَغِيرِ إِذْنِ السَّيِّدِ ، وَتَقْصِيرُ الزَّائِدِ عَلَى الْأَسْمَلَةِ كَالْحَلْقِ فِي تَفْصِيلِهِ السَّابِقِ هـ . وَرَدَ ابْنُ الْعِمَادِ مَا قَالَهُ فِي الْأُمَةِ بِأَنْ إِذْنُ السَّيِّدِ لَهَا فِي الْإِحْرَامِ بِصِيرِهَا كَالْحَرَّةِ ، وَهُوَ ظَاهِرٌ أَيْضًا وَإِنْ لَمْ يَصِيرْهَا مِثْلَهَا فِي كِرَاهَةِ الْحَلْقِ فَقَطْ ، لِأَنَّ التَّقْصِيرَ سِتَّةَ فِتْنَاتٍ لِإِذْنِهِ بِخِلَافِ الْحَلْقِ ، وَرَدَ مَا قَالَهُ الْإِسْنَوِيُّ آخَرًا بِمَا فِيهِ نَظَرٌ . وَالَّذِي يَنْتَجِ عَنْهُ أَنْ يَقَالَ يَجُوزُ لِلْمَرْجُوعَةِ تَقْصِيرُ زَائِدِ عَلَى الْأَسْمَلَةِ مَا لَمْ تَصِلْ بِهِ إِلَى حَدِّ يَنْفِرُ عَنِ الْاسْتِمَاعِ غَالِبًا إِنْ جَهِلَتْ طَبِيعُ الزَّوْجِ وَإِلَّا اعْتَبِرَ طَبِيعُهُ لِأَنَّ الْعِلَّةَ فِي حُرْمَةِ الْحَلْقِ التَّنْفِيرُ كَمَا مَرَّ . وَلَوْ مَنَعَهَا الْوَالِدُ مِنْ نَحْوِ الْحَلْقِ فَالَّذِي يَنْتَجِ عَنْهُ حُرْمَةُ مَخَالَفَتِهِ إِنْ أَدَّتْ إِلَى الْعُقُوقِ وَهُوَ أَنْ يَتَأَذَّى بِذَلِكَ تَأْذِيًا لَيْسَ بِالْهَيْنِ . وَلَا يَتَأَنَّى مَا مَرَّ فِي مُسْلِمٍ مِنْ أَنْ أَهْمَاتِ الْمُؤْمِنِينَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ كُنْ بِأَخْذِنَ مِنْ رَمُوسٍ حَتَّى لَا يَجَاوِزَ شَعْرَهُنَ الْأَذْنَ لَمَّا فِي شَرْحِهِ عَنِ الْقَاضِي مِنْ أَنَّهُ قَالَ لَعَلَّنَ فَعَلْنَهُ بَعْدَ وَفَاتِهِ ﷺ لَرُكْبَنِ التَّزْيِينِ تَخْفِيفًا لِمُؤَنَةِ رَمُوسٍ . قَالَ الْمُصَنِّفُ وَقَالَ غَيْرُهُ وَهُوَ مُتَعَيِّنٌ .

(قَوْلُهُ بِنِصْفِ لَيْلَةِ النَّحْرِ) أَيْ لَمَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ كَمَا مَرَّ :

(قَوْلُهُ وَيَبْقَى إِلَى آخِرِ الْعَمْرِ) لَا تَنَاقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ حُرْمَةِ مَصَابِرَةِ الْإِحْرَامِ عَلَى مَنْ فَاتَهُ الْحُجُّ فَتَمَكَّنَتْ هُنَا مِنْ إِعَامِ نَسْكَهِ بِالطَّوَافِ وَنَحْوِهِ أَيْ وَقْتُ شَاءَ لِبَقَاءِ وَقْتِهِ ، وَمَنْ فَاتَهُ الْحُجُّ

يكون في يوم النحر ، ويكره تأخيرهُ إلى أيام التشريق من غير عذر ، وتأخيرهُ إلى ما بعد أيام التشريق أشد كراهة ، وخروجه من مكة بلا طواف أشد كراهة . ولو طاف للوداع ولم يكن طاف الإفاضة وقع عن طواف الإفاضة . ولو لم يطف أصلاً لم تحل له النساء ، وإن طال الزمان ومضت عليه سنون . والأفضل أن يفعل هذا الطواف يوم النحر قبل زوال الشمس ويكون ضوئاً بعد فراغه من الأعمال الثلاثة .

لم يحصل منه إلا أعلى الإحرام فلا فائدة في مصارته بل هو مجرد تعذيب إذ لا يمكن حينئذ من الإتمام فكانت استدامته مع عدم تمكنه من إتمامه كابتدائه وهو ممنوع حينئذ كما في المجموع وغيره . وقد يؤخذ من التشبيه بالابتداء حرمة الإحرام بالحج في غير أشهره ، وفي إطلاقه نظر ، لأن إحرامه حينئذ ينصرف للعمرة فذكره الحج كذكره العمرة ، لأن الإحرام لشدة تعلقه نابت فيه الصيغ المختلفة بعضها عن بعض حيث لم يمكن إعمالها في معناها فلا وجه للعمرة حينئذ إلا أن يحمل على ما لو قصد بالإحرام بالحج في غير أشهره حقيقته وأنه يصير متلبساً به لأنه حينئذ قصد التلبس بعبادة فاسدة وإن لم تكن عبادته فاسدة لأن الحج ولو مع هذا القصد يتعقد عمرة ، والمحصّر ما دام يرجو الإدراك كمن تشرع له المصاراة فإذا أيسر صار كمن فاتته الحج .

(قولہ ويكره تأخيرہ إلخ) أى سواء تحلل التحلل الأول أم لا خلافاً لابن الرفعة .
(قولہ وخروجه من مكة بلا طواف أشد كراهة) هو المتقول المعتمد وإن اختار جماعة من المتأخرين تبعاً لبغض الأصحاب حرمة وأطالوا فيه . ولا فرق على الأول بين تركه لعذر أو غيره ، ولا ينافيه قولهم لو طاف للوداع وعليه طواف الإفاضة وقع عنه أى فلا يتصور خروجه بدونه لما مر عن ابن العماد من أن طواف الوداع لا يجب على من فارق مكة وهو محرم ولأنه لا يجب على الحائض ونحوها كما يأتي . على أنا وإن لم نمش على ما قاله ابن العماد فالإثم من حيث تركه لطواف الوداع لا لطواف الإفاضة فعلم أنه لا يلزم من القول بوجوب طواف الوداع وبوقوعه عن طواف الإفاضة وجوب طواف الإفاضة قبل السفر خلافاً لمن توهمه .

(فائدة) كثر كلام الأئمة في نساء الحجيج إذا حضن قبل طواف الإفاضة ولم يمكنهن التخلّف لفعله ، وللبازري في المسئلة كلام حسن طويل حاصله أن من استعملت دواء فانقطع

دمها أو انقطع للدواء فاغتسلت وطافت ثم عاد الدم بعد سفرها يجوز لها العمل بأحد قولي الشافعي فيمن انقطع دمها يوماً ويوماً فإن يوم النقاء طهر على هذا القول المعروف بقول التلفيق ورجحه جماعة من الأصحاب ، ويوافقه مذهب مالك وأحمد أن النقاء في أيام التقطع طهر . ومن لم ينقطع دمها يصبح طوافها عند أبي حنيفة وعلى إحدى الروايتين عند أحمد لكن يلزمها بدنة وتأثم بدخولها المسجد وهي حائض فيقال لها لا يحل لك ذلك لكن إن فعلت أثمت وأجزأك عن الفرض . و من سافرت بلا طواف فنقل البصريون عن مالك أن من طاف طواف القدوم وسعى ورجع لبلده قبل طواف الإفاضة جاهلاً أو ناسياً أجزأه ، وقياسه أن هذه كذلك لأن عذرهما أظهر من عذرهما لتعذر بقائها بمكة ، فإن لم يصح هذا النقل أو ما قيس عليه وأرادت التحلل فقياس مذهبنا وغيره أنها تصبر حتى تجاوز مكة إلى محل لا يمكنها الرجوع منه لنحو خوف على بضع أو مال فتصير حينئذ كالمحصنة لأنها تتيقن الإحصار لو رجعت وتيقنه كوجوده فتتحلل كتحلله ثم إن كان إحرامها بفرض بقى في ذمتها ومثني على ما قال بعض علماء اليمن وأطال في الاستدلال له وقال إن ما قاله آخرأ مذهب الشافعي لمن أعمل فكره في حقائقه ، لكن اعترضه الياضي فقال عجبت من تجويزه السفر للحائض قبل طواف الإفاضة مع جلالة علمه وقول الذهبي في حقه إنه بلغ رتبة الاجتهاد والنوى ليس في هذه البلاد أفقه من هذا الشاب وكان يعرض عليه ما اختصره من الروضة وقد صح قوله ﷺ لما حاضت صفية أحابستنا هي يعني عن السفر حتى تطهر ، هذا خارج عن الكتاب والسنة والإجماع والقياس اهـ . ولك أن تقول لم يقل البازري يجوز لها السفر بغير طواف وإنما قال إذا سافرت صبرت حتى يتعذر رجوعها ثم تتحلل وليس في ذلك تجويز السفر لها بل بيان الطريق إلى تحللها إذا سافرت بلا طواف ، فحينئذ فكلامه لم يخالف الكتاب ولا غيره . ثم رأيت البلقيني استنبط مما ذكره في الإحصار من الطواف أنها إذا لم يمكنها الإقامة حتى تطهر وجاءت بلدها وهي محرمة وعدمت النفقة ولم يمكنها الوصول إلى البيت أنها كالمحصنة فتتحلل تحلله ، وأيده بما في المجموع أنه لو صد عن طريق ووجد آخر أطول ولم يكن معه ما يكفيه إذا سلكه فله التحلل . قال الولي العراقي وهو استنباط حسن ، وبه أفتى شيخ الإسلام فقيه عصره الشرف المناوي وهو مؤيد لما قاله البازري فهو المعتمد . فإن قلت فقد النفقة لا يجوز التحلل به إلا لمن شرطه كما صرحوا به ، قلت الظاهر أن محل ذلك في التحلل قبل الوقوف أما بعده كما هنا فيجوز التحلل بسببه وإن لم يشترطه ، على أن بعض الحنابلة نقل عن طائفة من العلماء ما يصرح بجواز سفرها وتحللها تحلل المحصر .

وفي صحيح مسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ أفاض يوم النحر ثم رجع فصلى الظهر بمنى ، والله أعلم .

وإذا طاف فإن لم يكن سعى بعد طواف القدوم وجب أن يسعى

وإذا علمت ما تقرر فالأليق بمحاسن الشريعة أن من ابتليت بشيء من أحد الأقسام الأربعة المذكورة تقلد القائل بما لها فيه مخلص ، بل اختار بعض الحنابلة وتبعه بعض متأخري الشافعية أنه لا يشترط طهرها إذا لم تتوقع فراغ حيفها قبل سفر الركب للضرر الشديد بالمقام والرحيل محزنة وأنه يجوز لها دخول المسجد للطواف بعد إحكام الشد والغسل والعصب كما تباح الصلاة نحو السلس وأنه لا فدية عليها لعذرها ، لكن لا يجوز تقليد القائل بذلك لأنه لم يعلم من قاله من المجتهدين وغير المجتهدين لا يجوز تقليده .

(قوله وفي صحيح مسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما إلخ) قد يعارضه رواية ابن واقد عن ابن عباس وعائشة رضي الله عنهم أنه ﷺ أخره إلى الليل وحسنه الترمذى ، لكن أوله ابن حبان وغيره بأن ذلك وقع مرتين مرة بالنهار ومرة بالليل ، ويؤيده رواية البيهقي عن عائشة أيضاً أنه ﷺ زار مع نسائه . على أن مارواه مسلم أصح ، وقوله فيه فرجع فصلى الظهر بمنى يعارضه ما فيه أيضاً عن جابر أنه ﷺ صلى الظهر بمكة ، وأجاب في المجموع بأن الظاهر أنه ﷺ أفاض قبل الزوال وطاف وصلى الظهر بمكة في أول وقتها ثم رجع إلى منى وصلى بها الظهر مرة أخرى إماماً بأصحابه كما صلى بهم في بطن نخل مرتين مرة بطائفة ومرة بطائفة أخرى ، فروى جابر صلاته بمكة وابن عمر صلاته بمنى وهما صادقان اهـ . وذكر ابن المنذر نحو ذلك . وعليه فقولهم يعود إلى منى قبل صلاة الظهر ليصلى بها مشكلاً إذ كان القياس أن يقول تسن الصلاة في مكة ومنى أو في مكة فقط لأنها أفضل وفي أول الوقت

(تنبيه) علم مما مر أن الأعمال المشروعة يوم النحر بعد وصوله بمنى أربعة وهي الرمي ثم الذبح ثم الحلق ثم الطواف وأنه يسن ترتيبها هكذا فإن خالف جاز بلا خلاف إلا إذا قدم الحلق على الرمي والطواف فعلى الأصح أنه نكس ، ودليل ذلك ما في مسلم عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال سمعت رسول الله ﷺ وأتاه رجل يوم النحر وهو واقف عند الجمرة فقال يا رسول الله إني حلقت قبل أن أرى قال أرم ولا حرج ، وأتاه آخر فقال إني ذبحت قبل أن أرى قال أرم ولا حرج ، وأتاه آخر فقال إني أفضت إلى البيت قبل أن أرى فقال أرم ولا حرج ، فأدأبته سئل عن شيء يومئذ إلا قال افعلوا ولا حرج ، هذا لفظ رواية مسلم

بعد طواف الإفاضة فإن السعي ركن ، وإن كان سعى لم يُعده بل تُكره إعادته كما
سبق في فصل السعي ، والله أعلم .

وهو صريح في أنه لا فرق في ذلك بين الناسي والمتعمد ، فترتب الجواز عدم الشعور في روايات أخر كقول راو آخر فما سمعته سئل يومئذ عن أمر مما نسي أو يجهل إلخ من باب ذكر بعض أفراد العام وهو لا يخصص ، فعلم الجواب عن قول ابن دقيق العيد إن مذهب أحمد من الجواز للجاهل والناسي فقط أقوى من جهة الدليل . فإن قلت روى الشيخان عن عبيد الله المذكور أنه قال فقال له رجل لم أشعر فحلقت قبل أن أذبح فقال اذبح ولا حرج ، فجاء آخر فقال لم أشعر فنحرت قبل أن أرمي فقال ارم ولا حرج ، فما سئل عن شيء قدم أو أخر إلا قال افعل ولا حرج ، وهذا مقيد لما أطلقه في الرواية السابقة . قلت تلك فيما زيادة وليس فيها تقييد فعملنا بها إذ لا فائل بالفرق ، على أن القياس يعضد ما قلناه لأن الترتيب لو كان واجباً لما سقط بنحو السهو كالترتيب بين السعي والطواف .

(فصل)

لِلْحَجِّ تَحْلُلَانِ : أَوَّلُ وَثَانِ ، يَتَمَلَّكَانِ بِثَلَاثَةٍ مِنْ هَذِهِ الْأَعْمَالِ الْأَرْبَعَةِ ،
وَمِنْ : رَمَى جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ ، وَالْحَلْقُ ، وَالطَّوَافُ مَعَ السَّيِّ إِذْ لَمْ يَكُنْ سَعَى ،
وَأَمَّا النَّحْرُ فَلَا مَدْخَلَ لَهُ فِي التَّحْلُلِ ، فَيَخْصُصُ التَّحْلُلُ الْأَوَّلُ بِاثْنَيْنِ مِنْ
ثَلَاثَةٍ ، فَأَيُّ اثْنَيْنِ مِنْهُمَا أَتَى بِهِمَا حَصَلَ التَّحْلُلُ الْأَوَّلُ سَوَاءً كَانَ رَمِيًّا وَحَلْقًا ،
أَوْ رَمِيًّا وَطَوَافًا ، أَوْ طَوَافًا وَحَلْقًا . وَيَخْصُصُ التَّحْلُلُ الثَّانِي بِالْعَمَلِ الْبَاقِي مِنْ
الثَّلَاثَةِ . هَذَا عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ الْخِتَارِ إِنْ قُلْنَا إِنْ الْحَلْقَ نُسِكَ ، وَأَمَّا إِذَا

(قوله فيحصل التحلل الأول باثنين إلخ) يستثنى منه ما ذكره البلقيني في تدريبه حيث
قال ضابطاً لا يحل شيء من المحرمات بغير عذر قبل التحلل الأول إلا حلق شعر بقية البدن فإنه
يحل بعد حلق الركن أو سقوطه لمن لا شعر برأسه ، وعلى هذا صار للحج ثلاث تحللات ولم
يتعرضوا له وقياسه جواز التقليم حينئذ كالحلق لشبهه به وفيه نظراؤه . ومعنى قوله صار للحج
ثلاث تحللات أى أول وهو الحلق فقط أو ما فى معناه فيحل حلق شعر بقية البدن فقط ، وثان
وبه يحل ما عسدا نحو الجماع ، وثالث وبه يحل الجميع . وما اعترضه به الزركشى من أن
إباحة حلق غير الرأس إنما هو لدخول وقت حلقه مع حلق الرأس جملة واحدة كما حرما بالإحرام
كذلك فليس من باب التحلل مردود بأنه يلزم عليه إباحة إزالة شعر غير الرأس قبل إزالته
لدخول وقته عنده بدخول وقت الحلق وليس كذلك . وقد يجاب عن اقتصارهم على تحللين فقط
بأن شعر غير الرأس تابع له لأنه من جنسه فلا معنى لحل أحدهما دون الآخر فلا يحسن عده
مستقلاً . وما أشار إليه البلقيني من إلحاق تقليم الظفر بذلك والتنظير فيه يعلم مما قررناه من
أن الأوجه ما اقتضاه التنظير من عدم إلحاقه به لأنه ليس من جنسه وإن شابهه فى أكثر أحكامه ،
وكالرمى فيما ذكره المصنف فيه بدله إذا فات وقته فيتوقف التحلل على الإتيان به سواء كان
دماً أم صوماً كما رجحه الشيخان وإن اعترضهما الإسئوى والأذرعى بأن المنقول بل قيل
المجمع عليه خلافه . وإنما لم يتوقف تحلل المحصر العادم للهدى على بدله وهو الصوم لأنه

قلنا إنه استباحةٌ مَحْظُورٌ فلا يَتَمَلَّقُ به التَّحَلُّلُ بل يَحْصُلُ التَّحَلُّلَانِ بِالرَّمْيِ وَالطَّوَافِ ،
وَأَيُّهُمَا بَدَأَ بِهِ حَصَلَ التَّحَلُّلُ الْأَوَّلُ . وَيَحِلُّ بِالتَّحَلُّلِ الْأَوَّلِ جَمِيعُ الْمَحْرَمَاتِ
بِالْإِحْرَامِ إِلَّا الْاسْتِمْتَاعَ بِاللَّمَاءِ فَإِنَّهُ يَسْتَمِرُّ تَحْرِيمُ الْجَمَاعِ حَتَّى يَتَحَلَّلَ التَّحَلُّلَيْنِ
وَكَذَا يَسْتَمِرُّ تَحْرِيمُ الْمُبَاشَرَةِ بِغَيْرِ الْجَمَاعِ عَلَى الْأَصَحِّ ، فَإِذَا تَحَلَّلَ التَّحَلُّلَيْنِ قَدْ
حَلَّ لَهُ جَمِيعُ الْمَحْرَمَاتِ وَصَارَ حَلَالًا وَلَكِنْ بَقِيَ عَلَيْهِ مِنَ الْمُنَاسِكَ الْمَيْتُ بِمَعْنَى
وَالرَّمْيِ فِي أَيَّامِ النَّشْرِ وَقَطَافِ الْوَدَاعِ . وَأَمَّا الْعُمَرَةُ فَلَيْسَ لَهَا إِلَّا تَحَلُّلٌ وَاحِدٌ
وَهُوَ بِالطَّرَافِ وَالسَّعْيِ وَالْحَلْقِ إِنْ قُلْنَا بِالْمَذْهَبِ إِنَّهُ نُسُكٌ ، فَلَوْ جَامَعَ بَعْدَ الطَّوَافِ
وَالسَّعْيِ قَبْلَ الْخَلْقِ فَصَدَّتْ عُمرَتُهُ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

ليس له إلا تحلل واحد فيشق عليه بقاء الإحرام إلى الإتيان به . ومن فاته الرمي يمكنه التحلل
الأول فلا مشقة عليه . وظاهر أن من لا شعر برأسه يكون تحلله الأول متوقفاً على الرمي أو
الطواف ، وتحلله الثاني متوقفاً عليهما لسقوط الحلق به :

(قوله وكذا يستمر تحريم المباشرة بغير الجماع) أى وتحريم عقد النكاح كما فى المنهاج وغيره

(قوله وطواف الوداع) ظاهره أنه من المناسك والمعتمد عنده كالرافعى خلافه كما يأتى .

(فرع) قالوا كالجُمُهور يسن لمن تحلل التحللين أن لا يبطأ حتى يرمى أيام التشريق ،
واعترضهما المحب الطبري بقوله ﷺ أيام منى أيام أكل وشرب وبعال ، وبيعه أم سلمة
لتطوف قبل الفجر وكان يومها فأحب رسول الله ﷺ أن توافيه لبواقعها فيه . ويحاج بأن
الأول ليس فيه إلا بيان أن ذلك جائز أو أن من شأن الناس فيها ذلك ، والثاني واقعة حال
والتعبير بأنه ﷺ أحب ذلك يحتمل أن يكون من فهم الراوى ؛ ووقائع الأحوال يسقطها
الاحتمال وهو إرادته صلى الله عليه وسلم بذلك بيان الجواز لأن ذلك مما يحنى ويحتاج إلى ظهوره
فى هذا الجمع العظيم بدلالة الفعل التى هى أقوى من دلالة القول على ما قرر فى محله . واستحباب

(فصل)

في أمور تشرع يوم النحر ويتعلق به غير ما ذكرناه

(أحدها) أنه يُسْتَحَبُّ لِلْجُمَاعِ بِمَعْنَى أَنْ يَكْبَرُوا عَقَبَ صَلَاةِ الظُّهْرِ يَوْمَ
النَّحْرِ وما بعدهما مِنَ الصَّلَوَاتِ الَّتِي يُصَلُّونَهَا بِمَعْنَى وَآخِرُهَا الصُّبْحُ وَنَ الْيَوْمِ
الثَّلَاثِ مِنْ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ .

التطيب بين التحللين لا يقتضي ندب الجماع بعدهما كما هو ظاهر لأن العلة إن كانت أن
التطيب يدعو إلى الجماع لزم ألا يسن بين التحللين لئلا يدعو إلى الجماع المحرم وإن
كانت غير ذلك فلتبين ، وإنما علته فيما يظهر إظهار المخالفة عما كان عليه كالمبادرة
بالأكل يوم عيد الفطر ، فعليه يقاس بالتطيب غيره من نحو لبس وصيد فيسن أو كثرة
اجتماع الناس وازدحامهم بمضى فتدب لهم التطيب قطعاً لما يتولد عن ذلك من الروائح
الكرهية . إذا علمت ذلك فالمناسب التعبير بلا يسن الوطء لاييسن عدم الوطء لأنه يحتاج
لدليل . وهل مقدمات الوطء مثله فيما مر فيه نظر والإلحاق غير بعيد .

(قوله يستحب للحاج بمضى أن يكبروا إلخ) علله الشيخان كالشافعي بأن التلبية تنقضي
بالرمي وأول وقت بعدها صلاة الظهر وآخر صلاة بمضى صبح آخر أيام التشريق ، وليس
مقتضاه أن من تعجل فرمى بعد نصف الليل أو تأخر رميه عن الزوال يكبر عقب الصبح أو
يؤخره للعصر، ولا أن من تأخر حتى يصلي العصر بمضى آخر أيام التشريق يكبر ، ولا أن من لم
يكن بمضى أو يصلي النافلة لا يكبر ، لأن التعليل بذلك إنما هو جرى على الغالب بالنسبة للتحديد
بالظهر والصبح إذ الغالب بل والأفضل الرمي بعد الفجر ، فأول صلاة بعده الظهر ، ونفر من
بقي بمضى عقب الزوال فأخر صلاته هي الصبح . وعلى الأصل بالنسبة لذكر منى والمكتوبة لأنهما
الأصل ، وتكبير الحاج إذا كان في غير منى أو عقب النافلة تابع لذلك . ودليل التحديد
بالظهر والصبح ما أخرجه الطبراني أنه ﷺ كبر في أيام التشريق من صلاة الظهر يوم النحر
حتى خرج من منى وفيه ضعف لكن وثقه ابن حبان . وقوله عقب وفي نسخة عقيب بالياء
لغة ضعيفة والأفصح عقب بلا ياء .

وأما غير الحاج فيهم أقوالٌ مُختلفةٌ للملاء أشهرها عندنا أنهم كالحجاج ،
والأقوى أنهم يَكْبِرُونَ مِن صَلَاةِ الصُّبْحِ يَوْمَ عَرَّةٍ إِلَى أَنْ يُصَلُّوا الْعَصْرَ
مِنَ آخِرِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ . وَيَكْبِرُ الْحَاجُّ وَعَدْوُهُمْ خَلْفَ الْفَرَايِضِ الْمُؤَدَّةِ
وَالْمَقْضِيَةِ وَخَلْفَ التَّوَافِلِ وَخَلْفَ صَلَاةِ الْجَنَازَةِ عَلَى الْأَصْحِ ، وَسِوَاهُ
فِي اسْتِحْبَابِ التَّكْبِيرِ السَّافِرُ وَالْحَاضِرُ وَالْمُصَلِّي فِي جَمَاعَةٍ وَمُنْفَرِدٌ وَالصَّحِيحُ
وَالْمَرِيضُ .

والتَّكْبِيرُ أَنْ يَقُولَ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ، وَيَكْرَرُ هَذَا مَا تَنَسَّرَ
لَهُ ، هَكَذَا نَصَّ الشَّافِعِيُّ وَجَهْلُ أَصْحَابِهِ ، قَالُوا فَإِنْ زَادَ زِيَادَةً عَلَى هَذَا فَحَسَنٌ أَنْ يَقُولَ : اللَّهُ
أَكْبَرُ كَبِيرًا ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا
إِيَّاهُ ، مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ ، صَدَقَ وَعْدُهُ ، وَنَصَرَ عَبْدُهُ ،
وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ .

(قوله وأما غير الحاج إلخ) المعتمد في الروضة عن المحققين ما قال هنا إنه الأقوى
قال لخبر رواه الحاكم وصححه إسناده ، واعترض بأن البيهقي ضعفه والذهبي قال إنه واهٍ .
ولو نسي التكبير عقب الصلاة تداركه وإن طال الفصل كما في الروضة وظاهره أنه لا فرق
بين خروج الوقت وعدمه لكن علله بعضهم بما يقتضي التقييد بَعْدَ خروجه . قال الإمام
وهذا في تكبير يجعله شعاره وإلا فلو استغرق عمره بالتكبير كان حسناً . وقوله من صلاة
الصبح يوم عرفة إلى أن يصلوا العصر من آخر أيام التشريق صريح في أن ابتداء التكبير
لا يدخل بالفجر بل بالفراغ من صلاة الصبح وفي أن انتهاءه لا يستمر للغروب من آخرها
بل للفراغ من صلاة العصر ، وحينئذ فيختلف وقت الابتداء والانتهاء باختلاف أحوال
المصلين ، وكلام غيره مصرح بذلك أيضاً فهو المذهب كما بيته في شرح الإرشاد .

(قوله خلف الفرائض) منها المنقورة .

وَقَالَ جَمَاعَةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا : لَا بَأْسَ أَنْ يَقُولَ مَا اغْتَادَهُ النَّاسُ : اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ
اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَاللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَاللَّهُ أَحَدٌ .


(الثاني) يُسْتَحَبُّ أَنْ تَكُونَ صَلَاةُ الظُّهْرِ بِمَعْنَى بَعْدَ طَوَافِهِ لِلْإِفَاضَةِ اقْتِدَاءً
بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَمَا سَبَقَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ وَلِيَحْضُرَ خُطْبَةَ الْإِمَامِ بِهَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(الثالث) يُسَنُّ لِلْإِمَامِ أَنْ يَخْطُبَ هَذَا الْيَوْمَ بَعْدَ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِمَعْنَى
خُطْبَةٍ مُفْرَدَةٍ يُعَلِّمُ النَّاسَ بِهَا الْبَيْتَ وَالرَّمْيَ فِي أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَالنَّفَرِ وَغَيْرِ
ذَلِكَ مِمَّا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِمَّا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا مَضَى لَهُمْ فِي يَوْمِهِمْ لِأَيِّ بِه مَنْ لَمْ
يَفْعَلْهُ أَوْ يُبَيِّدْهُ مَنْ فَعَلَهُ عَلَى غَيْرِ وَجْهِه . وَهَذِهِ الْخُطْبَةُ هِيَ الثَّلَاثَةُ مِنْ خُطْبِ
الْحَجِّ الْأَرْبَعِ وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُهُنَّ . وَيُسْتَحَبُّ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِمَّنْ هُنَاكَ حُضُورُ الْخُطْبَةِ ،
وَيَنْتَسِلُ لِحُضُورِهَا وَيَتَطَيَّبُ إِنْ كَانَ قَدْ تَحَلَّلَ التَّحَلُّلَيْنِ أَوِ الْأَوَّلَ مِنْهُمَا .

(قوله يسن للإمام أن يخطب هذا اليوم بعد صلاة الظهر) . هذا ما اتفق عليه
الشافعي رضي الله عنه والأصحاب ، ولكنه مشكل ، لأن الأحاديث مصرحة بأنها كانت ضحوة
يوم النحر لا بعد الظهر ، منها رواية أبي داود بسند رجاله ثقات : رأيت رسول الله ﷺ
يخطب بمنى حتى ارتفع الضحى على بغلة شبيهة . وأجاب عنه المصنف بأن رواية ابن عباس
في الصحيح تدل على أن ذلك كان بعد الزوال إذ فيها أن بعض السائلين قال رميت بعد
ما أمسيت ، والمساء يطلق على ما بعد الزوال أي تقدمت هذه لأنها أصبح وأشهر ، والسبكي
بأنه ورد في طبقات ابن سعد عن عمرو بن يثرب بتحتية مفتوحة فثلثة سناكنة فراء مكسورة
فوحدة فناء النسب أنه حفظ خطبته ﷺ الغد يوم النحر بعد الظهر وهو على ناقته القصواء
وكان يحكيها بطولها . وكأن بعضهم جمع بين الحديثين حيث قال خطب رسول الله ﷺ خطبتين
يوم النحر في وقتين . قال ابن جماعة بعد أن أورد أحاديث وهو مقتضى هذه الأحاديث

(الرابع) اختلف العلماء في يوم الحج الأكبر، فالصحيح أنه يوم النحر، لأن معظم أعمال المناسك فيه، وقيل هو يوم عرفة، والصواب الأول. وإنما قيل له الحج الأكبر من أجل قول الناس العمرة الحج الأصغر.

(قوله يانين) الأفتح يانها .

(قوله من أجل قول الناس إلخ) تسمية العمرة حجاً أصغر ورد عنه  مكان
ينبغي إضافة ذلك إليه :

(الفصل الثامن فيما يفعله بنى في أيام التشريق ولياليها)

أَيَّامُ التَّشْرِيقِ هِيَ الثَّلَاثَةُ بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ ، سُمِّيَتْ بِهِ لِأَنَّ النَّاسَ يُشْرِقُونَ فِيهَا لَحُومَ الْهَدَايَا وَالضَّحَايَا أَيْ يَنْشُرُونَهَا فِي الشَّمْسِ وَيُقَدِّدُونَهَا . وَهَذِهِ الْأَيَّامُ الثَّلَاثَةُ هِيَ الْأَيَّامُ الْمُعْدُودَاتُ ، وَأَمَّا الْأَيَّامُ الْمَعْلُومَاتُ فَهِيَ الْعَشْرُ الْأَوَّلُ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ يَوْمُ النَّحْرِ مِنْهَا وَهُوَ آخِرُهَا .

ثُمَّ يَتَلَقَّى بِأَيَّامِ التَّشْرِيقِ مَسَائِلُ :

(الْأَوَّلَى) يَنْبَغِي أَنْ يَبَيَّنَ بِمَعْنَى فِي لَيَالِيهَا . وَهَلْ هَذَا الْمَبِيتُ وَاجِبٌ أَمْ سُنَّةٌ ، فِيهِ قَوْلَانِ لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَظْهَرُهُمَا أَنَّهُ وَاجِبٌ ، وَالثَّانِي سُنَّةٌ ، فَإِنْ تَرَكَهُ جَبَرِ بَدَمٍ . فَإِنْ قَلْنَا الْمَبِيتُ وَاجِبٌ فَالْدَمُ وَاجِبٌ ، وَإِنْ قُلْنَا سُنَّةٌ فَالْدَمُ سُنَّةٌ . وَفِي قَدَرِ الْوَاجِبِ مِنْ هَذَا الْمَبِيتِ قَوْلَانِ أَصَحُّهُمَا مُعْظَمُ اللَّيْلِ ، وَالثَّانِي الْمُعْتَبَرُ أَنْ يَكُونَ حَاضِرًا بِهَا عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ . وَلَوْ تَرَكَ الْمَبِيتَ فِي اللَّيَالِي الثَّلَاثِ جَبَرَهُنَّ بَدَمٍ وَاحِدٍ ، وَإِنْ تَرَكَ لَيْلَةً فَلَا صَحَّحٌ أَنَّهُ يَجْبَرُهَا بِمَدٍّ مِنْ طَعَامٍ ، وَقِيلَ بِدَرَمٍ ، وَقِيلَ بِثَلَاثِ دَرَمٍ ،

(قَوْلُهُ لِأَنَّ النَّاسَ يُشْرِقُونَ إلخ) قِيلَ وَلِإِشْرَاقِ نَهَارِهَا بِنُورِ الشَّمْسِ وَلِإِيَالِهَا بِنُورِ الْقَمَرِ . (قَوْلُهُ فَإِنْ تَرَكَهُ) أَيْ وَلَوْ نَسِينَا كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ وَقِيَاسُهُ أَنَّ الْجَهْلَ هُنَا كَالنَّسْيَانِ . (قَوْلُهُ وَإِنْ تَرَكَ لَيْلَةً فَلَا صَحَّحٌ أَنَّهُ يَجْبَرُهَا بِمَدٍّ مِنْ طَعَامٍ إلخ) ظَاهِرُهُ تَعْيِنُ الْمَدِّ فِي اللَّيْلَةِ حَتَّى لَوْ أَرَادَ جَبَرُهَا بِدَمٍ كَامِلٍ لَمْ يَجْزِءُ ، وَيَحْتَمِلُ الْإِجْزَاءَ لِأَنَّ الدَّمَ إِذَا أَجْزَأَ فِي اللَّيَالِي الثَّلَاثِ فَأَوَّلَى فِي بَعْضِهَا ، وَالْمَدُّ إِنَّمَا وَجِبَ رَفَقًا وَمَسَاحَةً لَتَعَسَّرَ تَبْعِيضُ الدَّمِ كَمَا يَأْتِي ، بَلْ هَذِهِ الْعِلَّةُ ظَاهِرَةٌ فِي إِجْزَاءِ الدَّمِ الْكَامِلِ لِاقْتِضَائِهَا أَنْ ثَلَاثَ الدَّمِ هُوَ الْوَاجِبُ أَصَالَةً ، وَحِينَئِذٍ فَلْيَجْزِ الدَّمُ الْكَامِلُ أَوَّلَى ، وَكَذَا يُقَالُ فِي حَلْقِ شَعْرَةٍ وَنَحْوِهَا وَتَرَكَ الْحَصَاةَ كَتَرَكَ اللَّيْلَةَ فِيمَا ذَكَرَهُ وَمَا يَذْكُرُهُ ، هَذَا فِي الْقَادِرِ ، أَمَّا الْعَاجِزُ فَفِيهِ اضْطِرَابٌ طَوِيلٌ بَيْنَ الْمُتَأَخِّرِينَ ، وَالَّذِي يَنْجُو لِي مِنْهُ أَنْ يُقَالَ سَيَأْتِي بِمَدٍّ فَإِذَا تَرَكَ الرِّبَا أَوْ الْمَبِيتَ كَدَمِ التَّمَتُّعِ فِي كَوْنِهِ مُرْتَبَأً

مقدراً بصوم عشرة أيام ثلاثة في الحج وسبعة إذا رجع ، وكان قياس هذا أن لا يجوز إخراج المد في الليلة لأنه ليس من الدم ولا من الصوم ولا واجب غيرهما ، إذ دم التمتع لا إطعام فيه ، وقد يجاب بأن دم التمتع الذي هو الأصل لما لم يتصور وجوب بعضه لم يكن فيه إلا دم أو صوم وأما ما ألحق به فيتصور فيه ذلك وتبعض الدم عسر وكذا تبعض الصوم إذ يلزم منه تكميل المنكسر فانتقل لجنس آخر أخف منهما قصداً للسهولة والبسر . إذا علمت ذلك فالقياس تنزيل هذا المد منزلة ما ناب عنه وهو ثلث الدم في كونه مرتباً فلا يجوز للقادر على إخراج العدول لثلث الصوم بخلاف العاجز فيصوم أربعة أيام لأنها ثلث العشرة التي هي بدل الصوم أصالة مع جبر المنكسر لكن تلك العشرة منها ثلاثة في الحج وسبعة إذا رجع فيصوم ثلاثة أعشار الأربعة في الحج أى قبل رجوعه لأنها إنما وجبت بعد انقضاء حجه وسبعة أعشارها إذا رجع فالمعجل يوم وعشر يوم والمؤخر يومان وثمانية أعشار يوم فيعجل يومين ويؤخر ثلاثة أخذاً مما في الروضة أى على ضعيف فيما لو استأجرا واحداً يعتمر عن أحدهما ويحج عن الآخر وأذا له في التمتع فتمتع فالدم عليهما نصفين فإذا عجزا صام كل خمسة يفرقها بنسبة الثلاثة والسبعة مع تكميل المنكسر فيصير على كل ستة لأن ثلاثة أعشار الخمسة يومان وسبعة أعشارها أربعة بتكميل المنكسر فيهما لا يقال الانكسار في صوميهما لما تعين اقتضى توزيعه ما ذكر من جبر المنكسر وأما هنا فثلث ثلاثة الحج صحيح وثلث سبعة الرجوع منكسر فيكمل بصير ثلاثة فلا يزداد على الأربعة . فإن قلت فلم قلت إنه يصوم خمسة ؟ قلت لأننا نقول الواجب عليه ثلث الصوم وكل من واجبه صوم في نحو دم التمتع يلزمه إيقاع ثلاثة أعشاره في الحج وسبعة أعشاره في وطنه وذلك مع جبر المنكسر خمسة ، وإنما جبرنا الثلاثة والثلث قبل القسمة لأن الصوم لم يعهد لإيجاب بعضه فكان اللازم له أربعة ثم يلزمه قسمتها أعشاراً وهذا يندفع النظر إلى أنها ثلاثة وثلث فتبسط أثلاثاً فيلزمه يوم في الحج وثلاثة إذا رجع ، على أنه يلزم من هذا النظر قسمة الثلاثة وحدها بالنسبة المذكورة والثلث وحده كذلك ، وحينئذ فيلزمه ستة فضلاً عن خمسة ، ويوجه بأن الثلث جنس مغاير للثلاثة فيقسم وحده وهي وحدها ويكمل المنكسر فيهما وحينئذ فيلزمه ستة وذلك أوفق بالاحتياط وإن كانت الخمسة أوجه . وإذا قد اتضح لك أن هذا الذي ذكرته هو القياس الجارى على القواعد الحقيق بالاعتماد فلنشر إلى رد ما سواه فنقول قال جماعة إنما يجب المد على القادر وغيره إن اختار الدم فإن اختار الصوم فيوم أو الإطعام فصاع أخذاً مما قاله جمع واعتمده الإسنوى وغيره من أن دم الحلق مخير فيه بين الدم وإطعام ثلاثة

وإن ترك المبيت ليلة الزطفة وحدهما جبرها بدم ، وإن تركها مع الليالي بمعنى
لزمه دمان على الأصح ، وعلى قول دم واحد . هذا فيمن لا عذر له ، وأما من ترك
مبيت مزدلفة أو مبيت لئذر فلا شيء عليه ، والعذر أقسام :

أصح وصوم ثلاثة أيام . فقولهم في الشعرة مد محله إن اختار الدم فإن اختار الصوم فيوم
أو الإطعام فصاع ، فكذا يقال بمثل ذلك في ترك ليلة وإن كان دمها إذا كل مرتباً لأن
علة إيجاب المد في الشعرة وترك الليلة واحدة وهي عسر تبويض الدم اهـ . وهو غير سديد
لأنهما وإن اتحدا فيما ذكر لكن خلف ذلك أن المد هنا ناب عن مرتب وثم ناب عن مخير
فأعطى كل منهما حكم ما ناب عنه فلا يحسن النظر بمجرد الاشتراك في جزء علة مع الغفلة
عما خلفه ، على أن جماعة من المتأخرين كالإمام البلقيني وابن العماد وغيرهما بسطوا القول
في رد ما اعتمده الإسنوي وقالوا المعتمد إطلاق الشيخين وغيرهما من أن في الشعرة مداً
وإن اختار ما مر ، ومن قال إن عسر تبويض الدم اقتضى العدول للمد هنا وإن قدر على
الدم فليكن عسر تبويض الصوم مقتضياً للعدول عنه عند العجز عن المد إلى صوم يوم لأنه
قد يقوم مقامه في الكفارة فقد أبعد لما علمت من أن المد إنما وجب هنا على خلاف الأصل
لما مر فإذا عجز عنه تعين الرجوع إلى ما هو الأصل في النيابة عن الدم وهو ثلث الصوم ،
ولا نظر إلى أن صوم اليوم قد يقوم مقام المد في الكفارة لأن ذلك لمعنى آخر لا يناسب
ما نحن فيه . وأيضاً فالصوم هنا ليس بعده مرتبة حتى يقال إن عسر تبويضه اقتضى الرجوع
إليها بخلاف الدم فإن بعده مرتبة فاقتضى عسر تبويضه عدم وجوبه والانتقال لشيء آخر
لأن الانتقال عنه مع العجز معهود ، وأما الصوم فلم يعهد في دم التمتع ونحوه الانتقال عنه ،
وفي ترك الليلتين أو الحصاتين مدان فإذا عجز عنهما جاء نظير ما ذكرناه .

(قوله وإن ترك المبيت ليلة المزدلفة إلخ) مبنى على وجوبه وهو الأصح كما مر وأفهم
قوله مع ليالي منى أنه لا يجب الدم إلا إن ترك جميع لياليها الثلاث وهو كذلك ، لكن يجب
الدم أيضاً بالنظر في اليوم الأول أو الثاني مع ترك مبيت ليلتين لتركه جنس المبيت بمنى فيها
بخلاف من لزمه مبيت الليلة الثالثة بأن كان بمنى وقت الغروب فباتها مع تركه الليلتين قبلها
فإنه لم يترك جنس مبيت منى فلا يلزمه إلا مدان ، فعلم أنه لا يجوز النفر الأول إلا إن بات
الليلتين الأولتين فإن ترك إحداهما امتنع خلافاً لما يفهمه ما نقله بعضهم عن المجموع لأن
صواب ما هو فيه ما قلناه هنا وفيما يأتي .

أحداً : أهل سِقَايَةِ الْعَبَّاسِ ، يَجُوزُ لَهُمْ تَرْكُ الْمَيْتِ بِمَنْىَ وَيَسِيرُونَ إِلَى مَكَّةَ لاشتغالهم بالسقاية ، سواء تولى بنو العبَّاس أو غيرهم . ولو حدثت سِقَايَةُ الْحُجَّاجِ فَلْيُقِيمْ بِشأنها تَرْكُ الْمَيْتِ كِسِقَايَةِ الْعَبَّاسِ .

الثانى : رِءَاءُ الْإِبِلِ ، يَجُوزُ لَهُمْ تَرْكُ الْمَيْتِ بِئَذْرِ الرَّعْيِ . فَإِذَا رَمَى الرَّءَاءُ وَأَهْلُ السَّقَايَةِ يَوْمَ النَّحْرِ جِسْرَةَ الْعَقَبَةِ فَلَهُمُ الْخُرُوجُ إِلَى الرَّعْيِ وَالسَّقَايَةِ وَتَرْكُ الْمَيْتِ فِي لَيْلَى مَنْى جَمِيعاً ، وَلَهُمْ تَرْكُ الرَّعْيِ فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ مِنْ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ، وَعَلَيْهِمْ أَنْ يَأْتُوا فِي الْيَوْمِ الثَّانِي

(قَوْلُهُ يَجُوزُ لَهُمْ تَرْكُ الْمَيْتِ بِمَنْىَ) أَيْ وَمَزْدَلِفَةَ لِاسْتَوَائِهِمَا فِي جَوَازِ تَرْكِ مَبِيتِهِمَا فِي سَائِرِ الْأَعْدَارِ ، وَلَعَلَّ اقْتِصَارَهُ عَلَى مَنْى بَعْدَ ذِكْرِهِمَا أَوَّلًا لِكُونِهَا مَحَلَّ النَّصِّ وَتِلْكَ مَقِيسَةٌ عَلَيْهَا . (قَوْلُهُ لاشتغالهم بالسقاية) صَرَّحَ بِقَوْلِهِ الْآتِي لِأَن شُغْلَهُمْ يَكُونُ لَيْلًا وَنَهَارًا فِي أَنْ السَّقَايَةَ إِنَّمَا تَسْقُطُ الْمَيْتَ إِنْ احْتِجَّ إِلَيْهَا لَيْلًا وَهُوَ ظَاهِرٌ . وَكَالاحتِجَاجِ إِلَيْهَا لَيْلًا كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ أَيْضًا مَا لَوْ كَانَ إِذَا ذَهَبَ إِلَيْهَا لَا يُمْكِنُهُ الْعُودُ لَمْنَى لَيْلًا كَعَجْزِهِ عَنِ الْمَشْيِ مَعَ فَقْدِ دَابَّةِ يَرْكَبَهَا وَكَخَوْفِهِ عَلَى مُحَرَّمٍ .

(قَوْلُهُ وَلَوْ أَحْدَثَ الْإِنْحِ) هُوَ الْمُعْتَمِدُ وَإِنْ أَطَالَ الْإِسْنَى وَغَيْرُهُ فِي رَدِّهِ . (قَوْلُهُ رِءَاءُ الْإِبِلِ) أَيْ إِبِلُ الْحَاجِّ قَطْعًا وَكَذَا إِبِلُ غَسْبَرِهِمْ عَلَى الْأَصَحِّ وَإِنْ اقْتَضَى تَعْلِيلُ الرَّافِعِيِّ خِلَافَهُ سِوَاكَانِ الرَّاعِي مَالِكًا أَوْ أَجِيرًا أَمْ مُتَبَرِّعًا فَيَا يَظْهَرُ خِلَافًا لِلزَّرْكَشِيِّ أَخْذًا مِنْ قَوْلِهِمْ يَجُوزُ لِلْمُتَبَرِّعَةِ بِالْأَرْضِضِ الْفَطْرِ فِي رَمَضَانَ بِشَرْطِهِ ، وَشَرْطُ الرَّاعِي مُطْلَقًا أَنْ يَتَصَبَّرَ عَلَيْهِ الْإِتْيَانُ بِهَا أَوْ يَخْشَى مِنْ فِرَاقِهِ لَهَا ضَيَاعًا إِمَّا بِنَحْوِ سَرَقَةٍ أَوْ جَوْعٍ يَضُرُّهَا أَوْ لَا تَصْبِرُ عَنْهُ عَادَةً فَيَا يَظْهَرُ أَخْذًا مِنْ عَدَمِ خَشْيَةِ ضَيَاعِ الْمَرِيضِ بِتَرْكِ تَعْمَلِهِ عِزًّا . وَذَكَرَ الْإِبِلَ فَقَطَ لِأَنَّهَا مُورَدُ النَّصِّ وَلَا فِرَاقَ كُلِّ حَيَّوَانٍ مُحَرَّمٍ كَذَلِكَ ، سِوَاكَانِ أَعَادَتِ مُنْفَعَتِهِ عَلَى الْحَاجِّ أَمْ لَا (قَوْلُهُ بِئَذْرِ الرَّعْيِ) يَنْبَغِي حَمْلُهُ عَلَى مَا إِذَا احْتِاجُوا إِلَيْهِ لَيْلًا أَوْ كَانُوا مَعَ الذَّهَابِ إِلَيْهِ لَا يُمْكِنُهُمُ الْحَبْيُ إِلَى الْمَيْتِ وَإِنْ لَمْ يَحْتَاجُوا إِلَيْهِ لَيْلًا فَلَا مُنَافَاةَ بَيْنَ هَذَا وَفَرَقِهِ الْآتِي بَيْنَ السَّقَايَةِ وَالرَّعَاةِ إِذْ لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا فِي الْحَقِيقَةِ وَإِنْ كَانَ بَيْنَهُمَا فَرْقٌ مِنْ حَيْثُ الْغَالِبُ أَنَّ السَّقَايَةَ يَحْتَاجُ إِلَيْهَا لَيْلًا غَالِبًا بِخِلَافِ الرَّعْيِ . (قَوْلُهُ أَنْ يَأْتُوا فِي الْيَوْمِ الثَّانِي الْإِنْحِ) ظَاهِرُهُ كَكَلَامِ الرُّوضَةِ وَأَصْلُهَا أَنَّهُ يُمْتَنَعُ عَلَيْهِمْ تَرْكُ رَمَى يَوْمَيْنِ مُتَوَالَيْنِ ،

مِنْ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ قَبِرُوا عَنْ الْيَوْمِ الْأَوَّلِ ثُمَّ عَنْ الْيَوْمِ الثَّانِي ثُمَّ يَنْفِرُوا
وَيَسْقُطُ عَنْهُمْ رَمْيُ الْيَوْمِ الثَّالِثِ كَمَا يَسْقُطُ عَنْ غَيْرِهِمْ مَنْ يَنْفِرُ . وَمَتَى أَقَامَ الرَّعَاءُ
يَعْنَى حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ لَزِمَهُمُ الْمَبِيتُ بِهَا تِلْكَ اللَّيْلَةَ . وَلَوْ أَقَامَ أَهْلُ السَّقَايَةِ
حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ فَلَهُمُ الدَّهَابُ إِلَى السَّقَايَةِ بَعْدَ التَّرُوبِ لِأَنَّ شُغْلَهُمْ يَكُونُ
لَيْلاً وَنَهَاراً .

الثالثُ : مَنْ لَهُ عُذْرٌ بِسَبَبٍ آخَرَ كَمَنْ لَهُ مَالٌ يَخَافُ ضَيَاعَهُ لَوْ اشْتَغَلَ
بِالْمَبِيتِ ، أَوْ يَخَافُ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ مَالٍ مَعَهُ ، أَوْ لَهُ مَرِيضٌ يَحْتَاجُ إِلَى تَعَهُدِهِ ، أَوْ

وهو بالنسبة لوقت الاختيار ، أَوْ مَبْنَى عَلَى خِلَافِ مَا صَحَّحَاهُ مِنْ بَقَاءِ وَقْتِ الرَّمْيِ أَدَاءً إِلَى آخِرِ أَيَّامِ
التَّشْرِيقِ ، فَعَلِيهِ يَجُوزُ لَهَا كُفْرُهَا مِنْ لَاعِذْرِ لَهُ تَرَكَ رَمَى يَوْمَيْنِ مُتَوَالِيَيْنِ وَكَلَامُهَا هُنَا تَبَعًا فِيهِ الْبُغْوَى
الْقَائِلُ بِأَنَّ التَّدَارُكَ قَضَاءٌ وَقَوْلُ الزَّرْكَشِيِّ الْكَلَامُ هُنَا فِي تَرَكَ الْمَبِيتِ مَعَ الرَّمْيِ وَثُمَّ فِي تَرَكَ الرَّمْيِ
الْمَجْرُودِ أَى وَلَا يَرْخِصُ لِلْمَعذُورِ تَرَكَ رَمَى يَوْمَيْنِ مَعَ تَرَكَ الْمَبِيتِ لثَلَا يَتَرَكَ شِعَارَ النَّسْكِ بِخِلَافِ
غَيْرِ الْمَعذُورِ فَإِنَّهُ لَمَّا امْتَنَعَ عَلَيْهِ تَرَكَ الْمَبِيتِ جَازَ لَهُ تَأْخِيرُ يَوْمَيْنِ يَرُدُّ بِأَنَّ جَوَازَ تَأْخِيرِ يَوْمَيْنِ إِنَّمَا هُوَ
لِكُونَ الْأَيَّامِ الثَّلَاثَةِ كَالْيَوْمِ الْوَاحِدِ بِالنِّسْبَةِ لِلْوَقْتِ فَلَا فَرْقَ فِي جَوَازِ التَّأْخِيرِ بَيْنَ الْمَعذُورِ وَغَيْرِهِ ،
وَأَمَّا تَرَكَ الْمَبِيتِ فَيَخْتَصُّ بِالْمَعذُورِ فَجَوَازُهُ لَهُ لِلْعُذْرِ لَا يَقْتَضِي خُرُوجَ وَقْتِ أَدَاءِ الرَّمْيِ فِي حَقِّهِ ،
وَلَا يَلْزَمُ مِنْ ذَلِكَ تَرَكَ شِعَارِ النَّسْكِ لِأَنَّ الشَّعَارَ الْأَعْظَمَ هُنَا وَهُوَ الْمَبِيتُ سَاقِطٌ عَنْهُ وَأَمَّا الرَّمْيُ
فَالْتَوْسَعَةُ فِي وَقْتِهِ لِلْمَعذُورِ وَغَيْرِهِ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ شِعَارَهُ يَحْصُلُ بِأَى وَقْتٍ فَعَلَّ فِيهِ . وَظَاهِرُ كَلَامِهِمْ أَنَّهُ
يَجُوزُ لِلْمَعذُورِينَ وَغَيْرِهِمُ التَّدَارُكَ لَيْلاً وَنَهَاراً قَبْلَ الزَّوَالِ وَبَعْدَهُ وَهُوَ ظَاهِرٌ وَإِنْ أَفْهَمْتَ عِبَارَةَ
الْبُغْوَى خِلَافَهُ لِأَنَّهَا مَبْنِيَّةٌ عَلَى مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ مِمَّا مَرَّ عَنْهُ (قَوْلُهُ وَمَتَى أَقَامَ الرَّعَاءُ الْخ) أَشَارَ لِلْفَرْقِ
بِأَنَّ شُغْلَ الرَّعَاءِ يَنْقَطِعُ لَيْلاً بخِلَافِ أَهْلِ السَّقَايَةِ هِيَ غَالِباً فِيهِمَا فَإِنْ فَرَضَ احْتِيَاجَ الرَّعَاءِ لِلرَّمْيِ
أَوْ الْحَفَظَ لَيْلاً فَهُمْ كَأَهْلِ السَّقَايَةِ كَمَا عَلَّمَ مَهْمَرٌ وَهُوَ ظَاهِرٌ (قَوْلُهُ يَحْتَاجُ إِلَى تَعَهُدِهِ) ذَكَرُوا فِي بَابِ
صَلَاةِ الْجُمُعَةِ أَنَّ مِنْ أَعْذَارِهَا تَمْرِيطُ قَرِيبٍ وَنَحْوُ صَدِيقٍ لَا مَتَعَهُدَ لَهُ وَإِنْ لَمْ يَشْرَفْ عَلَى الْمَوْتِ

يَطْلَبُ عَبْدًا آفِقًا ، أو يكونُ به مَرَضٌ يَشْقُ معه المبيتُ ، أو نحو ذلك ، فالصحيحُ أنه يجوزُ لهم تركُ المبيتِ ، ولهم أن يَنفِرُوا بعد الغروبِ ولا شيءَ عليهم .

الرابعُ : لو انتهى ليلة العيدِ إلى عَرَقاتٍ فاشتغلَ بالوقوفِ عن مبيتِ مُزدلفةَ فلذا نهيَ عليه وإنما يؤمر بالمبيتِ المتفرغونَ ، والله أعلم .

بأن يتعاطى ما يحتاجه أو استثناسه به أو إشرافه على الموت وإن كان له متعهد فيهما لتضرره بغيبته عنه وتمريض أجنبى خشى ضياعه بأن لا يكون له متعهد أو اشتغل متعهده بشراء الأدوية فهل يقال بكل ذلك هنا أو يفرق بأن هذا واجب عيني وذلك واجب على الكفاية والواجب العيني يحتاط له أكثر فيه نظراً والأقرب الأول . ومما يبطل الفرق أن الجمعة واجب عيني وقد قالوا إن ذلك عذر فيها أيضاً ، لا يقال الجمعة لها بدل وهو الظاهر لأننا نقول المذهب خلافه بل هى صلاة مستقلة لا بدل لها وحينئذ فيكون من الأعذار هنا أيضاً ما يمكن إتيانه من أعذارها كأن يخاف من غريمه حبساً أو ملازمة ولا بينة له تشهد بعسره أو عقوبة يرجو بغيبته العفو عنها أو يعجز عن لباس لائق به وإن وجد ساتر عورته أو تسافر رفقته أو يبحث عن ضالة يرجوها (وقد سئلت) عن نزل بمكة فدخل عليه الليل بها فنام فلم يستيقظ إلا وقد ذهب معظم الليل فهل النوم عذر هنا ؟ وأجبت أخذاً مما تقرر بأنه إن غلبه النوم كان عذراً هنا نظير ما قالوه ثم وإلا فإن غاب على ظنه أنه يستيقظ ويدرك معظم الليل بمنى فلم يتفق له ذلك فلا شيء عليه وإلا لزمه الدم وأثم لإباحة النوم له فى الأول دون الثانى نظير ما قالوه فى النوم فى وقت الصلاة ويأتى فى النوم هنا قبل الوقت ما قالوه ثم من الخلاف فى أنه كالنوم فى الوقت أم لا (قوله لو انتهى ليلة العيد إلى عَرَقات إلخ) قيده الزركشى بما إذا لم يمكنه العود بمزدلفة ليلاً وإلا وجب جمعاً بين الواجبين وهو ظاهر بخلاف قوله إن كلام المصنف يؤخذ منه عدم اشتراط الترتيب بين مبيت مزدلفة والوقوف لأن كلام المصنف يشمل من مر بمزدلفة قاصداً عرفة ولو لم يجب الترتيب لاكتفى بمروره فلم يصح إطلاق قوله اشتغل بالوقوف عنه . ونقل الرافعى عن القفال أن من أعتذر ترك مبيت مزدلفة الاشتغال بالإفاضة لطواف الركن بعد نصف الليل وأن الإمام نظر فيه بأن من ينتهى إلى عرفة ليلاً مضطراً لترك المبيت بخلاف المفيض إلى مكة لكن وافق القفال صاحب التقریب ونقله الماوردى عن مقتضى النص ومع ذلك فالنظر الذى أبداه الإمام ووافقه عليه الإسئوى ظاهر فالأوجه الذى يقتضيه النظر أنه ليس بعذر لكن المنقول الأول ويؤيده ما فى الأم من أنه لو لم يطق طواف الإفاضة يؤسر

(المسئلة الثانية) يجب أن يرْمى في كلِّ يومٍ من أيَّام التَّشْرِيقِ الجَبَرَاتِ الثَّلَاثِ كُلَّ جَمْرَةٍ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ ، فَيَأْخُذُ إِحْدَى وَعَشْرِينَ حَصَاةً فَيَأْتِي الْجَمْرَةَ الْأُولَى وَهِيَ تَلَى مَسْجِدِ الْخَيْفِ وَهِيَ أَوَّلُنَّ مِنْ جِهَةِ عُرْفَاتٍ وَهِيَ فِي نَفْسِ الطَّرِيقِ الْجَادَةِ فَيَأْتِيهَا مِنْ أَسْفَلِ مَنَى وَيَصْنُدُ إِلَيْهَا وَيَعْلُوها حَتَّى يَكُونَ مَا عَنْ يَسَارِهِ أَتْلٌ مِمَّا عَنْ يَمِينِهِ ، وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ ثُمَّ يَرْمِيهَا بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ وَاحِدَةً وَاحِدَةً وَيُكَبِّرُ عَقِبَ كُلِّ حَصَاةٍ كَمَا سَبَقَ فِي رَمَى جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ يَوْمَ النَّحْرِ ، ثُمَّ يَتَقَدَّمُ عَنْهَا وَيَنْحَرِفُ قَلِيلًا وَيَجْعَلُهَا فِي قَفَاءٍ وَيَقِفُ فِي مَوْضِعٍ لَا يُصِيبُهُ الْمَطَاطِيرُ مِنَ الْحَمَى الَّذِي يُرْمَى بِهِ وَيَسْتَقْبِلُ الْقِبْلَةَ وَيَحْمَدُ اللَّهَ تَعَالَى وَيُكَبِّرُ وَيُهَلِّلُ وَيُسَبِّحُ وَيَدْعُو مَعَ حُضُورِ الْقَلْبِ وَخُشُوعِ

النحر فاشتغل به حتى كان أكثر ليله بمكة لم يكن عليه فدية . نعم قياس ما مر عن الزركشي أنه لو أمكنه العود لمزدلفة ليلاً لزمه هنا أيضاً . ومن أَعذار ترك مبيت مزدلفة وكذا منى فيما يظهر خوف محبي حيص يمتد لرحيل الرفقة فيتعذر طواف الإفاضة فتضرر ببقاء الإحرام بل هذا أولى من بعض أَعذار ذكروها . ثم رأيت ما قدمته عن الأم وصرح فيه والقمولى نقل عن الماوردي أن من أَعذار مبيت لبالي منى أن تكون المرأة حاضت ويتعين تأويله بحمله على ما ذكرته وإلا فظاهره مشكل . ثم الأَعذار مسقطة للإثم وليست محصلة لفضل ما فات على المذهب الذي مشى عليه المصنف وغيره في ترك الجماعة وعلى ما اختاره كثيرون وصرائح السنة تشهد له . يحصل ذلك أيضاً :

(قوله ويكبر عقب كل حصاة) مر ما فيه وأن المعتمد أن يكبر مع كل حصاة وقد يكفي تأويل قوله عقب بأن المراد عقب إرادة الرمي بها ، ويؤيد التأويل قوله كما سبق في جمره العقبة إذ السابق ثم المعية وحامه على بيان كيفية التكبير فقط قصر له بغير دليل .

(قوله وينحرف قليلاً) أى لجهة يساره لأنه الأقرب إلى تحصيل التقدم عليها بدليل قوله في الثانية إلا أنه لا يتقدم عن يساره كما فعل في الأولى أى لخشية السقوط من تلك

الجوارح وَيَمَكُّكَ كَذَلِكَ قَدَّرَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ نَمَّ بِأُتَى الْجَمْرَةَ الثَّانِيَةَ وَهِيَ الرُّوسَى وَيَضَعُ فِيهَا كَمَا صَنَعَ فِي الْأُولَى، وَيَقِفُ لِلدَّعَاءِ كَمَا وَقَفَ فِي الْأُولَى إِلَّا أَنَّهُ لَا يَتَقَدَّمُ عَنْ بَسَارِهِ كَمَا فَعَلَ فِي الْأُولَى لِأَنَّهُ لَا يُمَكِّنُهُ ذَلِكَ فِيهَا بَلْ يَتَرُكُهَا يَمِينًا وَيَقِفُ فِي بَطْنِ الْمَسِيلِ مُنْقَطِعًا عَنْ أَنْ يُصِيبَهُ الْحَصَى ، نَمَّ بِأُتَى الْجَمْرَةَ الثَّالِثَةَ وَهِيَ جَمْرَةُ الْعَقَبَةِ الَّتِي رَمَاهَا يَوْمَ النَّحْرِ فَيَرْمِيهَا مِنْ بَطْنِ الْوَادِي وَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا لِلدَّعَاءِ .

(والواجبُ) مِمَّا ذَكَرْنَاهُ أَصْلُ الرَّمْيِ بِصَفَتِهِ السَّابِقَةِ فِي رَمْيِ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ ، وَهُوَ أَنْ يَرْمِيَ بِمَا يُسَمَّى حَجَرًا وَيُسَمَّى رَمِيًّا .

(وأما الدعاء) وَغَيْرُهُ مِمَّا زَادَ عَلَى أَصْلِ الرَّمْيِ فَسَنَّةٌ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ فِي تَرْكِهِ لَكِنْ فَاتَتْهُ الْفَضِيلَةُ . وَيَرْمِي فِي الْيَوْمِ الثَّانِي مِنْ أَيَّامِ النَّشْرِ كَمَا رَمَى فِي الْيَوْمِ الْأَوَّلِ . وَيَرْمِي فِي الثَّالِثِ كَذَلِكَ إِنْ لَمْ يَنْفِرْ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي .

(الثالثة) يُسْتَحَبُّ أَنْ يَغْتَسِلَ كُلَّ يَوْمٍ لِلرَّمْيِ .

النَّاحِيَةِ الْمُرْتَفَعَةِ هُنَاكَ . قَالَ الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِأَنَّهَا عَلَى أَكْمَةٍ ، وَلَعَلَّ هَذَا بِاعْتِبَارِ مَا كَانَ وَيَتْرَكَ هَذِهِ الْجَمْرَةَ خَلْفَهُ مِنْ نَاحِيَةِ يَمِينِهِ .

(قوله قدر سورة البقرة) أَيْ بِالنِّسْبَةِ لِلْقِرَاءَةِ الْمُعْتَدَلَةِ فِيهَا يَظْهَرُ . وَظَاهِرٌ أَنَّ مَحَلَّهُ حَيْثُ لَا ضَرَرَ لَهُ أَوْ لْغَيْرِهِ بِوُقُوفِهِ ثُمَّ .

(قوله ولا يقف عندها للدعاء) أَيْ لَا فِي يَوْمِ النَّحْرِ وَلَا فِيهَا بَعْدَهُ لِضَيْقِ مَحَلِّهَا فَيُضَرُّ بِغَيْرِهِ لَكِنْ هَذَا بِاعْتِبَارِ مَا كَانَ ، عَلَى أَنَّهُ لَوْ عَلِلَ بِالتَّفَاوُلِ بِالْقَبُولِ مُقَارِنًا لِفَرَاغِهِ مِنْهَا لَمْ يَبْعُدْ .

(قوله يستحب أن يغتسل كل يوم للرمي) ظَاهِرُهُ كَكَلَامِ الرُّوضَةِ وَأَصْلُهَا جَوَازُ تَقْدِيمِهِ عَلَى الزَّوَالِ وَهُوَ ظَاهِرٌ . فَمَا بَحِثَهُ الزُّرْكَشِيُّ مِنْ تَبْعِيثِهِ لِلرَّمْيِ فِي مَنْعِ تَقْدِيمِهِ عَلَى الزَّوَالِ مُرَدُّودٌ بِأَنَّهُ لَا يَلْزَمُ مِنَ التَّبْعِيَةِ الْإِتِّحَادُ فِي الْوَقْتِ ، أَلَا تَرَى إِلَى غَسْلِ الْجُمُعَةِ وَالْعِيدِ ، وَنَقْلِ

(الرابعة) لا يَصَحُّ الرَّمْيُ في هذه الأيام إلاَّ بعدَ زوالِ الشَّمْسِ وبقِي وقتِه إلى غُرُوبِها ، وقيلَ يَبْقَى إلى طُلُوعِ الفجرِ ، والأوَّلُ أصَحُّ .

(الخامسة) يُسْتَحَبُّ إذا زَالَتِ الشَّمْسُ أَنْ يُقَدَّمَ الرَّمْيُ على صَلَاةِ الظُّهْرِ ثُمَّ يَرْجَعُ فِيصَلِّيها ، نَصَّ عَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى ، وبَدَّلَ عَلَيْهِ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا في صحيح البخارى قال : كُنَّا نَتَحَنَّنُ فإذا زالتِ الشَّمْسُ رَمَيْنَا .

(السادسة) العددُ شَرَطٌ في الرَّمْيِ ، فيرمى كُلُّ يومٍ إحدى وعشرين حَصَاةً إلى كُلِّ جَعْرَةٍ سبعَ حَصَيَاتٍ ، كُلُّ حَصَاةٍ بِرَمِيَةٍ كما تقدَّم .

(السابعة) التَّرْتِيبُ بينَ الجِزْرِ شَرَطٌ ، فَيَبْدَأُ بِالْجَمْرَةِ الأُولَى ، ثُمَّ يرمى الوُسْطَى ، ثُمَّ جِسرَةَ الْعَقَبَةِ ، ولا يُجْزِئُهُ غَيْرُ ذَلِكَ ، وَلَوْ تَرَكَ حَصَاةً لم يَذَرِ مِنْ أَيْنَ تَرَكَها جَعَلَهَا مِنَ الأُولَى فيلْزِمُهُ أَنْ يرمىَ إِلَيْها حَصَاةً ثُمَّ يرمىَ الْجَمْرَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ .

ابن جماعة عن الشافعية أنه يسن أن يكون بعد الزوال ينبغي حمله على أن ذلك أكمل كما أن غسل الجمعة يدخل بالفجر وتقريبه من ذهابه أفضل ، وحينئذ فالذى يتجه أنه يدخل بالفجر كغسل الجمعة بجامع أن كلاهما يفعل بعد الزوال ، وبه يتجه أيضاً أن غسل عرفة كذلك كما مر .

(قوله لا يصح الرمي إلخ) أى الرمي الذى هو أداء لما يأتى .

(قوله ويبقى وقته) أى وقته الاختيارى وإلا فوقت أدائه ممتد إلى آخر أيام التشريق على المعتمد .

(قوله أن يقدم الرمي على صلاة الظهر) أى إن اتسع الوقت بحيث يبقى منه بعد الرمي ما يسع الصلاة جميعها لا قدر ركعة فقط وإلا حرم كما يعلم من كلامهم فى باب الصلاة .

(قوله فيرميه ليلاً) تبع فيه ابن الصلاح وغيره كان الصباغ ونقله عن نص الأئم

(الثامنة) الْمَوْلَاةُ بَيْنَ رَمَى الْجَبَرَاتِ وَرَمَيَاتِ الْجَمْرَةِ الْوَاحِدَةِ سُنَّةٌ عَلَى الْأَصَحِّ وَقِيلَ وَاجِبَةٌ .

(التاسعة) إِذَا تَرَكَ شَيْئاً مِنَ الرَّمَى نَهَاراً فَلَا صَحَّ أَنَّهُ يَتَدَارَكُهُ قَدِيمُهُ لَيْلًا أَوْ فَمَا بَقِيَ مِنْ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ سَوَاءً تَرَكَهُ عَمداً أَوْ سَهواً ، وَإِذَا تَدَارَكَهُ فِيهَا فَلَا صَحَّ أَنَّهُ آدَاءٌ لَا قَضَاءَ . وَإِذَا لَمْ يَتَدَارَكْهُ حَتَّى زَالَتِ الشَّمْسُ مِنْ

نَصِّ عَلَيْهِ فِي الْإِمْلَاءِ أَيْضاً . وَقَوْلُ الْإِسْنَوِيِّ كَالشرحِ الصَّغِيرِ نَبْعاً لِلْإِمَامِ يَمْتَنِعُ لَيْلاً وَقَبْلَ الزَّوَالِ ضَعِيفٌ .

(قَوْلُهُ أَوْ فَمَا بَقِيَ مِنْ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ) أَيْ وَلَوْ قَبْلَ الزَّوَالِ كَمَا جُزِمَ بِهِ فِي الرُّوْضَةِ وَالْمَجْمُوعِ كَالْعَزِيزِ وَتَبَعُهُمَا السَّبْكِيُّ وَزَادَ وَإِنْ قَلْنَا إِنَّهُ قَضَاءٌ وَغَيْرُهُ لِأَنَّ جُمْلَةَ أَيَّامِ مَنْى بِلَايَاهَا كَوَقْتُ وَاحِدٍ بِالنِّسْبَةِ لِلتَّأْخِيرِ لَا لِلتَّقْدِيمِ إِذْ لَا يَجُوزُ تَقْدِيمُ رَمَى يَوْمٍ وَاحِدٍ عَلَى زَوَالِهِ قَوْلًا وَاحِدًا كَمَا صُوِّبَ فِي الرُّوْضَةِ وَالْمَجْمُوعِ قَالَ وَبِهِ قَطَعَ الْجُمْهُورُ تَصْرِيحًا وَمَفْهُومًا وَعَاطَمَهُ السَّبْكِيُّ وَنَصَّ الْإِمْلَاءُ وَالْبُيْهَقِيُّ يُؤَيِّدُهُ وَمَنْ ثَمَّ اعْتَمَدَهُ الْأَذْرَعِيُّ أَيْضاً وَرَدَّ عَلَى الْإِسْنَوِيِّ اعْتِمَادَ جَوَازِ تَقْدِيمِهِ وَإِنْ نَقَلَهُ الْإِمَامُ عَنْ الْأَثَمَةِ . وَقَوْلُ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كُنَّا نَتَحَيَّنُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ رَمَيْنَا مَحْمُولٌ بِقَرِينَةٍ سِيَاقِهِ عَلَى غَيْرِ الْمَتَدَارِكِ .

(قَوْلُهُ فَلَا صَحَّ أَنَّهُ آدَاءٌ) يَفْهَمُ مِنْهُ جَوَازُ تَأْخِيرِ رَمَى يَوْمٍ أَوْ يَوْمَيْنِ إِلَى مَا بَعْدَهُمَا وَيَصْرَحُ بِهِ بَعْدَ قَوْلِهِ وَقْتُ اخْتِيَارٍ وَفَضِيلَةٍ وَذَكَرَ مَثْلَهُ فِي الرُّوْضَةِ وَالْمَجْمُوعِ وَهُوَ شَامِلٌ لِرَمَى يَوْمِ النَّحْرِ وَغَيْرِهِ : وَمِثْلُ السَّبْكِيِّ وَالْأَذْرَعِيِّ وَابْنِ الْقَيْبِ إِلَى حُرْمَةِ تَأْخِيرِهِ وَإِنْ كَانَ آدَاءً فِيهِ نَظَرٌ لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي الْآدَاءِ الْجَوَازَ إِلَّا لِعَارِضٍ ، بَلْ كَلَامُ الْمَجْمُوعِ صَرِيحٌ فِي رَدِّهِ حَيْثُ قَالَ تَقْلَافُ الرُّوْيَانِيِّ وَغَيْرِهِ لَا يَرْخَصُ لِلرَّعَاءِ فِي تَرْكِ رَمَى جَمْرَةِ الْعَقِيقَةِ يَوْمَ النَّحْرِ وَلَا فِي تَأْخِيرِ طَوَافِ الْإِفَاضَةِ عَنْ يَوْمِ النَّحْرِ فَإِنْ أَخْرَوْهُ عَنْهُ كَانَ مَكْرُوهًا كَمَا لَوْ أَخْرَاهُ غَيْرُهُمْ لِأَنَّ الرِّخْصَةَ إِنَّمَا وَرَدَتْ لَهُمْ فِي غَيْرِ هَذَا ؛ فَقَوْلُهُمْ كَانَ مَكْرُوهًا كَمَا لَوْ أَخْرَاهُ غَيْرُهُمْ صَرِيحٌ فِي عَدَمِ الْحُرْمَةِ وَحَمْلِهِ عَلَى كِرَاهَةِ التَّحْرِيمِ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ ، وَبِهِ يَعْلَمُ أَنَّ مَعْنَى قَوْلِهِ لَا يَرْخَصُ أَيْ لَا يَصِيرُ مَبَاحًا بِكَرَاهَةٍ .

(قَوْلُهُ فَلَا صَحَّ أَنَّهُ يَجِبُ التَّرْتِيبُ) تَقْيِيدُهُ هُنَا بِمَا بَعْدَ الزَّوَالِ لَيْسَ مُنَافِيًا لِإِطْلَاقِهِ فِي هَذَا الْكِتَابِ وَجُوبُ التَّرْتِيبِ كَمَا تَوْهَمُهُ الْإِسْنَوِيُّ لِتَصْرِيحِهِ بِأَنْ رَمَى كُلِّ يَوْمٍ لَا يَدْخُلُ إِلَّا

اليوم الذي يليه فالأصح أنه يجب عليه الترتيب ، فيرمى أولاً عن اليوم الفائت ثم عن الحاضر ، وهكذا لو ترك يوم العيد رمى جمره العقبة فالأصح أنه يتداركه في الليل وفي أيام التشريق ويشرط فيه الترتيب فيقدمه على رمي أيام التشريق ويكون أداءه على الأصح ، وإذا قلنا بالأصح أن المتدارك أداء لا قضاء كان تعيين كل يوم للمقدار المأمور به وقت اختياره وفضيلة كالأوقات الاختيار للصلاة .

(واعلم) بأنه يفوت كل الرمي بأنواعه بخروج أيام التشريق من غير رمي ولا يؤدي شيء منه بعدها لا أداء ولا قضاء ، ومتى تدارك فرمى في أيام التشريق فأنها أو فاتت يوم النحر فلا دم عليه ، ولو نفر من منى يوم النحر أو يوم القر أو يوم النفر الأول ولم يرم .

بالزوال ويجوز التدارك قبله فكيف يتعقل ترتيبه حينئذ بين ما دخل وقته وما لم يدخل ، فلم أن إطلاق غيره ما هنا محمول عليه ، وينبنى على وجوب الترتيب أنه لو رمى الجمرات كلها عن يومه وعليه رمى أمسه وقع عن أمسه كما لو طاف أو رمى عن غيره وعليه رمى أو طواف فإنه يقع عن نفسه لأنه قصد جنس الرمي بخلاف ما لو لم يقصد الرمي بالكلية فظن ما مر في قصد الطواف عن الغير وتحصيل نحو أبى وأنه لو رمى إلى كل جمره أربع عشرة حصاة سبعا عن أمسه وسبعا عن يومه لغا ما عن يومه لأنه لم يكمل رمى أمسه كما مر في رمي النائب .

(قوله) فالأصح أنه يتدارك في الليل (مر الجمع بينه وبين قوله إن رمى جمره العقبة لا يمتد تلك الليلة بأن المراد لا يمتد وقته الاختياري .

(قوله) ولو نفر من منى يوم النحر إلخ (حاصل المعتمد في هذه المسئلة أخذاً من كلام الشيخين وغيرهما أن من نفر قبل وقت النفر الأول ثم عاد قبل غروب يوم النفر الأول وتدارك ما عليه أجزاءه سواء عاد يوم نفره أو ثانيه أم ثالثه بأن كان نفر يوم النحر فلا شيء عليه حينئذ من جهة الرمي وإن لزمه فدية من جهة المبيت ، وعلى ذلك يحمل قول المصنف ولا دم عليه ، فلم أن قوله ثم عاد قبل غروب الشمس من اليوم الثاني مراده به الثاني من

أيام التشريق وهو يوم النفر الأول ، وأما إذا نفر يوم النفر الأول ففيه تفصيل ذكره في المجموع عن الإمام واستحسنه كما قاله الإسوي والولي العراقي ، فالقول بأنه ذكره وذكر كلاماً للماوردي ولم يرجع لإحدى المقالتين وهم وحاصله أنه تارة ينفر بعد الزوال وقبل الرمي ولو لخصاة وحينئذ فإن غربت الشمس قبل عودته لم يفتأ الرمي فلا يتداركه ويلزمه القدية ولا حكم لميئته لو عاد بعد الغروب وبات حتى لو رمى في يوم النفر. الثاني لم يعتد برميته لأنه بنفزه مع عدم عودته قبل الغروب أعرض عن منى والمناسك ، وإن لم تغرب الشمس فأقوال أحدها ينقطع الرمي ولا ينفعه العود . ثانياً يتعين عليه العود والرمي ما لم تغرب فإن غربت تعين الدم وهو الذي يظهر عندى ترجيحه وعليه فإذا غربت وهو بمنى لزمه المبيت ورمى الغد . ثالثاً يتخير بين الرجوع والرمي وإراقة دم . رابعاً إن عاد في النفر الأول قبل الغروب فرمى لم يقع موقعه بخلاف الثاني فإنه يقع موقعه وتارة ينفر قبل الزوال وحينئذ فإن عاد قبله أيضاً فلا أثر لنفزه وبعد الغروب فقد انقطعت العلائق وإن كان خروجه قبل وقت الرمي أو عاد بينهما رمى واعتد برميته وله النفر قبل الغروب اهـ وتارة ينفر بعد الغروب وحينئذ فلا يسقط عنه المبيت ولا رمى الغد بل يجب عليه العود ما لم تغرب شمس آخر أيام التشريق فيما يظهر . والفرق بينه وبين ما يأتي غير خفى على المتأمل . فعلم مما تقرر أن شرط نفزه الجائز الذي لا تبعه عليه بعده أن ينفر في اليوم الثاني من أيام التشريق بعد الزوال والرمي وقبل الغروب وأنه حيث لم يعتد بنفزه قبل الغروب لا يسقط عنه مبيت الليلة الثالثة ولا رمى يومها ثم إن عاد قبل الغروب ورمى ونفر قبله سقط أو بعده فلا بل يستقر الدم وإن عاد كما علم مما مرواقتضاه كلام الروضة ، فقول السبكي يجب عليه العود ما لم تنقضى أيام التشريق تبع فيه الماوردي ، وقد علمت أنه في المجموع استحسّن مقابله وكلام الروضة أيضاً يردّه ثم رأيت نص الإمام ولفظه كما حكاه القاضي أبو الطيب إذا تعجل في يومين فنفر ثم ذكر أنه ترك رمي اليوم الثاني أو بعضه فأستحب له أن يرجع ويرمى لأن وقت الرمي باق ولا يجب عليه ذلك وسواء رجع أو لم يرجع فإن الدم ثابت في ذمته اهـ المقصود منه . فقوله ولا يجب صريح في رد كلام السبكي وقوله وسواء إلخ يحمل على رجوعه بعد الغروب لما علمت من كلام الإمام وحينئذ فهو أيضاً صريح في عدم الوجوب إذ لا فائدة له إلا سقوط الدم وهو لا يسقط بذلك . وقول الإمام فقد انقطعت العلائق ظاهر في أنه لا شيء عليه بالكلية ، ويدل له تغليبه بقوله لأن استدأته الخروج إلى غروب الشمس حلت محل إنشاء الخروج بعد الزوال وهو مشكل ، ومن ثمة خالفه الشريف العمراني من أصحابنا فقال لو نفر قبل الزوال لم يسقط عنه مبيت تلك الليلة ورمى يومها ورجحه المحب الطبري والتركشي

ثُمَّ عَادَ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ مِنَ الْيَوْمِ الثَّانِي فَرَمَى أَجْزَاءَهُ وَلَا دَمَ عَلَيْهِ ، وَسَمَى
فَاتَ الرَّمْيُ وَلَمْ يَتَذَكَّرْهُ حَتَّى خَرَجَتْ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ وَجَبَ عَلَيْهِ جَبْرُهُ بِالدَّمِ ،
فَإِنْ كَانَ الْمَتْرُوكُ ثَلَاثَ حَصَيَّاتٍ أَوْ أَكْثَرَ أَوْ جَمِيعَ رَمْيِ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ وَيَوْمِ
النَّحْرِ لَزِمَهُ دَمٌ وَاحِدٌ عَلَى الْأَصَحِّ . وَإِنْ تَرَكَ حَصَاةً وَاحِدَةً مِنَ الْجُمْرَةِ الْآخِرَةِ
فِي الْيَوْمِ الْآخِرِ لَزِمَهُ مُدٌّ مِنْ طَعَامٍ عَلَى الْأَظْهَرِ ، وَفِي حَصَايَيْنِ مَدَّانِ .

ويؤيده قول العزيز والمهاج شرط النفر الأول أن يقع بعد الرمي ومقتضاه منعه قبل الزوال
بالأولى . وقول الروضة لو نفر يوم النفر الأول قبل الرمي ثم عاد ورمى قبل الغروب أجزاءه
ولادماً إذ مفهومه أنه لو لم يعد لزمه وسببه عدم صحة نفره الشامل لما قبل الزوال وما بعده ،
ووجهه أن نفره غير جائز فهو كنفه بعد الزوال وقبل الرمي ، وقد صرح الإمام فيه
بما مر من أنه يجب عليه العود ولا يعتد بنفره ، فإن فرق بأن ذاك دخل وقت رميه بخلاف
هذا ، قلنا يلزمه أن من نفر اليوم الأول من أيام التشريق واستدام الخروج إلى غروب شمس
الثاني لا شيء عليه وقد صرح هو أيضاً بخلافه ، ثم ما قاله العمراني لا ينافي ما ذكرته في
رد كلام السبكي إذ لا يلزم من عدم السقوط وجوب العود بعد الغروب لأنه يكفي فيه
وجوب الدم إن لم يعد قبله . وإذا تأملت ما حملت عليه قول الإمام وسواء إلخ علمت رد
قول الأذرعى والزرکشى أن الذى نص عليه فى الأم فى هذه المسئلة ومشى عليه القاضى
أبو الطيب والشيخ أبو محمد أنه وإن رجع قبل الغروب فالدم باق فى ذمته وأن المصنف لم
يطلع على ذلك بلعله الخلاف وجهين اهـ . وعلى تسليم أن كلام الأم على ظاهره فقد اطلع
عليه لأنه هو عين قول الأول من الأقوال السابقة التى حكاهما فى المجموع عن الإمام فقد
اطلع عليه وعلى ما يخالفه من كلام الشافعى وإن عسر كالرافعى فى الروضة بأن
الخلاف وجهان .

(قوله أو جميع رمى أيام أيام التشريق ويوم النحر) ما ذكره فيه هو المعتمد وفارق
ترك بيت مزدلفة مع منى بأن ذلك فيه ترك زمانين ومكانين وهذا فيه ترك زمانين فقط
مع جواز تدارك يوم النحر فى أيام التشريق .

(قوله من الجمرة الأخيرة) احتراز به عما لو تركها من إحدى الجمرتين الأولتين فى
أى يوم كان أو من الأخيرة فى رمى يوم النحر على المنقول المعتمد لأن حكمه فى التدارك
حكم ما بعده أو من النفر الأول لمن لم ينفره فإنه يلزمه بتركها فى إحدى هذه الصور دم

(العاشرة) قال الشافعي رحمه الله تعالى : الْجَمْرَةُ مُجْتَمَعُ الْحَصَى لَا مَا سَلَّ مِنْ الْحَصَى ، فَتَنْ أَصَابَ مُجْتَمَعُ الْحَصَى بِالرَّمْيِ أَجْزَأُهُ ، وَمَنْ أَصَابَ سَائِلَ الْحَصَى الَّذِي لَيْسَ هُوَ بِمُجْتَمَعِهِ لَمْ يُخْزِهِ . وَالْمُرَادُ مُجْتَمَعُ الْحَصَى فِي مَوْضِعِهِ الْمَعْرُوفِ وَهُوَ الَّذِي كَانَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، فَلَوْ حُولَ وَرَمَى النَّاسُ فِي غَيْرِهِ وَاجْتَمَعَ فِيهِ الْحَصَى لَمْ يُخْزِهِ .

(الحادية عشرة) يَسْتَحَبُّ أَنْ يَرْمِيَ فِي الْيَوْمَيْنِ الْأَوَّلَيْنِ مِنْ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ مَا شَاءَ ، وَفِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ رَاكِباً ، لِأَنَّهُ يَنْفِرُ فِي الثَّالِثِ عَقِبَ رَمْيِهِ فَيَسْتَمِرُّ عَلَى رُكُوبِهِ .

لوجوب الترتيب بين الجمرات كما مر فيطل ما بعده حتى يأتي به . وقوله لزمه تقدم ما فيه مبسوطاً في ترك ليلة فراجعه .

(قوله الجمرة مجتمع الحصى) حده الجمال الطبرى بأنه ما كان بينه وبين أصل الجمرة ثلاثة أذرع فقط ، وهذا التحديد من تفقهه وكأنه قرره به مجتمع الحصى غير السائل والمشاهدة تؤيده فإن مجتمعه غالباً لا ينقص عن ذلك :

(قوله والمراد مجتمع الحصى إلخ) يدل على أن مجتمع الحصى المعهود الآن بسائر جوانب الجمرتين الأولتين وتحت شاخص جرة العقبة هو الذي كان في عهده ﷺ وليس يبعد إذ الأصل بقاء ما كان على ما كان حتى يعرف خلافه . وقد يؤيد ذلك قول الجمال الطبرى لا يشترط لصحة الرمي أن يكون الرامي في مكان مخصوص ، نعم مر أنه لا يصح الرمي من وراء جرة العقبة . ومقتضى كلام المصنف وقول المحب الطبرى فيما مر عنه في إصابة العلم المنصوب لأنه قصد برمي غير المرمى أنه لو كان للشاخص سطح أو فيه طاق فاستقرت الحصاة فيه أو أزيل بالكلية واستقرت في موضعه لم يجز وهو ظاهر .

(قوله وفي اليوم الثالث راكباً) هو المعتمد كما في الروضة وأصلها ونص عليه في الإملاء ونصه في الأم على ما يومهم اختصاص الركوب بجمرة العقبة فقط مؤول بقرينة نصه الأول . ومقتضى تعليل المصنف الذي ذكره في الروضة أيضاً نذب الركوب عند النفر الأول أيضاً وهو ظاهر . وروى البيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه ﷺ كان يرمي في الأيام الثلاثة بعد يوم النحر ماشياً ذاهباً وراجعاً ومصححه الترمذي لكن في بعض رواه مقال قيل وله عاضد

(الثانية عشرة) يُسْتَحَبُّ لَهُ الْإِكْثَارُ مِنَ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِ الْخَلِيفِ وَأَنْ يُصَلِّيَ أَمَامَ النَّارَةِ عِنْدَ الْأَحْجَارِ الَّتِي أَمَامَهَا ، قَدْ رَوَى الْأَزْرَقِيُّ أَنَّهُ مَصْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَبُسْتَحَبُّ أَنْ يُحَافِظَ عَلَى صَلَاةِ الْجَمَاعَةِ فِيهِ مَعَ الْإِمَامِ فِي الْفَرَائِضِ .
وقد رَوَى الْأَزْرَقِيُّ فِي فَضْلِ مَسْجِدِ الْخَلِيفِ وَالصَّلَاةِ فِيهِ آثَارًا .

فهو حسن اهـ . وعلى كل فهو إما حسن أو ضعيف فيكون حجة في نذب المشي خلاف مامشوا عليه لما قام عندهم ؛ وكأنهم فهموا من قول الراوى ذاهباً وراجعاً اختصاص ذلك بغير يوم النفر لأن يوم النفر لا رجوع فيه ويكون التعبير حينئذ بالأيام الثلاثة لبيان مطلق الرمي لا بقيد كونه مع الركوب أو المشي وحكمته إفادة أنه ﷺ لم يكن ينفر النفر الأول بل كان يتأخر إلى النفر الثاني ولا يصح الجواب عنه بقياس الركوب آخرأ على الركوب يوم النحر لأن ذلك بمجرد لا يقتضى رد الحديث خصوصاً وقد حسن سنده أو صحح (قوله أمام المنارة عند الأحجار التي أمامها) المراد بها المنارة المتصلة بالقبعة المستجدة بالمسجد سنة أربع وسبعين وثمانمائة التي وسط المسجد لا المنارة التي على بابه ، ومحراب هذه القبعة هو محل تلك الأحجار التي كانت أمام المنارة ، وبقرعها قبر آدم ﷺ كما أخرجه أبو سعيد في شرف النبوة (قوله ويستحب أن يحافظ إلخ) أى لخبر الترمذى وابن حبان في غير صحيحه عن يزيد شهدت الصلاة مع النبي ﷺ في حجة الوداع فصليت معه الصبح بمسجد الخليف الحديث . وأخرج أبو سعيد كالأزرق عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى فيه سبعون نبياً . وعن مجاهد خمسة وسبعون ، وأنه قال فإن استطعت أن لا تفوتك الصلاة فيه فافعل . وعن عطاء عن أبي هريرة لو كنت من أهل مكة لأتيت منى كل سبت . ففيه إشعار بشرفها ولا يؤخذ منه نذب ذلك لأنه متوقف على صحته عن أبي هريرة وأن ذلك لا يقال من قبل الرأى ، فمن أخذ ذلك منه مع الغفلة عما ذكرته فهو جاهل ضال ، كيف وقد ترتب على ذلك من المفاصد الواقعة في السبت المشهور بمنى مما يتعين على كل ذى قدرة السعى في إزالته وكف من يغزى العامة به من الذهاب إليه معتلاً بقصد الزيارة والبركة وغافلاً عما وقع فيه من الإعانة على المعصية وإيقاع غيره في الضلال والهلكة : ومن المواضع المشهورة بمنى الغار الذى صح أن المرسلات أنزلت على النبي ﷺ فيه . قال الطبرى وهو مشهور بمنى خلف مسجد الخليف في نحو الجبل مما يلي اليمن كذلك يؤثره الخلف عن السلف . والسرحة التي بين الأخشين من منى لخبر مالك

(الثالثة عشرة) يَنْقُطُ رَمَى الْيَوْمِ الثَّالِثِ عَمَّنْ نَفَرَ النَّفَرُ الْأَوَّلَ وهو اليوم

الثاني من أيام التشريق ، وهذا النفر وإن كان جائزاً فالتأخير إلى اليوم الثالث أفضل . ومن أراد النفر الأول نَفَرَ قبل غروب الشمس ولا يرمى في اليوم الثاني عن الثالث ، وما بقي معه من حصي اليوم الثالث أو غيره إن شاء طَرَحَهُ وإن شاء دَفَعَهُ إلى مَنْ لَمْ يَرَمْ . وأما ما يَفْعَلُهُ النَّاسُ مِنْ دَفْنِهِ فَقَالَ أَصْحَابُنَا لَا يُعْرَفُ فِيهِ أَثَرٌ . ولو لم يَنْفِرْ حَتَّى غَرَبَتِ الشَّمْسُ وهو بَعْدُ في مِثْقَلِ لَزِمَهُ الْمَبِيتُ بها والرَّمَى في اليوم الثالث بعد زوالِ الشَّمْسِ ثُمَّ يَنْفِرُ .

والنسائي وغيرهما عن ابن عمر رضي الله عنهما عن رسول الله ﷺ يقول إذا كنت بين الأخشين من منى ونفخ بيده نحو المشرق فإن هناك وادياً يقال له وادي السرر به سرحة سر تحتها سبعون نبياً أى قطعت سرهم تحتها عقب الولادة . والسرر مثل السين جمع سرة وهي الباقى بعد القطع . ومسجد كبش إسماعيل صلى الله على نبينا وعليه وسلم ، فقد أخرج الأزرقى أن الكبش هبط من ثبير على العرق الأبيض الذى على باب شعب على كرم الله وجهه . وروى أن إبراهيم صلى الله على نبينا وعليه وسلم أخذه وذبحه على الصفا الذى بأصل الجبل على باب الشعب المذكور ، وعليه بنت لبابة بنت ابن عباس المسجد المعروف الآن بمسجد الكبش (قوله عن نفر النفر الأول) علوه بإتيانه بمعظم العبادة ومن ثمة قيد فى المجموع نقلاً عن الأصحاب جواز النفر بما إذا بات الليلتين الأولتين وإلا لم يسقط مبيت الليلة الثالثة ولا رمى يومها ما لم يكن له عذر . وطرده الإسئوى فى الرمي أيضاً . وعلم مما مر من حرمة النفر قبل الرمي وبعد الزوال أنه يحرم أيضاً قبل تدارك ما عليه لبقاء وقته .

(قوله أفضل) أى لإلّا لعذر كغلاء أو غيره سواء فى ذلك الإمام وغيره ، لكن فى المجموع

عن الأحكام السلطانية أنه ليس للإمام النفر الأول لأنه متبوع فلا ينفِر إلا بعد تمام النسك .

(قوله لا يعرف فيه أثر) بل هو بدعة كما قاله ابن جماعة وإن قال به بعض المالكية والحنابلة

ولو رَحَلَ فغَرَبَتِ الشَّمْسُ قَبْلَ انفصاله مِنْ مِثْنَى فَلَهُ الاستمرارُ فِي السَّيْرِ وَلَا يَلْزَمُهُ
الْمَيْتُ وَلَا الرَّمْيُ . ولو غَرَبَتْ وهو فِي شُغْلٍ الْارْتِمَالِ جَازَ لَهُ النَفَرُ عَلَى الْأَصَحِّ .
ولو نَفَرَ قَبْلَ الْغُرُوبِ وَعَادَ إِلَى مِثْنَى لِحَاجَةِ قَبْلِ الْغُرُوبِ أَوْ بَعْدَهُ جَازَ النَّفَرُ
عَلَى الْأَصَحِّ .

(الرابعة عشرة) يُسْتَحَبُّ لِلْإِمَامِ أَنْ يَخْطُبَ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي مِنْ أَيَّامِ
التَّشْرِيقِ بَعْدَ صَلَاةِ الظُّهْرِ ، وَهِيَ آخِرُ خُطْبِ الْحَجِّ الْأَرْبَعِ ، وَيُعَلِّمُهُمْ جَوَازَ
النَّفَرِ وَمَا بَعْدَهُ مِنْ طَوَافِ الْوُدَاعِ وَغَيْرِهِ ، وَيُؤَدِّعُهُمْ ، وَيُبَحِّثُهُمْ عَلَى طَاعَةِ
اللَّهِ تَعَالَى ، وَعَلَى أَنْ يَخْتُمُوا حَجَّهُم بِالْإِسْتِقَامَةِ وَالْتِّبَاتِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ تَعَالَى ،

(قَوْلُهُ وَلَوْ رَحَلَ فغَرَبَتِ الشَّمْسُ إلخ) مَا ذَكَرَهُ فِي الْمَسْئَلَةِ الْأُولَى وَالْآخِرَةِ ظَاهِرٌ ؛
وَأَمَّا الثَّلَاثَةُ فَذَكَرَهَا فِي أَصْلِ الرُّوْضَةِ كَذَلِكَ وَنَقَلَهُ فِي الْمَجْمُوعِ عَنِ الرَّافِعِيِّ ، وَاعْتَرَضَ بِأَنَّهُ
تَبِعَ فِيهِ بَعْضُ النَّسَخِ السَّقِيمَةِ وَالَّذِي فِي الصَّحِيحَةِ الْمَنْعُ ، وَرَدَّ بِأَنْ نَسَخَ الرَّافِعِيُّ مُخْتَلَفَةً
لِأَنَّ كَثِيرًا مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ بَلَّ أَكْثَرَهُمْ وَافَقَ الْمُصَنِّفَ فِيمَا نَسَبَهُ إِلَيْهِ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ نَسَبُوا إِلَيْهِ
خِلَافَهُ وَالْمُعْتَمَدُ مَا نَقَلَهُ الْمُصَنِّفُ وَأَقْرَبَهُ لِأَنَّهُ الَّذِي مَشَى عَلَيْهِ الْقَاضِي أَبُو الطَّيِّبِ وَاخْتَارَهُ
فِي الْمُرْشَدِ خِلَافًا لِلْمَتَوَلَّى وَابْنِ خَلِيلٍ وَمَنْ تَبِعَهُمَا .

(تَنْبِيهِ) قَالَ الزَّرْكَشِيُّ كَالْأَذْرَعِيِّ : طَرِيقٌ مَنْ أَرَادَ مَيْتَ اللَّيْلَةِ الثَّلَاثَةِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَجِبَ عَلَيْهِ رَمْيُ
يَوْمِهَا أَنْ يَفَارِقَ مَنَى بَعْدَ رَمْيِ الْيَوْمِ الثَّانِي وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ؛ زَادَ الزَّرْكَشِيُّ بَنِيَةَ النَّفَرِ ثُمَّ يَعُودُ إِلَيْهَا
بَعْدَهُ فَإِذَا لَمْ يَصْبَحْ فَلَا رَمْيَ عَلَيْهِ وَيَنْفِرُ مَتَى شَاءَ هُوَ ظَاهِرٌ . وَيُؤْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ بَنِيَةَ النَّفَرِ أَنَّ
الصُّورَةَ أَنَّهُ لَمْ يَعْزَمْ حَالُ نَفَرِهِ عَلَى الْعُودِ إِلَيْهَا وَهُوَ مُتَعَيِّنٌ لِأَنَّهُ مَتَى كَانَ عَزَمَهُ حِينَئِذٍ عَلَى الْعُودِ
لَمْ يَكُنْ مَا فَعَلَهُ نَفَرًا بَلْ يَجِبُ عَلَيْهِ الْعُودُ قَبْلَ الْغُرُوبِ وَإِلَّا لَزِمَهُ الدَّمُ بِنَاءً عَلَى مَا مَرَّ إِذَا لَمْ يَكُنْ لَازِمًا
إِلَّا تَرَكَ مَنَى بَنِيَةَ أَنْ لَا يَعُودَ إِلَيْهَا مَا بَقِيَ وَقْتُ الرَّمْيِ ؛ وَحِينَئِذٍ فَإِذَا رَجَعَ وَلَوْ لَغَيْرِ حَاجَةٍ لَمْ يَلْزَمَهُ
الرَّمْيُ فِي الْغَدِ . وَقَوْلُهُ فِي شُغْلٍ لَيْسَ بِقَيِّدٍ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ وَلَوْ عَادَ بِقَصْدِ الْمَيْتِ لَا يَلْزَمُهُ الْمَيْتُ ، وَبَدَلُ
لَهُ قَوْلِ الرُّوْضَةِ لَوْ نَفَرَ مُتَعَجِّلًا ثُمَّ عَادَ لِشُغْلٍ وَتَبَرَّعَ فِي هَذِهِ الْحَالَةِ بِالْمَيْتِ وَالرَّمْيِ فَوَجَّهَانِ قَبْلَ

وَأَنْ يَكُونُوا بِمَدِّ الْحَجِّ خَيْرًا مِنْهُمْ قَبْلَهُ ، وَأَنْ لَا يَنْسُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ تَعَالَى عَلَيْهِ مِنْ خَيْرٍ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(الخامسة عشرة) فِي حِكْمَةِ الرَّمَى . اعْلَمْ أَنَّ أَصْلَ الْعِبَادَةِ الطَّاعَةُ . وَالْعِبَادَاتُ كُتِبَتْ لَهَا مَعَانٍ قَطْعًا ، فَإِنَّ الشَّرْعَ لَا يَأْمُرُ بِالْعَبَثِ . ثُمَّ مَعْنَى الْعِبَادَاتِ قَدْ يَفْهَمُ الْمَكْلَفُ وَقَدْ لَا يَفْهَمُ . فَالْحِكْمَةُ فِي الصَّلَاةِ التَّوَاضُّعُ وَالْخُضُوعُ وَالْخُشُوعُ وَإِظْهَارُ الْإِنْتِقَارِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى . وَالْحِكْمَةُ فِي الصَّوْمِ كَسْرُ النَّفْسِ ، وَفِي الزَّكَاةِ مُوَاسَاةُ الْمُحْتَاجِ ، وَفِي الْحَجِّ إِقْبَالُ الْعَبْدِ أَشْعَثَ أَغْبَرَ مِنْ مَسَافَةٍ بَعِيدَةٍ إِلَى يَتِ فَضْلُهُ اللَّهُ تَعَالَى وَشَرْقُهُ كإِقْبَالِ الْعَبْدِ إِلَى مَوْلَاهُ ذَلِيلًا . وَمِنْ الْعِبَادَاتِ الَّتِي لَا تُفْهَمُ مَعَانِيهَا السَّعْيُ وَالرَّمْيُ ، فَكُلَّفَ الْعَبْدُ بِهَا لَيْتَمَ اتِّقِيادُهُ ، فَإِنَّ هَذَا النَّوْعَ لَاحِظٌ لِلنَّفْسِ فِيهِ وَلَا أَتَى لِلنَّفْسِ بِهِ ، فَلَا يَحْمِلُ عَلَيْهِ إِلَّا مَجْرَدَ امْتِنَالِ الْأَمْرِ وَكُلِّ الْإِتْقَادِ . فَهَذِهِ إِشَارَةٌ مُخْتَصَرَةٌ يُعْرَفُ بِهَا الْحِكْمَةُ فِي جَمِيعِ الْعِبَادَاتِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

يَلْزَمُهُ ذَلِكَ وَقِيلَ لَا ، وَالَّذِي يَظْهَرُ تَرْجِيحُهُ الثَّانِي ، لِأَنَّ نِيَّتَهُ ذَلِكَ تَبَرُّعٌ مِنْهُ فَلَا يَلْزَمُهُ الْعَمَلُ بِمُقْتَضَاهُ .

(قَوْلُهُ وَمِنْ الْعِبَادَاتِ الَّتِي لَا تُفْهَمُ مَعَانِيهَا السَّعْيُ) هُوَ صَحِيحٌ كَمَا يَشِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُ بَعْضِهِمْ لَوْ كَانَ الْقَصْدُ بِالرَّمْيِ التَّكَايَةِ لَخَازَ بِنَحْوِ النَّشَابِ أَوْ الْإِهَانَةِ لَخَازَ بِالْعَرَاوِ الْإِكْرَامَ لَخَازَ بِالنَّقْدِ لِأَنَّهَا أَبْلَغُ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا التَّعَبُّدُ الْمُحْضُ وَاتِّبَاعُ النَّصِّ ، وَيَشِيرُ إِلَيْهِ أَيْضًا كَلَامُ الْغَزَالِيِّ وَإِنْ ظَهَرَ فِيهِ حِكْمَةُ اتِّبَاعِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِ وَعَلَى سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ أَفْضَلُ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ أَوْ زَوْجَتِهِ هَاجِرَ ، إِذِ الْأَصْلُ فِي مَشْرُوعِيَةِ السَّعْيِ سَعْيُهَا لَمَّا عَطَشَ ابْنُهَا إِسْمَاعِيلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِيِّنَا وَعَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا مَرَّتْ

(السادسة عشرة) إِذَا نَفَرَ مِنْ مِئَى فِي الْيَوْمِ الثَّانِي أَوْ الثَّلَاثِ انْصَرَفَ
مِنْ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ رَاكِبًا كَمَا هُوَ ، وَهُوَ يُكَبِّرُ وَيُهَلِّلُ وَلَا يَصِلِي الظُّهْرَ بِمِئَى بَلْ يُصَلِّيْهَا
بِالْمَنْزِلِ الْمُحْصَبِ أَوْ غَيْرِهِ ، وَلَوْ صَلَّاهَا بِمِئَى جَازَ وَكَانَ تَارِكًا لِلْأَفْضَلِ .
وَلَيْسَ عَلَى الْحَاجِّ بَعْدَ تَفَرُّغِهِ مِنْ مِئَى عَلَى الْوَجْهِ الْمَذْكُورِ إِلَّا طَوَافُ الْوَدَّاعِ
(السابعة عشرة) صَحَّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَتَى الْمُحْصَبَ حِينَ نَفَرَ مِنْ مِئَى .

الإشارة إليه . وأيضاً فقد روى الترمذى وصححه أبو داود واللفظ له : إنما جعل الطواف بالبيت
وبين الصفا والمروة ورمى الجمار لإقامة ذكر الله . وأخرج أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما
أن إبراهيم عليه السلام لما أمر بالمناسك عرض له الشيطان عند السعي فسابقه فسابقه وفي رواية
فسابقه فسابقه واليهي وغيره عنه أن إبراهيم لما أتى بالمناسك عرض له الشيطان عند جمره العقبة
فرماه بسبع حصيات حتى ساخ في الأرض ثم عرض له عند الجمره الثانية فرماه بسبع حصيات
حتى ساخ في الأرض ثم عرض له عند الجمره الثالثة فرماه بسبع حتى ساخ في الأرض قال ابن عباس
رضي الله عنهما الشيطان ترجون وسنة نبيكم تتبعون وأخرج الحاكم عنه وصححه : جاء جبريل إلى
النبي ﷺ ليريه المناسك فأنفجر له ثبير فدخل منى فأراه الجمار ثم أراه جمعاً ثم أراه عرفات
فنبع الشيطان للنبي ﷺ عند الجمره الأولى فرماه بسبع حصيات حتى ساخ ثم نبع له في الجمره الثانية
فرماه بسبع حصيات حتى ساخ ثم نبع له في جمره العقبة فرماه بسبع حصيات حتى ساخ فذهب ؛
ونبع بنون فوحدة مفتوحتان ظهر ، وساخ بمهمله ثم معجمة غار في الأرض . وأخرج سعيد بن
منصور أنه ﷺ سئل عن رمي الجمار فقال الله ربكم تكبرون وملة أبيكم إبراهيم تتبعون ووجه
الشيطان ترمون . ومن ثم قال الحلبي ينوي عند رميه أنه يجاهد الشيطان ويقول له إن ظهرت
لي حصبتك هكذا ولو كنت حاضراً عندما اعترضت للخليل عليه السلام تريد إدخال الشك عليه
فرماك ودحرك لرميتك مثل رميه هذا . أو أنه رمى الموبقات أو تبرأ منها فليس بعائد إليها . قال
الغزالي : وأما رمي الجمار فالقصد به الانقياد للأمر لإظهاراً للرق والعبودية وانتهاضاً لجرد
الامثال ، أو القصد به التشبه بإبراهيم حيث عرض له إبليس في ذلك الموضع ليدخل على حججه

(وعن ابن عمر) رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ أتى المحصبَ فصلى به الظهر والمصر والغرب والمشاء وهَجَعَ هَجْعَةً ثُمَّ دَخَلَ مَكَّةَ ، وطافَ ، وهذا التحصيبُ مستحبٌ اقتداءً برسول الله ﷺ ، وليس هو من سنن الحجِّ ومناسكِهِ . وهذا معنى ما صحَّ عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : ليس التحصيبُ بسنةٍ إنما هو منزِلٌ نزلَ فيه رسولُ الله ﷺ . وهذا المحصبُ بالأبطح وهو ما بين الجبل الذى عنده مقابرُ مكة والجبل الذى يُقابله مصعداً فى الشقِّ الأيسرِ وأنت ذاهبٌ إلى مِئْنَى مُرْتَفِعاً عَلَى بَطْنِ الْوَادِى ، وليست المقبرة منه ، والله أعلم .

شبهة فأمره الله أن يرميه بالحجارة طرداً له وقطعاً لأمله .

(قوله وهذا التحصيب مستحب إلخ) ظاهر كلامه ككلام الروضة والمجموع وغيرها من كتب الأصحاب أن المتعجل ثاى أيام التشريق لا يسن له نزوله ، واستظهره الزركشى ، لكن أبدى غيره احتمالاً أنه يسن وأن كلامهم جرى على الغالب وليس يبعد . وقوله وليس هو من سنن الحج أى لأن القصد به إظهار مخالفة الكفار بإظهار شرائع الإسلام فى المحل الذى كانوا يظهرون فيه شرائع الكفر ، وكحلفهم ألا يناكحوا بنى هاشم والمطلب ولا يبايعوهم الحلف المعروف .

(قوله وهو ما بين الجبل الذى عنده مقابر مكة إلخ) ذكره أيضاً ابن الصلاح والمحجب الطبرى . قال التتّى الفاسى والمراد بالجبل الذى عنده المقبرة الذى على يسار الهابط من ثنية كداء بالفتح أو الذى على يمين الهابط منها فإن عند كل منهما مقبرة ، فحد المحصب من جهة مكة ما حاذاه من المقبرة مبتدئاً من عرض المحصب لا من طوله ليوافق كلام الأزرقى فى حد المحصب من جهة مكة ، ولو كان حده طولاً طرف المقبرة مما يل منى لحلوا بذلك ولم يحتاجوا للتنبيه على عدم دخول المقبرة ، ويدل لذلك أن المحصب هو الأبطح على ما قال المحجب ، ولا ريب فى كون الموضع الذى أشرنا إليه منه . ونقل ابن خليل عن الشافعى ما يقتضى أن حد المحصب من جهة منى جبل المقبرة وهو بقرب السبيل الذى يقال له سبيل الست اهـ ويدل لأن المحصب هو الأبطح قول ابن عمر فى مسلم أنه ﷺ وأبا بكر وعمر رضى الله عنهما كانوا ينزلون بالأبطح فيعبرون به عن المحصب .

(فصل)

أَعْمَالُ الْحَجِّ ثَلَاثَةُ أَقْسَامٍ : أَرْكَانٌ ، وَوَاجِبَاتٌ ، وَسُنَنٌ .

(أما الأركان) فَخَمْسَةٌ : الإِحْرَامُ ، وَالْوُقُوفُ ، وَطَوَافُ الْإِقَاضَةِ ، وَالسَّعْيُ ،
وَالْحَلْقُ إِذَا قَلْنَا بِالْأَصْحِ إِنَّهُ نُسْكٌ .

(وأما الواجبات) فاثنتان متفق عليهما ، وأربعةٌ مُخْتَلَفٌ فِيهَا . فَإِنشَاءُ الْإِحْرَامِ
بَيْنَ الْمَبِيتِ ، وَالرَّمْيِ ، وَاجِبَانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِمَا . وَأما الْأَرْبَعَةُ فَأَحَدُهَا الْجَمْعُ بَيْنَ اللَّيْلِ
وَالنَّهَارِ فِي الْوُقُوفِ بِعَرَفَةَ ، وَالثَّانِي الْمَبِيتُ بِبُزْدَاغَةَ ، وَالثَّالِثُ سَبِيتُ لَيْلِي مَنَى
لِلرَّمْيِ ، وَالرَّابِعُ طَوَافُ الْوَدَّاعِ . وَالْأَصْحُ وَجُوبُ الْأَرْبَعَةِ .

(وأما السُّنَنُ) فَجَمِيعُ مَا سَبَقَ مِمَّا يُؤْمَرُ بِهِ الْحَاجُّ سِوَى الْأَرْكَانِ وَالْوَاجِبَاتِ ،
وَذَلِكَ كَطَوَافِ الْقُدُومِ وَالْأَذْكَارِ وَالْأَدْعِيَةِ وَاسْتِقْلَامِ الْحَجَرِ وَالرَّمْلِ وَالِاضْطِبَاعِ ،
وَسَائِرِ مَا تُدْرِبُ مِنَ الْهَيْئَاتِ السَّابِقَةِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ بِإِضَاحٍ هَذَا كُلُّهُ .

(قَوْلُهُ وَالْأَصْحُ وَجُوبُ الْأَرْبَعَةِ) يَسْتَفْنِي مِنْهُ الْجَمْعُ فِي وَقُوفِهِ بَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ

(وأما أحكام هذه الأقسام) فالأركان لا يَتِمُّ الحُجُّ ولا يُجْزَى حتى يَتَيَّقَ جميعها ، ولا يَحِلُّ مِنْ إِخْرَاجِهِ مَهْمَا بَقِيَ مِنْهَا شَيْءٌ حَتَّى لَوْ آتَى بِالْأَرْكَانِ كُلِّهَا لَا أَنَّهُ تَرَكَ طَوْفَ مَنْ السَّعْيِ أَوْ مَرَّةً مِنَ السَّعْيِ لَمْ يَصِحَّ الْحُجُّ وَلَمْ يَحْصُلِ التَّحَلُّلُ الثاني . وكذا لو حَلَقَ شَعْرَتَيْنِ لَمْ يَتِمَّ حُجُّهُ وَلَا يَحِلُّ حَتَّى يَخْلُقَ أَوْ يُقَصِّرَ شَعْرَةً ثالثةً . وَلَا يُجْزَى شَيْءٌ مِنَ الْأَرْكَانِ بَدَمٍ وَلَا غَيْرِهِ بَلْ لَا بُدَّ مِنْ فِعْلِهَا . وثلاثةٌ مِنْهَا هِيَ الطَّوَافُ وَالسَّعْيُ وَالْحَلْقُ لَا آخِرَ لَوْقِهَا . بَلْ لَا تَقُوتُ مَا دَامَ حَيًّا . وَلَا يَخْتَصُّ الْخَلْقُ بِمَعْنَى وَالْحَرَمِ بَلْ يَجُوزُ فِي الْوَطَنِ وَغَيْرِهِ .

واعلم أن الترتيب واجبٌ في هذه الأركان . وَيُشْتَرَطُ تَقَدُّمُ الْإِحْرَامِ عَلَى جَمِيعِهَا . وَيُشْتَرَطُ تَقَدُّمُ الْوُقُوفِ عَلَى طَوَافِ الْإِفَاضَةِ وَالْحَلْقِ . وَيُشْتَرَطُ كَوْنُ السَّعْيِ بَعْدَ طَوَافٍ صَحِيحٍ ، فَإِنَّهُ يَصِحُّ سَعْيُهُ بَعْدَ طَوَافِ الْقُدُومِ . وَلَا يَجِبُ تَرْتِيبُ بَيْنِ الطَّوَافِ وَالْحَلْقِ . وَهَذَا كُلُّهُ سَبَقَ بَيَانُهُ ، إِنَّمَا تَبَيَّنَتْ عَلَيْهِ هُنَا مُلَخَّصًا لِيُخَفِّظَ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(وأما الواجباتُ) فَمَنْ تَرَكَ مِنْهَا شَيْئًا لَزِمَهُ دَمٌّ وَيَصِحُّ الْحُجُّ بِدُونِهِ ، سِوَا تَرْكِهَا تَعْدًا أَوْ سَهْوًا ، لَكِنَّ الْعَامِدَ يَأْتُمُّ إِذَا قُلْنَا إِنَّهَا وَاجِبَةٌ .

(قوله بعد طواف صحيح) يتناول طواف النفل مطلقاً
 لكن قوله بعده : فإنه يصح سعيه بعد طواف القدوم ، يرشد للمراد به

(وَأَمَّا) السَّنُّ فَمِنْ تَرَكَّ كَيْهَا لَا تَنْتَ عَلَيْهِ ، لَا إِنْهُمْ وَلَا دَمَ وَلَا غَيْرَهُ لَكِنْ
فَاتَهُ السَّكَالُ وَالْفَضِيلَةُ وَعَظِيمُ ثَوَابِهَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

الباب الرابع

في العمرة وفيه مسائل

(الأولى) العمرة فرضٌ على المُستطيع كالحج ، هذا هو المذهبُ الصحيحُ من قولِ الشافعي رحمه الله تعالى ، وهو نصُّه في كتبه الجديدة .

(الباب الرابع في العمرة)

(قوله العمرة فرض إلخ) أى لقوله ﷺ حج عن أهلك واعتمر . قال أحمد لا أعلم في إيجاب العمرة حديثاً أجود من هذا ولا أصح ، لكن لا يسلم له ذلك إلا لو انحصرت النيابة في الفرض ، وقيل بعموم وقائع الأعيان ، وفي كل خلاف ، بل الأصح أن النيابة تكون في النفل وأن وقائع الأعيان لاتعم ، كذا قيل . ويردُّ بأنه أمر وهو للوجوب وذلك لا يكون في النفل وبأن هذه واقعة عين قولية وتطرق الاحتمال إليها فوجب تعميمها فاتضحت دلالة الحديث على الوجوب .

ومما يصرح به أيضاً ما صح بإسناد على شرط الشيخين عن عائشة رضى الله عنها قلت يا رسول الله هل على النساء جهاد ؟ قال نعم جهاد لا قتال فيه الحج والعمرة . وهذا أصرح في إيجابها .

وبإسناد على شرطهما أيضاً أنه ﷺ قال لما سأله جبريل عن الإيمان والإسلام وغيرهما وتحت البيت وتعتمر . وخبر وأن تعتمر فهو أفضل ضعيف باتفاق الحفاظ وإن صححه الترمذي قاله في المجموع ، لكن ورد بإسناد على شرط مسلم عن جابر قلت يا رسول الله العمرة واجبة فريضتها كفريضة الحج ؟ قال لا وأن تعتمر فهو خير لك . ويحجب عنه جمعاً بين الحديثين بأن لا نفى لمساواة فرضها لفرض الحج فإن فرضه أكد من فرضها للإجماع وأكثر ثواباً . وخير استعمل كثيراً في غير أفعال التفضيل . والواجب يوصف بأن فعله خير بهذا المعنى . وهذا أولى من الجواب بأن في يحيى بن أيوب القاضي وهو وإن أخرج له الشيخان لكنه يأتى بالغرائب . ومن ثمة قال الشافعي رضى الله عنه ليس في العمرة شيء ثابت إنها تطوع . ونقل ابن المنذر عن جمع من الصحابة إيجابها ثم قال ولا نعلم أحداً منهم خالف فيه .

ولا تَجِبُ الْقُمْرَةُ إِلَّا مَرَّةً وَاحِدَةً كَالْحَجِّ ، وَلَكِنْ يُسْتَنْبَحُ الْإِكْتِنَارُ مِنْهَا ،

لَا سِيَّاءَ فِي رَمَضَانَ .

(قوله ولكن يستحب الإكثار منها) أى إن لم يشغله ذلك عما هو أعم منها . وقد قال الشافعى رضى الله عنه فى الإملاء : أَسْتَحِبُّ لِلرَّجُلِ أَنْ لَا يَأْتِيَ عَلَيْهِ شَهْرٌ إِلَّا اعْتَمَرَ فِيهِ وَإِنْ قَدَّرَ أَنْ يَعْتَمَرَ فِي الشَّهْرِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا أَحَبُّتُ لَهُ ذَلِكَ . واعلم أنها أفضل من الطواف كما رجحه التتقى السبكي والياقنى وصنف فيه وابن حجلة خطيب دمشق والبلقيني وتلميذه الفارسكورى وألف فيه لوجوبها بالشروع فيها ووقوعها فرض كفاية لحصول الإحياء بها على ما يأتى وثواب الواجب ابتداء أو بالشروع فيه أكثر من ثواب غيره ، ورجح المحب الطبرى عكسه وصنف فيه واستحسنه العزيز بن جماعة وغيره . وعمل الخلاف إذا استوى الزمان المصروف إليهما .

(قوله لا سياء فى رمضان) أى لأنها فيه أفضل منها فى غيره كما فى المجموع عن المتولى وأقره لما أخرجه ابن حبان وغيره : عمرة فى رمضان تعدل حجة معى . وفى رواية البخارى تقضى حجة أو حجة معى . قال المحب الطبرى والمعنى أن كل عمرة فى رمضان تعدل حجة معه لأن المعادل عمرة واحدة فقط . وبسط الكلام فى الاستدلال لذلك ومنه أن النكرة فى سياق التفضيل الظاهر منها إرادة العموم . ويؤخذ منه أنها تعدل حجة معه وإن اختلفا ميقاناً وفرضاً ونفلًا وليس ببعيد ، فإن لنا مسائل النفل أو ذو العمل القليل فيها أفضل من الفرض أو ذى العمل الكثير فضلاً عن المساواة . ونظر بعضهم إلى أصل تفضيل الفرض والأزيد مشقة فخص معادلتها لمثلها نفلًا أو فرضاً أو ميقاناً ، واعتمده رحمته أربع مرات فى القعدة دون رمضان لأنه قصد رد ما كان عليه الجاهلية من منعها فى الأشهر الحرم بالفعل كالقول . وقال البغوى بتفضيلها فيها أخذاً بظاهر ذلك ولو أحرم بها فى شعبان وأتمها فى رمضان أو فى رمضان وأتمها فى شوال فالعبرة بابتدائها لا بانتهائها . قال ابن جماعة أخذاً من أنه لادم على من أحرم بها قبل أشهر الحج ثم أتمها فيها . واستفيد من كلام المصنف أنه لا يكره تكريرها ولو فى العام الواحد وهو كذلك فقد أعمر رحمته عائشة فى عام مرتين ، واعتبرت بعده فى عام مرتين ، وفى رواية ثلاثاً ، وابن عمر أعواماً مرتين فى كل عام . رواه الشافعى رضى الله عنه . قال فى الكفاية وفعلها فى يوم عرفة ويوم النحر وأيام التشريق ليس بفاضل كفضله فى غيرها لأن الأفضل فعل الحج فيها . وبحث ابن جماعة أن عشر الحجة إلى رمضان فى الفضيلة لقوله رحمته ما من أيام العمل الصالح فيهن أحب إلى الله من العمل فيها . قال ابن صلاح وروى الاعتبار فى رجب عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم . وفى الصحيحين عن ابن عمر رضى

نُبتَ في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال: العُمرةُ إلى العُمرةِ كفارةٌ لما بينهما .
وفي الصحيح عن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ قال :
عُمرةٌ في رمضان تعدلُ حجةً .

(الثانية) للعمرة المفردة عن الحج ميقانان : زمانى ومكانى ، أما
المكانى فمكيمات الحج على ما سبق إلا فى حق من هو بمكة ، سواء كان
من أهلها أو غريباً فإن ميقانه فى العُمرة الحِلُّ فيلزمه أن يخرج إلى طَرَفِ
الحِلِّ ولو بخطوة . ثم مذهب الشافعى رحمه الله تعالى أن أفضل جهات
الحِلِّ للآحرام بالعمرة أن يُحرم من الجعرانة ، فإن النبی ﷺ أحرم منها ،

الله عنهما أنه ﷺ اعتمر أربع عمر إحداهن فى رجب ، وأن عائشة أنكرت ذلك وقالت
ما اعتمر رسول الله ﷺ فى رجب قط فسكت ولم يرجعها أى تأديباً معها وإلا فالثبت مقدم
على النافى لأن معه زيادة علم .

(قوله تعدل حجة) مرأنه ﷺ قال تعدل حجة معى .
(قوله ولو بخطوة) ليس المراد التحديد بها بل ما يصدق بالخروج من الحرم وهو
محصل بأقل من ذلك ولو بأن تكون رجله فيه والأخرى فى الحِلِّ إذا اعتمد عليها فيما يظهر
أخذاً من قولهم فى الاعتكاف لو أخرج رجله من المسجد واعتمد عليها انقطع بذلك ويحرم على
الجنب ذلك فى المسجد . ومن حلف لا يخرج ففعل ذلك حنث . فيظهر بهذه المسائل ما ذكرته .
(قوله الجعرانة) هى بكسر الجيم وسكون العين المهملة وتخفيف الراء وهو الأشهر وصوبه
المصنف فى تهذيبه ونقله عن الشافعى رضى الله عنه وأئمة اللغة ومحققى الحديث وبكسر المهملة
وتشديد الراء وعليه عامة المحدثين لكن عدّه الخطاين من تصحييفهم . وقال صاحب المطالع
كلا اللغتين صواب موضع مشهور بين الطائف ومكة وهو إليها أقرب إذ بينهما ثمانية عشر
ميلاً على ما قاله الرافعى والباجى المالكي وتبعهما الإسئوى ، واثناعشر على ما قاله الفاكهى
والأسدى وغيرهما ورجحه الفاسى بعد تحريره . فبينها وبين الحرم من جهتها نحو ثلاثة
أميال سميت باسم امرأة كانت تلقب بالجعرانة من تميم وقيل من قريش وهى المشار
إليها بقوله تعالى كالتى نقضت غزلها . وبها ماء شديد العذوبة . قال الفاكهى يقال

ثم بعدها التَّعْنِيمُ ، ثُمَّ الْحَدِيدِيَّةُ . وَلَوْ أُحْرِمَ بِالْمُعَرَّةِ فِي الْحَرَمِ انْتَعَدَ إِحْرَامُهُ

إِنَّهُ ﷺ حَفَرُ مَوْضِعِهِ بِيَدِهِ الشَّرِيفَةِ الْمُبَارَكَةِ فَانْبَجَسَ فَشَرِبَ مِنْهُ وَسَقَى النَّاسَ أَوْ غَرَزَ رِجْلَهُ فَنَبَعَ . قَالَ الْوَاقِدِيُّ كَمَجَاهِدٍ وَإِحْرَامُهُ ﷺ بِهَا مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي تَحْتَ الْوَادِي بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى قَالَ وَكَانَتْ لَيْلَةُ الْأَرْبَعَاءِ ثَلَاثِي عَشْرَةَ بَقِيَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ أَهْدَ وَلَا يُقَالُ إِنَّمَا اعْتَمَرُ بِهَا مَجْتَازاً فِي رَجُوعِهِ مِنَ الطَّائِفِ لَمَّا صَحَّ مِنْ أَنَّهُ ﷺ خَرَجَ مِنْهَا لَيْلاً مُعْتَمِراً ثُمَّ عَادَ وَأَصْبَحَ فِيهَا كِبَائَتْ . وَأَخَذَ الْحَبَّ الطَّبْرِيَّ مِمَّا ذَكَرَهُ الْوَاقِدِيُّ تَخْطِئَةُ أَهْلِ مَكَّةَ فِي اعْتِمَارِهِمْ مِنْهَا لَيْلَةَ سَبْعَةِ عَشَرَ مِنْ ذِي الْقَعْدَةِ زَائِعِينَ أَنَّهُمْ مَتَأَسُّونَ بِهِ ﷺ فِي ذَلِكَ (قَوْلُهُ ثُمَّ بَعْدَهَا التَّعْنِيمُ) هُوَ كَمَا قَالَ الْحَبَّ الطَّبْرِيَّ أَمَامَ أَدْنَى الْحِلِّ قَلِيلاً وَلَيْسَ بِطَرَفِهِ ، وَمَنْ فَسَّرَهُ بِذَلِكَ فَقَدْ تَجَوَّزَ ، وَهُوَ الْخَلَّ الَّذِي عِنْدَ الْمَسَاجِدِ الْمَعْرُوفَةِ بِمَسَاجِدِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَكَّةَ ثَلَاثَةَ أَمْيَالٍ وَقِيلَ أَرْبَعَةَ أَيْ بِاعْتِبَارِ طَرَفِهِ الْأَعْلَى مِمَّا يَلِي مَرَّ الظُّهْرَانِ سَمِيَ بِذَلِكَ لِأَنَّهُ عَلَى يَمِينِهِ جِبَلٌ يُقَالُ لَهُ تَعْنِيمٌ وَعَلَى يَسَارِهِ آخِرُ يُقَالُ لَهُ نَاعِمٌ وَالْوَادِي نَعْمَانُ قَالَ الْفَاكَهِيُّ وَثَمَةُ مَسْجِدَانِ يُزْعَمُ بَعْضُ الْمَكِّيِّينَ أَنَّ الْمَحْرَابَ الْأَدْنَى مِنَ الْحَرَمِ هُوَ مُعْتَمَرُ عَائِشَةَ وَنَقَلَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ . وَزَعَمَ بَعْضُهُمْ أَنَّ الْمَسْجِدَ الْأَقْصَى عَلَى الْأَكْمَةِ الْحُمْرَاءِ ، وَرَجَّحَهُ الْحَبَّ الطَّبْرِيَّ بِأَنَّهُ نَقَلَ بِالتَّوَاتُرِ عَنْهُمْ إِحْرَامَ ابْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مِنْهُ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ اتَّبَعَ ذَلِكَ الْأَثَرَ وَقَدْ كَانَ مُنْذِئراً إِلَى أَنَّهُ جَاءَ سَبِيلُ فَاطِمَةَ أَنْصَاباً مَكْتُوبَةً مَشْعُورَةً بِنَاءٍ قَدِيمٍ تَارِيخُهُ ثَلَاثُمِائَةِ سَنَةٍ كَانَتْ ثَمَةً فَبْنَى وَحَفَرَتْ بَثْرَهُ . وَقَالَ الْأَسَدِيُّ إِنَّ الَّذِي اعْتَمَرَتْ مِنْهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَنْصَابِ الْحَرَمِ غُلُوبَةٌ سَهْمٌ وَإِنَّمَا قَدَّمَ عَلَى الْحَدِيدِيَّةِ مَعَ كَوْنِهَا أَبْعَدَ لِأَمْرِهِ ﷺ بِاعْتِمَارِ عَائِشَةَ مِنْهُ ، وَيُؤَيِّدُهُ رَوَايَةُ الْفَاكَهِيِّ وَغَيْرُهُ كَأَبْنِ دَاوُدَ فِي مَرَاتِيلِهِ عَنْ ابْنِ سَبْرِينَ أَنَّهُ ﷺ وَقْتُ لِأَهْلِ مَكَّةَ أَيْ لِعِمْرَتِهِمْ كَمَا فِي رَوَايَةِ التَّنْعِيمِ . وَذَكَرَ الْأَسَدِيُّ أَنَّ لَهُ ﷺ بِهِ مَسْجِداً فَإِنْ صَحَّ فَلَعَلَّهُ ﷺ فَعَلَهُ فِي عِمْرَةِ الْقَضَاءِ أَوْ فِي عِمْرَتِهِ الَّتِي أَتَى بِهَا مَعَ حُجَّتِهِ فَإِنَّهُ فِيهَا دَخَلَ مِنْهُ لَمَّا أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ أَنَّهُ ﷺ غَيْرُ ثَوْبِي الْإِحْرَامِ عِنْدَ التَّنْعِيمِ حِينَ دَخَلَ مَكَّةَ وَقِيلَ دَخَلَ مِنَ الْحَدِيدِيَّةِ .

(قَوْلُهُ ثُمَّ الْحَدِيدِيَّةِ) هِيَ بِحَاءٍ مَضْمُومَةٌ فَهَمْزَةٌ ثُمَّ تَحْتِيةٌ ثَانِيَةٌ مَخْفُفَةٌ وَقِيلَ مُشَدَّدَةٌ اسْمٌ لِبَثْرَيْنِ طَرِيقِ جَدَّةَ وَالْمَدِينَةَ فِي مَنْعُطٍ بَيْنَ جَبَلَيْنِ وَبِهَا مَسْجِدُ النَّبِيِّ ﷺ الَّذِي بُوِيَغَ فِيهِ تَحْتَ الشَّجَرَةِ . قَالَ الْفَاسِيُّ يُقَالُ لَهَا الْمَعْرُوفَةُ الْآنَ بَيْتُ شَمِيسٍ قَبْلَ وَهِيَ عَلَى ثَمَانِيَةِ عَشَرَ مَيْلًا مِنْ مَكَّةَ وَجَرَى عَلَيْهِ الرَّافِعِيُّ فِي شَرْحِهِ . وَقَالَ الْأَسَدِيُّ عَلَى إِحْدَى عَشَرَ وَعَلِيهِ فَبَيْنَا وَبَيْنَ الْحَرَمِ نَحْوُ مِيلٍ لِأَنَّ مَسَافَتَهُ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ عَشْرَةُ أَمْيَالٍ كَمَا يَأْتِي فَعَلِمَ أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنَ الْحَرَمِ وَهُوَ مَا عَلَيْهِ الْجُمْهُورُ . وَقَالَ مَالِكٌ وَغَيْرُهُ لَهَا مِنَ الْحَرَمِ . وَنَقَلَ الْبَيْهَقِيُّ عَنِ الشَّافِعِيِّ أَنَّ بَعْضَهَا مِنَ الْحِلِّ وَبَعْضُهَا مِنَ الْحَرَمِ وَأَنَّهُ قَالَ إِنَّمَا نَحَرَ النَّبِيُّ ﷺ عِنْدَنَا فِي الْحِلِّ . قَالَ ابْنُ

وَيَلْزَمُهُ الْخُرُوجُ إِلَى الْحِلِّ مُحَرِّمًا ثُمَّ يَدْخُلُ فَيَطُوفُ وَيَسْعَى وَيَحْلِقُ وَقَدْ تَمَّتْ
عُمْرَتُهُ وَلَا دَمَ عَلَيْهِ . فَلَوْ لَمْ يَخْرُجْ بَلْ طَافَ وَسَعَى وَحَلَقَ فَبِهِ قَوْلَانِ لِلشَّافِيِّ
رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَصْحَبُهُمَا تَصَحَّحَ عُمْرَتُهُ وَتَجَزَّيَ ، لَكِنْ عَلَيْهِ دَمٌ لِتَرْكِهِ الْإِحْرَامَ
مِنْ مِيقَاتِهِ وَهُوَ الْحِلُّ . وَالثَّانِي لَا تَجَزَّيَ حَتَّى يَخْرُجَ إِلَى الْحِلِّ وَلَا يَزَالَ مُحَرِّمًا
حَتَّى يَخْرُجَ إِلَيْهِ . وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَأَمَّا الْمِيقَاتُ الرَّمَائِيُّ فَجَمِيعُ السَّنَةِ وَقْتُ لِلْعُمْرَةِ ، فَيَجُوزُ الْإِحْرَامُ بِهَا فِي
كُلِّ وَقْتٍ مِنْ غَيْرِ كِرَاهَةٍ وَفِي يَوْمِ النَّحْرِ وَأَيَّامِ التَّشْرِيقِ لَغَيْرِ الْحَاجِّ ، وَأَمَّا الْحَاجُّ
فَلَا يَصَحُّ إِحْرَامُهُ بِالْعُمْرَةِ مَا دَامَ مُحَرِّمًا بِالْحَجِّ ، وَكَذَا لَا يَصَحُّ إِحْرَامُهُ بِهَا بَعْدَ

جماعة وهذا الأخير هو المنقول عن الأكثرين ، فعلى هذا يحتاج المعتمر منها أن لا يوقع الإحرام
إلا في الحل ودليل تقديمها على غيرها غير ما ذكر نزوله ﷺ بها ومبايعته وصلاته فيها ووقوع
الصلح فيها المسبب عنه فتح مكة ونزول سورة الفتح بها وعزمه على دخوله منها لعمرته
التي أحرم بها من ذى الحليفة وحُدد عنها كما في البخارى . وما فى مسلم أنه ﷺ أحرم من الحديبية
بعمرة قيل خلاف المعروف . وعلى كل فقد امتازت بحلولة ﷺ بها معتمراً ، ومن ثمة
قدمها الشيخ أبو حامد على التنعيم ، وعليه فأجيب بأن الأمر باعتبار عائشة منه إنما كان
لضيق الوقت وقول صاحب التنبيه كبعض الأصحاب إن التنعيم أفضل الثلاثة قال المصنف
غلط أو مؤول وهو كذلك كما بينه السبكي ورد على ابن الرفعة انتصاره له .

(فرع) لو لم يحرم من إحدى الثلاثة سن له أن يجعل بينه وبين الحرم بطن
وإحدى الحرم .

(قوله) ويلزمه الخروج إلى الحل أى قبل التلبس بشيء من أعمال العمرة وإلا لزمه الدم وإن
خرج نظير مامر فيمن جاوز الميقات بلا إحرام ولا فرق بين خروجه بقصد الحل أو لشغل آخر
على الأوجه لأن القصد مروره به كعرفات قاله القاضى مرة . وقال أخرى لا بد من الخروج بقصد
ذلك ، والأفضل أن يؤخر إحرامه إليه . وقول المحاملى والجرجاني الأفضل تقديمه مبنى على
أن الإحرام من دويرة أهله أفضل .

التَّحْلُكَيْنِ مَا دَامَ مُقِيماً بِمَنْىٍّ لِلرَّمْيِ فَإِذَا نَفَرَ مِنْ مِصْنِ النَّفَرِ الثَّانِي أَوْ الْأَوَّلِ جَازَ أَنْ يَفْتَمِرَ فِيمَا بَقِيَ مِنْ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ، لَكِنْ الْأَفْضَلُ أَنْ لَا يَفْتَمِرَ حَتَّى تَنْقَضِيَ أَيَّامُ التَّشْرِيقِ .

(الثالثة) صفة الإحرام بالعمرة كصفته في الحج في استحباب الفسل للإحرام والتطيب والتنظيف وما يلبسه وما يحرم عليه من اللباس والتطيب والصيد وغير ذلك . وفي استحباب التلبية وغير ذلك مما سبق ،

(قوله ما دام مقياً بمنى للرعى) التعبير بالإقامة وقع في كلامه في غير هذا الكتاب أيضاً وفي كلام غيره ، والظاهر أنه جرى على الغالب فلا مفهوم له ، وإلا لزم القول بصحة نية الإحرام بها وهو بمنى ثم بعد نفره يشتغل بأعمالها لأن نية الإحرام لا تنافى إقامته ورميه ولم يقولوا بذلك ، فعلينا أن الملحظ الصحيح أن الوقت مستحق لبقية النسك فلا يصرف للنسك آخر . وقد دل على ما قلناه كلام الشافعى والأصحاب حيث قال وتبعوه لو نفر النفر الأول ثم اعتمر لزمته لأنه لم يبق عليه للحج عمل . قال أصحابه ومتى لم ينفر نفراً شرعياً واعتمر في بقية أيام التشريق لم تتعد لأن ما بقى من مناسك الحج وتوابعه يمنع من الاشتغال بها كالصوم . إذا علمت ذلك ظهر لك أنه لا يصح الإحرام وإن قصد ترك الرمي والمبيت ، وأن ما نقله الزركشى كالأذرعى عن الجوينى من التقييد بالعاكف بمنى ضعيف وإن اعتمده الزركشى ، وأن شرط النفر المجوز لفعلها أن يكون شرعياً وهو أن يكون بعد زوال اليوم الثانى ورميه ، وإلا يأتى فيه ما مر من التفصيل عن الإمام وغيره مبسوطاً ، فحيث خوطب بالعود لم يصح إحرامه بها والأصح وإن عاد إليها . ومقتضى ما مر أنه لا يصح إحرامه بالعمرة قبل طواف الوداع إن جعلناه من المناسك كالرمي لكن فرق السبكى بأنه لما كان آخر أفعاله ولا يمكن تقديمه على العمرة احتتم تقديمها عليه بخلاف نحو الرمي .

(قوله صفة الإحرام بالعمرة إلخ) مر أن المعتمد إذا اغتسل للإحرام من نحو التنعيم كفاه عن غسل دخول مكة .

(فرع) الركوب في العمرة كالحج فيكون أفضل على المعتمد الذى رجحه المصنف . وقيل إن كان المشى أشق عليه من إخراج المال فهو أفضل .

فَإِنْ كَانَ فِي غَيْرِ مَكَّةَ أَحْرَمَ مِنْ مِيقَاتِ بَلَدِهِ حِينَ يَبْتَدِئُ بِالسَّيْرِ كَمَا سَبَقَ فِي إِحْرَامِ الْحَجِّ ، وَإِنْ كَانَ فِي مَكَّةَ وَأَرَادَ الْعُمْرَةَ اسْتَحَبَّ لَهُ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ وَيُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ وَلِيَسْتَلِمَ الْحَجَرَ ، ثُمَّ يَخْرُجُ مِنَ الْحَرَمِ إِلَى الْحُلِّ فَيُفْتَسِلُ هُنَاكَ لِلْإِحْرَامِ وَيَلْبَسُ ثَوْبِي الإِحْرَامِ وَيُصَلِّيَ رَكَعَتَيْنِ وَيَحْرُمُ بِالْعُمْرَةِ إِذَا سَارَ وَيُلْبِي ، وَكُلُّ هَذِهِ الْأُمُورِ عَلَى مَا سَبَقَ فِي الْحَجِّ ، وَلَا يَزَالُ يُلْبِي حَتَّى يَدْخُلَ مَكَّةَ فَيَبْدَأُ بِالطَّوَافِ وَيَقْطَعُ التَّلْبِيَةَ حِينَ يَشْرَعُ فِي الطَّوَافِ فَيُرْمِلُ فِي الطَّوَافِ الثَّلَاثِ الْأَوَّلِ مِنَ السَّبْعِ وَيَمْشِي فِي الْأَرْبَعِ كَمَا سَبَقَ فِي طَّوَافِ الْقُدُومِ ، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ كَمَا وَصَفْنَاهُ فِي الْحَجِّ ، فَإِذَا تَمَّ سَعْيُهُ حَلَّقَ أَوْ قَصَرَ عِنْدَ الْمَرْوَةِ ، فَإِذَا فَعَلَ ذَلِكَ تَمَّتْ عُمْرَتُهُ وَحَلَّ مِنْهَا حَلًّا كَامِلًا وَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا شَيْءٌ ، وَلَبَسَ لَهَا إِلَّا تَحَلُّلٌ وَاحِدٌ . فَإِنْ كَانَ مَعَهُ هَدْيٌ اسْتَحَبَّ لَهُ أَنْ يَنْحَرَهُ بَعْدَ السَّعْيِ وَقَبْلَ الْحَلْقِ ، وَحَيْثُ نَحَرَ مِنْ مَكَّةَ أَوْ الْحَرَمِ أَجْزَأُهُ ، لَكِنْ الْأَفْضَلُ عِنْدَ الْمَرْوَةِ لِأَنَّهَا مَوْضِعُ تَحَلُّلِهِ كَمَا سَبَقَ لِلْحَاجِّ النَحْرُ بِمَعْنَى لِأَنَّهَا مَوْضِعُ تَحَلُّلِهِ .

وَأَرْكَانُ الْعُمْرَةِ أَرْبَعَةٌ : الإِحْرَامُ ، وَالطَّوَافُ ، وَالسَّعْيُ ، وَالْحَلْقُ إِذَا قَلْنَا بِالْأَصَحِّ إِنَّهُ نُسْكٌ .

(قَوْلُهُ وَلِيَسْتَلِمَ الْحَجَرَ) أَيْ وَيَقْبَلُهُ وَيَسْجُدُ عَلَيْهِ نَظِيرَ مَا مَرَّ .

(قَوْلُهُ وَأَرْكَانُ الْعُمْرَةِ أَرْبَعَةٌ) أَهْمَلُ خَامِسًا وَهُوَ التَّرْتِيبُ فِي الْكُلِّ لِلْعِلْمِ بِهِ مِنْ كَلَامِهِ ، وَلِذَلِكَ لَمْ يَعِدْهُ أَيْضًا مِنْ أَرْكَانِ الْحَجِّ مَعَ أَنَّهُ مِنْهَا لَكِنَّهُ فِي الْمَعْظَمِ إِلَّا لَا تَرْتِيبَ بَيْنَ الْحَلْقِ وَالطَّوَافِ .

وَوَاجِبَاتُهَا : التَّقِيدُ بِالْإِحْرَامِ مِنَ الْمِنَاتِ .
وَسُنَنُهَا مَا زَادَ عَلَى ذَلِكَ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(الرابعة) لو جَامَعَ قَبْلَ التَّحَلُّلِ فَسَدَتْ عُمْرَتُهُ حَتَّى لَوْ طَافَ وَسَعَى
وَحَلَّقَ شَعْرَتَيْنِ فِجَامَعَ قَبْلَ أَنْ يَحْلُقَ الشَّعْرَةَ الثَّلَاثَةَ فَسَدَتْ عُمْرَتُهُ . وَحُكْمُ
فَسَادِهَا كَالْحُجِّ ، فَيَجِبُ الْمَضِيُّ فِي فَائِدِهَا وَيُلْزَمُهُ الْقَضَاءُ وَيَجِبُ عَلَيْهِ بَدَنَةٌ .

(فائدة) الذى صح من عمره ﷺ من غير نزاع أربع ، ثلاث في ذى القعدة : التى
أحصر عنها بالحديبية سنة ست ، وعمره القضاء بعدها سنة سبع ، وعمره الجعرانة سنة ثمان
وواحدة مع حجته

وصح عن ابن عمر على ما مر أنه ﷺ اعتمر واحدة في رجب . وورد أنه اعتمر واحدة
في رمضان وواحدة في شوال . ورواية ابن حبان في غير صحيحه أن عمره القضاء في رمضان
وعمره الجعرانة في شوال . قال الطبرى لم ينقله أحد غيره . وابن جماعة أنه غلط ، والصواب
أنهما كانتا في ذى القعدة .

الباب الخامس

في المقام بمكة وطواف الوداع، وفيه مسائل :

(إحداهما) مَكَّةُ أَفْضَلُ بِقَاعِ الْأَرْضِ عِنْدَنَا

(الفصل الخامس)

(قوله مكة أفضل بقاع الأرض عندنا) محل الخلاف فيما عدا الكعبة فهي أفضل من المدينة اتفاقاً . ومحلها أيضاً فيما عدا البقعة التي صفت أعضاؤه عليه السلام فهي أفضل حتى من الكعبة إجماعاً كما قاله ابن عساكر والقاضي عياض وغيرهما ، بل قال إنها أفضل حتى من العرش وهو ظاهر جلي ، يدل له أن مدفن الشخص هو الذي خلق منه . قال ابن عباس أصل طينته عليه السلام من سرة الأرض بمكة . قال بعضهم وفيه إيذان بأنها التي أجابت من الأرض قوله تعالى اثبتا طوعاً أو كرهاً لأن الأرض كلها إنما دحيت من موضع الكعبة . فإن قيل مدفن الإنسان يكون بترته أى مكان طينته التي خلق منها وهو عليه السلام دفن بالمدينة الشريفة ، فالجواب ما نقله العلماء أن الماء تموج عند وقوع الطوفان حتى ألقى تلك الطينة إلى ذلك الموضع من المدينة الشريفة . قال الحافظ ابن حجر وقيل سبب تفضيل البقعة التي صفت أعضاؤه الشريفة أنه روى أن المرء يدفن في البقعة التي أخذ منها ترابه عند ما خلق ، رواه ابن عبد البر موقوفاً . وعلى هذا فقد روى الزبير بن بكار أن جبريل أخذ التراب الذي منه خلق النبي عليه السلام من تراب الكعبة فرجع الفضل المذكور إلى مكة إن صح ذلك انتهى . قال ابن عبد السلام ومعنى التفضيل بين مكة والمدينة أن ثواب العمل في إحداهما أكثر منه في الأخرى وكذا التفضيل في الأزمان وموضع القبر الشريف لا يمكن العمل فيه فكيف أجمعوا على تفضيله . وأجاب القرافي بأن سبب التفضيل لا ينحصر في كثرة الثواب على العمل بل قد يكون بغيرها كفضيل جلد المصحف على سائر الجلود فالتفضيل في ذلك للمجاورة وإلا فلا يكون جلد المصحف بل ولا المصحف أفضل من غيره لتعذر العمل فيه . ويؤيده قول التقى السبكي . وقد يكون التفضيل بكثرة الثواب ، وقد يكون بغيره وإن لم يكن عمل ، فإن القبر الشريف ينزل عليه من الكمالات ما تقصر العقول عنه فكيف لا يكون أفضل الأمكنة . وقد تكون الأعمال مضاعفة فيه باعتبار حياته عليه السلام به ، وأن أعماله عليه السلام مضاعفة أكثر من

وعند جماعة من العلماء . وقال البدرى : وهو مذمب أكثر الفقهاء ، وهو قول أحمد في أصح الروايتين . وقال مالك رحمه الله تعالى وجماعة : المدينة أفضل . ودليلنا ما رواه الثمالي وغيره عن عبد الله بن عدى بن الحمراء

كل أحد انتهى : ولك أن تقول تارة يراد بالترفضيل مجرد شرف ذلك الشيء في ذاته ، وتارة يراد به ذلك مع شرف ثوابه ؛ فمن الأول كون المصحف أفضل من غيره ونحو ذلك ، ومن الثاني كون مكة أفضل من المدينة ، وأما القبر الشريف والسماوات إن قلنا بتفضيلها على الأرض وهو ما اعتمده النووي ونقله عن الجمهور واعتمده غيره أيضاً لأنها لم يعص الله فيها لكن حكى بعضهم عن الأكثرين أن الأرض أفضل ، قال بعض المتأخرين وهو الظاهر المتعين لحلوله ﷺ بها وخلق الأنبياء منها ودفنهم فيها ، فيصح أن يكونا من القسم الأول وهو ما يؤمى إليه كلام القرافى والسبكي ، ويصح أن يكونا من القسم الثاني إذ الظاهر أنه لا يشترط في التفضيل باعتبار العمل إمكانه في المحل بالفعل بل صلاحية المحل لوقوع ذلك فيه وإن لم يمكن لمعنى آخر ، على أنه قد وقع العمل في السماء بالفعل بالنسبة لسيدنا عيسى على نبينا وعليه وعلى سائر الأنبياء والمرسلين أفضل الصلاة والسلام ؛ ويمكن وقوعه في القبر الشريف بالفعل بأن يهدم القبر والعياذ بالله فيصلح فنفس إصلاحه عمل فيه أو يذكر فيه مصلحة بنحو تسبيح وتكبير فالعمل فيه حينئذ أفضل منه حتى في الكعبة والعرش وحينئذ فلا إشكال . (قوله وعند جماعة من العلماء) حكاه ابن عبد البر عن عمر وعلى وابن مسعود وأبي الدرداء وجابر رضى الله عنهم ثم قال وهؤلاء أولى أن يقلدوا ممن جاء بعدهم .

(قوله وغيره) كأحمد وعبد الرزاق وابن ماجه وابن حبان وعبد بن حميد والضياء المقدسى والطبرانى ، والحديث صحيح كما قاله الترمذى ونقله عنه المصنف وغيره .

(قوله ابن عدى بن الحمراء) هو الصواب وما في بعض النسخ واغتر به الحب الطبرى من أنه ابن الحجاز معترض بأن أحداً من أصحاب الكتب الستة لم يرو له شيئاً وما استدلل به بعض المالكية من حديث الحاكم الذى أخرجه في مستدركه اللهم إنك تعلم أنهم أخرجوني من أحب البلاد إلى فأسكنى أحب البلاد إليك فوضوع إجماعاً كما قاله ابن عبد البر وابن دحية ، ونقل ابن مهدي ذلك عن مالك ، على أنه لا دلالة له فيه . وخبر الطبرانى المدينة خير من مكة ضعيف بل منكر واه كما قاله الذهبى . وخبر اللهم اجعل بالمدينة ضعفى ما بمكة من البركة لا يدل على الأفضلية . وكذا خبر اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد ، وفي رواية وأشد . أما على الأولى فظاهر للشك ، وأما على الثانية فلائنه بعد وجود المانع من سكنى

رضي الله عنه أنه قال : سمع النبي ﷺ وهو واقف على راحلته بمكة يقول للمكة :
والله إنك لخَيْرُ أرضِ الله وأحبُّ أرضِ الله إلى الله ، ولولا أني أخرجت منك
ما خرجت . رواه الترمذی أيضاً في كتابه كتاب المناب وقال حديث حسن صحيح .

فينبى الحاج أن يفتنم بعد قضاء مناسكِهِ مُدَّة مُقَامِهِ بِمَكَّة وَيَسْتَكْثِرَ مِنَ الْأَعْمَارِ وَمِنِ
الطَّوَافِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَإِنَّهُ أَفْضَلُ مَسَاجِدِ الْأَرْضِ ، وَالصَّلَاةُ فِيهِ أَفْضَلُ مِنْهَا فِي غَيْرِهِ مِنْ
الْأَرْضِ جَمِيعًا ، قَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ :

مكة ليكون تسلياً لقلوب أصحابه لثلاثين في قوله لقد عرفت أنك أحب البلاد إلى الله وأكرمها
على الله ، الذي هو صريح في أفضلية مكة .

(قوله على راحلته بمكة) أى بالحزورة بجاء مهملة فزاي معجمة على وزن قصورة وفتح
المحدثين الزاي مع تشديد الواو قال الدارقطني تصحيح ، لكن اعترض بأن ابن السراج
ضبطها بالوجهين وهى الراية الصغيرة ومحلى مشهور بأسفل مكة عند منارة المسجد الى
تلى لإيجاد وكان عندها سوق الحنطين ومن ثمة كانت رواية الطبراني أنها في شرق مكة
تصحيح وإنما صوابه سوق مكة كما صرح به رواية أحمد . وقيل لأنها بفناء دار الحيزران
وقيل غير ذلك : ثم قوله ﷺ لذلك كان حين خرج من مكة في عمرة القضية لأنه أراد
الإقامة للبناء بزوجه ميمونة فأبى عليه قريش ذلك . والقول بأنه ﷺ قاله حين خرج
للحجرة مردود بقول الراوى على راحلته وهو ﷺ لم يكن على راحلة وإنما خرج مستخفياً
كما دلت عليه الأخبار . وفى رواية مرسلة أنه ﷺ قال ذلك عام الفتح على الحجون ،
ولا تنافى لاحتمال أنه قال ذلك على الحجون مرة أخرى ، وكذا يقال فى رواية أنه قال ذلك
على الصفا لكنها غريبة مطعون فيها . (قوله ويستكثر الخ) مرت المفاضلة بينهما .

(قوله والصلاة فيه أفضل منها فى غيره إلخ) الحديث الذى ذكره لا يقطع النزاع لأن
مالكاً يقول إن معناه أن الصلاة فى مسجده ﷺ تعدل ألف صلاة فى غيره إلا المسجد
الحرام فإنها تعدل الصلاة فيه بدون الألف . وأصرح منه بل قال ابن عبد البر إنه نص قاطع
للزاع ما رواه أحمد والبخاري وابن خزيمة رجال الصحيح صلاة فى مسجدي هذا أفضل من
ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ، وصلاة فى المسجد الحرام أفضل من مائة صلاة فى
هذا . زاد ابن خزيمة يعنى مسجد المدينة . ولفظ البزار : إلا المسجد الحرام فإنه يزيد عليه مائة ،
وفى رواية صلاة فى مسجدي أفضل من ألف صلاة فى غيره إلا المسجد الحرام ، وصلاة
فى المسجد الحرام تعدل مائة ألف صلاة . قال ابن عبد البر حديث صحيح . قال بعض المحدثين

رسول الله ﷺ : صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِيهَا
سِوَاهُ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ

وصدق فيما قال فإن رجاله ثقات من عبد بن حميد إلى ابن الزبير رضي الله عنهما : وفي
أحكام المساجد للزركشي روى أحمد والبخاري وابن حبان في صحيحه من حديث حماد بن زيد وغيره عن
حبيب المعلم عن عطاء بن أبي رباح عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ
صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِي هَذَا أَفْضَلُ مِنْ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي غَيْرِهِ مِنَ الْمَسَاجِدِ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ ،
وَصَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنَ الصَّلَاةِ فِي مَسْجِدِي هَذَا بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ وَإِسْنَادُهُ عَلَى شَرْطِ
الْشَيْخَيْنِ ، لَا جَرَمَ صَحَّحَهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَقَالَ إِنَّهُ الْحُجَّةُ عِنْدَ التَّنَازُعِ وَأَنَّهُ نَصٌّ فِي مَوْضِعِ الْخِلَافِ
قَاطِعٌ عِنْدَ مَنْ أَلْهِمَ رَشْدَهُ وَلَمْ تَعْمَلْ بِهِ عَصِييَةٌ . ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّ بَعْضَ النَّاسِ طَعَنَ فِي حَبِيبِ الْمَعْلَمِ وَبَعْضُهُمْ
أَعْلَى الْحَدِيثِ وَرَدَّ ذَلِكَ بِمَا يَطُولُ ذِكْرُهُ ، ثُمَّ نَقَلَ عَنِ الذَّهَبِيِّ أَنَّهُ قَالَ إِسْنَادُهُ صَالِحٌ . وَرَوَى ابْنُ
عَبْدِ الْبَرِّ هَذَا الْحَدِيثَ بِإِسْنَادٍ آخَرٍ ثُمَّ قَالَ وَرِجَالُ إِسْنَادِهِ عُلَمَاءُ أَجْلَاءُ ، وَلَمْ يَنْفَرِدْ ابْنُ الزَّبِيرِ بِذَلِكَ
بَلْ رَوَى مَا يُوَافِقُهُ أَنَسُ وَجَابِرُ وَأَبُو الدَّرْدَاءِ ، وَرَوَى بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ فَضْلُ الصَّلَاةِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
عَلَى غَيْرِهِ بِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ وَفِي مَسْجِدِي بِأَلْفِ صَلَاةٍ وَفِي مَسْجِدِ بَيْتِ الْمَقْدِسِ بِخَمْسِمِائَةِ صَلَاةٍ .
وَصَحَّحَ عَنْ عُمَرَ صَلَاةٌ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَفْضَلُ مِنْ مِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ . وَوَرَدَ
أَحَادِيثُ أُخَرُ تَخَالَفُ مَا ذَكَرْ لَكُنْهَا لَا يَحْتَجُّ بِهَا لُضْعْفُهَا . وَأَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ رِجَالُهُ ثِقَاتٌ عَنْ الْأَرَقَمِ
وَكَانَ بَدْرِيًّا قَالَ جِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوْدَعَهُ وَأَرَدْتُ الْخُرُوجَ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَقَالَ
وَمَا يَخْرُجُكَ إِلَيْهِ أَفِي تِجَارَةٍ ؟ قُلْتُ لَا وَلَكِنْ أَصِلُ فِيهِ ، فَقَالَ ﷺ صَلَاةٌ هُنَا خَيْرٌ مِنْ
أَلْفِ صَلَاةٍ ثُمَّ . وَمَرَّ أَنَّ الصَّلَاةَ ثَمَّةً بِخَمْسِمِائَةِ . وَقَالَ بَعْضُهُمْ ثَبَتَ أَنَّهَا بِأَلْفٍ . فَعَلَى الْأَوَّلِ تَكُونُ
الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ بِخَمْسِمِائَةِ أَلْفِ صَلَاةٍ فَيَا عِدَا الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَسْجِدِ الْأَقْصَى ، وَعَلَى الثَّانِي
تَكُونُ بِأَلْفِ أَلْفِ أَلْفِ صَلَاةٍ ، وَحِينَئِذٍ فَعَلِيهِ مَعَ مَا مَرَّ فِي حَدِيثِ ابْنِ الزَّبِيرِ وَغَيْرِهِ تَكُونُ الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ بِمِائَةِ أَلْفِ أَلْفِ صَلَاةٍ فِي غَيْرِ الْمَسْجِدَيْنِ الْمَذْكُورَيْنِ . وَعَلَى الْأَوَّلِ تَكُونُ الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ بِالنِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ . وَالتَّضْعِيفُ فِي الْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ لَا يَخْتَصُّ بِالصَّلَاةِ بَلْ يَعْمُ سَائِرَ الْحَسَنَاتِ
كَمَا ذَكَرَهُ بَعْضُهُمْ وَيَدُلُّ لَهُ الْحَدِيثُ الْآتِي فِي حَرَمِ مَكَّةَ . ثُمَّ قِيلَ الْمُرَادُ بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فِي الْحَدِيثِ
الْكُعْبَةُ وَأَيَّدَهُ الْحَبَّ الطَّبْرِيُّ بِرَوَايَةِ النَّسَائِيِّ بِلَفْظِ إِلَّا الْكُعْبَةُ ، وَيُوَافِقُهُ رَوَايَةُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ وَغَيْرِهِ
بِلَفْظِ إِلَّا الْكُعْبَةَ وَأَمَّا قَوْلُ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ حَجَرٍ الَّذِي عِنْدَ النَّسَائِيِّ إِلَّا مَسْجِدَ الْكُعْبَةِ فَعَارِضٌ
بِقَوْلِ الزَّرْكَشِيِّ الَّذِي عِنْدَهُ هُوَ إِلَّا الْمَسْجِدَ الْكُعْبَةَ وَكَأَنَّ نَسْخَهُ مُخْتَلَفَةٌ ، وَحِينَئِذٍ فَلَا حُجَّةَ لِعَارِضِ
النَّسَخَتَيْنِ وَرَوَايَةُ ابْنِ الْجَوْزِيِّ يَتَوَقَّفُ الْإِحْتِجَاجُ بِهَا عَلَى صِحَّةِ سَنَدِهَا بَلْ لَوْ فَرَضْتُ صِحَّتَهُ أَمَكُنْ
تَأْوِيلَهَا بِأَنَّهَا عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ ، وَقِيلَ مَسْجِدُ الْجَمَاعَةِ حَوْلَهَا ، وَجُزْمَ بِهِ فِي الْمَجْمُوعِ فِي بَابِ اسْتِقْبَالِ

القبلة . وفي تهذيب الأسماء واللغات قال الإسنوي إنه الظاهر ، وأيده الحب الطبري بأن الإشارة في المستثنى منه إلى مسجد الجماعة فليكن المستثنى كذلك ، وقيل جميع الحرم . قال الزركشي وبه جزم الماوردي ونقله عنه النووي وأقره انتهى ونقله العمرائي عن الشريف العثماني ، ويؤيده قول المصنف الآتي الرابع تضعيف الأجر في الصلوات بمكة ، وحمل مكة على إرادة المسجد خلاف الظاهر ، لكن جعل ابن جماعة ذلك قولاً رابعاً ، ويؤيده أيضاً تصحيح الأصحاب عدم كراهة النفل المطلق في جميع الحرم مع أن حديثه فيه التعبير بالبيت ، وما رواه الطيالسي من طريق عطاء أنه قال إن التضعيف في الحرم لأنه كله مسجد ، والحديث الذي قدمته أول الكتاب مع ذكر من خرج به ومن جملته : وحسنات الحرم الحسنة بمائة ألف حسنة لكن قال الحب نقول بموجبه من أن حسنة الحرم مطلقاً بمائة ألف لكن الصلاة في مسجد الجماعة تزيد على ذلك ولهذا قال بمائة صلاة في مسجدي ولم يقل بمائة حسنة وصلاة في مسجده ﷺ بعشر حسنات فتكون الصلاة فيه بعشرة آلاف حسنة وتكون في المسجد الحرام بمائة ألف ألف حسنة ، وعلى هذا تكون حسنة الحرم بمائة ألف حسنة والمسجد الحرام بألف ألف حسنة ويلحق بعض الحسنات ببعض أو يكون ذلك مختصاً بالصلاة الخاصة فيها أهـ وكأنه لم يطلع على ما قدمته أو لم يستحضره وإلا فحسنات الحرم والصلاة فيه تزيد على ما ذكره بكثير كما يعلم بتأمل ما مر . ثم كلامه صريح في أن محل الخلاف إنما هو في مضاعفة الصلاة المضاعفة المذكورة وأما المضاعفة بمائة ألف فإنها عامة في جميع الحرم قطعاً وهو حسن بالغ وعليه يدل الحديث السابق أول الكتاب وبه قال الحسن البصري كما مر ثم أيضاً وسيأتي نقل ذلك عنه في كلام المصنف .

(قائدة) قال بعضهم : صلاة واحدة جماعة بالمسجد الحرام تفضل ثواب من صلى ببلده فرأى عمر نوح على نبينا وعليه وعلى سائر الأنبياء أفضل الصلاة والسلام بنحو الضعيف قال فإن انضم لذلك أنواع أخرى من الكمالات عجز الحساب عن حصر ثوابه . وبه مع ما قررته يعلم رد قول النقاش حسبت الصلاة بالمسجد الحرام فبلغت صلاة واحدة به عمر خمس وخمسين وستة أشهر وعشرين ليلة أهـ على أنه يومهم محذوراً آخر وهو أن صلاة بالمسجد الحرام تجزئ عن ذلك إن كان في الذمة وهو خلاف الإجماع . هذا وكون المضاعفة في مسجد مكة والمدينة نعم القرض والنفل لا ينافي تفضيل النفل في البيت للحديث فيه خلافاً لبعض المتأخرين لأن المفصول قد يكون له مزية على أن في الاتباع ما يربو على المضاعفة كما مر أول الكتاب .

وَيُسْتَحَبُّ التَّطَوُّعُ فِيهِ بِالطَّوَّافِ أَكُلُّ أَحَدٍ سِوَاهُ الْحَاجِّ وَغَيْرُهُ . وَيُسْتَحَبُّ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فِي أَوْقَاتِ كَرَاهَةِ الصَّلَاةِ وَلَا يُكْرَهُ فِي سَاعَةٍ مِنَ السَّاعَاتِ . وَكَذَا لَا تُكْرَهُ صَلَاةُ التَّطَوُّعِ فِي وَقْتٍ مِنَ الْأَوْقَاتِ بِمَكَّةَ وَلَا بِغَيْرِهَا مِنْ بَقَاعِ الْحَرَمِ كُلِّهِ بِخِلَافِ غَيْرِ مَكَّةَ . وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الصَّلَاةِ وَالطَّوَّافِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَيُّهَا أَفْضَلُ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَسَمِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ وَعَطَاءٌ وَجَاهِدٌ : الصَّلَاةُ لِأَهْلِ مَكَّةَ أَفْضَلُ ، وَأَمَّا الْغُرَبَاءُ فَالطَّوَّافُ لَهُمْ أَفْضَلُ . وَقَالَ صَاحِبُ الْحَاوِي : الطَّوَّافُ أَفْضَلُ .

(الثَّانِيَّةُ) لَا يَرْمُلُ وَلَا يَضْطَبِعُ فِي الطَّوَّافِ خَارِجَ الْحِجِّ بِلَا خِلَافٍ

كما سبق بيانه .

(قَوْلُهُ وَاخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الطَّوَّافِ إلخ) سَكَتَ هُنَا فِي الْمَجْمُوعِ عَلَى كَلَامِ الْمَآوَرِدِيِّ وَكَانَهُ لِلْإِكْتِفَاءِ بِمَا قَدِمَهُ فِي الصَّلَاةِ مِنْ أَنَّ الْمَشْهُورَ أَنَّ الصَّلَاةَ أَفْضَلُ عِبَادَاتِ الْبَدَنِ ، وَمِنْ ثُمَّ تَعَقُّبِهِ فِي الرُّوْضَةِ بِأَنَّ ظَاهِرَ عِبَارَةِ جَمَاعَةٍ خِلَافُهُ ، ثُمَّ قَالَ وَلَا يَنْكُرُ هَذَا وَيُقَالُ الطَّوَّافُ صَلَاةٌ لِأَنَّهَا عِنْدَ الْإِطْلَاقِ لَا تَنْصَرِفُ إِلَيْهِ وَهَذَا قَوِيٌّ فِي الدَّلِيلِ أ هـ . أَيْ لِأَنَّ أَدْلَةَ تَفْضِيلِهَا صَحِيحَةٌ وَبِقَوْلِهِ لِأَنَّ إلخ يَرُدُّ عَلَى مَنْ قَالَ إِنَّ مَا دَلَّ عَلَى تَفْضِيلِهَا دَالٌّ عَلَى تَفْضِيلِهِ لِحَدِيثٍ : الطَّوَّافُ بِالْبَيْتِ صَلَاةٌ . وَوَجْهُ الرَّدِّ أَنَّ الْحَدِيثَ لَا يَدَّ فِيهِ مِنْ مَقْدَرِ أَيْ كَالصَّلَاةِ وَالْمِائِلَةِ لَا تَقْتَضِي التَّسَاوِيَّ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ ، فَعَلِمَ أَنَّ ظَاهِرَ كَلَامِ الْأَصْحَابِ وَصَرِيحَ كَلَامِ الْمُصَنِّفِ وَتَبِعَهُ أَكْثَرُ الْمُتَأَخِّرِينَ أَنَّ الصَّلَاةَ أَفْضَلُ وَهُوَ كَذَلِكَ ، لَكِنْ وَافَقَ الْمَآوَرِدِيُّ الْكَيَّا الْمُهْرَاسِيَّ صَاحِبَ إِمَامِ الْحَرَمَيْنِ وَابْنَ عَبْدِ السَّلَامِ وَاسْتَدَلُّوا بِحَدِيثٍ : أَكْرَمَ سَكَانَ السَّمَاءِ عَلَى اللَّهِ الَّذِينَ يَطُوفُونَ حَوْلَ عَرْشِهِ وَأَكْرَمَ سَكَانَ الْأَرْضِ عَلَى اللَّهِ الَّذِينَ يَطُوفُونَ حَوْلَ بَيْتِهِ ، وَهُوَ حَدِيثٌ غَرِيبٌ فَلَا حُجَّةَ فِيهِ ، وَحَدِيثٌ : إِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ مِائَةَ رَحْمَةٍ الْحَدِيثِ ، وَلَا حُجَّةَ فِيهِ أَيْضاً لِأَنَّهُ ضَعِيفٌ كَمَا جَزَمَ بِهِ ابْنُ جَمَاعَةٍ وَغَيْرُهُ بَلْ قَالَ أَبُو حَاتِمٍ إِنَّهُ مَنْكُرٌ ، وَرَدَّ قَوْلَ الْحَافِظِ الْمُتَذَرِّيِّ وَالزَّيْنِ الْعِرَاقِيِّ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ بِإِنْكَارِ الْحَافِظِ ابْنِ حَجَرٍ عَلَى مَنْ خَسَنَهُ لَكِنْ جَمَعَ مَنْ جَاءَ بَعْدَهُ لَهُ طَرَقاً قَلِيلٌ لَعَلَّهُ يَرْتَقِي بِمَجْمُوعِهَا إِلَى الْحَسَنِ ، وَعَلَى تَسْلِيمِ أَنَّهُ حَسَنٌ فَلَا دَلَالَهَ فِيهِ أَيْضاً لِأَنَّ الْمُفْضُولَ قَدْ يَخْتَصُّ بِمِزْيَةٍ بَلْ مَزَايَا خِلَافِهَا الْفَاضِلُ كَمَا

(الثالثة) لَا يُقْبَلُ مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ وَلَا يَسْتَلِمُهُ فَإِنَّهُ بَذْعَةٌ ، وَقَدْ رُوِيَ عَنْ ابْنِ الزَّيْبِرِ وَجَاهِدٍ كِرَاهَتُهُ ، وَلَا يَسْتَلِمُ أَيْضاً الرَّكْنَيْنِ الشَّامِيَيْنِ .

هو مشهور . وقول القاضي إن الحج أفضل من الصلاة ضعيف أيضاً ، وعلى تسليمه لا يقتضي أنه موافق للماوردي لأن أفضل أركانه ليس هو الطواف بل الوقوف خلفاً لابن عبد السلام كما مر ، ولا يلزم من كونه تحية البيت الأفضل والصلاة تحية المسجد المفضول تفضيله عليها لأنه لما اختص به ولم يوجد إلا له ناسب أن يكون تحيته لا لكونه أفضل منها . واختار المحب الطبري كجماعة متأخرين وهو مذهب مالك وأبي حنيفة ما ذكره المصنف عن ابن عباس وغيره بعد أن قال إن ظاهر المذهب تفضيل الصلاة وقد يؤيد اختياره ما رواه الفاكهي وأبو ذر من حديث : كان أحب الأعمال إلى النبي ﷺ إذا قدم مكة الطواف بالبيت ، وبجواب بأنه محمول على طواف القدوم بقربة التقييد بقوله إذا قدم فليس ذلك خلاف الظاهر . ويدل لذلك أيضاً أنه لم يحفظ عنه ﷺ الإكثار من طواف التطوع أكثر ما حفظ عنه من إكثار الصلاة ثم .

في تنبيهه لم أر أحداً صرح بمعنى كون الستين للطائفين وما معه والذي يتجه فيه أخذاً من قول أئمتنا إن الجمع المحلى بأن للعموم حيث لا عهد وإنما مدلول العام كلية أي محكوم فيها على كل فرد فهو متضمن لقضايا مستقلة بعدد أفراد العام وحينئذ فعناه أن كلاً من الطائفتين في كل يوم وليلة يحصل له الستون ولا يلزم عليه استواء الطائفتين قليلاً وكثيراً ، لأننا مع هذا الاستواء في العدد نفرق بينهما في مقدار كل من الستين فستون من طواف قليلاً مقدار كل منها قليل بحسب عمله ، ومن طواف كثيراً مقدار كل منها أعلى من كل من تلك بحسب التفاوت بين العاملين . ونظيره من أدرك صلاة الجماعة من أولها ومن أدركها من آخرها فالكل له سبع وعشرون لكنها في حق من أدركها من أولها أكل وأكبر قدراً ممن أدركها بعد ذلك ، وهكذا كل لاحق بالنسبة للسابق ، وكذا يقال في الأربعين للمصلين وفي العشرين للناظرين . فإن قلت يحتمل أن المراد أن الطائفتين في جملة كل يوم وليلة يحصون ثم توزع عليهم كل واحدة من الستين بحسب تفاوت أعمالهم ، قلت يحتمل ذلك لكنه يرجع للأول لأن كلاً منهم هنا حصل له جزء من كل من الستين فهو كمن حصل له الستون من غير هذا التوزيع وحينئذ يجعل هذا غير الأول فتأمله .

(قوله لا يقبل مقام إبراهيم الخ) لا يعارضه ما ورد في فضله من كونه هو والحجر الأسود يا قوتين من يواقيت الجنة ، ولولا أن طمس نورهما ، وفي رواية لولا ما مسهما من

(الرابعة) يُسْتَحَبُّ لِمَنْ جَلَسَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ يَكُونَ وَجْهُهُ إِلَى الْكَعْبَةِ
فَيَقْرُبُ مِنْهَا وَيَنْتَظِرُ إِلَيْهَا إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا ، فَإِنَّ النَّظَرَ إِلَيْهَا عِبَادَةٌ ، فَقَدْ جَاءَتْ آثَارُ
كَثِيرَةٌ فِي فَضْلِ النَّظَرِ إِلَيْهَا .

(الخامسة) يُسْتَحَبُّ دُخُولُ الْبَيْتِ حَافِيًا ، وَأَنْ يُصَلِّيَ فِيهِ ، وَالْأَفْضَلُ أَنْ

يُحْتَاطَ بِبَنِي آدَمَ لِأَضَاءِ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، وَمَا مَسَّهَا مِنْ ذِي عَاهَةٍ وَلَا سَقَمٍ إِلَّا شَنِي
وغير ذلك لأن التقييل والاستلام عبادتان مطلوبتان في الحجر الأسود بالنص فلا يثبتان لغيره
إلا بنص كذلك لأن العلة في مشروعيتهما فيه لم تنضج حتى يتأتى القياس ، وعلى تسليم
إيضاحها فلم يوجد في المقام بخلاف الركن الثاني فإنه ورد فيه بعض ما ورد في الحجر فدل
على أن بينهما جامعاً فصح قياسه عليه في بعض الأحكام التي تقدمت . ووضع ابن عمر رضي
الله عنهما يده على مقعده ﷺ من المنبر ثم وضعها على وجهه لا دليل فيه لمشروعية مثله
هنا كما هو ظاهر ، على أن ذلك مذهب صحابي ، وليس تقييله أولى من قول الحنفية يستحب
تقييل عتبة باب الكعبة عند الوداع لتوقفه على قولهم بالقياس أو الاستحسان في مثل ذلك
ونحن لا نقول به ، على أن تقييدهم الاستحباب بالوداع ربما يدل على منع إلحاق غير الكعبة
بها . ويؤيد ما ذكرته ما رواه الأزرق عن قتادة إنما أمروا أن يصلوا عنده ولم يؤمروا
بمسحه ، ولقد تكلفت هذه الأمة شيئاً ما تكلفته الأمم قبلها . قال ولقد ذكر لنا بعض من
رأى أصابعه فما زالت هذه الأمة تمسحها حتى أدخلتني ولذلك كره أحمد تقييله ومسه باليد .
وسمى مقام إبراهيم الذي قام عليه حين بنى الكعبة أحياناً أذن في الناس بالحج ، أحياناً غسلت
زوجة ابنه إسماعيل رأسه حين جاء يسأل عنه ، أقوال أولها لابن عباس وسعيد بن جبيرة
وغيرهما ، قيل ولا مانع من وقوفه عليه في الأحوال الثلاثة .

(قوله فقد جاءت آثار كثيرة في فضل النظر إليها) أي وأحاديث ، فمن ذلك قوله ﷺ :
النظر إلى البيت عبادَةٌ ، أخرجه ابن الجوزي . وقوله ﷺ كما في رسالة الحسن البصري : من
نظر إلى البيت إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحشر يوم القيامة في
الآمين . وقوله كما فيها أيضاً : من نظر إلى البيت نظرة من غير طواف ولا إفاضة كان عند
الله عز وجل أفضل من عبادة سنة بغير مكة صائماً وقائماً راکعاً وساجداً . وخرج الأزرق
عن ابن المسيب : من نظر إلى الكعبة إيماناً وتصديقاً خرج من الخطايا كيوم ولدته أمه . وابن
الجوزي عن أبي السائب والحندي عن ابن المسيب : من نظر إلى الكعبة إيماناً وتصديقاً تحات
عنه الذنوب كما يتحات الورق من الشجر .

يَقْصِدَ مُصَلَّى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَإِذَا دَخَلَ الْبَيْتَ مَشَى حَتَّى يَكُونَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجِدَارِ الَّذِي قَبْلَ وَجْهِهِ قَرِيبًا مِنْ ثَلَاثَةِ أَذْرُعٍ فَيُصَلِّي ، ثَبَتَ ذَلِكَ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ ،

(قوله دخول البيت) قيل يشكل عليه ما صح عن عائشة رضي الله عنها أنه ﷺ خرج من عندها مسروراً ثم رجع حزيناً فقال إني دخلت الكعبة ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما دخلتها إني أخاف أن أكون شقيقت على أمتي انتهى ، ولا إشكال إذ لا دلالة فيه على الكراهة بل دخوله دليل على نديه وتمنيه عدمه قد علله بحشية المشقة على أمته وذلك لا يرفع حكم الاستحباب . وقال المحب الطبري : ولم يذكروا وقت دخوله للحاج لكن صرح الحلبي بأنه قبل طواف الوداع . قال الزركشي : وكأن وجهه أنه لو فعله بعده لاحتاج لإعادته انتهى . وكأن المراد بكون وقته ذلك أنه بالنسبة لآخر مرات الدخول وإلا فالمندوب له دخوله كلما تيسر له فأفهم إطلاقه أنه لا فرق في ندب دخوله بين المرأة والرجل وهو كذلك على المعتمد خلافاً لمن خصه بالرجل . ووضح أن الكلام في دخولها العاري عن مزاحمة الرجال ونحوها من المحرمات والمكروهات .

(قوله حافياً) أى فيكره للمتعل ولا بس الخف من غير ضرورة دخوله ، وألحق مالك به زائر النبي ﷺ دون داخل الحجر ، والقياس أن ما فيه من البيت كذلك .

(قوله والأفضل أن يقصد مصلى رسول الله ﷺ إلخ) ظاهر رواية الشيخين أنه صلى مستقبل الجدار المقابل للباب وهو الظاهر وإن تشكك فيه بعضهم ، وكان يصلى في ذلك المحل إلى الجهات الأربع ، وحدده الزعفراني بأنه إذا توخى الجزعة التي يستقبلها الداخل وجعلها على حاجبه الأيمن وجعل بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع ووقف على الرخامة الحمراء وقف في موقفه ﷺ . انتهى . وهذا باعتبار زمنه ، وأما الآن فيجعل ظهره للباب ويجعل بينه وبين الجدار المقابل له نحو ثلاثة أذرع . قال الحلبي : ويسن أن يخر ساجداً إذا دخل قبالة الجذع الملتصق بجياط الكعبة ثم يقعد ويدعو ثم يقوم فيصلّي ركعتين ثم يقوم فيدعو ثم يأتي ما استقبل من الكعبة فيضع وجهه عليه فيدعو ويستغفر ويأتى نواحي البيت فيدعو ويستغفر . قال الزركشي : وكان هذا السجود للشكر أى على نعمة دخول البيت انتهى ، وفيه نظر ، لأن شرط النعمة التي يشرع السجود لها أن تكون من النعم الظاهرة التي تأتى الشخص من حيث لا يحتسب وهذه ليست كذلك إذ يمكنه دخول البيت كل وقت بدخول بعضه الذي في الحجر وعلى تسليم أن دخول الكعبة أفضل فهو مترجى معهود في كثير من الأوقات في السنة فليس فيه إتيان من حيث لا يحتسب . والأقرب بناء كلام الحلبي على ما اختاره جمع من جهة

وَيَدْعُو فِي جَوَانِبِهِ ، وَهَذَا بَحِثٌ لَا يُؤْذِي أَحَدًا وَلَا يَتَأَذَى هُوَ ، فَإِنْ آذَى أَوْ تَأَذَى
لَمْ يَدْخُلْ ، وَهَذَا مِمَّا يَغْلُطُ فِيهِ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فَيَتَزَاحُونَ زَحْمَةً شَدِيدَةً بِحِثِّ
يُؤْذِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَرُبَّمَا انْكَشَفَتْ عَوْرَةُ بَعْضِهِمْ أَوْ كَثِيرٍ مِنْهُمْ ، وَرَبَّمَا زَاحَمَ الْمَرَأَةَ
وَهِيَ مَكْشُوفَةُ الْوَجْهِ وَالْيَدِ ، وَهَذَا كُلُّهُ خَطَأٌ يَفْعَلُهُ جَهْلَةُ النَّاسِ وَيَسْتُرُّ بَعْضُهُمْ
بِبَعْضٍ . وَكَيْفَ يَنْبَغِي لِعَاقِلٍ أَنْ يَرْتَكِبَ الْأَذَى الْمَحْرَمَ لِيَحْصَلَ أَمْرًا لَوْ سَلِمَ
مِنَ الْأَذَى لَكَانَ سُنَّةً ، وَأَمَّا مَعَ الْأَذَى فَلَيْسَ بِسُنَّةٍ بَلْ حَرَامٌ ، وَاللَّهُ السَّمْعَانُ .

(السَّادِسَةُ) إِذَا دَخَلَ الْبَيْتَ فَلْيَكُنْ شَأْنُهُ الدُّعَاءَ وَالتَّضَرُّعَ إِلَى اللَّهِ
مُخْضِعًا وَخَشُوعًا مَعَ حُضُورِ الْقَلْبِ ، وَلْيَكْثُرْ مِنَ الدَّعَوَاتِ الْمُبْتَغَى وَلَا
يَشْتَغِلْ بِالنَّظَرِ إِلَى مَا يُلْهِمُهُ بَلْ يَلْزَمِ الْأَدَبَ ، وَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ فِي أَفْضَلِ الْأَرْضِ .

الدَّلِيلُ لَا مِنْ جِهَةِ الْمَذْهَبِ وَصَرَحَ بِهِ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ آخِرَ بَابِ سُجُودِ التَّلَاوَةِ مِنْ أَنَّهُ يَشْرَعُ
التَّقَرُّبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالسُّجُودِ مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ ، وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّ هَذَا السُّجُودَ جَاءَ فِي رِوَايَةٍ لِأَحْمَدَ
بِرِجَالِ ثِقَاتٍ . وَالْحَاصِلُ أَنَّ هَذَا السُّجُودَ لَا يَأْتِي عَلَى مَقْتَضَى الْمَذْهَبِ بَلْ عَلَى قِيَاسِ الْمُخْتَارِ
الْمَذْكُورِ . وَفِي مَعْجَمِ ابْنِ قَانَعٍ عَنْ شَيْبَةَ الْحُجْبِيِّ أَنَّهُ ﷺ صَلَّى بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ أَلْصَقَ
بِهِمَا ظَهْرَهُ وَبَطْنَهُ ، وَأَخَذَ مِنْهُ الزَّيْنُ الْعِرَاقِيُّ أَنَّ ذَلِكَ سُنَّةٌ ، وَلَا يَنَافِيهِ مَا فِي رِوَايَةِ أُخْرَى مِنْ
أَنَّهُ ﷺ قَامَ إِلَى مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْبَيْتِ فَوَضَعَ صَدْرَهُ عَلَيْهِ وَخَدَهُ ، لِأَنَّ تِلْكَ فِيهَا زِيَادَةٌ ، فَقَوْلُ
غَيْرِهِ يَكْرَهُهُ الْإِصْبَاقُ الظَّاهِرُ بِهَا يَنْبَغِي حَمْلُهُ عَلَى غَيْرِ هَذَا الْمَحَلِّ الْوَاردِ فِيهِ ذَلِكَ ، وَقِيَاسُ خَارِجِهَا
عَلَى دَاخِلِهَا فِي ذَلِكَ كُلِّهِ غَيْرُ بَعِيدٍ .

(قَوْلُهُ وَيَدْعُو فِي جَوَانِبِهِ) ظَاهِرُهُ يَأْتِي نَوَاحِيهَا فَيَدْعُو فِيهِ وَهُوَ مَا صَرَحَ بِهِ الْحَلِيمِيُّ .
وَقَضِيَّةُ كَلَامِ الزَّعْفَرَانِيِّ أَنَّهُ لَا يَمْشِي إِلَيْهَا بَلْ يَحُولُ وَهُوَ بِمَحَلِّهِ وَجْهَهُ وَصَدْرَهُ وَيُؤَيِّدُهُ إِلَى كُلِّ
رَكْنٍ مِنْ أَرْكَانِهِ الْأَرْبَعَةِ وَيَكْبُرُ وَيَهْلِلُ وَيَدْعُو ، وَمِثْلُ كَلَامِ ابْنِ الرَّفْعَةِ إِلَى الْأَوَّلِ فَإِنَّهُ قَالَ
وَيَكْثُرُ فِي دَعَائِهِ فِي جَوَانِبِهِ مِنَ الدَّعَوَاتِ وَالْخُشُوعِ .

(قَوْلُهُ وَلَا يَشْتَغِلُ بِالنَّظَرِ إِلَى مَا يُلْهِمُهُ الْخ) يُؤْخَذُ مِنْهُ مَا صَرَحَ بِهِ الْحَلِيمِيُّ مِنْ أَنَّهُ يَنْدُبُ
أَنْ لَا يَرْفَعَ بَصَرَهُ إِلَى سَقْفِ الْبَيْتِ . وَالْخَبَرُ الَّذِي رَوَاهُ الْمُصَنِّفُ فِي ذَلِكَ رَوَاهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ

وقد رَوَيْنَا عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: عَجَبًا لِلرَّهْلِ إِذَا دَخَلَ الْكَعْبَةَ
كَيفَ يَرْفَعُ بَصَرَهُ قَبْلَ السَّقْفِ لِيَدْعَ ذَلِكَ إِجْلَالًا لِلَّهِ تَعَالَى وَإِعْظَامًا. دَخَلَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْكَعْبَةَ مَا خَلْفَ بَصَرِهِ مَوْضِعَ سُجُودِهِ حَتَّى خَرَجَ مِنْهَا

(السابعة) لِيَحْذَرَ كُلَّ الْحَذَرِ مِنْ لَاقِتَارٍ بِمَا أَحْدَثَهُ بَعْضُ أَهْلِ
الضَّلَالَةِ فِي الْكَعْبَةِ الْمَكْرُمَةِ . قَالَ شَيْخُنَا الْإِمَامُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الصَّلَاحِ رَحِمَهُ
اللَّهُ تَعَالَى : ابْتَدَعَ مِنْ قَرِيبٍ بَعْضُ الْفَجَرَةِ الْمُخَالِغِينَ فِي الْكَعْبَةِ الْمَكْرُمَةِ
أَمْرَيْنِ بَاطِلَيْنِ عَظُمَ ضَرَرُهُمَا عَلَى الْعَامَّةِ ، أَحَدُهُمَا مَا يَذْكُرُونَهُ مِنَ الرُّوَّةِ
الْوُثْقَى ، عَمِدُوا إِلَى مَوْضِعِ عَالٍ مِنْ جِدَارِ الْبَيْتِ الْمُقَابِلِ لِبَابِ الْبَيْتِ فَسَوَّوْهُ
الرُّوَّةَ الْوُثْقَى وَأَوْقِفُوا فِي نُفُوسِ الْمَاءَةِ أَنَّ مَنْ نَاقَهُ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالرُّوَّةِ
الْوُثْقَى ، فَأَحْجَوْهُمْ إِلَى أَنْ يِقَاسُوا فِي الْوُصُولِ إِلَيْهَا شِدَّةَ وَعَنَاءٍ ، وَيَرْكَبُ
بَعْضُهُمْ ظَهَرَ بَعْضٍ ، وَرُبَّمَا صَدَّتِ الرَّأْيَةُ عَلَى ظَهْرِ الرَّجُلِ وَلَا مَسَتْ
الرِّجَالُ وَلَا سَوَّمَا قِيلَتْ لَهُمْ بِذَلِكَ أَنْوَاعٌ مِنَ الصَّرَرِ دِينًا وَدُنْيَا

وَالْحَاكِمُ وَصَحَّهِ . قَالَ الْخَلِيمِيُّ : وَكَسَفَهُ أَرْضُهُ تَعْظِيماً لِلَّهِ وَحَيَاءً مِنْهُ ، وَظَاهَرَ أَخْذًا مِنْ كَلَامِ
عَائِشَةَ الْمَذْكُورِ أَنَّ الْكَلَامَ فِي غَيْرِ مَحَلِّ مَجْهُودٍ وَمُشَبَّهِ . قَالَ الْمَوَارِدِيُّ : وَلَا يَدْخُلُهُ إِلَّا تَائِبًا
مُتَبَيِّناً قَدْ أَقْلَعَ عَنْ عَصْيَانِهِ وَأَخْلَصَ طَاعَتَهُ . وَقَالَ الزَّعْفَرَانِيُّ فِي إِرْشَادِهِ : وَمَنْ أَحَبَّ دَخُولَهُ
فَلْيَدْخُلْ بِصَدَقِ إِخْلَاصٍ حُبِّهِ لِلَّهِ تَعَالَى وَتَعْظِيماً لَهُ بِالْخُشُوعِ وَالِاسْتِكَانَةِ وَالْخُضُوعِ خَاشِعاً خَافِئاً
حَاسِراً رَاغِباً رَاهِباً ذَاكِراً مُسْتَغْفِراً دَاعِياً مُتَضَرِّعاً آهِ . قَالَ الزُّرْكَشِيُّ : وَقَوْلُهُ حَاسِراً فِيهِ
نَظَرٌ لِقَبْرِ الْمَهْرَمِ وَلَمْ يَنْقُلْ ذَلِكَ عَنْ أَحَدٍ مِنَ السَّلَفِ .

(قَوْلُهُ لِيَحْذَرَ كُلَّ الْحَذَرِ إلخ) مَا ذَكَرَهُ مِنَ الْأَمْرَيْنِ الْبَاطِلَيْنِ قَدْ أَزِيلَا مِنَ الْكَعْبَةِ
وَقَدْ أَلْحَمَهُ .

(قَوْلُهُ وَيَسْتَحِبُّ صَلَاةَ الْناَفِلَةِ فِي الْبَيْتِ) لَيْسَ ظَاهِرُهُ أَنَّهَا أَفْضَلُ مِنْهُ فِي بَيْتِهِ كَمَا تَوَهَّمُ

(الثاني) يَسْمَارُ فِي وَسْطِ الْبَيْتِ سَمَوُهُ سُرَّةُ الدُّنْيَا ، وَحَلُولُ الْعَامَّةِ عَلَى أَنْ يَكْشِفَ أَحَدُهُمْ سُرَّتَهُ وَيَنْبَطِحَ بِهَا عَلَى ذَلِكَ الْمَسْمَارِ لِيَكُونَ وَاضِعاً سُرَّتَهُ عَلَى سُرَّةِ الدُّنْيَا . قَاتَلَ اللَّهُ وَاضَعَ ذَلِكَ وَخَتَرَعَهُ ، وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ .

(الثامنة) بَسْتَحَبَّ صَلَاةُ النَّافِلَةِ فِي الْبَيْتِ ، وَأَمَّا الْفَرِيضَةُ فَإِنْ كَانَ يَرْجُو جَمَاعَةً كَثِيرَةً فَهِيَ خَارِجُ الْبَيْتِ أَفْضَلُ ، وَإِنْ كَانَ لَا يَرْجُوهُمَا فِدَاخِلُ

وإنما يكون ظاهره ذلك لو قال إنها في البيت أفضل كعبارة الروضة إذ هي : قال أصحابنا النفل فيها أفضل منه خارجها ، لكن قال الإسنوي ينبغي تأويل قوله خارجها على المسجد حولها لا البيوت لأن النفل بها أفضل منه بالمسجد حتى مسجد المدينة كما في المجموع ، فمسجد مكة أولى منه بذلك ، لأن حرم المدينة ليس كمسجدها في المضاعفة عنده بخلاف حرم مكة على ما مر عنه انتهى . وما ذكره متجه وجرى عليه العز بن جماعة . قال وإن قلنا إن المضاعفة تختص بالمسجد للحديث المتفق على صحته : أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة ، لا يقال في كل مزية وهي البعد عن الرياء في البيت ومزيد الحضور والخشوع في الكعبة مع المضاعفة إجماعاً لأننا نقول الأولى أولى لأن الرياء يبطل ثواب العبادة قطعاً بخلاف عدم الحضور ، فاعتناء الشارع بتلك أشد . ولا ينافي ما ذكرناه ما روى من قوله ﷺ : من دخل البيت فصلّى فيه دخل في حسنة وخرج من سيئة مغفوراً له ، ولا قول الشافعي : لا موضع أفضل ولا أظهر للصلاة من الكعبة . أما الأول فلأن الحديث المذكور لا دلالة فيه فإن الذي حسن سنده مع ما فيه من الغرابة ليس فيه فصل ، وأما الثاني فقد علم من قواعد الشافعي أن مراده بالصلاة الفرض على تفصيل يأتي فيه .

(قوله وأما الفريضة إلخ) حذف التقييد بالكثرة فيما يأتي وفي الروضة ومراده أخذاً مما في المجموع أن الجماعة إن قلت في البيت وكثرت في المسجد كانت الصلاة في المسجد أفضل لأن الصلاة منفرداً في البيت أفضل منها مع الجماعة في المسجد . والضمير في قوله وإن كان لا يرجوها عائد على مطلق الجماعة لا بقيد الكثرة . وفي المجموع لو ضاقت عن الجميع فصلاة الجميع خارجها أفضل ونظر فيه الزركشي ثم قال بل يستحب إقامة الجماعة فيها وتقف البقية خارجها لأن الجميع مسجد ، ورد بأن الشافعي كره للإمام الصلاة فيها وعلمه بعلوه على المأمومين وبأن أكثرهم لا يراه فتخفى عليهم أفعاله فلا يمكنهم متابعتة : وقد يجاب بأنه نص

البيتِ أفضلُ . وإذا صَلَّى في البيتِ استقبلَ بعضَ جُدرانِهِ ، فلو استقبلَ البابَ وهوَ مردودٌ كَفَى ؛ ولو استقبلَهُ وهوَ مفتوحٌ فَإِنْ كَانَتْ عَتَمَةُ البابِ مُرْتَمَةً من الأرضِ بنحوِ ثَلَاثِي ذِرَاعٍ صَحَّتْ صَلَاتُهُ ، وَإِنْ كَانَتْ أَقْصَرَ مِنْ ذَلِكَ لَمْ تَصَحْ صَلَاتُهُ . وَلَوْ صَلَّوْا جَمَاعَةً فِي الْكُمَةِ جَازَ ، وَلَهُمْ فِي مَوْقِعِهِمْ خُصَّةٌ أَحْوَالُ : أَحَدُهَا أَنْ يَكُونَ وَجْهُ الْمُأْمُومِ إِلَى وَجْهِ الْإِمَامِ ، وَالثَّانِي أَنْ يَكُونَ ظَهْرُهُ إِلَى ظَهْرِهِ ، وَالثَّالِثُ أَنْ يَكُونَ وَجْهُ الْمُأْمُومِ إِلَى ظَهْرِ الْإِمَامِ ، وَالرَّابِعُ أَنْ يَكُونَ يَجْنِبُهُ سَوَاءً ، الْخَامِسُ أَنْ يَكُونَ ظَهْرُ الْمُأْمُومِ إِلَى وَجْهِ الْإِمَامِ ، فَتَصَحُّ الصَّلَاةُ فِي الْأَحْوَالِ الْأَرْبَعَةِ الْأَوَّلِ وَلَا تَصَحُّ فِي الْخَامِسَةِ عَلَى الْأَصَحِّ .

فِي الْأَمِّ عَلَى أَنْ مَحَلَّ الْكَرَاهَةِ عُلُوُّ الْمُأْمُومِ عَلَى الْإِمَامِ وَعَكْسُهُ بِلَا حَاجَةٍ فِي غَيْرِ الْمَسْجِدِ ، وَاعْتِمَادُهُ الْوَلِيَّ الْعِرَاقِيَّ وَغَيْرِهِ بِنَاءً عَلَى مَا فَهَمُوهُ مِنْ كَلَامِ الْأَمِّ وَتَجَنُّبِهِمْ سَنِينَ قَبْلَ رُؤْيَا كَلَامِهَا لَكِنْ لَمَّا رَأَيْتَهُ عَلِمْتُ أَنَّهُ لَا يَدُلُّ لِمَا فَهَمُوهُ ، وَقَدْ بَيَّنْتُ ذَلِكَ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَسَافِرِينَ مِنْ شَرْحِ النِّعَمِ . وَأَيْضاً فَمَحَلُّ الْكَرَاهَةِ أَنْ يَكُونَ لَغَيْرِ حَاجَةٍ وَتَحْصِيلُ فَضْلِ الصَّلَاةِ فِيهَا حَاجَةٌ بِلَا شَكٍّ وَإِنَّمَا لَمْ يَرَاعَوْا قَوْلَ مَالِكٍ وَأَحْمَدَ يَبْطُلَانِ الْقُرْصِ بِالْكُمَةِ وَقَوْلَ ابْنِ جُرَيْرٍ يَبْطُلَانِ النَّفْلِ فِيهَا أَيْضاً لَمَّا فِي الْمَجْمُوعِ وَغَيْرِهِ مِنْ أَنْ شَرَطَ اسْتِحْبَابَ الْخُرُوجِ مِنَ الْخِلَافِ أَنْ لَا يَخَالَفَ سَنَةَ صَحِيحَةٍ وَإِلَّا كَمَا هُنَا فَإِنَّهُ صَحَّ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهَا لِلْنَفْلِ فَلَا حَرَمَةَ لَهُ ، وَنَازَعَ فِيهِ الزَّرْكَشِيُّ بِأَنَّهُ وَاضِحٌ فِي النَّافِلَةِ لِحُجْءِ السَّنَةِ بِهَا دُونَ الْقَرِيبَةِ ، وَالْقِيَاسُ مَعَ الْخِلَافِ لِأَنَّ بَابَ النَّفْلِ أَوْسَعَ فَالْخِلَافُ فِي الْقُرْصِ مُحْتَرَمٌ ، وَرَدَّ بِأَنْ مَحَلَّ كَوْنِ النَّفْلِ أَوْسَعُ إِنَّمَا هُوَ فِي السَّفَرِ أَمَّا فِي الْحَضَرِ فَالْاسْتِقْبَالُ فِي الْقُرْصِ وَالنَّفْلِ مُتَّحِدٌ اتِّفَاقاً ، وَيُرَدُّ بِأَنْ مِنَ الْوَاضِحِ أَنَّ النَّفْلَ يَتَسَامَحُ فِيهِ مَا لَا يَتَسَامَحُ فِي الْقُرْصِ فَلَا يَصِحُّ قِيَاسُ الْقُرْصِ عَلَيْهِ وَإِنْ اتَّحَدَا فِيمَا ذَكَرَ لَأَنَّهُمَا يَفْتَرِقَانِ فِي وَجْهِهِ أُخْرَى ، وَكَذَا الطَّمَأْنِينَةُ فِي الْإِعْتِدَالِ وَالْجُلُوسِ بَيْنَ الْمَسْجِدَيْنِ عَلَى مَا فِي بَعْضِ كُتُبِ النَّوَوِيِّ وَغَيْرِ ذَلِكَ ، وَمَعَ هَذَا الْإِفْتِرَاقِ فَلَا يَقَالُ لِمَنْ قَالَ لِنَظِيرِهِ فِي الْاسْتِقْبَالِ إِنَّهُ خَالَفَ سَنَةَ صَحِيحَةٍ ، وَيُؤَيِّدُ عِلْمَ اقْتِضَاعِ الْقِيَاسِ أَنَّ الْبَيْتَ عَسَلُ

(التاسعة) يُسْتَحَبُّ الْإِكْتَارُ مِنْ دُخُولِ الْحِجْرِ فَإِنَّهُ مِنَ الْبَيْتِ وَدُخُولُهُ سَهْلٌ . وَقَدْ سَبَقَ أَنْ الدَّعَاءَ فِيهِ تَحْتَ الْمِزَابِ مُسْتَجَابٌ .

(العاشرة) يُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَتَوَيَّ الْعَتِكَافَ كُلَّمَا دَخَلَ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ فَإِنَّ الْعَتِكَافَ مُسْتَحَبٌّ لِكُلِّ مَنْ دَخَلَ مَسْجِدًا مِنَ الْمَسَاجِدِ فَكَيْفَ الظَّنُّ بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، فَيَقْصِدُ بَقَلْبِهِ حِينَ يَصِيرُ فِي الْمَسْجِدِ أَنَّهُ مُعْتَكِفٌ لِلَّهِ تَعَالَى ، سَوَاءً كَانَ صَائِمًا أَوْ لَمْ يَكُنْ ، فَإِنَّ الصَّوْمَ لَيْسَ بِشَرْطٍ فِي الْعَتِكَافِ عِنْدَنَا ، ثُمَّ يَسْتَمِرُّ لَهُ الْعَتِكَافُ مَا دَامَ فِي الْمَسْجِدِ ، فَإِذَا خَرَجَ زَالَ عَتِكَافُهُ ، فَإِذَا دَخَلَ مَرَّةً أُخْرَى تَوَيَّ الْعَتِكَافَ ، وَهَكَذَا كُلَّمَا دَخَلَ . وَهَذَا مِنْ الْمِهْمَاتِ الَّتِي تُسْتَحَبُّ الْحَافِظَةُ عَلَيْهَا وَالِاعْتِنَاءُ بِهَا .

(الحادية عشرة) يُسْتَحَبُّ الشُّرْبُ مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ وَالْإِكْتَارُ مِنْهُ .

ثَبَتَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي مَاءِ زَمْزَمَ :

عَنْهُ وَاحْتِجَ عَلَى صِحَّةِ الْقِرْضِ دَاخِلُهَا بِعُمُومِ حَدِيثٍ : جَعَلْتُ لِي الْأَرْضَ مَسْجِدًا وَطَهُورًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ أَدْرَكَتْهُ الصَّلَاةُ فَلْيَصِلْ .

(قَوْلُهُ دُخُولُ الْحِجْرِ إلخ) هُوَ مَا ذَكَرَهُ الْأَصْحَابُ ، وَلَا يَنَافِيهِ قَوْلُ الْحَلِيمِيِّ مَنْ لَمْ يُمْكِنَهُ دُخُولُ الْبَيْتِ دَخَلَهُ وَصَلَى فِيهِ لِأَنَّهُ مَحْمُولٌ عَلَى تَأْكِيدِ نَدْبِهِ حِينَئِذٍ .

(قَوْلُهُ فَإِذَا خَرَجَ زَالَ عَتِكَافُهُ) أَيْ إِنْ لَمْ يَكُنْ عَازِمًا عَلَى الْعُودِ فِي حَالِ خُرُوجِهِ وَلَمْ يَنْوِ مَدَّةَ مَعِينَةٍ وَخَرَجَ لِنَحْوِ قَضَاءِ حَاجَةٍ وَإِلَّا لَمْ يَخْتِجْ لِنَبْتِهِ عِنْدَ الدُّخُولِ عَلَى تَفْصِيلِ ذِكْرِهِ فِي بَابِهِ أَعْرَضْتُ عَنْهُ لَطَوِيلُهُ .

(قَوْلُهُ ثَبَتَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ إلخ) مَشَى عَلَى ذَلِكَ فِي الْجُمُوعِ أَيْضًا وَتَبِعَهُ السَّبْكَ ،

إنها مُبَارَكَةٌ ، وإنها طَعَامٌ طَعِيمٌ وَشِفَاءٌ سَقِيمٌ . وَرَوَيْنَا عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَا زَمَزَمَ لِمَا شَرِبَ لَهُ . وَقَدْ شَرِبَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَا زَمَزَ لِمَطَالِبَ لَهُمْ جَلِيلَةً فَنَالُوهَا . فَيُسْتَحَبُّ لِمَنْ أَرَادَ الشَّرْبَ لِلْمَغْفِرَةِ أَوْ الشِّفَاءِ مِنْ مَرَضٍ وَنَحْوِهِ أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ ثُمَّ يَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنْ رَسُولَكَ ﷺ قَالَ مَا زَمَزَ لِمَا شَرِبَ لَهُ ، اللَّهُمَّ وَإِنِّي أَشْرَبُهُ لِنَغْفِرَ لِي ، اللَّهُمَّ فَاعْفِرْ لِي ، أَوْ اللَّهُمَّ إِنِّي أَشْرَبُهُ مُسْتَشْفِئًا بِهِ مِنْ مَرَضِي ، اللَّهُمَّ فَاشْفِنِي ، وَنَحْوُ هَذَا . وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَتَنَفَّسَ ثَلَاثًا وَيَتَضَلَّعَ مِنْهُ أَيْ يَمْتَلِئَ ، فَإِذَا فَرَّغَ حَمْدَ اللَّهِ تَعَالَى .

واعترض بأن قوله وشفاء سقم ليس في مسلم وإنما رواه الطبراني والبخاري وأبو داود والطيالسي ورجاله رجال الصحيح . ويجاب بأن الظاهر أنها في بعض نسخ مسلم فإن البيهقي نقلها عنه أيضاً .

(قوله وروينا عن جابر إلخ) قد كثر كلام المحدثين في هذا الحديث ، والذي استقر عليه أمر محققهم أنه حديث حسن أو صحيح ، وقول الذهبي إنه باطل وابن الجوزي إنه موضوع مردود ، فقد روى ابن الجوزي نفسه عن سفيان أنه سئل عنه فقال صحيح ، وقد شره جماعة من العلماء لمطالب فنالوها .

(قوله أى يمتلئ) زاد غيره ويكره نفسه عليه ، ودليل ذلك خبر ابن ماجه : آية ما بيننا وبين المنافقين أنهم لا يتضلعون من ماء زمزم .

(قوله فإذا فرغ حمد الله تعالى) أى إذا فرغ من كل مرة من المرات الثلاث إذ يسن أن يبسم أول كل مرة ويحمد آخرها ، ويسن أن يصب على رأسه منها ويغسل وجهه وصدره قاله الماوردي ، وأنه يشرب منها جالساً ، ولا يعارضه شره ﷺ منها قائماً لأنه كان لازدحام الناس . قال الزعفراني : والنظر في بئر زمزم عبادة تحط الأوزار والخطايا ، ويختار له النظر فيها ثلاثاً ، ويستحب أن يسمى الله وينزع بالدلو الذي يل الركن .

(الثانية عشرة) يُسْتَحَبُّ لِمَنْ دَخَلَ مَكَّةَ حَاجًّا أَوْ مُتَعَمِّرًا أَنْ يَخُتِمَ الْقُرْآنَ فِيهَا قَبْلَ رُجُوعِهِ .

(الثالثة عشرة) اِخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْمَجَاوِرَةِ بِمَكَّةَ ، فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَمَنْ وَاقِفُهُ : تُكْرَهُ الْمَجَاوِرَةُ . وَقَالَ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَآخَرُونَ : لَا تُكْرَهُ بَلْ تَسْتَحَبُّ . وَإِنَّمَا كَرِهَهَا مَنْ كَرِهَهَا لِأُمُورٍ : مِنْهَا خَوْفُ الْمَلَلِ وَقِلَّةُ الْحُرْمَةِ لِلنَّاسِ ، وَخَوْفُ مُلَابَسَةِ الذُّنُوبِ ، فَإِنَّ الذَّنْبَ فِيهَا أَقْبَحُ مِنْهُ فِي غَيْرِهَا ، كَمَا أَنَّ الْحَسَنَةَ فِيهَا أَعْظَمُ مِنْهَا فِي غَيْرِهَا . وَأَمَّا مَنْ اسْتَحَبَّهَا فَلَمَّا يَحْصُلُ فِيهَا مِنَ الطَّاعَاتِ الَّتِي لَا تَحْصُلُ بِغَيْرِهَا مِنَ الطَّوَافِ وَتَضْعِيفِ الصَّلَوَاتِ وَالْحَسَنَاتِ وَغَيْرِ ذَلِكَ . وَالْمُخْتَارُ أَنَّ الْمَجَاوِرَةَ بِهَا مُسْتَحَبَّةٌ إِلَّا أَنْ يَغْلِبَ عَلَى ظَنِّهِ الْوُقُوعُ فِي الْأُمُورِ الْمَحْذُورَةِ وَغَيْرِهَا . وَقَدْ جَاوَزَ فِيهَا خَلَائِقُ لَا يُحْصَوْنَ مِنْ سَلَفِ الْأُمَّةِ وَخَلَفِهَا مِمَّنْ يُقْتَدَى بِهِمْ . وَيَنْبَغِي لِلْمَجَاوِرِ بِهَا أَنْ يُذَكِّرَ نَفْسَهُ بِمَا جَاءَ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ : الْخَطِيئَةُ أَصِيبُهَا بِمَكَّةَ أَعَزُّ عَلَى مَنْ سَبَعِينَ خَطِيئَةً بِغَيْرِهَا .

(قَوْلُهُ وَآخَرُونَ) أَيْ وَهُمْ أَكْثَرُ الْعُلَمَاءِ ، مِنْهُمْ الشَّافِعِيُّ وَصَاحِبَا أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

(قَوْلُهُ فَإِنَّ الذَّنْبَ بِالْخ) أَيْ لِكَلَامِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْآتِي ، بَلْ قَالَ مُجَاهِدٌ وَجَمَاعَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ كَمَا سَيَذْكُرُهُ فِي الْخَامِسَةِ وَالثَّلَاثِينَ أَنَّ السَّيْئَةَ تَضَاعَفُ بِهَا كَمَا تَضَاعَفُ الْحَسَنَةُ ، وَسُئِلَ أَحْمَدُ هَلْ تَكْتَبُ السَّيْئَةُ أَكْثَرَ مِنْ وَاحِدَةٍ ؟ فَقَالَ لَا إِلَّا بِمَكَّةَ لِتَعْظِيمِ الْبَلَدِ . وَظَاهِرُ كَلَامِ مُجَاهِدٍ أَنَّ السَّيْئَةَ تَبْلُغُ فِي التَّضْعِيفِ مِثْلَ الْحَسَنَةِ وَهُوَ مِائَةٌ أَلْفَ .

(قَوْلُهُ خَلَائِقُ لَا يُحْصَوْنَ بِالْخ) عِدَ الطَّبْرِيُّ مِنَ الصَّحَابَةِ الَّذِينَ جَاوَرُوا بِهَا أَرْبَعَةَ وَخَمْسِينَ ، وَمِنَ الَّذِينَ مَاتُوا بِهَا نَحْوَ سِتَّةِ عَشَرَ . قَالَ وَجَاوَرَهَا مِنْ كِبَرَاءِ التَّابِعِينَ جَمٌّ غَفِيرٌ ، وَبَلَغَ مِنْ تَعْظِيمِ بَعْضِهِمْ أَنَّهُ كَانَ لَا يَقْضَى حَاجَتُهُ فِي الْحَرَمِ .

(قَوْلُهُ أَعَزُّ عَلَى) أَيْ أَشَدُّ وَأَصْعَبُ .

(الرابعة عشرة) يُسْتَحَبُّ زِيَارَةُ الْمَوَاضِعِ الشَّهُورَةِ بِالْفَضْلِ فِي مَكَّةَ وَالْحَرَمِ ، وَقَدْ قِيلَ إِنَّهَا ثَمَانِيَةٌ عَشْرَ مَوْضِعًا ، مِنْهَا الْبَيْتُ الَّذِي وُلِدَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ الْيَوْمَ مَسْجِدٌ فِي زُقَاتٍ يُقَالُ لَهُ زُقَاتُ الْمَوْلِدِ ، وَذَكَرَ الْأَزْرَقِيُّ أَنَّهُ لَا خِلَافَ فِيهِ . وَمِنْهَا بَيْتُ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا الَّذِي كَانَ يَسْكُنُهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَخَدِيجَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ، وَفِيهِ وَلَدَتْ أَوْلَادَهُمَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَفِيهِ تَوَفَّيَتْ خَدِيجَةُ رَضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهَا ، وَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

(قَوْلُهُ ثَمَانِيَةٌ عَشْرَ) عِبْرَ الطَّبَرِيِّ بِتِسْعَةٍ عَشْرَ وَعَدَ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ ، وَذَكَرَ أَنَّ الَّذِي جَعَلَ الْمَوْلِدَ مَسْجِدًا الْخِزْرَانُ سَرِيَّةُ الْمَهْدِيِّ لَمَّا حَجَّتْ وَأَنَّهُ كَانَ يَبْدُ عَقِيلٌ ثُمَّ وَرِثَتْهُ إِلَى أَنْ اشْتَرَاهُ أَخُ الْحُجَّاجِ فَأَدْخَلَهُ فِي دَارِهِ . وَذَكَرَ هُوَ وَغَيْرُهُ أَنَّ أَفْضَلَ مَوْضِعٍ بِمَكَّةَ بَعْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ بَيْتُ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا . وَأَنَّ مِنْ تِلْكَ الْمَحَالِ الْمَأْثُورَةُ الْمَسْجِدَ الْمَعْرُوفَ الْيَوْمَ بِمَسْجِدِ الرَّايَةِ يُقَالُ إِنَّهُ ﷺ صَلَّى فِيهِ . وَمِنْهَا بِأَعْلَى مَكَّةَ مَسْجِدُ الْجَنِّ وَالْبَيْعَةِ لَمَّا رَوَى أَنَّهُمْ بَايَعُوا النَّبِيَّ ﷺ فِيهِ ، وَمَسْجِدُ الشَّجَرَةِ مُقَابِلَهُ لَمَّا رَوَى أَنَّهُ ﷺ دَعَا شَجَرَةً ثُمَّ فَأَقْبَلَتْ تَحْتَ الْأَرْضِ حَتَّى وَقَفَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ أَمَرَهَا فَرَجَعَتْ . وَمَسْجِدٌ عِنْدَ سَوِّقِ الْغَنَمِ رَوَى أَنَّهُ ﷺ بَايَعَ النَّاسَ عِنْدَهُ يَوْمَ الْفَتْحِ . وَمَسْجِدٌ بِإِجْيَادِهِ بِمَحَلٍّ يُسَمَّى الْمَتَكَا لَمَّا قِيلَ إِنَّهُ ﷺ اتَّكَأَ ثُمَّ . وَمَسْجِدٌ عَلَى أَبِي قَيْسٍ يُسَمَّى مَسْجِدَ إِبْرَاهِيمَ . وَمَسْجِدٌ بِذِي طَوًى نَزَلَ بِهِ ﷺ حِينَ اعْتَمَرَ وَحِينَ حَجَّ تَحْتَ شَجَرَةٍ ثُمَّ . وَمَسْجِدٌ عَقِبَةَ مَنَى بَايَعَ النَّبِيُّ ﷺ الْأَنْصَارَ عِنْدَهُ . وَمَسْجِدُ الْجَعْرَانَةِ حَيْثُ أَحْرَمَ ﷺ ثُمَّ بِعَمْرَةَ . وَمَسْجِدُ الْكَبْشِ بِمَنَى حَيْثُ فُدِيَ الذَّبِيحُ ثُمَّ بِكَبْشٍ مِنَ الْجَنَّةِ . وَمَسْجِدٌ عَنِ يَمِينِ الْمَوْقِفِ بِعَرَفَةَ وَهُوَ غَيْرُ مَصْلَى الْإِمَامِ . وَمَسْجِدُ الْخَيْفِ ، وَغَارُ الْمُرْسَلَاتِ عِنْدَهُ ، وَمَرَّ ، وَزَيْدٌ عَلَى ذَلِكَ دَارَ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِأَسْفَلِ مَكَّةَ وَهِيَ الْمُسَمَّاةُ الْآنَ بِدَارِ الْهَجْرَةِ لِأَنَّهُ ﷺ هَاجَرَ مِنْهَا هُوَ وَأَبُو بَكْرٍ وَكَانَ يَتَرَدَّدُ إِلَيْهِ فِيهَا كَثِيرًا بَلْ كُلِّ يَوْمٍ كَمَا ذَكَرَهُ ابْنُ إِسْحَاقَ وَغَيْرُهُ . وَمَوْلِدُ سَيِّدَتِنَا عَلَى وَهُوَ الْيَوْمَ مَزَارٌ مَشْهُورٌ .

(قَوْلُهُ وَذَكَرَ الْأَزْرَقِيُّ أَنَّهُ لَا خِلَافَ فِيهِ) فِيهِ رَدٌّ لَمَّا قِيلَ إِنَّهُ وَلِدَ بِالْدارِ الَّتِي عِنْدَ الصَّفَا أَوْ بِالرَّدَمِ أَوْ غَيْرِ الْمَعْرُوفِ أَوْ بِعَسْفَانَ :

صلى الله عليه وسلم مُتِمًّا بِهِ حَتَّى هَاجَرَ ، قَالَهُ الْأَزْرَقِيُّ . قَالَ ثُمَّ اشْتَرَاهُ مُعَاوِيَةُ وَهُوَ خَلِيفَةُ مِنْ عُثَيْلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَجَعَلَهُ مَسْجِدًا . وَمِنْهَا مَسْجِدٌ فِي دَارِ الْأَرْقَمِ . وَهِيَ الَّتِي يُقَالُ لَهَا دَارُ الْخَيْزَرَانِ ، كَانَ النَّبِيُّ ﷺ مُسْتَرًا فِيهِ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ . قَالَ الْأَزْرَقِيُّ هُوَ عِنْدَ الصَّفَا . قَالَ وَفِيهِ أَسْلَمَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَمِنْهَا الْفَارُ الَّذِي يَجِبُ جِرَاءُ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَتَعَبَّدُ فِيهِ . وَالْفَارُ الَّذِي يَجِبُ ثَوْرٌ ، وَهُوَ الْمَذْكُورُ فِي الْقُرْآنِ . قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : (إِذْ هُمَا فِي الْفَارِ) .

(الخامسة عشرة) مَنْ فَرَّغَ مِنْ مَنَاسِكَهِ وَأَرَادَ الْمُقَامَ بِمَكَّةَ فَلَيْسَ عَلَيْهِ طَوَافُ وَدَاعٍ ، وَإِنْ أَرَادَ الْخُرُوجَ طَافَ لِلْوَدَاعِ وَلَا رَمَلَ فِيهِ وَلَا اضْطَبَاعَ كَمَا سَبَقَ ، وَهَذَا الطَّوْفُ وَاجِبٌ عَلَى أَصَحِّ الْقَوْلَيْنِ وَجِبُّ بِرُكْعِهِ دَمٌ ، وَالْقَوْلُ الثَّانِي أَنَّهُ مُسْتَحَبٌّ يُسْتَحَبُّ بِرُكْعِهِ دَمٌ . وَلَوْ أَرَادَ الْحَاجُّ الرُّجُوعَ إِلَى بَلَدِهِ مِنْ مِثْنَى لَزِمَهُ دُخُولُ مَكَّةَ لِطَوَافِ الْوَدَاعِ . وَلَا يَجِبُ طَوَافُ الْوَدَاعِ عَلَى الْخَائِضِ وَالنَّفْسَاءِ وَلَا دَمٌ عَلَيْهِمَا لِتَرْكِهِ لَأَنَّهَا لَيْسَتْ مُخَاطَبَةً بِهِ ، لَكِنْ

(قَوْلُهُ وَهَذَا الطَّوْفُ وَاجِبٌ إلخ) يَسْتَنَى مِنْهُ نَحْوُ الْمُتَحِيرَةِ كَمَا يَأْتِي .

(قَوْلُهُ لَزِمَهُ دُخُولُ مَكَّةَ لَطَوَافِ الْوَدَاعِ) أَيْ بَعْدَ نَفَرِهِ وَإِنْ كَانَ قَدْ طَافَ قَبْلَ عَوْدِهِ مِنْ مَكَّةَ إِلَى مِثْنَى كَمَا فِي الْجَمْعِ خِلَافًا لِلْمَحَبِّ الطَّبْرِيِّ وَغَيْرِهِ . وَلَوْ أَخَّرَ طَوَافَ الْإِفَاضَةِ إِلَى نَفَرِهِ مِنْ مِثْنَى ثُمَّ فَعَلَهُ وَأَرَادَ السَّفَرَ عَقِبَهُ لَمْ يَكْفِ عَنْ طَوَافِ الْوَدَاعِ كَمَا ذَكَرَهُ الرَّافِعِيُّ وَمَرَّ أَنَّهُ لَا يَجِبُ إِلَّا عَلَى مَنْ فَارَقَ مَكَّةَ غَيْرَ مُحَرَّمٍ عَلَى كَلَامٍ فِيهِ :

(قَوْلُهُ وَلَا دَمَ عَلَيْهِمَا لِتَرْكِهِ) أَلْحَقَ بِهِمَا الْبَلْقَيْنِ الْمُتَحِيرَةِ وَخَالَفَهُ غَيْرُهُ ، وَعِبَارَةُ الرَّوْيَانِيِّ تَطَوُّفٌ لِلْوَدَاعِ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَلَا دَمَ لِلْأَصْلِ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَجِبَ لِلْإِحْتِيَاظِ ، فَالْبَلْقَيْنِ رَجَعَ الْأَوَّلُ وَالْأَذْرَعِيُّ قَالَ الثَّانِي هُوَ قُضِيَّةُ الْأَخْذِ فِي أَمْرِهَا بِالْإِحْتِيَاظِ وَإِجَابِ إِعَادَةِ الصَّلَاةِ ، وَالْأَوَّلُ عِنْدَ الْأَوَّلِ لِأَنَّ الْأَصْلَ بَرَاءَةُ الذِّمَّةِ مِنَ الْأَمْوَالِ وَتَوَابِعُهَا بِخِلَافِ نَحْوِ

يُسْتَحَبُّ لَهَا أَنْ تَقَعَ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَتَدْعُو بِمَسَازِدِ كُرْهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى . وَمَنْ وَجَبَ عَلَيْهِ طَوَافُ الْوَدَاعِ فَخَرَجَ بِلَا وَدَاعٍ عَصَى وَوَجِبَ عَلَيْهِ الْعَوْدُ لِلطَّوَافِ مَا لَمْ يَبْلُغْ مَسَافَةَ الْقَصْرِ مِنْ مَكَّةَ ، فَإِذَا بَلَغَهَا لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ الْعَوْدُ بَعْدَ ذَلِكَ . وَمَتَى لَمْ يَعُدْ وَجِبَ عَلَيْهِ الدَّمُ . وَمَنْ عَادَ قَبْلَ مَسَافَةِ الْقَصْرِ سَقَطَ عَنْهُ الدَّمُ ، وَإِنْ عَادَ بَعْدَ بُلُوغِ مَسَافَةِ الْقَصْرِ لَمْ يَسْقُطْ عَنْهُ الدَّمُ . وَلَوْ طَهَّرَتْ النَّفْسُ وَالْحَائِضُ فَإِنْ كَانَ قَبْلَ مُفَارَقَةِ بِنَاءِ مَكَّةَ لَزِمَهَا طَوَافُ الْوَدَاعِ لِزَوَالِ عُذْرِهَا ، وَإِنْ كَانَ بَعْدَ مُفَارَقَةِ الْبِنَاءِ لَمْ يَلْزَمَهَا الْعَوْدُ .

(السادسة عشرة) يَنْبَغِي أَنْ يَقَعَ طَوَافُ الْوَدَاعِ بَدَا الْفَرَاغِ مِنْ جَمِيعِ

الصَّلَاةِ فَإِنَّا نَعْلَمُ أَنَّ ذِمَّتَهَا اشْتَغَلَتْ بِهَا يَقِينًا وَشَكَكْنَا فِي أَنَّ مَا أَتَتْ بِهِ هَلْ هُوَ مُسْقُطٌ أَمْ لَا فَأَلْزَمْنَاهَا إِعَادَتَهَا عَلَى مَا رَجَحَهُ الشَّيْخَانِ ، مَعَ أَنَّ كَثِيرِينَ رَجَحُوا أَنَّ لَا إِعَادَةَ . ثُمَّ قَوْلُ الرُّوْيَانِي تَطَوُّفُ ظَاهِرِهِ الْوُجُوبُ سِوَاءَ قَلْنَا بِوُجُوبِ الدَّمِ أَمْ بَعْدَهُ ، وَلَهُ وَجْهٌ إِذْ هِيَ فِي الْعِبَادَاتِ كَظَاهِرِ وَلَا يَنَافِيهِ سَقُوطُ الدَّمِ عَلَى الْقَوْلِ بِهِ لِأَنَّهُ لَمَعْنَى آخَرَ كَمَا تَقَرَّرُ لَا يَقَالُ يَمْتَنَعُ عَلَى الْمُتَحِيرَةِ الْمَكْتُوبِ بِالْمَسْجِدِ فَكَيْفَ تَوْمَرُ بِالطَّوَافِ لِأَنَّا نَقُولُ اسْتَنْتَوْنَا مِنْ ذَلِكَ طَوَافَ الْفَرَضِ وَمِنْهُ طَوَافُ الْوَدَاعِ وَلَوْ رَأَتْ دَمًا فَتَفَرَّتْ بِلَا وَدَاعٍ ثُمَّ جَاوَزَتْ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا نَظَرَ لِمُرَدِّهَا فَإِنْ وَقَعَ نَفَرُهَا فِي حَالٍ حَيْضٍ فَلَا شَيْءَ أَوْ فِي حَالٍ طَهَرَهَا لَزِمَهَا دَمٌ ، وَالْحَقُّ الْمَحَبُّ الطَّبْرِي بِالْحَائِضِ الْخَائِفِ مِنَ الظَّالِمِ أَوْ فُوتِ رَفَقَةٌ أَوْ غَرِيمٌ وَهُوَ مُعْسِرٌ وَنَحْوُهُ . قَالَ الزَّرْكَشِيُّ كَالْأَذْرَعِيِّ وَيَنْبَغِي أَنْ يَلْزَمَهُ دَمٌ لِأَنَّ مَنَعَ الْحَائِضُ مِنَ الْمَسْجِدِ عَزِيمَةٌ وَهَذَا لَيْسَ كَذَلِكَ وَهُوَ ظَاهِرٌ إِذْ لَا يَلْزَمُ مَنْ جَوَّازَ النِّفَرِ تَرْكُ الدَّمِ ، أَلَا تَرَى أَنَّ مَنْ جَاوَزَتْ خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا لَزِمَهَا فِي بَعْضِ أَحْوَالِهَا وَإِنْ جَازَ لَهَا النِّفَرُ ، ثُمَّ رَأَيْتُ بَعْضَهُمْ أَشَارَ لِتَأْيِيدِهِ بِذَلِكَ ثُمَّ مَا فَرَقَا بِهِ يَقْتَضِي أَنَّهُ لَوْ وَجِبَ عَلَيْهِ تَرْكُ الطَّوَافِ لِلْخَوْفِ عَلَى نَفْسٍ أَوْ بَضْعٍ لَا دَمَ عَلَيْهِ وَهُوَ مُتَقَاسٍ . وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ مَجْرَدَ الْوَحْشَةِ هُنَا لَيْسَتْ عُذْرًا لِأَنَّ هَذَا الطَّوَافَ لَا يَدُلُّ لَهُ وَأَنَّ مَا مَرَّ مِنْ أَعْذَارِ تَرْكِ الْمَيْتِ يَمْنَى وَمَا أَحَقَّتْهَا بِهَا بَاقِي هُنَا . قَالَ الْأَذْرَعِيُّ وَلَا يَبْعَدُ أَنْ يَلْحَقَ بِالْحَائِضِ

أشغاله وبمقبة الخروج من غير مكث ، فإن مكث بعده لغير عذر أو لشغل غير أسباب الخروج كشراء متاع أو قضاء دين أو زيارة صديق أو عيادة مريض ونحو ذلك فعليه إعادة الطواف . وإن اشتغل بأسباب الخروج كشراء الزاد بلا مكث وشد الرحل ونحوها لم يعد الطواف ، وكذا لو أقيمت الصلاة فصلاً منهم لم يعد الطواف .

(السابعة عشرة) اختلف أصحابنا في أن طواف الوداع من جملة مناسك الحج أم عبادة مستقلة ، فقال إمام الحرمين : هو من مناسك الحج

من به نحو جراحة لا يمكنه دخول المسجد معها والأشبه أن يلزمه الدم انتهى وفيه نظر . وفرقه السابق صريح في رده لأن منعه من المسجد عزيمة أيضاً كالحائض فالأوجه أنه مثلها في جواز النفر وعدم لزوم الدم .

(قوله فإن مكث بعده لغير عذر إلخ) عبر بنحوه في أصل الروضة ومقتضاه أن المكث مكرهاً أو للخوف على نحو مال لا يوجب الإعادة لعذره وهو كذلك كما رجحه الزركشي في الإكراه قالوا وإن طال مكثه ، وهو يؤيد ما رجحته فيما يأتي ، وكالإكراه ما بعده . وألحق به الأذرعى من أنعمى عليه أو جن قبل طوافه .

(قوله كشراء الزاد بلا مكث) أى قبل شرائه أو بعده ، أما لو احتاج إلى زاد واحتاج في شرائه لمكث أو تعرج عن طريقه فلا يضر وإن طال على الأوجه . ومن الحاجة فيما يظهر رخص سعره وجودته ونحوهما ، فالتقييد بما إذا كان يشتري الزاد في طريقه وجه ضعيف أو محمول على ما إذا عرج إليه بلا غرض .

(قوله وشد الرحل إلخ) ظاهره أنه لا يضر الاشتغال به وإن طال مكثه لأجل شدها كما لو كثرت أحواله وطال مكثه لأجل شدها ، وهو ظاهر للحاجة . فقول الأذرعى : لو كان له أثقال كثيرة واحتاج في شدها لنصف يوم ضر واحتاج لوداع ثان فيه نظر إلا أن يحمل على ما إذا كان يسهل عليه الطواف بعد شدها إذ لا ضرورة إلى تقديمه عليه مع فحش طول زمنه .

(قوله اختلف أصحابنا إلخ) المعتمد عنده في غير هذا الكتاب أيضاً ونسبه إلى المحققين

وَلَيْسَ عَلَى غَيْرِ الْحَاجِّ طَوَافُ الْوَدَاعِ إِذَا خَرَجَ مِنْ مَكَّةَ . وَقَالَ الْبَغَوِيُّ وَأَبُو سَعِيدٍ
الْمَتَوَلَّى وَغَيْرُهُمَا : لَيْسَ هُوَ مِنَ الْمَنَاسِكِ بَلْ يُؤْتَرُ بِهِ مَنْ أَرَادَ مُفَارَقَةَ مَكَّةَ
إِلَى مَسَافَةٍ تُقْصَرُ فِيهَا الصَّلَاةُ سِوَاهُ كَانَ مَكِّيًّا أَوْ غَيْرَ مَكِّيٍّ . قَالَ الْإِمَامُ أَبُو الْقَاسِمِ
الرَّاضِي : هَذَا الثَّانِي هُوَ الْأَصَحُّ تَعْظِيمًا لِلْحَرَمِ وَتَشْبِيهًا لِقِتْضَاءِ خُرُوجِهِ لِلْوَدَاعِ
بِقِتْضَاءِ دُخُولِهِ لِلْإِحْرَامِ ، وَلَأنَّهُمْ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ مَنْ حَجَّ وَأَرَادَ الْإِقَامَةَ بِمَكَّةَ
لَا وَدَاعَ عَلَيْهِ ، وَلَوْ كَانَ مِنَ الْمَنَاسِكِ لَعَمَّ الْجَمِيعُ .

قُلْتُ : وَمِمَّا يُسْتَدَلُّ بِهِ مِنَ السَّنَةِ لَكُونِهِ لَيْسَ مِنَ الْمَنَاسِكِ مَا ثَبَتَ فِي صَحِيحِ
مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : يَقِيمُ الْمُهَاجِرُ بِمَكَّةَ بَدَ قِضَاءِ نُسُكِهِ ثَلَاثًا .
وَجَهُّ الدَّلَالَةِ أَنَّ طَوَافَ الْوَدَاعِ يَكُونُ عِنْدَ الْخُرُوجِ وَسَمَاءُ قَبْلَهُ قَاضِيًا لِلْمَنَاسِكِ ، وَحَقِيقَتُهُ
أَنْ يَكُونَ قِضَامًا كُلَّهَا ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

مَا قَالَه الرَّاضِي تَبَعًا لِلْبَغَوِيِّ فِي شَرْحِ السَّنَةِ ، فَلَا عِتْرَاضَ بِأَنْ مَا نَقَلَهُ عَنْهُ لَيْسَ فِي التَّهْذِيبِ
مُدْفُوعٌ . وَلِلْمَتَوَلَّى وَالتَّقَالِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَنَّهُ لَيْسَ مِنَ الْمَنَاسِكِ بَلْ هُوَ عِبَادَةٌ مُسْتَقِلَّةٌ قَالَا
تَعْظِيمًا لِلْحَرَمِ وَلَا تَتَّفَاقُهُمْ عَلَى أَنَّ قَاصِدَ الْإِقَامَةِ بِمَكَّةَ لَا يُؤْتَرُ بِهِ وَلَوْ كَانَ نُسْكَاً لِأَمْرِهِ ، وَتَشْبِيهًا
لِقِتْضَاءِ خُرُوجِهِ الْوَدَاعَ بِقِتْضَاءِ دُخُولِهِ لِلْإِحْرَامِ ، لَكِنْ قَوَى السَّبْكَى قَوْلَ الْغَزَالِيِّ كَلَامُهُ إِنَّهُ
مِنْهَا فَيَخْتَصُّ بِمُرِيدِ الْخُرُوجِ مِنْ ذَوِي النُّسْكِ الْحَجِّ أَوِ الْعُمْرَةِ وَأَطَالَ فِي بَيَانِهِ وَكَذَلِكَ الْإِسْنَوِيُّ
وَالْأَذْرَعِيُّ وَالزَّرْكَشِيُّ وَغَيْرُهُمْ وَرَدَّ قَوْلَهُمَا وَلَوْ كَانَ إِلَّا بِأَنَّهُ إِنَّمَا شَرَعَ لِلْمُفَارَقَةِ وَلَمْ تَوْجَدْ
وَبِأَنَّ التَّشْبِيهَ لَوْ صَحَّ لَوْجِبَ أَوْ نَدْبَا وَلَيْسَ كَذَلِكَ فَإِنَّ الْوَدَاعَ وَاجِبٌ وَالْإِحْرَامَ مُنْدُوبٌ ، وَبُرِدَ
بِأَنَّ شَرْعَهُ لِلْمُفَارَقَةِ وَيَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَتَعْظِيمِ الْحَرَمِ وَهُوَ مَا قَالَهُ وَبِأَنَّ الْمَشَابَهَةَ تَكْفِي فِي مَطْلَقِ الطَّلَبِ
عَلَى أَنَّ الْإِحْرَامَ وَاجِبٌ عَلَى مُرِيدِ النُّسْكِ كَمَا مَرَّ . وَتَعْبِيرُ الْمُصَنِّفِ بِالْحَجِّ يَشْمَلُ الْعُمْرَةَ تَجُوزُ
إِذْ هِيَ مِثْلُهُ فِيمَا ذَكَرَهُ كَمَا يَعْلَمُ مِنْ كَلَامِ الْإِمَامِ السَّابِقِ . وَأَفْهَمُ قَوْلُهُ إِلَى مَسَافَةٍ تُقْصَرُ فِيهَا الصَّلَاةُ
أَنَّهُ لَا يَجِبُ عَلَى مَنْ فَارَقَ لِدُونِهَا ، لَكِنْ صَرَّحَ فِي الْجُمُوعِ بِوُجُوبِهِ عَلَى مَنْ فَارَقَ مَكَّةَ وَلَوْ

(الثامنة عشرة) إذا فرغَ من طَوَافِ الْوَدَاعِ صَلَّى رُكُوعَ الطَّوَافِ خَلْفَ الْقَامِ ثُمَّ اتَى الْمُتَلَزِمَ فَاتْلُزِمَهُ كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ وَقَالَ : اللَّهُمَّ الْبَيْتُ يَنْتَكِ وَالْبَدْنُ عَبْدُكَ وَابْنُ أُمِّكَ ، حَمَاتِنِي عَلَى مَا سَخَّرْتَ لِي مِنْ خَلْقِكَ حَتَّى صَبَّرْتَنِي فِي بِلَادِكَ وَبَلَّغْتَنِي بِنِعْمَتِكَ حَتَّى أَعْتَنَيْتَنِي عَلَى قَضَائِهِ مَنْاسِكَكَ ، فَإِنْ كُنْتَ رَضِيتَ عَنِّي فَارْزُدْ عَنِّي رِضًا ، وَإِلَّا فَمَنْ الْآنَ قَبْلَ أَنْ تَنَاقِي

لِلنُّوْنِهَا وَهُوَ مَحْمُولٌ كَمَا قَالَهُ السَّبْكَى وَغَيْرُهُ عَلَى مَنْ أَرَادَ الْخُرُوجَ لِمَنْزِلِهِ أَوْ مَحَلِّ بَقِيهِ فِيهِ أَى الْمُتَوَطَّنِ . أَمَّا لَوْ خَرَجَ لِغَيْرِ مَسَافَةِ الْقَصْرِ وَلَوْ لَوْطَنِهِ بَنِيهِ الْعَزْمَ عَلَى الْعُودِ إِلَيْهَا فَلَا يَجِبُ عَلَيْهِ وَدَاعٌ لَكِنَّهُ يَسْنُ لَهُ نَظِيرُ مَا مَرَّ فِي الْمُتَمَتِّعِينَ إِذَا أَرَادُوا الْخُرُوجَ لِلْحَجِّ فَإِنَّهُ يَسْنُ لَهُمْ كَمَا فِي الْجَمْعِ وَهُوَ مُؤَيَّدٌ لِلْمَحَلِّ الْمَذْكُورِ . وَيُؤَيِّدُهُ أَيْضًا أَنَّهُ نَقَلَ الْوُجُوبَ فِيهَا دُونَ مَسَافَةِ الْقَصْرِ عَنْ الْبَيَانِ وَالَّذِي فِيهِ التَّفْصِيلُ السَّابِقُ ، وَعَلَى تَسْلِيمِ عُمُومِ مَا فِي الْجَمْعِ فَاسْتَنْتَى مِنْهُ الْمُتَمَتِّعُ يَخْرُجُ إِلَى عِرْقَةٍ وَالْمُعْتَمِرُ يَخْرُجُ لِلتَّنْعِيمِ وَحَيْثُ سَافَرَ بِلَا وَدَاعٍ فَإِنْ بَلَغَ مَسَافَةَ الْقَصْرِ اسْتَقَرَّ الدَّمُ وَإِنْ عَادَ وَإِلَّا فَعَلَى عُمُومِ مَا فِي الْجَمْعِ يَسْتَقَرُّ بِمَجَاوَزَتِهِ عِمْرَانَ الْبَلَدِ إِلَى مَحَلِّ تَقْصُرُ فِيهِ الصَّلَاةُ فِيهَا يَظْهَرُ ، وَعَلَى التَّفْصِيلِ فَإِنْ وَصَلَ مَحَلَّ إِقَامَتِهِ اسْتَقَرَّ وَإِلَّا لَمْ يَسْتَقِرَّ حَتَّى يَجَاوِزَ مَسَافَةَ الْقَصْرِ . ثُمَّ رَأَيْتُ شَيْخَنَا زَكَرِيَّا قَالَ وَعَلَى هَذَا أَى عَدَمِ الْفَرْقِ بَيْنَ الطَّوِيلِ وَالْقَصِيرِ لَوْ أَقَامَ بِمَنْزِلِهِ وَكَانَ دُونَ مَسَافَةِ الْقَصْرِ لَا يَسْتَقِرُّ عَلَيْهِ الدَّمُ إِلَّا إِنْ أَيْسَرَ مِنْ عُودِهِ أَوْ فِيهِ نَظَرٌ بِلِ الْقِيَاسِ مَا ذَكَرْتُهُ لِأَنَّ مَنْزِلَهُ حِينَئِذٍ بِمَنْزِلَةِ الْمَرْحَلَتَيْنِ كَمَا مَرَّ عَنْ الْجَمْعِ ، وَقَدْ تَقَرَّرَ أَنَّهُ بِمَجَاوَزَتِهِمَا يَسْتَقِرُّ عَلَيْهِ الدَّمُ وَإِنْ عَادَ فَكَذَا هُوَ بِمَنْزِلَتِهِمَا فَيَسْتَقِرُّ عَلَيْهِ بِوَصُولِهِ وَإِنْ عَادَ .

(قَوْلُهُ فَاتْلُزِمَهُ كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ) أَى فَيُلِصِقُ بَطْنَهُ وَصَدْرَهُ بِحَاظِ الْبَيْتِ وَيَبْسُطُ يَدَيْهِ فَيَجْعَلُ الْيَمْنَى مِمَّا يَلِي الْبَابَ وَالْيَسْرَى مِمَّا يَلِي الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ وَيَضَعُ خَدَّهُ الْأَيْمَنَ أَوْ جِهَتَهُ عَلَيْهِ فَقَدْ رَوَى الْأَوَّلُ أَبُو دَاوُدَ وَالثَّانِي أَحْمَدُ كِلَاهُمَا عَنْ فَعْلِهِ رَوَاهُ .

(قَوْلُهُ وَإِلَّا فَمَنْ الْآنَ) الْأَفْصَحُ ضَمُّ الْمِيمِ مَعَ تَشْدِيدِ النُّونِ أَى وَضَعَهَا أَوْ فَتَحَهَا أَوْ كَسَرَهَا كَمَا قَالُوهُ فِي مَدٍّ وَيَجُوزُ كَسَرُهَا مَعَ فَتْحِ النُّونِ الْخَفِيفَةِ أَوْ كَسَرُهَا . وَقَوْلُهُ إِنْ أَذْنْتُ لِي أَى بِقَضَاءِ حَاجَتِي . وَيَصِحُّ أَنْ تَكُونَ إِنْ بِمَعْنَى إِذْ أَى لِأَذْنِكَ لِي فِيهِ بَعْدَ فِرَاقِ نَسْكَى . وَقَوْلُهُ غَيْرُ مَنْصُوبٍ عَلَى الْحَالِ . وَقَوْلُهُ الْعَصْمَةُ لِأَى الْخَفِظُ . ثُمَّ هَذَا الدُّعَاءُ لَمْ يَرُدَّ مَرْفُوعًا لَكِنَّ

عَنْ يَتِكَ دَارِي وَيَعِدُّ عَنْهُ مَزَارِي ، هَذَا أَوَّلُ أَنْصَرَسَ إِنْ أَذِنَ لِي غَيْرَ
مُسْتَبْدِلَ بَكَ وَلَا يَبْنِيكَ وَلَا رَاغِبٍ عَنْكَ وَلَا عَنْ يَدِكَ . اللَّهُمَّ فَأَصْنِجْنِي الْعَاقِبَةَ
فِي يَدِي وَالْبَصَّةَ فِي دِينِي وَأَحْسِنْ مُنْقَلَبِي وَارْزُقْ طَاعَتَكَ مَا أَتَقَبَّلُنِي وَاجْمَعْ
لِي خَيْرِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَيَأْتِي بِآدَابِ الْعَادِ الَّذِي سَبَقَ
ذِكْرُهَا فِي دُعَاوِ عِرْفَاتٍ ، وَيَمْتَلِئُ بِأَسْتَارِ الْكُمْبَةِ فِي تَضَرُّعِهِ . فَإِذَا فَرَّغَ مِنَ الدُّعَاوِ
أَتَى زَمْزَمَ فَشَرِبَ مِنْهَا مَتَزَوِّدًا ثُمَّ عَادَ إِلَى الْحَجَرِ الْأَسْوَدِ وَاسْتَلَمَهُ وَقَبَّلَهُ وَمَضَى
وَإِنْ كَانَتْ امْرَأَةٌ حَائِضًا اسْتَحَبَّ لَهَا أَنْ تَأْتِيَ بِهِذَا الدُّعَاوِ عَلَى بَابِ
الْمَسْجِدِ وَمَضَى .

(الثامنة عشرة) إِذَا فَارَقَ الْبَيْتَ مُودِّعًا فَقَدْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الزُّبَيْرِيُّ
وغيرُهُ مِنْ أَصْحَابِنَا يَخْرُجُ وَبَصْرُهُ إِلَى الْبَيْتِ لِيَكُونَ آخِرَ عَهْدِهِ بِهِ بَلِيَّتٌ ،
يَقِيلُ بِلَتَفَتٍ إِلَيْهِ فِي أَنْصَرَفِهِ كَالْمُتَحَزِّنِ عَلَى مُفَارَقَتِهِ . وَالْمَذْهَبُ الصَّحِيحُ

رَوَى الطَّبْرَانِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ نَحْوَهُ . وَقَالَ الْحَلِيمِيُّ : جَاءَتْ أَدْعِيَةٌ فِي ذَلِكَ عَنْ
جَمَاعَةٍ مِنَ السَّلَفِ فَلَا يُوَثِّرُ الْإِشْغَالُ بِهَا وَإِنْ طَالَ فِي طَوَافِ الْوُدَاعِ لِأَنَّهُ مِنْ سُنَنِهِ
الَّتَابِعَةِ لَهُ .

(قَوْلُهُ فَقَدْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الزُّبَيْرِيُّ إلخ) الْمَتَمَدُّ الَّذِي صُوِّبَ فِي الْمَجْمُوعِ مَا قَالَهُ هُنَا
آخِرًا خِلَافَ مَا اقْتَضَاهُ ظَاهِرُ عِبَارَةِ الرُّوضَةِ وَأَصْلُهَا مِنْ اعْتِمَادِ الْإِلْتِقَاتِ كَالْمُتَحَزِّنِ وَمَضَى
عَلَيْهِ فِي الْإِحْيَاءِ . وَظَاهَرُ صَنِيعِ مَا هُنَا فِي الرُّوضَةِ أَنَّ الزُّبَيْرِيَّ يَقُولُ إِنَّهُ يَمْشِي الْقَهْقَرَى ،
لَكِنْ قَالَ الْأَذْرَعِيُّ وَالزُّرْكَشِيُّ يَجِبُ اتِّحَادُهَا مَعَ مَا بَعْدَهَا مِنَ التَّفَاتِهِ كَالْمُتَحَزِّنِ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ
عَنْهُ فِي الشَّامِلِ وَغَيْرِهِ أَنَّهُ يَخْرُجُ وَبَصْرُهُ يَتَّبِعُ الْبَيْتَ وَهُوَ الْمُرَادُ بِالْإِلْتِقَاتِ إِلَيْهِ ، وَتَقْلُهُ عَنْ
الْحَلِيمِيِّ مَا ذَكَرَ اعْتِرَاضَ بَأَنَّهُ لَمْ يَتَعَرَّضْ إِلَّا لِكِرَاهَةِ الْوُقُوفِ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ وَفِيهِ نَظَرٌ
لِأَنَّ مِنْ حِفْظِ حُجَّةٍ عَلَى مَنْ لَمْ يَحْفَظْ . وَمَنْ صَارَ إِلَى الْقَهْقَرَى الرَّعْفَرَانِيَّ وَالْأَسَازَ الشَّيْخَ
شَهَابُ الدِّينِ السَّهْرُورْدِي .

الذي جزم به جماعة من أصحابنا منهم أبو عبد الله الحلي وأبو الحسن الماوردي وآخرون أنه يخرج ويؤتي ظهره إلى الكعبة ولا يمشی قهقري كما يفعله كثير من الناس ، قالوا بل المشي قهقري مكروه فإنه ليس فيه سنة مروية ولا أثر مخبري ، ومالا أصل له لا يرج عليه . وقد جاء عن ابن عباس وبجاهد رضي الله عنهم كراهية قيام الرجل على باب المسجد ناظراً إلى الكعبة إذا أراد الانصراف إلى وطنه بل يكون آخر عهد الطواف ، وهذا هو الصواب ، والله أعلم .

(العشرون) لا يجوز أن يأخذ شيئاً من تراب الحرم وأحجاره معه إلى بلاده ولا إلى غيره من الحل ، وسواء في ذلك تراب نفس مكة وتراب ما حواليتها من جميع الحرم وأحجاره . ويكره إدخال تراب الحل وأحجاره

(قوله لا يجوز إلخ) هو ما صححه في الروضة ونص عليه الشافعي في الأم والجامع الكبير فجزم الرافعي بالكراهة المنقولة في المجموع عن الكثيرين أو الأكثرين ضعيف كما يدل له حكاية القاضي أبي الطيب لها عن القديم أو محمول على كراهة التحريم .

(قوله ولا إلى غيره من الحل) تردد الزركشي وغيره في نقل ذلك من مكة إلى المدينة وعكسه ، ورجح الزركشي المنع مطلقاً جرياً على ظاهر كلامهم ، واستثنى نقل تراب احتيج إليه للدواء كتراب حمزة رضي الله عنه الذي يؤخذ من مسيل عنده للصداع وكثرة صهيب للحمل لحديث ضعيف فيه قياساً على النبات وهو ظاهر . ويلحق بذلك ما لو اضطر لنقل آتية معمولة من ترابه بأن لم يجد غيرها وحيث تعدى بإخراجه حرم عليه استعماله ، ووجب عليه رده كما نقله في المجموع عن الماوردي وغيره وأقره وإن كان لا ضمان فيه ، وظاهره أنه لا فرق بين أن يملكه بشراء أو أخذ من موات أم لا وهو ظاهر ، وعلتهم تشهد له خلافاً لقول الزركشي في الثانية يحتمل أن لا يجب ، وقول غيره في الأولى مثل ذلك لأن ملكها وكونها من موات لا يزيل احترامها ، على أنه يلزم على ذلك أن لا يحرم نقل شيء من تراب الحرم لأنه إما مباح أو مملوك .


(قوله ويكره إدخال تراب الحل) مشى على الكراهة في الروضة أيضاً لكن قال في

إلى الحرم . ويجوز إخراج ماء زمزم وغيره من جميع مياه الحرم ونقله إلى جميع البلدان لأن الماء يستخلف بخلاف التراب والحجر . ويجزئ إلتاف صيد الحرم على الحلال والحريم وتملكه وأكله ، وحكمه في حق جميع الناس حكم الصيد في حق المخرم ، وقد سبق بيانه واضحاً . ولو اصطاد الحلال صيداً من الحلال ودخل به الحرم جازاً وله ذبحه وأكله ويمنه للحلال في الحرم وغيره .

(الحادية والعشرون) لا يجوز أخذ شيء من طيب الكعبة لا للتبرك ولا لغيره ، ومن أخذ شيئاً من ذلك لزمه رده إليها ، فإن أراد التبرك أتى بطيب من عنده فسحبها به ثم أخذها .

(الثانية والعشرون) قال الإمام أبو الفضل بن عبدان من أصحابنا : لا يجوز قطع شيء من ستر الكعبة ولا قله ولا يمينه ولا شراؤه

الجموع اتفقوا على أنه خلاف الأولى ولا يقال إنه مكروه لأنه لم يرد فيه نهى صحيح صريح وقول صاحب البيان عن الشيخ أبي إسحاق وأبي حامد إنه لا يجوز غلط اهـ وتعليقهم لذلك بأنه يحدث لها حرمة لم تكن ربما يقتضى حرمة إخراجها من الحرم لكن رد الشافعي رضي الله عنه على من استدل بجواز النقل بشراء البرام من غير تكبير بأنها تحمل من غير الحرم إليه يدل على الجواز وهو واضح ، ويصح أن يكون مرادهم بملوث الحرمة أى عند الجاهل بحالها لظنه أنها من الحرم . والذي يظهر أنه حيث شك في كونها من الحرم أو الحل لا يجوز النقل لأن الأصل عدم نقلها منه إلى الحرم ، ولا يقال الأصل عدم الحرمة إلا إن تبين كونها من الحرم لأننا نقول عارضه أن الأصل فيما في الحرم حرمة نقله حتى يعلم ما يسوغه .

(قوله ويجوز إخراج ماء زمزم) أى بل يتلب نقله تبركاً للاتباع لأنه  استبداه من سبيل بن عمرو ، وكان يصبه على المرضى وسقيهم منه ، وحك به الحسن والحسين رضي الله عنهما .

ولا وضعة بين أوزاق الصحف ، ومن حمل من ذلك شيئاً لزمه رده ،
خلاف ما يتوهمه العامة بشرطونه من بيني شئبة . هذا كلام ابن عبدان . وحكاة
الإمام أبو القاسم الرافعي عنه ولم يترض عليه ، فكانه واقعه عليه . وكذا
قال الإمام أبو عبد الله الحلي : لا ينبغي أن يؤخذ من كسوة الكعبة شيء .
وقال أبو العباس بن القاسم من أصحابنا : لا يجوز بيع كسوة الكعبة . قال
الشيخ أبو عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى : الأمر فيها إلى الإمام بصرفها
في بعض مصارف بيت المال تبعاً وعطاءً ، واحتج بما رواه الأزرقي في
كتاب مكة أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان ينزع كسوة البيت
كل سنة فيقسمها على الحاج . وهذا الذي قاله الشيخ حسن . وقد روى
الأزرقي عن ابن عباس وعائشة رضي الله عنهم أنهم قالوا تباع كسوتها ويجعل
ثمنها في سبيل الله للفقراء والمساكين وابن السبيل .

(قوله وهذا الذي قاله الشيخ حسن) استحسنة أيضاً في الروضة والمجموع . ونبه
الإسنوي على أن هذا مخالف لما مشى عليه كالرافعي في كتاب الوقف من تصحيح أنها تباع
إذا لم يبق فيها جمال ويصرف ثمنها إلى المسجد أي الكعبة . ووجهه أن ما قاله هنا أعم من
أن يكون بقي فيها جمال أم لا ومن أن تصرف إلى المسجد وغيره . وقد يجاب عن الأول
بحمل هذا الإطلاق على ذلك التقييد فيقال محل الخلاف هنا فيما إذا بقي فيها جمال وإلا بيعت
وصرفت في مصالح المسجد جزماً . ثم رأيت الأذرعى حل ما في الوقف على ما إذا كانت
من وقف عليها أو ملكها شخص لها ، وما هنا على ما إذا كانت من بيت المال وهو محل
جيد ، ومن ثم غلط الإسنوي في قوله بعد أن ذكر للمسئلة أحوالاً أحدها أن توقف عليها
فأمرها للإمام بيعاً وعطاءً بأن ذلك محمله إذا كساها من بيت المال أما إذا وقفت عليها
فلا يتعقل جواز صرفها في غير الكعبة . ثم قال الإسنوي ثانياً أن يملكها مالكة لها فلقيمها
فعل ما يراه ، وهذا لا ينافي كلام الأذرعى السابق كما يظهر بأدنى تأمل . ثالثاً أن يوقف

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَائِشَةُ وَأُمُّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ : لَا بَأْسَ أَنْ يَلْبَسَ كُسُونَهَا مَنْ صَارَتْ إِلَيْهِ مِنْ حَائِضٍ وَجُنُبٍ وَغَيْرِهَا .

(الثالثة والمثرون) فِي حُدُودِ الْحَرَمِ . اعْلَمْ أَنَّ الْحَرَمَ الْكَرِيمَ هُوَ مَا طَافَ بِمَكَّةَ وَأَحَاطَ بِهَا مِنْ جَوَانِبِهَا ، جَعَلَ اللَّهُ عِزًّا وَجَلًّا لَهُ حُكْمَهَا فِي الْحُرْمَةِ تَشْرِيفًا لَهَا . وَاعْلَمْ أَنَّ مَعْرِفَةَ حُدُودِ الْحَرَمِ مِنْ أَمٍّ مَا يَنْتَبِئُ أَنْ يُعْتَنَى

شَيْءٌ عَلَى أَنْ يُوْخَذَ رِيْعُهُ كَمَا فِي عَصْرِنَا الْآنَ ، فَإِنَّ الْإِمَامَ وَقَفَ عَلَى ذَلِكَ بِلَادًا فَإِنْ شَرَطَ الْوَاقِفَ شَيْئًا اتَّبَعَ وَإِلَّا فَلَا ، فَإِنْ لَمْ يَقِفِ النَّازِرُ تِلْكَ الْكُسُوةَ فَلَهُ يَبْعُهَا وَصَرَفَ ثَمَنَهَا فِي كُسُوةٍ أُخْرَى ، وَإِنْ وَقَفَهَا يَأْتِي فِيهَا مَا مَرَّ مِنَ الْخِلَافِ فِي الْبَيْعِ . رَابِعُهَا وَهُوَ الْوَاقِعُ الْيَوْمَ فِي هَذَا الْوَقْتُ وَهُوَ أَنَّ الْإِمَامَ لَمْ يَشْرَطْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ وَشَرَطَ تَجْدِيدَهَا كُلَّ سَنَةٍ مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّ بَنِي شَيْبَةَ كَانُوا يَأْخُذُونَهَا كُلَّ سَنَةٍ كَمَا كَانَتْ تَكْسِي مِنْ بَيْتِ الْمَالِ فَيَجُوزُ لَهُمْ ذَلِكَ كَمَا بَحَثَهُ وَجَرَى عَلَيْهِ الْعِلَاقُ وَهُوَ ظَاهِرٌ لِأَنَّ الْعَادَةَ الْمَطْرُودَةَ فِي زَمَنِ الْوَاقِفِ كَشَرَطَةٍ . (قَوْلُهُ نَقْلًا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَغَيْرِهِ وَلَا بَأْسَ بِالْخِ) أَيْ لَا حَرَمَةَ فِي ذَلِكَ إِلَّا فَعَلِهَا الْآنَ آيَاتُ مِنَ الْقُرْآنِ فَيَكْرِهُ لِبَسَهَا مُطْلَقًا لِذَلِكَ .

(قَوْلُهُ فِي حُدُودِ الْحَرَمِ الْخِ) بِسَطِ النَّقِيِّ الْقَاسِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَشَكَرَ سَعِيَهُ الْكَلَامَ فِي هَذَا الْمَحَلِّ وَبَيْنَ مَسَافَاتِ الْحَرَمِ مِنْ سَائِرِ الْجِهَاتِ وَذَرَعَ كُلَّ جِهَةٍ بِذِرَاعِ الْيَدِ ، وَفِيهِ مُخَالَفَةٌ كَثِيرَةٌ لِمَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ . وَحَاصِلُ ذَلِكَ أَنَّ جَمِيعَ حُدُودِهِ مُخْتَلِفٌ فِيهَا ، فَمِنْ حُدُودِهِ مِنَ جِهَةِ عَرَفَةَ أَرْبَعَةٌ أَقْوَالٌ : الْأَوَّلُ نَحْوُ ثَمَانِيَةِ عَشَرَ مِيلًا ، الثَّانِي نَحْوُ أَحَدٍ عَشَرَ وَعَلَيْهِ الْأَزْرَقِيُّ وَغَيْرُهُ . وَقَوْلُ الْمُصَنِّفِ فِي تَهْذِيبِهِ إِنَّ الْأَزْرَقِيَّ انْفَرَدَ بِهِ مُعْتَرِضٌ . الثَّلَاثُ تِسْعَةٌ . الرَّابِعُ سَبْعَةٌ بِتَقْدِيمِ السِّينِ وَنَسْبِهِ الْمُصَنِّفُ لِلْأَكْثَرِينَ لَكِنَّهُ بَعِيدٌ إِذْ ذَرَعَهُ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ مِنْ جِدَارِ بَابِ السَّلَامِ إِلَى الْعَلَمَيْنِ اللَّذَيْنِ هُمَا عَلَامَةُ لِحْدِ الْحَرَمَةِ سَبْعَةٌ بِتَقْدِيمِ السِّينِ وَثَلَاثُونَ أَلْفَ ذِرَاعٍ وَمِائَتَا ذِرَاعٍ وَعَشْرَةٌ أَذْرَعٌ وَسَبْعَا ذِرَاعٍ بِذِرَاعِ الْيَدِ الْمَذْكُورِ فِي بَابِ صَلَاةِ الْمَسَافِرِ وَقَدَرَهُ مِنْ ذِرَاعِ الْقِمَاسِ الْآنَ ذِرَاعٌ إِلَّا ثَمَنُ ذِرَاعٍ وَحِينَئِذٍ فَعَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّ الْمِيلَ ثَلَاثَةُ أَلْفِ ذِرَاعٍ وَخَمْسِمِائَةٍ ذِرَاعٍ تَكُونُ عِدَّةُ أَمْيَالِهَا عَشْرَةٌ أَمْيَالٍ وَنَحْوُ ثَلَاثِي مِيلٍ وَعَلَى الْمُعْتَمَدِ مِنْ أَنَّ الْمِيلَ سِتَّةُ أَلْفِ ذِرَاعٍ تَكُونُ سِتَّةَ أَمْيَالٍ وَنَحْوُ خَمْسِ مِيلٍ . وَعَلَى الْقَوْلِ بِأَنَّهُ أَرْبَعَةُ أَلْفِ ذِرَاعٍ تَكُونُ تِسْعَةَ أَمْيَالٍ بِتَقْدِيمِ التَّاءِ وَنَحْوُ خَمْسِ مِيلٍ ، وَعَلَى الْقَوْلِ أَنَّهُ أَلْفَا ذِرَاعٍ تَكُونُ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ مِيلًا وَنَحْوُ

بِعِدَّائِهِ فَإِنَّهُ يَتَعَلَّقُ بِهِ أَحْكَامٌ كَثِيرَةٌ كَمَا سَبَقَ ، وقد اجْتَهَدْتُ وَاعْتَنَيْتُ بِإِتْقَانِهِ عَلَى
الْكَمْلِ وَجْوهِهِ بِحَمْدِ اللَّهِ تَعَالَى :

ثلاثي ميل . وعلى اعتبار المسافة من باب المعللة التي هي خمسة وثلاثون ألف ذراع وثلاثة
وثمانون ذراعاً وثلاثة أسباع ذراع بالذراع المذكور تكون الأميال على القول الأول في
الميل عشرة ونحو خمس سبع ميل ، وعلى المعتمد فيه خمسة ونحو ثلاثي ميل ، وعلى الثالث ثمانية
ونحو ثلاثة أرباع ميل ، وعلى الرابع سبعة عشر ونحو نصف ميل . وبما ذكر في بيان المسافة
من باب السلام أو المعللة بالذراع المذكور وبيان الأقوال الأربعة في الميل وما يتفرع على
كل منها باعتبار التحديد من باب السلام والمعللة يتبين أن كل واحد من الأقوال الأربعة
في حد المسافة مبني على واحد من الأقوال في مسافة الميل ؛ ولا يعارض ذلك كون القائلين
بذلك يرون أن الميل ستة آلاف ذراع لأنهم هنا قلدوا المؤرخين وكل منهم يطلق الميل على
مصطلحه ، فإذا نظر الفقيه في كلامه قلده من غير تحقيق لمراده إذ لا يظهر إلا بالذراع ،
ولم يبلغنا عن أحد من المختلفين في هذه المسافة أنه قال ما ذكره بعد تحريره بالذراع فتعين
بعد أن علم تحريره به تأويل ما خالفه ورد هذه الأقوال المتباينة إلى تلك الأقوال في
الميل المتباينة أيضاً على أن التحديد المذكور في الأقوال غير مراد لما علمت أنا وإن فرعنا
تلك الأقوال على الأقوال في الميل لا يأتي إلا إذا جعلنا ذلك تقريباً . وأيضاً فالزيادة
والنقص قد يكونان لشدة المد في الحبل المقيس به وإرخائه أو لأجل ارتفاع الأرض
وانخفاضها أو لأجل اعتبار المسافة من محل آخر غير ما ذكر من باب السلام والمعللة . وفي
حده من جهة العراق أربعة أقوال أيضاً ثمانية سبعة بتقديم السين عشرة ستة وذره من
جدار باب السلام إلى العلمين اللذين هما حد الحرم من تلك الجهة وهما تجاه وادي نخلة سبعة
وعشرون ألف ذراع ومائة ذراع واثنتان وخمسون ذراعاً بالذراع السابق فيكون مسافة
ذلك على القول الأول في الميل سبعة أميال بتقديم السين ونحو خمسة أسباع ميل ، ومن باب
المعللة إلى العلمين المذكورين خمسة وعشرون ألف ذراع وخمسة وعشرون ذراعاً ، فسافته
على القول الأول في الميل سبعة أميال ونحو سبع ميل ، وبهذا يظهر اتجاه القولين الأولين ويبعد
صححة الثالث لا الرابع بناء على أن الميل أربعة آلاف وأن المسافة من المعللة . وفي حده من
جهة الجعرانة قولان تسعة بتقديم التاء اثنا عشر ومر في الباب الرابع أن بينها وبين مكة ثمانية
عشر ميلاً على قول وفي الثامنة مع هذين القولين عسر مع ما مر . ثم أيضاً أن بينها وبين الحرم
نحو ثلاثة أميال وحده من هذه الجهة لا يعرف موضعه . وفي حده من جهة التنعيم أربعة أقوال

ثلاثة نحو أربعة أربعة خمسة وذراع من جد الباب العمرة إلى الأعلام في هذه الجهة التي بالأرض لا التي بالجبل اثنا عشر ألف ذراع وأربعمائة ذراع وعشرون ذراعاً بذراع اليد يكون ذلك أميالاً على القول الأول في الميل ثلاثة أميال ونحو نصف ميل ومن باب الشيكة إلى الأعلام المذكورة عشرة آلاف ذراع وثمانمائة ذراع واثنا عشر ذراعاً تكون أميالاً على ذلك القول في الميل ثلاثة أميال ونحو سبع ميل اهـ . وبهذا يتبين بعد القول بأن المسافة من هذه الجهة أربعة أو خمسة إلا على القول بأن الميل ألفان وأن المسافة من باب الشيكة . ويتبين أن مرادهم بالميل هنا التفريع على القول الأول فيه لا على المعتمد السابق لأن القائلين به ذكروا أن المسافة من هنا ثلاثة أميال ولا يمكن صحته إلا على القول الأول أما على المعتمد فالمسافة ميلان ونحو خمسي سدس إن اعتبرنا المسافة من باب العمرة أو ميل ونحو ثلاثة أرباع ميل أن اعتبرت من الشيكة . وفي حده من جهة جدة قولان عشرة أميال نحو ثمانية عشر ميلاً وليس عليه أعلام من هذه الجهة . وفي حده من جهة اليمن قولان سبعة بتقديم السين ستة وذراع من جدر باب إبراهيم إلى علامة حد الحرم في هذه الجهة أربعة وعشرون ألف ذراع وثمانمائة ذراع وستة وسبعون ذراعاً بتقديم السين وأربعة أسباع ذراع . ومن عتبة باب مكة المعروف بباب الماجر إلى الحد المذكور اثنان وعشرون ألف ذراع وثمانمائة ذراع وستة وسبعون ألف ذراع بتقديم السين وأربعة أسباع ذراع . ومقدار ذلك على القول الأول في الميل ستة أميال ونحو نصف ميل .

فإذا تأملت جميع ما تقرر وعرفت الأشهر من الأقوال السابقة علمت أن مرادهم بالأميال هنا ثلاثة آلاف ذراع وخمسمائة ذراع وهو ما صححه ابن عبد البر كما مر ، ومر أيضاً أن قول المصنف إن بين مكة ومنى فرسخاً صريح في ذلك فراجعه ، وإن فيه مخالفة لبعض ما ذكره المصنف خصوصاً من جهة عرفة . والذي رجحه القاسي كالأزرق ما مر من الإشارة إليه من أنه قرب مسجد إبراهيم الذي بنمرة وعليه علمان ثم وهو أزيد مما ذكره المصنف بكثير ، وأنه ليس لحده من جهة الجعرانة ولا من جهة جعدة أنصاب يعرف بها اليوم . فقول المصنف إن عليه علامات من جوانبه كلها ومنصوب عليه أنصاب لعله باعتبار زمنه وأن الذي يتعين المصير إليه الرجوع لما ذكر من النزع . والظاهر أن المحل الذي لم يتعرض أحد لتحديده كما بين كل حدين مختلفين كحده من جهة التنعيم وحده من جهة جعدة يجتهد فيه ولا يثبت له حكم الحرم إلا بالنسبة لمن غلب على ظنه كونه منه أخذاً مما مر أن من اشتبه عليه الميقات اجتهد فيه وعمل بما غلب على ظنه ، وسن له الاستظهار والاحتياط بل هذا يشمل

ما نحن فيه بأن يريد الإحرام بالعمرة من أول الحل وانهم عليه كما في المثال الذي ذكرته فيجهد في ذلك كما صرحوا به في هذا وإذا صرحوا به في هذا فكذا الكلام في بقية الحرم إذا لا فارق ، وإن قلت ينبغي أخذاً بقاعدة العمل بالأصل والاستصحاب أن من بالحرم يلزمه رعاية الحد الأبعد لأن الأصل بقاءه فيه فيستصحبه إلى أن يتيقن الخروج منه وهو مجاوزة مثل مسافة الأبعد بخلاف من هو خارجه لا يلزمه إلا رعاية الأقرب استصحاباً لأصل خروجه عنه ، قلت هذا إنما يأتي على وجه ضعيف عندنا فيمن شك في ماء أهو قلتان أو أقل ، وفيمن شك في تقدمه على الإمام ، والأصح أنه لا فرق ، ومحل قاعدة العمل بالاستصحاب ما لم يعارضه أصل أقوى كطهورية الماء وعدم المبطل وكذا براءة الذمة في مسئلتنا . فإن قلت قاعدة إن اشتبه حل وحظر قدم الحظر توجب الاحتياط هنا ، قلت ليس ما نحن فيه من ذلك لأن محله إذا تيقن الحظر . فإن قلت إذا دار الأمر بين الحظر والحل غلب الحظر أيضاً ، قلت هذا قول ، والأصح عندنا الحل عملاً بأن الأصل الإباحة كما قبل ورود الشرع . وقد تعرض صاحب المسالك والممالك لمقدار الحرم حيث قال وطول الحرم حول مكة سبعة وثلاثون ميلاً وهي التي تدور بأنصاب الحرم انتهى . وهي فائدة حسنة جداً إن صحت وهو بعيد : كيف وحدوده مختلفة البعد مزورة الوضع كما علم لما تقرر أن بعضها على ثلاثة وبعضها على سبعة أو تسعة أو ثمانية عشر أو عشرة أو اثنا عشر ، فمع ذلك كيف يمكن تقدير الطول وأين الثلاثة من الثمانية عشر ، فلعلة أراد حاصل ضرب مساحته بعد تكسيه ، ول بعضهم :

والحرم التحديد من أرض طيبة	ثلاثة أميال إذا رمت إتقانه
وسبعة أميال عراق وطائف	وجدة عشر ثم تسع جعرانة

وزاد آخر :

ومن يمن سبع بتقديم سينها وقد كملت فاشكر لربك إحسانه
وغير الكمال الادميري الشطر الأخير بقوله :

• لذلك سبيل الحل لم يعد بنيانه •

واعترض بقول الأزرق وكل واد الحرم فهو يسيل إلى الحل ولا يسيل واد من الحل في الحرم إلا في موضع واحد عند التنعيم ، وبأن قضيه كلام الفاكهي أن سبيل الحل يدخل إلى الحرم من عدة مواضع بينها ، وعنه أنه غير البيت الأخير بغير ذلك فقال :

ومن يمن سبع وكرز لها اهتدى لذلك سبيل الحل لم يعد بنيانه

واعترض بأنه لو قال ومن يمن سبع تيم لها اهتدى لكان أولى لأن كرزاً لم ينصب أعلام

(نَحْدُ الحَرَمِ) مِنْ طَرِيقِ الْمَدِينَةِ دُونَ التَّنْعِيمِ عِنْدَ بُيُوتِ بَنِي نَفَارٍ عَلَى ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ مِنْ مَكَّةَ . وَمِنْ طَرِيقِ الْيَمَنِ طَرَفُ أَصَاةٍ لِبَنٍ فِي ثِنْتَيْ لِبَنٍ عَلَى سَبْعَةِ أَمْيَالٍ . وَمِنْ طَرِيقِ الْمِرَاقِ ثِنْتَيْ عَلَى جَبَلٍ بِالْقَطْعِ عَلَى سَبْعَةِ أَمْيَالٍ مِنْ مَكَّةَ . وَمِنْ طَرِيقِ الْجَمْرَانَةِ فِي شُعْبِ آلِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَالِدٍ عَلَى تَعَةِ أَمْيَالٍ مِنْ مَكَّةَ . وَمِنْ طَرِيقِ الطَّائِفِ عَلَى عُرَفَاتٍ مِنْ بَطْنِ نَيْرَةٍ عَلَى سَبْعَةِ أَمْيَالٍ مِنْ مَكَّةَ . وَمِنْ طَرِيقِ جَدَّةٍ مُنْقَطِعِ الْأَعْيَاشِ عَلَى عَشْرَةِ أَمْيَالٍ مِنْ مَكَّةَ . فَبِذَا حَدَّ مَا جَعَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ حَرَمًا لِمَا اخْتَصَّ بِهِ مِنَ التَّحْرِيمِ ، وَبَيَّنَّ بِحِكْمِهِ سَائِرَ الْبِلَادِ . هَكَذَا ذَكَرَ حَدُودَهُ أَبُو الْوَلِيدِ الْأَزْرَقِيُّ فِي كِتَابِ مَكَّةَ وَأَصْحَابُنَا فِي كُتُبِ الْفَقْهِ ، وَالْمَوَارِدِ فِي الْأَحْكَامِ السُّلْطَانِيَةِ وَآخَرُونَ ، إِلَّا

الحرم إلا في زمن معاوية رضي الله عنه بخلاف تميم بن أسد فإنه نصبها عام الفتح بأمره عليه السلام ونصبها عليه السلام قبل هجرته ، ثم عمر بنوا به في ذلك المرة بعد المرة ، ثم عثمان ثم معاوية رضي الله عنهم ، ثم عبد الملك ثم المهدي ، ثم أمر الرضي العباسي بعمارة العلمين الكبيرين اللذين بالتنعيم سنة خمس وعشرين وثلثمائة . وذكر الأزرق أن أنصاب الحرم على رأس الثانية فما كان من وجهها في هذا الشق فهو حرم وما كان في ظهرها فهو حل .

(قوله على ثنية جبل بالمقطع) قال الفاسي لا يبعد أن يكون تصحيفاً والذي وجدته بخط ابن خليل ضبطه بخاء معجمة مفتوحة بعدها لام فقط وبخط الحب الطبري وعلى الخاء نقطة من فوق وعلى اللام شدة ، وأما المقطع فقد ضبطه ابن خليل بضم الميم وفتح الطاء وتشديدها ، وفي خط الطبري بفتح الميم وإسكان القاف انتهى . وأجيب بأن الثنية الطريق الضيق بين جبلين فيصح نسبتها إلى الجبل كما قاله المصنف وإن كان شهرتها بالحل كما قاله غيره فلا منافاة . وسمى بالمقطع لأنهم قطعوا منه أحجار الكعبة في زمن ابن الزبير رضي الله عنهما ، وقيل لأنهم كانوا يقطعون عند العود إليه ما قلدوه في الرقاب من قشور شجر الحرم ليأمنوا خراجهم كدخاله .

(قوله عبد الله بن خالد) أي ابن أسيد قيل هو ابن أخي عتاب بن أسيد أمير مكة ، وقيل هو ابن أسيد الخزاعي ، وقيل هو القشيري .

أَنَّ الْأَزْرَقِيَّ قَالَ فِي حَدِّهِ مِنْ طَرِيقِ الطَّائِفِ أَحَدَ عَشَرَ مِيلًا ، وَالْجُمْهُورُ قَالُوا سَبْعَةً فَقَطْ يَتَقَدِّمُ السِّينُ عَلَى الْبَاءِ ، وَلَمْ يَذْكُرْهُ الْمَاورِدِيُّ حَدَّهُ مِنْ جِهَةِ الْيَمَنِ . وَذَكَرَ الْأَزْرَقِيُّ وَالْجُمْهُورُ كَمَا ذَكَرْتُهُ . وَفِي هَذِهِ الْحُدُودِ الْفَسَاطُ غَرِيبَةٌ يَنْبَغِي أَنْ تُضَبَّطَ . قَوْلُهُمْ بَيوتُ نِفَارٍ بِكسر النون وبالفاء . وَقَوْلُهُ أَضَاةُ لَبَنٍ ، الْأَضَاةُ بفتح الهمزة وبالبضاد المجمة على وزن الْقَنَافَةِ وَهِيَ مُسْتَنْقَعُ الْمَاءِ . وَلِلَّذِينَ يَكْسِرُونَ اللَّامَ وَإِسْكَانَ الْبَاءِ الْمَوْحِدَةَ كَذَا ضَبْطُهُ الْعَافِظُ أَبُو بَكْرٍ الْحَازِمِيُّ فِي كِتَابِهِ الْمَوْلَفُ فِي أَسْمَاءِ الْأَمَّاكِنِ . وَقَوْلُهُمُ الْأَعْشَاشُ بفتح الهمزة وبالشين المعجمتين جمع عُشٍّ . وَقَوْلُهُمْ فِي حَدِّهِ مِنْ جِهَةِ الْجَمْرَانَةِ تَمْعَةٌ هُوَ بِالتَّاءِ ثُمَّ بِالسِّينِ ، وَالْحُدُودُ الثَّلَاثَةُ الْبَاقِيَةُ بِتَقْدِيمِ السِّينِ وَاللَّهِ أَعْلَمُ . فَاعْتَمِدْتُ مَا ضَبَّطْتُهُ لَكَ مِنْ حُدُودِ الْحَرَمِ فَمَا أَظُنُّكَ تَجِدُهُ أَوْضَحَ وَلَا أَتَقَنَّ مِنْ هَذَا .

وَأَعْلَمُ أَنَّ الْحَرَمَ عَلَيْهِ عِلَامَاتٌ مِنْ جَوَانِبِ كُلِّهَا وَتَنْصُوبٌ عَلَيْهِ أَنْصَابٌ . ذَكَرَ الْأَزْرَقِيُّ وَغَيْرُهُ بِأَسَانِيدِهِمْ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُرِيهِ مَوَاضِعَهَا ، ثُمَّ أَمَرَ النَّبِيَّ ﷺ بِتَجْدِيدِهَا ، ثُمَّ عَمْرُ ، ثُمَّ عُثْمَانُ ، ثُمَّ مُعَاوِيَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ، وَهِيَ الْآنَ بَيِّنَةٌ لِلَّهِ وَالْحَمْدُ .

(قَوْلُهُ بِكسر اللام إلخ) ضَبْطُهُ ابْنُ خَلِيلٍ بفتح اللام والباء أيضاً لكن بالقلم .

وَأَعْلَمُ أَنَّ النَّاسَ اخْتَلَفُوا فِي سَبَبِ تَحْدِيدِ الْحَرَمِ بِتِلْكَ الْحُدُودِ الْمُخْتَلِفَةِ الْمَسَافَةِ ، فَقِيلَ وَنَقِلَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا إِنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا أَهْبَطَ إِلَى الْأَرْضِ خَرَّ سَاجِداً مُعْتَذِراً فَأَرْسَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ جَبْرِيلَ بَعْدَ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَعْلَمُهُ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِ ، فَشَكَا إِلَى اللَّهِ مَا فَاتَهُ مِنَ الطَّوَافِ بِالْعَرْشِ ، فَأَهْبَطَ اللَّهُ إِلَيْهِ الْبَيْتَ الْمَعْمُورَ وَكَانَ يَأْقُوتُهُ حَمْرَاءُ بِحِيطَانِهِ كَوَاكِبُ بَضٍّ مِنْ يَأْقُوتِ الْجَنَّةِ فَأَضَاءَ نُورُهُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، فَفُتِرَتْ لَذَلِكَ النُّورِ الْجَنِّ

(الرابعة والعشرون) حكى المأوردي خلافاً للعلماء في أن مكة زادها الله شرفاً مع حرمتها هل صارت حرماً آمناً بسؤال إبراهيم عليه السلام ذلك أم كانت قبله كذلك ، فمنهم من قال لم تزل حرماً ، ومنهم من قال كانت مكة حلالاً قبل دعوة إبراهيم عليه السلام كسائر البلاد ، وإنما صارت حرماً بدعوته ، كما صارت المدينة حرماً بتحريم رسول الله صلى الله عليه وآله بعد أن كانت حلالاً . واحتج هؤلاء بحديث عبد الله بن زيد رضي الله عنه في الصحيحين قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن إبراهيم حرّم مكة وإن حرمت المدينة .

وفزعوا ، فرقوا في الجو ينظرونه . فلما رأوه من مكة أقبلوا يريدون الاقتراب إليه ، فأرسل الله تعالى ملائكة فقاموا حوالى البيت في مكان الأعلام اليوم ومنعهم ، فمن ثم ابتداء اسم الحرم . وقيل ونقل عن ابن وهب أنه لما نزل اشتد بكاؤه فوضع الله تعالى له خيمة من ياقوتة حمراء من الجنة فيها ثلاثة قناديل موضع الكعبة فانتهى نورها إلى محل أنصاب الحرم وحرسها الله تعالى بملائكة يقفون على تلك الأنصاب يحرسون الحرم من الجن ، فلما قبض آدم رفعت . وقيل إن إبراهيم لما بنى البيت طلب من إسماعيل صلى الله عليه وآله على نبينا وعليه وسلم حجراً ليضعه آية للناس فذهب ورجع بغدير شيء ووجد الحجر الأسود عنده جاء به جبرائيل فوضعه إبراهيم في موضعه هذا فأثار من سائر الجهات لأنه من ياقوت الجنة فجعل الله الحرم إلى حيث انتهى إليه ذلك النور من كل جانب . وقيل إن آدم لما هبط خاف على نفسه من الشياطين فأرسل الله تعالى ملائكة جفوا بمكة من كل جانب فكان الحرم إلى حيث حفوا . وقيل لأنه لم يجب من الأرض قوله تعالى (اتقوا طوعاً أو كرهاً قالنا أتينا طائعين) إلا أرض الحرم فلذلك حرّمها . قال ابن عمر والحرم حرام إلى السماء السابعة . وقال عطاء كانوا يرون أن العرش على الحرم ، ذكر ذلك الإمام الطبري وغيره . وذكر الأزرقي عن مجاهد أن هذا الحرم حرم حذوه من السموات السبع والأرضين السبع . وعن قتادة أن الحرم حرم حياله إلى العرش .

(قوله هل صارت حرماً آمناً) أى من الجبابرة والخسف والزلازل ونحوها .

والصحيح من القولين هو الأول للحديث الصحيح في صحيح البخاري ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال يوم فتح مكة : قَدْ كَانَ هَذَا بَلَدًا حَرَامًا اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . والجواب عن الحديث الأول أن إبراهيم ﷺ أظهر تحريمها بعد أن كان مهجوراً ، لا أنه ابتداءً ، والله أعلم .
الثاني

(الخامسة والعشرون) في الأحكام التي يخالف الحرم فيها غيره من البلاد .
(أحدهما) أن لا يدخل إليها أحدٌ إلا بإحرام . وهل ذلك واجبٌ أم مستحبٌ ، فيه خلافٌ قد مرَّ .

(الثاني) يحرم صيده على جميع الناس حتى أهل الحرم والمحلين .

(الثالث) يحرم شجره وحشيشه .

(الرابع) أنه يمنع جميع من خالف دين الإسلام من دخوله مقيماً كان أو ماراً . هذا مذهب الشافعي وجمهور الفقهاء ، وجوزه أبو حنيفة ما لم يستوطنوه .

(قوله مقيماً كان أو ماراً) أى فإن كان رسولاً والإمام في الحرم بعث إليه نائباً أو أخرج إليه ، ويتعين خروجه إن قال لا أؤدى إلا مشافهة . ولو كان له مال في الحرم وكل مسلماً بقبضه له ولو بذل على الدخول ما لا لم يجبه ، فإن فعل فصلاح فاسد ، فإن دخل أخرج وثبت المسمى ، فإن لم يصل إلى المحل المشروط فبالحصة .

(قوله وجوزه أبو حنيفة إلخ) أى للذى لا للحربى .

(الخامس) لا تحل لقطته للتملك ، فلا تحل إلا لنشد .

(السادس) تغليظ الدية بالقتل فيه .

(السابع) تحريم دفن المشرك فيه ولو دفن فيه نبش ما لم يقطع .

(الثامن) يحرم إخراج أحجاره وترابه إلى الحل ، ومكره إدخال ذلك من

الحل إليه .

(قوله لا تحل لقطته) هل يلحق به عرقه في ذلك فيه خلاف بيته في شرح الإرشاد ، والأوجه منه عدم الإلحاق ، وسواء في لقطة الحرم فيما ذكر الحقيرة وغيرها ، فمن أخذها لزمه الإقامة لتعريفها أو دفعها لحاكم أمين ، فإن لم يجده فإلى ثقة مقيم ثم .

(قوله بالقتل فيه) أى خطأ . ومعنى تغليظها صبرورها مثلثة بعد أن كانت خمسة . ووقع لبعضهم هنا غلط فاحش فاجتنبه . ولا فرق بين أن يكون القاتل والمقتول فيه أو أحدهما نظير ما في الصيد .

(فرع) إن بغى أهل الحرم على أهل العدل جاز قتالهم على الأصح إذا لم يمكن ردهم عن البغى إلا به ، وكذا يقاتل كفار تحصنوا بالحرم . وأجاب المصنف عما ورد من الأحاديث الصحيحة في تحريم القتال بمكة بأن معناها تحريم نصب القتال عليهم بمكة بما يعم كل المنجنيق وغيره إذا أمكن إصلاح الحال بدون ذلك بخلاف ما إذا تحصن كفار بغير الحرم فإنه يجوز قتالهم على كل حال بكل شيء . قال وقد نص الشافعي رضي الله عنه على هذا التأويل .

(قوله دفن المشرك فيه) أى وتمريضه بل ينقل منه وإن خيف موته بالنقل بخلاف ما عده من أرض الحجاز فإنه إذا مرض فيه لا ينقل وإذا تعذر نقله ميتاً دفن فيه ولو دفن فيه تعدياً لم ينقل . والفرق عظم حرمة الحرم دون بقية الحجاز ولذا جاز له دخوله بشرطه .

(قوله الثامن إلخ) إنما لم يعد من ذلك قول الماوردي يحرم الاستنجاء بأحجاره لأضعيف أو شاذ ومن أوله بأن مراده أنه إنما يحرم إن نقلها للحل ولما لحرم البول عليها

(التاسع) يختص ذبح دماء الحيوانات والهدايا به .

(العاشر) لا دَمَّ على التمتع والتأخير إذا كان من أهله .

(الحادى عشر) لا تُكره صلاة النافلة التي لا سبب لها في وقت من الأوقات

في الحرم ، سواء فيه مكة وسائر الحرم .

(الثانى عشر) إذا نذر قصده لزمه الذهاب إليه بحج أو عمره بخلاف

غيره من الساجد فإنه لا يجب الذهاب إليه إذا نذره إلا مسجد رسول الله ﷺ والمسجد الأقصى على أحد القولين فيها .

(الثالث عشر) يحرم استقبال الكعبة واستدبارها بالبول والناط في الصحراء .

الحرم ، وكذا أرضه فقد أبعور ، لأنه حينئذ لا يصير ضعيفاً لما مر من حرمة استعمال المنقول للحل ، وقد تعرض المصنف وغيره لتضعيفه وأنه لا يعول عليه ، وإلزامه بما ذكر في محل المنع . أما أرض الحرم فلأن الضرورة تدعو لذلك فيها ، وأما نحو الأحجار فإن تعمد البول عليها بلا ضرورة فهو كالاستنجاء بها بل أولى وإلا فلا .

(قوله من أهله) أى بأن استوطنه أو محلاً قريباً منه كما مر مبسوطاً .

(قوله لا تكره إلخ) أى لما صح من قوله ﷺ : يا بنى عبد مناف لا تمنعوا أحداً طاف بهذا البيت وصلى أية ساعة شاء من ليل أو نهار . وليس هذا خاصاً بصلاة الطواف لأن الدارقطنى وابن حبان أخرجاه بدون ذكر طاف وليس ذلك من باب المطلق والمقيد لأن شرطه أن لا يكون القيد خرج مخرج الغالب وهذا كذلك ، إذ الغالب فى الصلاة عند البيت أن تكون صلاة سنة الطواف . وذهب الأئمة الثلاثة إلى أن الحرم فى ذلك كغيره .

(قوله على أحد القولين فيها) المعتمد أنه لو نذر إتيان البيت الحرام أو الحرم أو بقعة منه أو بيت الله ونوى البيت الحرام لزمه الإتيان بحج أو عمره أو أن يأتى مسجد المدينة أو الأقصى أو غيرهما لم يلزمه .

(قوله يحرم استقبال الكعبة إلخ) قد يؤخذ منه أن الحرم العين لا الجهة وهو كذلك

(الرابع عشر) تضعيف الأخير في الصلوات بمكة ، وكذا سائر أنواع الطاعات .

(الخامس عشر) يُسْتَحَبُّ لِأَهْلِ مَكَّةَ أَنْ يُمَلُّوا الْعِيدَ فِي السَّجْدِ الْحَرَامِ لَا فِي الصَّحَرَاءِ ، وَأَمَّا غَيْرُهُمْ مِنْ الْبُلْدَانِ فَهَلْ صَلَّاتُهَا فِي الْمَلَى أَفْضَلُ أَمْ فِي الصَّحَرَاءِ ، فِيهِ خِلَافٌ .

(السادس عشر) إِذَا نَذَرَ النَّحْرَ وَحْدَهُ بِمَكَّةَ لَزِمَهُ النَّحْرُ بِهَا وَفَرَقَةُ الْأَحْمِ عَلَى مَا كُنِيَ الْحَرَمَ . وَلَوْ نَذَرَ ذَلِكَ فِي بَلَدٍ آخَرَ لَمْ يَصِحْ نَذَرُهُ فِي أَصْحَ الْوَجْهَيْنِ .

والمراد بالصحراء غير الأخيلية المعدة لقضاء الحاجة ما لم يستتر بسائر قرب منه ثلاثة أذرع فأقل وطوله ثلثا ذراع فأكثر ، وإن لم يكن له عرض كمود ، وكذا يده فيما يظهر بخلاف السائر عن العيون يشترط أن يكون له عرض يستر لأن القصد ثم الستر وهنا إظهار تعظيم الكعبة . ويؤخذ من كلامهم أن حرمة الاستقبال إنما هي بالفرج حال البول لا بالوجه فلو استقبل بوجهه وحول فرجه حتى خرج عن سمت القبلة ثم بال لم يحرم ، وفي عكسه يحرم . ولو اشتبهت عليه القبلة وجب عليه الاجتهاد ويأتي جميع ما مر في الاجتهاد في القبلة للصلاة فيما يظهر حتى يحرم على القادر التقليد ويجب على غيره تعلم الأدلة إن أمكنه ذلك قبل قضاء الحاجة . وإذا أمكنه علم القبلة حرم عليه التقليد والاجتهاد وغير ذلك . وإنما ذكرت ذلك هنا لأن أكثره لا يوجد في شيء من كتب الفقه فيها أحسب .

(قوله بمكة وكذا سائر أنواع الطاعات) قد مر لك أن هذا ظاهر في ترجيح القول بأن المضاعفة تم جميع الحرم وهو ما أفهمه الزركشي حيث نقل عن الماوردي أنها تعمه ثم قال وتبعه النووي في مناسكه لكن أبدي ابن جماعة قولاً رابعاً أنها تختص بمكة وقال إنه مقتضى ما في مناسك النووي ، وعليه فلا ينافيه التعبير في الحديث بالمسجد الحرام لأنه قد يراد به مكة .

(قوله فيه خلاف) الأرجح منه أن الصحراء أفضل أى إن ضاق المسجد ولا مطر

(السابع عشر) لا يجوزُ إحرامُ المُقيمِ في الحَرَمِ بالحجِّ خارجَهُ ، واللهُ أعلمُ .

(المسئلة السادسة والعشرون) مَذْهَبُنَا أَنَّهُ يُجُوزُ بَيْنُ دُورِ مَكَّةَ وَبَيْنِ أَهْلِهَا

وإِجَارَتُهَا كَمَا يُجُوزُ فِي غَيْرِهَا . ودلائِلُ المسئلةِ في كُتُبِ الفقه ، والخلاف مشهُورٌ .

(السابعة والعشرون) مَذْهَبُنَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ فَتَحَ مَكَّةَ صَلَاحًا لَا عُتُوهً ، لَكِنْ

دَخَلَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُتَأَهِّبًا لِلْقِتَالِ خَوْفًا مِنْ غَدْرِ أَهْلِهَا .

(الثامنة والعشرون) اختلفَ العلماءُ في إقامةِ الحدودِ واستيفاءِ

ونحوه حتَّى في المدينة إذ العلة في خصوصية مكة بذلك فضل البقعة مع اتساعها ومشاهدة الكعبة . نعم المعتمد أن بيت المقدس كمسجد مكة اتباعاً للسلف والخلف ولوسعهما والصلاة في الصحراء مع اتساع المسجد بخلاف الأولى ، ومع نحو مطر مكروهة كهى في المسجد عند ضيقه .

(قوله بالحج خارجة) ظاهره حرمة ذلك وإن خرج لميقات آخر وهو محتمل ، وعليه فلا ينافي كون الخروج لذلك قد يكون مسقطاً للدم ، لكن مر في المواقيت ما يقتضى عدم الحرمة ، وخرج بقوله خارجة إحرامه به فيه فيجب عبارة الزركشى لا يجوز إحرام مقيم به بالحج إلا فيه ولو أحرم خارجة كان مسيئاً انتهت . وظاهر ذلك أن من فيه يجوز له الإحرام بالحج ولو في غير محل إقامته وإن كان أقرب إلى عرفة وليس كذلك فيما يظهر إذ ميقاته مسكنه كما علم مما مر في المواقيت بخلاف مجاوزته إلى محل أبعد منه لا من جهة عرفات فيجوز ، وحينئذ فهل يتعين عليه المرور بمحله قياساً على ما مر في مكة أو يفرق بأن شرف مكة على بقية الحرم اقتضى خصوصيتها على تلك البقية بما يؤذن بتلك الخصوصية محل نظر ، والقياس أقرب .

(قوله لا عتوة) صرائح السنة مضمرة بأنها فتحت من أسفلها عتوة ، وكان

القصاص في الحرم ، قَالَ الشَّافِعِيُّ وَآخَرُونَ : حُكْمُ الْحَرَمِ فِي هَذَا حُكْمُ غَيْرِهِ ، فَتَقَامُ فِيهِ الْحُدُودُ وَيُسْتَوْفَى فِيهِ الْقِصَاصُ ، سَوَاءَ كَانَتِ الْجَنَائِةُ فِي الْحَرَمِ أَوْ كَانَتْ فِي الْحِلِّ ثُمَّ التَّجَا إِلَى الْحَرَمِ . وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَآخَرُونَ : إِنْ كَانَتِ الْجَنَائِةُ فِي الْحَرَمِ اسْتَوْفِيَتِ الْعُقُوبَةُ فِيهِ ، وَإِنْ كَانَتِ الْجَنَائِةُ فِي الْحِلِّ ثُمَّ التَّجَا إِلَى الْحَرَمِ لَمْ يُسْتَوْفَ مِنْهُ فِيهِ وَيُجْبَى إِلَى الْخُرُوجِ مِنْهُ فَإِذَا خَرَجَ أُقِيمَتْ .

(التَّاسِعَةُ وَالْمِثْرُونَ) فِي أُمُورٍ تَتَعَلَّقُ بِالْكَعْبَةِ وَالْمَسْجِدِ . قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ . فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ ، وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا) .

وَبُثِّتَ فِي صَحِيحِي الْبُخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

الشَّافِعِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَلْتَفِتْ لَذَلِكَ لِأَنَّ الْقِتَالَ وَقَعَ مِنْ شَرِذْمَةٍ قَلِيلَةٍ انْفَرَدَتْ عَنْهُ ﷺ فَعُولٌ عَلَى مَا وَقَعَ مِنْهُ ﷺ مَعَ أَصْحَابِهِ الَّذِينَ مَعَهُ .

(قَوْلُهُ وَآخَرُونَ) أَيْ وَمِنْهُمْ الْمَالِكِيَّةُ .

(قَوْلُهُ لَمْ يُسْتَوْفَ مِنْهُ فِيهِ) عَمَلُهُ عِنْدَهُمْ إِنْ كَانَتِ الْجَنَائِةُ قِتْلًا بِخِلَافٍ مَا إِذَا كَانَتْ عَلَى مَا دُونَ النَّفْسِ فَإِنَّهُ يَفْتَقَصُ مِنْهُ فِيهَا وَإِنْ دَخَلَ الْحَرَمَ . وَفِي فَتَاوَى قَاضِيخَانَ وَغَيْرِهَا عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ يَدَ السَّارِقِ لَا تَقْطَعُ فِيهِ ، وَعَنْ صَاحِبِهِ خِلَافَهُ .

(قَوْلُهُ وَيُجْبَى) أَيْ بَأْنٍ لَا يِعَامَلُ وَلَا يُوَاكِلُ وَلَا يَدْخُلُ . وَمَذْهَبُ الْحَنَابِلَةِ فِي ذَلِكَ قَرِيبٌ مِنْ مَذْهَبِ الْحَنَفِيَّةِ .

(قَوْلُهُ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) اسْتَشْكَلَ مَا تَضَمَّنَهُ بَأْنُ أَبُو ذَرٍّ مِنْ بَنِي الْكَعْبَةِ إِمَّا الْمَلَائِكَةُ أَوْ آدَمُ أَوْ إِبْرَاهِيمَ ، أَوْ أَنَّهُ وَضِعَ بِالْقُدْرَةِ لَا بِنِيبَاءٍ أَحَدٍ إِمَّا قَبْلَ الدُّنْيَا أَوْ أَهْبَطَ مَعَ آدَمَ عَلَى الْخِلَافِ فِي ذَلِكَ . وَبَأْنُ بَيْتِ الْمَقْدَسِ إِمَّا دَاوُدَ كَمَا فِي حَدِيثٍ وَإِمَّا سُلَيْمَانَ كَمَا صَحَّ فِي حَدِيثٍ آخَرَ ، وَعَلَى كُلِّ فِئَةٍ إِبْرَاهِيمَ وَسُلَيْمَانَ مَا يَزِيدُ عَلَى أَلْفِ سَنَةٍ كَمَا قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ وَغَيْرُهُ . وَقَوْلُ ابْنِ حِبَّانٍ أَخَذَ مَنْ ظَاهَرَ الْحَدِيثَ إِنْ بَيْنَ إِبْرَاهِيمَ وَدَاوُدَ أَرْبَعِينَ سَنَةً وَدَاوُدَ

عن أولِ مَسْجِدٍ وَضِعَ في الأرضِ ، قال : المَسْجِدُ الحَرَامُ ، قلتُ : ثم أَى ؟
قال : للمَسْجِدِ الأَقْصَى ، قلتُ : كم بينهما ؟ قال : أربعون عاماً .

واختلفَ المُفسِّرونَ في قوله تعالى (إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ) فَرَوَى الأَزْرَقِيُّ في
كتابِ مَسْكَةٍ عن مجاهدٍ قال : لقد خلقَ اللهُ عزَّ وجلَّ موضعَ هذا البيتِ قَبْلَ أنْ يَخْلُقَ
شَيْئاً مِنَ الأرضِ بِأَلْفِي سَنَةٍ ، وإنَّ قَوَاعِدَهُ لَفِي الأرضِ السَّابِغَةِ السُّفْلَى .

وعن مجاهدٍ أيضاً : إِنَّ هذا البيتَ أَحَدُ أَرْبَعَةِ عَشَرَ بَيْتاً في كُلِّ سماءٍ بَيْتٌ ، وفي كُلِّ
أَرْضٍ بَيْتٌ بِمِثْلِهِ مُقَابِلٌ بَعْضُ .

ورَوَى الأَزْرَقِيُّ أيضاً عن عَلِيِّ بْنِ الحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ بنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ
قال : إِنَّ اللهَ تعالى بَعَثَ مَلَائِكَةً فَقَالَ ابْنُوا لِي في الأَرْضِ بَيْتاً تَمْنَالُ البَيْتِ المَعْمُورِ
وَقَدَرَهُ ، وأَمَرَ اللهُ تعالى مَنْ في الأَرْضِ مِنْ خَلْقِهِ أَنْ يَطُوفُوا بِهِ كَمَا يَطُوفُ أَهْلُ
السَّمَاءِ بالبَيْتِ المَعْمُورِ . قال وهذا كان قَبْلَ خَلْقِ آدَمَ .

وقال ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا : هو أَوَّلُ بَيْتٍ بَنَاهُ آدَمُ في الأرضِ .

وجاء عن عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ للعبادةِ أَوْ البركةِ .

وهذا معنى قولِ الحَدِيثِ وَقَتَادَةَ إِنَّهُ كَانَ قَبْلَهُ يُبَوِّتُ كَثِيرَةٌ وَلَكِنَّهُ أَوَّلُ

بَيْتٍ وُضِعَ للعبادةِ .

بأنه محال قطعاً . والجواب أن كلاً من إبراهيم وداود مجدد . وقول ابن كثير لم يثبت خبر
معصوم أن البيت كان مبنياً قبل إبراهيم يعارضه ما صح من الآثار في ذلك عن ابن عباس
وغيره ، ومثل ابن عباس حجة في ذلك ، بل روى ابن هشام أن آدم هو الباني للمسجدين
وقبل أول من بنى بيت المقدس الملائكة ، وقيل سام بن نوح ، وقيل يعقوب بن إسحاق صلى الله
وسلم على نبيينا وعليهم أجمعين . ولا يعارض ذلك ورود أخبار بشراء داود لأرضه ، قال الخطابي

وقال أفضى القضاة الماوردي : أجمروا على أنه أول بيت وضع للعبادة ، وإنما اختلفوا هل هو أول بيت وضع لغيرها ؟ قلت : والصحيح هو الأول ، وهو قول الجمهور إنه أول بيت وضع مطلقاً . والله أعلم .

وقوله تعالى (مباركا) معناه كثير الخير ، وانتصب مباركا على الحال . قال الزجاج وغيره : المعنى استقر بمكة في حال بركته وهو حال من وضع ، أى وضع مباركا .

وقوله تعالى (فيه آيات بينات) المختار أنها للناسك ، وأمن الخائف ، وانمحاق الجار مع كثرة الرقي والرايين على تكرار الأعصار والستين ، وامتناع الطير من العلو عليه ،

لأنه وضع قبل داود وسليمان ثم زاد فيه فأضيف بناؤه إليهما ، فيحتمل أن قصة شراء الأرض في الزيد .

(قوله وهو حال من وضع) أى من الضمير فيه . فإن قلت مقتضى تقدير الزجاج وغيره الذى ذكره المصنف أنه حال من فاعل الفعل المقدر صلة للذى وهو استقر فينا فى قوله وهو حال من وضع ، قلت لا منافاة لأن المآل واحد إذ الضمير فى الصلة المقدره مماثل للضمير فى وضع لرجوعهما لشيء واحد ولكن جعله حالا من استقر المقدر أولى من حيث الصناعة لما لا يحتج . وقد يؤول كلام المصنف بما يوافقه بأن يقال معنى كونه حالا من وضع أى من ضميره الموجود فى استقر ، فاستقر هو العامل فى الحال دون وضع . على أنه قد يلزم من جعله حالا من وضع منافاة لقصد المصنف من الاستدلال ، لأنه إذا كان حالا من وضع صار قيدا له فيصير المعنى إن أول بيت وضع للناس حال كونه مباركا لا أنه أول بيت وضع مطلقاً ، وهذا هو المروى عن علي رضى الله عنه حيث قال كان قبله بيوت ولكنه أول بيت وضع للناس مباركا فيه الهدى والرحمة والبركة ، فجعل الأولية بقيد هذا الحال بخلاف ما إذا جعل حالا من استقر فإنه يصير نصاً فى أنه أول بيت وضع مطلقاً ، إذ المعنى حينئذ إن أول بيت وضع للناس مطلقاً للذى استقر بمكة حال كونه مباركا فهو قيد لاستقراره بمكة لا لوضعه . إذا علمت ذلك بان لك اختلاف المعنى بين جعله حالا من وضع واستقر خلافاً لما يتوهم من كلام المصنف .

(قوله وانمحاق الجار) مر الاستدلال له . (قوله وامتناع الطير من العلو عليه) ذكره الجاحظ وقيدته جماعة منهم السبكي والعز بن جماعة بغير المرضى أما هى فتعلو عليه للاستشفاء

واستشفاه المَرِيضُ بِهِ ، وَتَجِئُ الْعُقُوبَةُ لِمَنْ انْتَهَكَ فِيهِ حَرَمَهُ ، وَإِهْلَاكُ أَصْحَابِ الْقَبِيلِ
لَمَّا أَرَادُوا تَحْرِيبَهُ ، وَغَيْرَ ذَلِكَ .

قال بعضهم وقد كنا نرى الحمامة إذا مرضت وتساقط ريشها دنت من الميزاب أو ركن من
أركانها فتبقى زماناً طويلاً كهيئة المتخشع ثم تنصرف من غير أن تعلق سقفه . وخالف فيما
ذكره الجاحظ ابن عطية وأنكر ذلك بأنه يعاين بعلوه وقد علت العقاب لأخذ الحية المشرقة
على جداره وكانت من آياته . وأجاب الزركشي بأن ما عوين من ذلك قد يكون للاستشفاء
وأما العقاب فلاخذ الحية المذكورة . وقال بعض علماء مكة المتأخرين والمعروف عند أهل
مكة قبيل وقتنا هذا ما قاله ابن جماعة وغيره ، وأما في وقتنا هذا فاقاله ابن عطية فإن
الطيور الآن تعلقه كثيراً ويتكرر منها ذلك في الساعة الواحدة ، ولعل ذلك إنما نشأ من تغيير
سقفها ونحوه اهـ . والذي يتجه عندي بحسب ما استقرت به أنه لا يعلوه إلا الطيور المهذرة
الدم كالحدأة والغراب وأما نحو الحمام فزأن يوجد من شيء منه ذلك متكرراً في الساعة
الواحدة فيحمل على الاستشفاء وبذلك يجتمع الكلامان .

(قوله وتجيئ العقوبة) تقدم بعضه فراجع . (قوله وغير ذلك) أى كالحجر الأسود
وحفظه في المدة المتطاولة مع تعرض الأعداء له ووقع هيئة البيت في القلوب وخشوعها عند
لقائه وحنين النفوس إليه وإلى الإقامة عنده وإن كان في ذلك ترك كثير من مألوفاتها واثلاف
الطباء والسباع فيه وكونها تتبعها حتى تلخل الحرم فحينئذ تتركها ، وعدم دخول سبيل
الحل للحرم بل يقف عنده على ما مر ، وأن الخارج يتبع الصيد فإذا دخل الحرم تركه على
ما نقل عن بعض المفسرين ، وأن الغيث إذا كان في جانب من البيت اختص الحصب بتلك
الناحية وإذا عم البيت عم جميع النواحي ، وأن من هم بسيئة مكة عوقب على همه وإن كان
تائباً عنها تلخبر الصحيح أنه عليه السلام قال في قوله تعالى : (ومن يرد فيه يلحاد بظلم نذقه من
عذاب أليم) لو أن رجلاً هم فيه يلحاد وهو بعدن أبين لأذاقه الله عز وجل عذاباً أليماً .
ومن ذكر ذلك وأنه من خصائص مكة ابن أبي حاتم في تفسيره وكذا ابن عساكر وعبارته
ومن أراد فيها الإلحاد ولم يعمل به أذاقه الله من أليم العذاب . وذكر من خصائصها أيضاً عدم
استباحة غنائمها . وورد عن عمر وابنه رضي الله عنهما أن من الإلحاد فيها احتكار الطعام فيها للبيع .
وعن ابن عباس رضي الله عنهما أن منه أن يقول فلا والله وبلى والله أى كاذباً . ومنه شتم
الخادم كغيره من سائر الذنوب سواء صغيرها وكبيرها . ثم كلام المصنف صريح في أن الضمير
في قوله تعالى (فيه آيات) عائد على الحرم وهو ظاهر لئلا يلزم عليه انحصار الآيات في داخل
جدران البيت فينافيه قوله تعالى (مقام إبراهيم) إذ هو تفسير . فإن قلت الآيات جمع والمفسر

قال أبو الوليد الأزرقى : جل إبراهيم صلى الله عليه وسلم طول بناء الكعبة في السماء تسعة أذرع ، وطولها في الأرض ثلاثين ذراعاً ، وعرضها في الأرض اثنين وعشرين ذراعاً ، وكانت غير مستقيمة ، ثم بفتحها قرين في الجاهلية فزادت في طولها في السماء تسعة أذرع فصار طولها ثمانية عشر ذراعاً ، ونقصوا من طولها في الأرض ستة أذرع وشبراً تركوها في الحجر ، فلم تزل على ذلك حتى كان زمن عبد الله بن الزبير فهدمها وبنها على قواعد إبراهيم ، وزاد في طولها في السماء تسعة أذرع أخرى ، فصار طولها في السماء سبعاً وعشرين ذراعاً . ثم بناها الحجاج فلم يغير طولها في

به مثنى إذ هو المقام وأمن داخله فلا مطابقة ، قلت أشار الزخشرى إلى جواب ذلك بأن الاثنين نوع من الجمع كالثلاثة والأربعة . وأجاب غيره بأن المقام مشتمل على آيات كإلانة الصخر والغوص فيه وحفظه مع كثرة أعدائه وبقائه دون آيات سائر الأنبياء وغير ذلك مما يأتي ، وجعل من دخله أى الحرم على ما مر أو البيت على مقابله كان آمناً تفسيراً إنما هو باعتبار المعنى لا من جهة الصناعة لأنه جملة لا يصح عطفها على مقام إبراهيم ، وخصاً بالذكر أما المقام فليبقائه على عمر الأعصار وكونه كان يعلو لإبراهيم كلما علا الجدار حتى تم بناؤه وليه الله له ففرزت فيه قدماء كأنهما في طين فذلك الأثر باق إلى يوم القيامة ، وأما الأمن فتذكيراً للمشركين بأخص النعم عليهم دون سائر الناس لعلهم ينجرون عما قابلوا به ذلك من قبيح إعراضهم وشركهم .

(قوله قال أبو الوليد الأزرقى إلخ) ذكر ابن جماعة في ذلك كلاماً مخالفاً لكلام الأزرقى في هذا ثم قال كل ذلك حررته بذراع القماش المستعمل في زماننا بمصر وحينئذ فيحتمل أن تحرير الأزرقى كان بغير هذا الذراع إما بذراع البد أو غيره .

(قوله وطولها في الأرض ثلاثين ذراعاً إلخ) عبر غيره بأنه جعل عرضه في الأرض اثنين وثلاثين ذراعاً من الركن الأسود إلى الركن الشامي الذي يلي الباب ، وعرض ما بين الشاميين اثنين وعشرين وما بين الغربي واليماني إحدى وثلاثين وما بين اليمانيين عشرين ، وجعل الحجر إلى جنبه عريشاً من أراك تفتحهم النعم فكان زرباً لغنم إسماعيل عليه السلام .

(قوله فصار طولها ثمانية عشر ذراعاً) جاء في رواية أنه كان عشرين ، وأجاب عنه

السماء . فالكعبة اليوم طولها في السماء سبعة وعشرون ذراعاً ، وأما عرضها فيمن الركن الأسود والشمى خمسة وعشرون ذراعاً ، وبين اليماني والغربي كذلك ، وبين اليماني والأسود عشرون ذراعاً ، وبين الشمى والغربي أحد وعشرون ذراعاً ، والله أعلم .

واعلم أن الكعبة زادها الله تعالى شرفاً بُنِيَتْ خمس مرات :
إحداهنّ بناء الملائكة أو آدم على ما تقدم من الخلاف .

(الثانية) بناء إبراهيم عليه السلام .

(الثالثة) بناء قريش في الجاهلية ، وقد حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا البناء ، وكان ينقل معهم الحجارة كما ثبت في الحديث الصحيح .

(الرابعة) بناء ابن الزبير .

(الخامسة) بناء الحجاج بن يوسف ، وهذا البناء هو الموجود اليوم .

وهكذا كانت الكعبة في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

شيخ الإسلام ابن حجر بأن راويه جبر الكسر .

(قوله تسعة أذرع أخرى) جاء في رواية عشرة ، وأجاب عنه ابن حجر مثل ما مر .

(قوله وهو هذا البناء الموجود اليوم) فيه تجوز لأن الحجاج لم يهدم من بناء ابن الزبير رضى الله عنهما إلا ناحية الحجر بكسر الحاء بأمر عبد الملك بن مروان ، وأخرج من الكعبة ما كان أدخله ابن الزبير رضى الله عنهما فيها من الحجر لما أخبرته خالته عائشة أم المؤمنين رضى الله عنهما بما هو مشهور ، ثم سد بابها الغربي وما تحت عتبة الباب الشرقي الموجودة اليوم وهو أربعة أذرع وشبر وترك بقية الكعبة على بناء ابن الزبير كما ذكره الأزرقي وغيره واستشكله ابن حجر بأن المشاهد الآن في ظهر الكعبة باب مسدود يقابل الباب الأصيل وهو في الارتفاع مثله ، ومقتضاه أن الذى في عهد ابن الزبير لم يكن لاصفاً بالأرض ، وأجاب

وقد قيل إنه بُني مرتينِ آخرينِ غيرِ الحِمْصَةِ .

(إحداهما) بنتُه العَمَالِقَةُ بعدَ إبراهيمَ عليه السلام .

(والثانية) بنتُه جُرْمٌ بعدَ العَمَالِقَةِ ، ثم بنتُه قُرَيْشٌ ، والله أعلم .

قال العلماء : وكانت الكعبةُ بعدَ إبراهيمَ عليه السلام معَ العَمَالِقَةِ وجُرْمٍ إلى أن اقرضوا وخلفتهم فيها قُرَيْشٌ بعدَ استيلائهم على الحرمِ لكثرةِهم بعدَ القِلَّةِ وعزِّهم بعدَ الذلَّةِ ، فكانَ أوَّلَ مَنْ جَدَّ بِناءِها بعدَ إبراهيمَ قُصِيُّ ابنُ كِلَابٍ وَسَقَفَها بِخَشَبِ الدَّوْمِ وجَرَدَ النَّخْلَ ، ثُمَّ بَنَتَهَا قُرَيْشٌ بعدَهُ ورسولُ الله صلى الله عليه وآله ابنُ خمسٍ وعشرينَ سنةً ، وقيلَ خمسٍ وثلاثينَ سنةً ، قال أبو حُذَيْفَةَ بنُ الْمُنْذِرَةِ : يا قوم ارفعوا بابَ الكعبةِ حتى لا يدخلَ إليها إلا بِسَلَمٍ فَإِنَّه لا يدخلُها حِفْظٌ إِلَّا مَنْ أَرَدْتُمْ ، فَإِنْ جاءَ أَحَدٌ عَمْسَ

بأنه يحتمل أنه كان لاصقاً كما صرحت به الروايات لكن الحجاج لما غيره رفعه ورفع ما يقابله ثم بدا له فسده ، واعترض بأن مشاهدة البناء من أسفل الباب وارتباط بعضه ببعض يقضى بأنه لم يكن لاصقاً وفيه نظر مع قول ابن حجر كما صرحت به الروايات ، ويجاب بأنه قال قبل وجميع الروايات التي جمعتها في هذه القصة متفقة على أن ابن الزبير جعل الباب بالأرض ومقتضاه أن يكون الباب الذي زاده على سمته ، فلم أن الروايات لم تصرح بما ذكره وإنما اقتضت ذلك والمشاهدة قاضية بأنه لم يكن لاصقاً .

(قوله بنته جرم بعد العمالقة) هو ما ذكره الأزرق في التاريخ عن علي رضي الله عنه وجزم به المحب الطبري لكن ذكر الفاكهي عن علي رضي الله عنه ما يصرح بتقديم بناء جرم على

تَكْرهُونَهُ دَمِيمٌ بِهِ وَمَقْطُوصًا نَكَالًا لِمَنْ رَأَاهُ ، فَعَلَّتْ قَرِيشٌ مَا قَالُ . وَكَانَ سَبَبُ بِنَائِهَا أَنَّ الْكَعْبَةَ اسْتَهْدَمَتْ وَكَانَتْ فَوْقَ الْقَامَةِ وَأَرَادُوا تَعْلِيَتَهَا . وَكَانَ حَبِيبُ اسْتِهْدَامِهَا أَنَّ امْرَأَةً جَاءَتْ بِمَجْمَرَةٍ تَجْمُرُ الْكَعْبَةَ فَسَقَطَتْ مِنْهَا شَرَارَةٌ فَتَعَلَّتْ بِكِسْوَةِ الْكَعْبَةِ فَاحْتَرَقَتْ ، وَكَانَ بَابُ الْكَعْبَةِ لَا صِفًا بِالْأَرْضِ فِي عَهْدِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِي عَهْدِ جُرْعَمٍ وَمَنْ بَعْدَهُمْ إِلَى أَنْ بَنَتْهُ قَرِيشٌ فَرَفَعَتْ بَابَهُ وَجَعَلَتْ لَهَا سَقْفًا وَلَمْ يَكُنْ لَهَا سَقْفٌ ، وَزَادَتْ فِي ارْتِفَاعِهَا إِلَى السَّمَاءِ فَجَعَلَتْهُ ثَمَانِيَةَ عَشَرَ ذِرَاعًا ، وَتَنَافَسُوا فِيمَنْ يَضَعُ الْحَجَرَ الْأَسْوَدَ مَوْضِعَهُ مِنَ الرُّكْنِ ، ثُمَّ رَضُوا بِأَنْ يَضَعَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

وَبُثِّتَ فِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
تَزَلُّ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ مِنَ الْجَنَّةِ وَهُوَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ فَسَوَّدَتْهُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ . قَالَ

الْعَالِقَةُ . وَحَاصِلُ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ أَنَّهُ بَنَى ثَمَانِ مَرَاتٍ هَذِهِ السَّبْعَةَ وَأَشَارَ لِلثَّمَانَةِ بِقَوْلِهِ قَصَى بْنُ كِلَابٍ وَهَذَا الْبِنَاءُ جَزَمَ الْمَاورِدِيُّ وَزَيْدٌ عَلَيْهِ تَاسِعَةٌ وَهِيَ بِنَاءُ الْمَلَائِكَةِ قَبْلَ آدَمَ وَعَاشِرَةٌ وَهِيَ بِنَاءُ بَنِي آدَمَ بَعْدَ مَوْتِهِ . قَالَ الطَّبْرِيُّ رَفَعِي رَوَايَةً عَنْ وَهْبٍ كَانَ شَيْثَ وَصَى أَبِيهِ آدَمَ وَهُوَ الَّذِي بَنَى الْكَعْبَةَ بِالطَّيْنِ وَالْحِجَارَةِ . وَالَّذِي صَحَّ مِنْ غَيْرِ نَزَاعٍ بِنَاءُ إِبْرَاهِيمَ وَقَرِيشٍ وَابْنِ الزُّبَيْرِ وَالْحِجَاجِ . وَأَخْرَجَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَابْنُ الْجَوْزِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ آدَمَ بَنَاهُ مِنْ خَشَةِ أَجْلِ لَبْنَانٍ وَطُورِ سَيْنَاءَ وَطُورِ زَيْتَا وَالْجُودَى وَحِرَاءَ وَكَانَ الْأَسَاسُ مِنْ حِرَاءَ .

(قَوْلُهُ وَجَعَلَتْ لَهَا سَقْفًا وَلَمْ يَكُنْ لَهَا سَقْفٌ) قَدْ مَرَّ أَنَّ قَصِيًّا سَقَفَهَا ، فَالْمُرَادُ لَمْ يَكُنْ لَهَا سَقْفٌ فِي زَمَانِهِمْ . (قَوْلُهُ ثُمَّ رَضُوا بِأَنْ يَضَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ) سَبَبُهُ أَنَّهُمْ اخْتَلَفُوا فِيمَنْ يَضَعُهُ فَارْتَضَوْا بِأَوَّلِ دَاخِلٍ فَكَانَ هُوَ ﷺ .

(قَوْلُهُ فَسَوَّدَتْهُ خَطَايَا بَنِي آدَمَ) الْحِكْمَةُ فِي كَوْنِهَا سَوْدَتَهُ دُونَ غَيْرِهِ مِنْ بِنَاءِ الْكَعْبَةِ مَا أَشَارَ إِلَيْهِ السَّهْبِيُّ مِنْ أَنَّ الْعَهْدَ الَّذِي فِيهِ هُوَ الْفَطْرَةُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ

الترمذى هذا حديث حسن صحيح ، والله أعلم .

(الثلاثون) فى أمور تتعلق بالمسجد الحرام .

قال أبو الوليد الأزرقي والإمام أفضى نقضاً أبو الحسن الماوردي البصري في كتابه الأحكام السلطانية وغيرها من الأئمة القائلين ، وفي كلام بعضهم زيادة على بعض : أما المسجد الحرام فكان فناء حول الكعبة وقضاء للطاقين ، ولم يكن له على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر رضى الله عنه جدار يحيط به ، وكانت الدور مكددة به ، وبين الدور أبواب يدخل الناس من كل ناحية . فلما استخلف عمر بن الخطاب رضى الله عنه وكثر الناس وسع المسجد واشترى دوراً وهدمها وزاد فيه ، واتخذ للمسجد جداراً قصيراً دون القامة ، وكانت المصايح توضع عليه . وكان عمر رضى الله عنه أول من اتخذ الجدار للمسجد الحرام .

فلما استخلف عثمان رضى الله عنه ابتاع منازل ووسّع بها أيضاً ، وبني المسجد والأروقة .

فكل مولود يولد على الفطرة وقلبه فى غاية البياض لأن فيه ذلك العهد ثم سود بالذنوب ، فكذلك الحجر الذى فيه العهد المأخوذ عليه فلما تناسبا أثرت فيه الخطايا كما أثرت فى بنى آدم واعترض بعض الملاحدة على هذا الحديث فقال ما سودته خطايا المشركين ينبغى أن يبيضه توحيد المسلمين . وأجاب ابن قتيبة بأن السواد يصبغ به ولا ينصبغ والبياض عكسه . وأجاب غيره بأن بقاء السواد أبلغ فى اعتبار ذوى البصائر لأن الخطايا إذا أثرت فى الحجر فى القلب أبلغ . وعن ابن عباس بسند ضعيف إنما غير بالسواد لثلاث ينظر أهل الدنيا إلى زينة الجنة . وقيل لأنه أصابه الحريق مرة بعد مرة فى الجاهلية والإسلام . وظاهر الحديث يتناقض ذلك . ويحتمل أنه كان يسمى أسود حال بياضه ، ومعنى أسود حينئذ ذو سود . ويحتمل أنه لم يسم بذلك إلا بعد سواده .

وكان عثمان رضى الله عنه أول من اتخذ الأروقة . ثم إن ابن الزبير زاد في المسجد زيادة كثيرة واشترى دوراً من جملتها بعض دار الأزرق ، اشترى ذلك البعض بيضة عشر ألف دينار ، ثم عمره عبد الملك بن مروان ولم يزد فيه ، لكن رفع جداره وسقفه بالساج وعمره عمارة حسنة . ثم إن الوليد بن عبد الملك وسع المسجد وحمل إليه أعمدة الحجارة والرُخام ، وزاد فيه الهدى بعده مرتين ، لحدائهما بعد سنة ستين ومائة ، والثانية بعد سنة سبع وستين ومائة إلى تسع وستين ومائة ، وفيها توفي الهدى واستقر على ذلك بناؤه إلى وقتنا هذا .

وقد قدّمنا أنه يجوز الطواف في جميع أروقه ، ولو وسع جاز الطواف في جميعه ، والله أعلم .

واعلم أن المسجد الحرام يطلق ويراد به هذا المسجد ، وهذا هو الغالب ، وقد يراد به الحرم ، وقد يراد به مكة ، وقيل هذان الأمران في قول الله تعالى (ذلك لمن آمن يسكن أهله حاضري المسجد الحرام) والله أعلم .

(قوله إلى وقتنا هذا) تبع فيه الأزرق وقد تجدد بعده زيادة بالجانب الشمالى زادها المعتضد العباسى بعد الثمانين ومائتين أدخل فيها ما كان بقى من دار الندوة وأخرى وهى المعروفة بزيادة باب إبراهيم فى دولة المقتدر بالله العباسى سنة ست وثلاثمائة .

(قوله وهذا هو الغالب) منه (سبحانه الذى أسرى بعبد ليلاً من المسجد الحرام) على ما قاله أنس رضى الله عنه ورجحه الطبرى وفى الصحيح ما يدل له . وقيل المراد به بيت أم هانئ . وقيل شعب أبى طالب ، فالمراد بالمسجد مكة .

(قوله وقد يراد به الحرم) قال الماوردى وهو المراد به فى جميع القرآن وهى خمسة عشر موضعاً إلا (قول وجهك شطر المسجد الحرام) فالمراد به الكعبة . ويؤخذ من ذلك إطلاق رابع زيادة على ما قاله المصنف .

(الحادية والثلاثون) في أمور تتعلق بمكة .

اعلم أن لها ستة عشر اسماً : مكة ، وبكة ، والبلدة ، وأم القرى ، والبلد الأمين ،
وأم رحم ، لأن الناس يتراحمون ويتواصلون فيها ، وصلاح يفتح الصاد وكسر الحاء
كما قالوا أحدام وقطام بنوما على الكسر ، سميت بذلك لأنها . ويقال لها المقدسة
والقديسة مأخوذة من التقديس وهو التطهير ، والناسة بالنون والسين المهملة الشدة ،
والناسة بتشديد السين الأولى ، قيل لأنها تنس من أحد فيها ، أى تظرده وتنفيه .

وقال الأصمعي : النس النيس ، وقيل لمكة ناسة لقلة ماها . ويقال الباسة
بالباء الموحدة ، لأنها تبس اللحد أى تحطمه وتهلكه ، ومنه قول الله تعالى
(وبنت الجبال بسا) ويقال لها الحاطمة لحطمها للحد ، ويقال لها العرش ،
ويقال لها كوتى . فهذه ستة عشر اسماً ، وقد أوضحتها في كتاب تهذيب الأسماء
واللغات وأثبت هنا بمقاصدها .

(قوله ستة عشر اسماً) زاد عليه التقى القاسى وغيره أسماء كثيرة حذفها اختصاراً ،
بل سيأتى في المدينة أن بعض المتأخرين أوصل أسماءها إلى قريب من ألف استنباطاً من
المعاني التى يصح وصفها بها وكلها يمكن أن يأتى نظيرها في مكة .

(قوله وأم رحم إلخ) ظاهره أنه براء مضمومة وهو كذلك ، وسمى أيضاً زحى بزاي
مضمومة .

(قوله وصلاح إلخ) ظاهره منع صرفه لكن جوز : صاحب القاموس وغيره .

(قوله ويقال لها العرش) يجوز فيه ضم العين والراء جمع عريش وفتح العين مع سكون
الراء ، وجعلهما الحذف اللغوى اسمين من أسمائها .

وَأَعْلَمَ أَنَّ كَثْرَةَ الْأَسْمَاءِ تَدُلُّ عَلَى عِظَمِ الْمُسَمَّى ، كَمَا فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَسْمَاءِ رَسُولِهِ ﷺ . وَلَا يُعْرَفُ بَلَدٌ مِنْ الْبِلَادِ أَكْثَرَ أَسْمَاءً مِنْ مَكَّةَ وَالْمَدِينَةِ لِكَوْنِهَا أَشْرَفَ الْأَرْضِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

قَالَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ : بِكَّةٌ وَمَكَّةٌ بِمَعْنَى وَاحِدٍ .

وَقَالَ آخَرُونَ : هُمَا بِمَعْنَيَيْنِ ، وَاخْتَلَفُوا عَلَى هَذَا ، فَقِيلَ مَكَّةٌ بِالْمِمْ الْحَرَمُ كُلُّهُ ، وَبِكَّةٌ الْمَسْجِدُ خَاصَّةً ، قَالَهُ الزُّهْرِيُّ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمَ .

وَقِيلَ : مَكَّةُ اسْمٌ لِلْبَلَدِ ، وَبِكَّةٌ بِالْبَاءِ الْبَيْتُ وَمَوْضِعُ الطَّوَافِ . وَقِيلَ بَلِ الْبَيْتُ خَاصَّةً ، قَالَهُ النَّخَعِيُّ وَغَيْرُهُ : سُمِّيَتْ بِكَّةٍ لِأَزْدَحَامِ النَّاسِ بِهَا يَبْكُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا أَيْ يَدْفَعُهُ فِي زَحْمَةِ الطَّوَافِ .

وَقَالَ اللَّيْثُ : سُمِّيَتْ بِكَّةً لِأَنَّهَا تَبْكُ أَعْنَاقَ الْجَبَابِرَةِ إِذَا أَلْحَدُوا فِيهَا أَيْ تَذُقُّهَا ، أَيْ وَالْبَيْتُ الدَّقُّ ، وَأَمَّا مَكَّةُ بِالْمِمْ فَقَالَ الْأَصْمَعِيُّ وَغَيْرُهُ : هِيَ مَأْخُودَةٌ مِنْ قَوْلِهِمْ تَمَكَّكْتُ الشَّيْءَ إِذَا اسْتَخْرَجْتَهُ لِأَنَّهَا تَمَكُّ الْفَاجِرَ عَنْهَا وَتُخْرِجُهُ مِنْهَا . وَقِيلَ لِأَنَّهَا تَمَكُّ الذُّنُوبَ أَيْ تَذْهِبُهَا .

وَقِيلَ لِقِيلَةِ مَائِهَا ، مِنْ قَوْلِهِمْ : اِمْتَكَّ الْفَصِيلُ ضَرْعَ أُمِّهِ إِذَا امْتَصَّهُ .

قَالَ الْمَاورِدِيُّ : لَمْ تَكُنْ مَكَّةُ ذَاتَ مَنَازِلَ وَكَانَتْ قَرِيشٌ بَعْدَ جُرْهُمِ وَالْعَالِقَةُ يَنْتَجِمُونَ فِي جِبَالِهَا وَأَوْدِيَّتِهَا وَلَا يَخْرُجُونَ مِنْ حَرَمِهَا انْتِسَابًا إِلَى الْكَعْبَةِ لِاسْتِيلَانِهِمْ عَلَيْهَا وَتَخَصُّصًا بِالْحَرَمِ لِحُلُولِهِمْ فِيهِ ، وَيَرَوْنَ أَنَّهُمْ سَيَكُونُ لَهُمْ بِذَلِكَ شَأْنٌ . وَكُلَّمَا

كَثُرَ فِيهِمُ الْمَدَدُ وَنَشَأَتْ فِيهِمُ الرِّيَاسَةُ قَرِيَّ أَمْلَهُمْ وَعَلِمُوا أَنَّهُمْ سَيَتَقَدَّمُونَ عَلَى الْقَرَبِ ،
وَكَانَ فَضْلُهُمْ يَتَخَيَّلُونَ أَنَّ ذَلِكَ لِرِّيَاسَةٍ فِي الدِّينِ وَتَأْسِيسِ لِنُبُوَّةٍ سَتَكُونُ . فَأَوَّلُ مَنْ
أَلِيَهُمْ ذَلِكَ مِنْهُمْ كَمْبُ بْنُ لُؤَيٍّ بْنِ غَالِبٍ وَكَانَتْ قَرِيشٌ تَجْتَمِعُ إِلَيْهِ فِي كُلِّ جُمُعَةٍ وَكَانَ يَخْطُبُهُمْ
فِيهِ . وَيَذْكُرُ لَهُمْ أَمْرَ نَبِيِّنا مُحَمَّدٍ ﷺ ، ثُمَّ انْتَقَلَتِ الرِّيَاسَةُ إِلَى قُصَيِّ بْنِ كِلَابٍ
فَبَسَى بِمَكَّةَ دَارَ النَّدْوَةِ لِيَحْكُمَ فِيهَا بَيْنَ قَرِيشٍ ، ثُمَّ صَارَتْ لِنَشَاوَرِهِمْ وَعَقْدِ
الْأَثْوِيَةِ لِحُرُوبِهِمْ .

قَالَ الْكَلْبِيُّ : وَكَانَتْ أَوَّلَ دَارٍ بُنِيَتْ بِمَكَّةَ ، ثُمَّ تَتَابَعَ النَّاسُ فَبَنَوْا الدَّوْرَ ،
وَكَلَّمَا قُرُبَاوَيْنِ الْإِسْلَامِ أَزْدَادُوا قُوَّةً وَكَثُرَ عَدَدُهُ حَتَّى دَانَتْ لَهُمُ الْعَرَبُ .

(الثانية والثلاثون) يَكْرَهُ حُلَّ السِّلَاحِ بِمَكَّةَ لِنَبْرِ حَاجَةٍ .

ثَبِتَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : لَا يَحِلُّ أَنْ
يُحْمَلَ السِّلَاحُ بِمَكَّةَ .

(الثالثة والثلاثون) قَالَ أَصْحَابُنَا : مِنْ فُرُوضِ الْكِفَايَةِ أَنْ تُحْجَّ الْكَعْبَةُ
كُلَّ سَنَةٍ فَلَا تُعْطَلُ ، وَلَا يُشْتَرَطُ لِدَدِ الْحَصِّلَيْنِ لِهَذَا الْقَرَضِ قَدَرٌ مَخْصُوصٌ ،

(قَوْلُهُ كُوْنِي) هُوَ بَضْمُ الْكَافِ وَفَتْحُ الْمَثَلَةِ مَحَلُّ بِهَا سَمِيَتْ بِهِ ؛ قِيلَ لِبْنِي عَبْدِ الدَّارِ ،
وَقِيلَ بِنَاحِيَةِ قَعْبِقَعَانَ ، وَقِيلَ جَبَلُ بَمْنَى .

(قَوْلُهُ قَالَ لَا يَحِلُّ لِخ) أَيْ حَلَامُ سَتَرِ الطَّرَفَيْنِ ؛ وَهَلْ يَلْحَقُ بِمَكَّةَ فِي ذَلِكَ سَائِرُ الْحَرَمِ ؛
فِيهِ نَظَرٌ ، وَالْإِلْحَاقُ غَيْرُ بَعِيدٍ .

(قَوْلُهُ أَنْ تُحْجَّ الْكَعْبَةُ كُلَّ سَنَةٍ) ظَاهِرُهُ أَنَّ فَرَضَ الْكِفَايَةِ لَا يَحْصُلُ بِغَيْرِ الْحَجِّ وَهُوَ

بل الفرض أن يوجد حجتها في الجملة من بعض المكلفين في كل سنة مرة .

(الرابعة والثلاثون) قد تقدم أنه يجوز صلاة الفرض والنفل جميعاً في الكعبة ، وأن التأفلة في البيت أفضل منها خارجه ، وكذا الفريضة إذا لم تكن جماعة وإن كانت جماعة فخارجه . وإذا صلوا جماعة داخله فلهم في الموقف خمسة أحوال تقدم بيانها . أما إذا صلوا جماعة خارج البيت ووقف الإمام عند المقام أو غيره ووقف المؤمنون خلفه مستديرين فصلاتهم صحيحة ، فلو كان بعضهم أقرب إلى الكعبة من الإمام نظر إن كان أقرب وهو في جهة الإمام بأن يقف قدأمة لم تصح صلاة المؤمن على الأصح وإن كان أقرب في جهة أخرى بأن استقبل الإمام الجدار من جهة الباب واستقبل المؤمن من جهة الحجر أو غيرها صحت صلاته على المذهب الصحيح .

كذلك كما في الروضة . وقول الرافعي يحصل أيضاً بالعمرة والصلاة والاعتكاف رده المصنف بأن مقصود الحج لا يحصل بذلك لاشتماله على الوقوف والرمي والمبيت بمزدلفة ومنى إحياء لتلك البقاع بالطاعات وغير ذلك انتهى . وأيده البلقيني بأن القصد الأعظم من بناء البيت الحج فكان إحياءه به بخلاف نحو العمرة انتهى . وإنما كان به فقط لما فيه من إحيائه وإحياء توابعه من تلك الأماكن التي طلب الشرع فيها إظهار شرائع الإسلام بإحيائها وذلك لا يحصل إلا بالحج فلم يتم غيره مقامه في ذلك ، فلم رد قول الإسوي الكلام في إحياء الكعبة لا في إحياء تلك الأماكن وأن ما بحثه الأذرعى والزرکشى من إلحاق الحج بالعمرة ضعيف وإن جزم به السبكي حيث قال من اعتمر تطوعاً وقعت عمرته فرض كفاية لقولهم إحياء الكعبة كل سنة من فروض الكفاية انتهى . نعم إن حمل ما قاله هؤلاء على أن الإحياء بالعمرة فرض كفاية كهو بالحج فيجب وقوع كل منهما مرة في كل سنة لم يندفع ما قالوه . ثم الذي يظهر من كلامهم في فروض الكفايات أن المخاطب هنا المستطيع فقط سواء أدى حجة الإسلام أم لا ؛ إذ مخاطبته بها لا تمنع مخاطبته بفرض الكفاية ، لأن تلك على التراخي وهذه

وقال أبو إسحاق الترمذى من أصحابنا : لا تصح ولو وقفوا خلف الإمام

في آخر المسجد .

تجب فوراً ما لم يتم بها من يسقط به الفرض . وعلى تقدير أن تجب الأخرى فوراً لخوف غضب أو بنذر أو يكون عليه حجة منذورة تلك السنة فالأخذ مختلف لأن تلك يطالب بها من حيث لزومها لذمته بعينه وهذه من حيث حصول الإحياء بها الشامل له ولغيره فإذا حج وقع عنهما وسقط به الحرج عن الباقي . ولو اجتمع من عليه نحو حجة الإسلام وغيره أو المستطيع وغيره حصل فرض الكفاية بحج الجميع وإن تقدم إحرام بعضهم كما لو صلى جمع على جنازة ثم آخرون وإن كانوا صبياناً فلأنها تقع منهم فرض كفاية من حيث الثواب ، وبهذا يعلم أنه لا يتصور وقوع الحج نقلاً ، ومن ثم قال السبكي إن قولهم قد يكون الحج تطوعاً يحتاج لتصوير ، والجواب بتصويره بحج العبيد والصبيان والمجانين لأن فرض الكفاية لا يتوجه إليهم مردود بأنه يسقط بهم وإن لم يتوجه كما تسقط صلاة الجنازة بالصبيان ولو مع وجود الرجال ، وهو ظاهر في غير المجانين ، أما سقوطه بهم وبالصبيان غير المميزين ففيه نظر ، وعليه فيتصور وقوع الحج تطوعاً . وقول البلقيني هنا جهتان جهة تطوع من حيث أنه ليس فرض عين وإن كان من حيث الإحياء فرض كفاية رده الزركشى بأن فيه التزام السؤال فلم يخلص لنا حج تطوع على حده . قيل وقد يتصور بالحج تطوعاً عن ميت أوصى به فإنه بالنسبة للميت غير مشوب بفرض أصلاً ، ويرد بأن الكلام في المباشر ولا يقع منه ذلك إلا فرض كفاية ، وما ذكر لا ينافيه قول المصنف هل الفرض أن يوجد حجها في الجملة من بعض المكلفين لأن القصد به بيان الفرض الأصلي وأما السقوط بنحو الصبيان فإنما هو لأجل التخفيف والسهولة على المكلفين . وعلم مما قدمته أن المخاطب به المستطيع فقط أن العبد ليس مخاطباً به لأنه غير مستطيع . وأفهم قوله من بعض المكلفين حصول الفرض ولو بواحد لكن نظره في الإنسانى والأذرعى والزركشى ورجحوا أنه لا بد من جمع يظهر بهم الشعار في كل عام كما يعتبر ظهوره في الجماعة التي هي فرض كفاية وما صوبه ابن العباد من حصوله بواحد يرد بأن القصد ليس مجرد الإحياء بل مع ظهور شعائر الإسلام وهو لا يحصل إلا بما ذكر . وكون الأصحاب لم يتعرضوا لذلك لا يضر لأنه قياس قولهم في صلاة الجماعة وإن أمكن تخيل فرق لأنه خيال لا أثر له . وشرط الإنسانى كون الجمع من غير أهل مكة وفيه نظر يعرف مما قررته فالأوجه خلافه .

(قوله وقال أبو إسحاق (الحج) ظاهره أنه انفرد بذلك ، وحينئذ في استحباب الخروج من

وامتدَّ صَفٌّ طَوِيلٌ جَازَتْ صَلَاتُهُمْ . وَإِنْ وَقَفُوا بِقُرْبِ الْيَتِّ وَامْتَدَّ الصَّفُّ فَصَلَاةُ
الْخَارِجِينَ عَنْ مُحَافَاةِ الْكَعْبَةِ بِأَطْلَةٍ عَلَى الْأَصَحِّ .

قَالَ أَبُو الْوَلِيدِ الْأَزْرَقِيُّ : أَوَّلُ مَنْ أَدَارَ الصُّفُوفَ حَوْلَ الْكَعْبَةِ وَرَأَى الْإِمَامَ خَالِدُ
ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْقَسْرِيُّ حِينَ كَانَ وَالِيًا عَلَى مَكَّةَ فِي خِلَافَةِ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ ، وَكَانَ
سَبَبُ ذَلِكَ أَنَّهُ ضَاقَ عَلَى النَّاسِ مَوْقِفُهُمْ وَرَأَى الْإِمَامَ فَادَّارَهُمْ حَوْلَ الْكَعْبَةِ .
وَكَانَ عَطَاءُ بْنُ أَبِي رَبَاحٍ وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ وَنُظَرَاؤُهُمَا مِنَ الْعُلَمَاءِ يَرَوْنَ ذَلِكَ
وَلَا يُنْكِرُونَهُ .

قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ : قُلْتُ لِعَطَاءَ : إِذَا قَلَّ النَّاسُ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَيُّهَا أَحَبُّ
إِلَيْكَ ، أَنْ يُصَلُّوا خَلْفَ الْقَامِ أَمْ يَكُونُوا صَفًّا وَاحِدًا حَوْلَ الْكَعْبَةِ ؟ فَقَالَ : أَنْ
يَكُونُوا صَفًّا وَاحِدًا حَوْلَ الْكَعْبَةِ ، وَاللَّهِ أَعْلَمُ .

قَالَ : أَضْحَابُنَا وَلَوْ صَلَّى مُتَفَرِّدًا عِنْدَ طَرَفِ رُكْنٍ مِنْ أَرْكَانِ الْكَعْبَةِ وَبَعْضُ

خِلافَهُ نَظَرَ لِأَنَّهُ مَدْرَكَهُ غَيْرُ قَوِي ، لَكِنَّهُ أَشَارَ فِي الْمَنَاجِ إِلَى قُوَّةِ خِلَافِهِ . وَلَوْ اسْتَقْبَلَ الْإِمَامُ
رُكْنًا لَمْ يَجْزِ التَّحَدُّمُ عَلَيْهِ فِي كُلِّ مِنْ جِهَتَيْهِ لِاسْتِقْبَالِهِ لَهَا .

(قَوْلُهُ وَامْتَدَّ صَفٌّ طَوِيلٌ إلخ) حَاصِلُهُ أَنَّ الصَّفَّ إِنْ قَرَّبَ مِنْهَا سِوَاهُ كَانَ آخِرَ الْمَسْجِدِ
أَمْ لَا اشْتَرَطَ تَيَقُّنُ كُلِّ مَنْ بِهِ مُحَافَاةُهَا وَإِلَّا بَطَلَتْ صَلَاةُ مَنْ لَمْ يَتَيَقَّنْ مُحَافَاةَهَا بِخِلَافِ مَا إِذَا
بَعْدَ عَنْهَا فَتَصَحَّ صَلَاةُ الْكُلِّ وَإِنْ طَالَ الصَّفُّ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ لِأَنَّ صَغِيرَ الْحَرَمِ كَلِمًا
زَادَ بَعْدَهُ زَادَتْ مُحَافَاةُ كَعْبَةِ الرَّمَاةِ . هَذَا مَا قَالَهُ الشَّيْخَانِ وَتَعَقَّبَهُمَا كَثِيرٌ مِنَ الْمُتَأَخِّرِينَ
يَأْنِ ذَلِكَ إِنَّمَا يَحْصُلُ مَعَ الْإِنْخِرَافِ . وَيَجَابُ بِأَنَّ ذَلِكَ وَإِنْ سَلِمَ لَا يَضُرُّهُمَا لِأَنَّهُ عَلَى فَرْضِهِ يَكُونُ
الْبَطْلَانُ لَغَيْرِ مَعِينٍ وَهُوَ لَا يُوَثِّرُ فَلَمْ يُؤْمَرْ أَحَدٌ بِعَيْنِهِ بِإِنْخِرَافٍ لِلشَّكِّ فِي أَنَّهُ مُخَاطَبٌ بِهِ أَمْ لَا .
(قَوْلُهُ قَالَ أَبُو الْوَلِيدِ إلخ) نَقَلَ الزُّرْكَشِيُّ أَنَّ أَوَّلَ مَنْ فَعَلَهُ ابْنُ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
أَيَّ لَأَنَّهُ عِيبٌ عَلَيْهِ جَمِيعُ النَّاسِ وَرَأَى الْإِمَامَ .

(قَوْلُهُ عِنْدَ طَرَفِ رُكْنٍ إلخ) قَالَ الْأَذْرَعِيُّ وَغَيْرُهُ يَصِحُّ اسْتِقْبَالُ الرُّكْنِ لِاسْتِقْبَالِهِ لِلْبَنَاءِ
الْمُجَاوِرِ لَهُ وَإِنْ خَرَجَ عَنْهُ بَعْضُ بَدَنِهِ مِنَ الْجَانِبَيْنِ .

بَدَيْهِ مُحَاذِي الرُّكْنِ وَبَعْضُهُ يُخْرِجُ عَنْهُ لَمْ تَصَحَّ صَلَاتُهُ عَلَى الْأَصَحِّ وَلَوْ اسْتَقْبَلَ
حَجَرَ الْكَعْبَةِ وَلَمْ يَسْتَقْبِلْهَا مَعَ تَمَكُّنِهِ مِنْهَا فَالْأَصَحُّ أَنَّهُ لَا تَصَحُّ صَلَاتُهُ . وَلَوْ وَقَفَ
عَلَى سَطْحِ الْكَعْبَةِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ يَدَيْهِ شَاخِصٌ لَمْ تَصَحَّ صَلَاتُهُ عَلَى الصَّحِيحِ ،
وَأِنْ كَانَ شَاخِصٌ مِنْ نَفْسِ الْكَعْبَةِ وَهُوَ ثَلَاثَا ذِرَاعٍ صَحَّتْ صَلَاتُهُ وَالْأَفْلَا . وَلَوْ
وَضَعَ بَيْنَ يَدَيْهِ مَتَاعٌ لَمْ يَكُنْ .

(الخامسة والثلاثون) قَدْ سَبَقَ أَنَّ الصَّلَوَاتِ يَتَضَاعَفُ الْأَجْرُ فِيهَا فِي مَكَّةَ وَكَذَا
سَائِرُ أَنْوَاعِ الطَّاعَاتِ .

وَقَدْ ذَهَبَ تَجَاعَاتٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنَّهُ تَتَضَاعَفُ الْبَيِّنَاتُ فِيهَا أَيْضًا ،
وَمِنْ قَالَ ذَلِكَ مُجَاهِدٌ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ . وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ : صَوْمُ يَوْمٍ

(قَوْلُهُ وَلَوْ اسْتَقْبَلَ حَجَرَ الْكَعْبَةِ إلخ) لَا فَرْقَ فِي ذَلِكَ بَيْنَ اسْتِقْبَالِ جِزْتِهِ الَّذِي مِنَ الْبَيْتِ
وغيره لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَثْبُتُ مِنْهُ بِطَرِيقِ ظَنِّي وَهُوَ لَا يَكْفِي بِهِ فِي الْقِبْلَةِ بَلْ لَا يَدْفَعُهَا بِالنِّسْبَةِ لِمَنْ
عِنْدَهَا مِنَ الْقَطْعِ .

(قَوْلُهُ مَعَ تَمَكُّنِهِ مِنْهَا) خَرَجَ بِهِ الْعَاجِزُ عَنْ اسْتِقْبَالِهَا فَإِنَّهُ يَصِلُ عَلَى حَسَبِ حَالِهِ وَيَعِيدُ .

(قَوْلُهُ وَلَوْ وَقَفَ عَلَى سَطْحِ الْكَعْبَةِ) أَيْ أَوْ فِي عَرَصَتِهَا إِذَا أَهْلَمَتْ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ .

(قَوْلُهُ مِنْ نَفْسِ الْكَعْبَةِ) أَيْ كَشَجَرَةٍ ثَابِتَةٍ وَعَصَا مُسَمَّرَةٍ أَوْ مِثْلَتِهَا وَجَمْعُ تَرَابِهَا أَعْمَامُ
وَزَوْلُهُ فِي مَنْخَفِضٍ فِيهَا بِخِلَافِ الْحَشِيشِ الثَّابِتِ وَالْعَصَا الْمَغْرُوزَةِ .

(قَوْلُهُ وَهُوَ ثَلَاثَا ذِرَاعٍ) أَيْ طَوْلًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ عَرْضٌ بِذِرَاعٍ الْآدَى تَقْرِيْبًا .

(قَوْلُهُ مُجَاهِدٌ وَأَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ) أَيْ تَبَعًا لِابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ،
وَعَلَيْهِ فَهِيَ قِيلُ تَضْعِيفُهَا كِتْمَانُهَا بِالْحَرَمِ ، وَقِيلَ كَخَارِجِهِ . وَقَالَ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ
إِنَّمَا أَرَادُوا مِضَاعِفَةَ الْمَقْدَارِ دُونَ الْكَمِيَّةِ إِذْ لَيْسَ مِنْ عَصَى الْمَلِكِ عَلَى بَسَاطِ مَلِكِهِ كَغَيْرِهِ وَفِيهِ
نَظَرٌ ، لِأَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ مِنْ مَحَلِّ الزَّرَاعِ لِاتِّفَاقِ الْفَرِيقَيْنِ عَلَيْهِ . فَإِنْ قُلْتَ هَلْ لَكُنْ السَّيِّئَةُ مَغْلَظَةٌ
وَهِيَ وَاحِدَةٌ وَكُنْهَا مِائَةٌ أَلْفَ سَيِّئَةٍ عِدْدًا ثَمَرَةً ؟ قُلْنَا نَعَمْ لِأَنَّهُ جَاءَ مِنْ زَادَتْ حَسَنَاتُهُ عَلَى سَيِّئَاتِهِ

بِمَكَّةَ بِمِائَةِ أَلْفٍ ، وَصَدَقَهُ دِرْهَمٌ بِمِائَةِ أَلْفٍ ، وَكُلُّ حَسَنَةٍ بِمِائَةِ أَلْفٍ . فَيُسْتَحَبُّ
أَنْ يُكْثَرَ فِيهَا مِنَ الصَّلَاةِ وَالصَّوْمِ وَالصَّدَقَةِ وَالْقِرَاءَةِ وَسَائِرِ أَنْوَاعِ الطَّاعَاتِ الَّتِي تُمْكِنُهُ .

(السادسة والثلاثون في كسوة الكعبة) قَالَ الْأَزْرَقِيُّ : قَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ : كَانَ تَبَعُ
الْحَبَرِيُّ أَوَّلَ مَنْ كَسَا الْبَيْتَ كِسْوَةً كَامِلَةً أَرَى فِي النَّامِ أَنْ يَكْسُوَهَا فَكَسَاهَا الْأَنْطَاعَ ،
ثُمَّ أَرَى فِي النَّامِ أَنْ يَكْسُوَهَا الْوَسَائِلَ وَهِيَ ثِيَابُ حَبْرَةٍ مِنْ عَصَبِ الْيَمَنِ ، ثُمَّ كَسَاهَا النَّاسُ
بَعْدَهُ فِي الْجَامِلَةِ .

ثُمَّ رَوَى الْأَزْرَقِيُّ فِي رَوَايَاتٍ مُتَفَرِّقَةٍ حَاصِلَهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَسَا الْكَعْبَةَ ثِيَابًا يَمَانِيَةً ،
ثُمَّ كَسَاهَا أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعِمَّانُ وَمُعَاوِيَةُ وَابْنُ الزُّبَيْرِ وَمَنْ بَعْدَهُمْ ، وَأَنَّ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ كَانَ يَكْسُوَهَا مِنْ بَيْتِ الْمَالِ فَيَكْسُوَهَا الْقَبَاطِيُّ . وَكَسَاهَا ابْنُ الزُّبَيْرِ وَمُعَاوِيَةُ الدِّيْبَاجَ .
وَكَانَتْ تُكْسَى يَوْمَ عَاشُورَاءَ ، ثُمَّ صَارَ مُعَاوِيَةُ يَكْسُوَهَا مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ كَانَ الْأُمَوِيُّونَ
يَكْسُوَهَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، فَيَكْسُوَهَا .

فِي الْعَدَدِ دَخَلَ الْجَنَّةَ ، وَمِنْ زَادَتْ سَيِّئَاتُهُ عَلَى حَسَنَاتِهِ فِي الْعَدَدِ دَخَلَ النَّارَ ، وَمَنْ اسْتَوَتْ حَسَنَاتُهُ
وَسَيِّئَاتُهُ عَدَدًا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْأَعْرَافِ .

(قَوْلُهُ الْوَسَائِلُ الْيَخ) هِيَ ثِيَابُ حُمْرٍ مَخْطُوطَةٌ يَمَانِيَّةٌ . وَالْحَبْرَةُ مَا كَانَ مِنَ الْبُرودِ مَخْطُوطًا ،
يُقَالُ بَرْدٌ حَبْرَةٌ عَلَى الْوَصْفِ وَالْإِضَافَةِ . وَالْعَصْبُ بَرْدٌ يَمَانِيٌّ يَعَصِبُ غَزْلَهَا أَيْ يَجْمَعُ وَيَشْدُ ثُمَّ
يَصْبِغُ وَيَنْسِجُ قِيَانِي مَوْشِيًا لِبْقَاءِ مَا عَصِبَ أَيْضًا لَمْ يَصْبِغِ الصَّبْغُ . يُقَالُ بَرْدٌ عَصِبَ
بِالْوَصْفِ وَالْإِضَافَةِ .

(قَوْلُهُ الْقَبَاطِيُّ) هِيَ جَمْعُ قَبْطِيَّةٍ بِالضَّمِّ وَهُوَ نَوْعٌ مِنْ ثِيَابٍ مَصْرَةٍ رَقِيقٍ أَيْضًا كَأَنَّهُ مَنْسُوبٌ
إِلَى الْقَبْطِ أَهْلِ مِصْرَ وَنَحْوِهِ مِنْ تَغْيِيرِ النَّسَبِ وَهَذَا فِي الثِّيَابِ أَمَّا النَّاسُ فَقَبْطِيُّ بِالْكَسْرِ لَا غَيْرُ .

الدِّيَّاجُ الْأَحْمَرُ يَوْمَ التَّوْبَةِ ، وَالْقَبَاطِيُّ يَوْمَ هَلَالِ رَجَب ، وَالدِّيَّاجُ الْأَبْيَضُ يَوْمَ سَبْعِ عَشْرِينَ مِنْ رَمَضَانَ . وَهَذَا الْأَبْيَضُ ابْتِدَاءُ الْمُؤْمُونُ سَنَةَ سِتٍّ وَمِائَتَيْنِ حِينَ قَالُوا لَهُ الدِّيَّاجُ الْأَحْمَرُ يَتَخَرَّقُ قَبْلَ الْكِسْوَةِ الثَّانِيَةِ ، فَسَالَ عَنْ أَحْسَنَ مَا تَكُونُ فِيهِ الْكِمْبَةُ ، فَقِيلَ لَهُ الدِّيَّاجُ الْأَبْيَضُ فَفَعَلَهُ .

(السابعة والثلاثون في تزيين الكعبة بالذهب) وكيف كان ابتداءه .

نَقَلَ الْأَزْرَقِيُّ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ حِينَ أَرَادَ هَدْمَ الْكِمْبَةِ وَبَنَاءَهَا اسْتَشَارَ النَّاسَ فِي ذَلِكَ ، فَأَشَارَ جُلُوسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَعُبَيْدُ بْنُ عُمَيْرٍ وَآخَرُونَ بِهَدْمِهَا ثُمَّ بَنَائِهَا ، لِأَنَّهَا كَانَتْ قَدْ اسْتَهْدَمَتْ . وَأَشَارَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَآخَرُونَ بِبَرَكِهَا عَلَى حَالِهَا . فَزَمَّ ابْنُ الزُّبَيْرِ عَلَى هَدْمِهَا ، فَخَرَجَ أَهْلُ مَكَّةَ إِلَى مِثْنَى فَأَقَامُوا بِهَا ثَلَاثًا خَوْفًا مِنْ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْهِمْ عَذَابٌ لِهَدْمِهَا . فَأَمَرَ ابْنُ الزُّبَيْرِ بِهَدْمِهَا ، فَمَا اجْتَرَأَ عَلَى ذَلِكَ أَحَدٌ ، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ عَلَاحًا بِنَفْسِهِ وَأَخَذَ الْعَوَلَ وَجَلَّ بِهَدْمِهَا وَبَرَزَ أَحْجَارَهَا ، فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ شَيْءٌ اجْتَرَأُوا فَصَدُّوا وَهَدَمُوهَا .

فَلَمَّا فَرَّغَ ابْنُ الزُّبَيْرِ مِنْ بَنَائِ الْكِمْبَةِ خَلَعَهَا مِنْ دَاخِلِهَا وَخَارِجِهَا مِنْ أَعْلَاهَا إِلَى

(قَوْلُهُ السَّابِعَةُ وَالثَّلَاثُونَ فِي تَزْيِينِ الْكِمْبَةِ بِالْخِ) اعْتَرَضَ مَا صَدَّرَهَا بِهِ بِأَنَّهُ لَا يَنْتَاسِبُ التَّرْجِمَةُ . وَأَجِيبَ بِأَنَّهُ قَصْدُ الرَّدِّ عَلَى مَنْ قَالَ مِنَ الْمُؤَرِّخِينَ أَنَّ ابْنَ الزُّبَيْرِ هُوَ أَوَّلُ مَنْ حُلِيَ الْكِمْبَةُ حِينَ بَنَاهَا لِأَنَّ الْأَزْرَقِيَّ أَعْلَمَ بِذَلِكَ مِنْ غَيْرِهِ وَلَمْ يَذْكُرْهُ ، بَلْ نَقَلَ أَنَّ أَوَّلَ مَنْ ذَهَبَ الْبَيْتَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مَرْوَانَ ، وَنَقَلَ قَبْلَهُ أَنَّ أَوَّلَ مَنْ ذَهَبَ الْوَلِيدُ ابْنَهُ ، وَالْمَشْهُورُ الْأَوَّلُ ، وَبِحِمْلِ مَا قَالَهُ ثَانِيًا عَلَى أَنَّ أَوَّلَ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ بَعْدَ عَبْدِ الْمَلِكِ ابْنُهُ .

أُسْنِدِيهَا وَكَسَاهَا الْقَبَاطِيَّ وَقَالَ : مَنْ كَانَتْ لِي عَلَيْهِ طَاعَةٌ فَلْيَخْرُجْ فَلْيَعْتَمِرْ مِنَ التَّعْمِيرِ ،
وَمَنْ قَدَّرَ أَنْ يَنْحَرَّ بَدَنَةً فَلْيَفْعَلْ ، وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ فَلْيَذْبَحْ شَاةً ، وَمَنْ لَمْ يَقْدِرْ
فَلْيَتَصَدَّقْ بِوِسْمِهِ . وَخَرَجَ ابْنُ الزَّيْرِ مَاشِيًا وَخَرَجَ النَّاسُ مَعَهُ مُشَاءَةً حَتَّى اعْتَمَرُوا مِنَ
التَّعْمِيرِ شُكْرًا لِلَّهِ تَعَالَى . وَلَمْ يَرِ يَوْمًا أَكْثَرَ عَتِيقًا وَبَدَنَةً مَتَحَوْرَةً وَشَاةً مَذْبُوحَةً وَصَدَقَةً
مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ ، وَنَحَرَ ابْنُ الزَّيْرِ مِائَةَ بَدَنَةٍ .

وَأَمَّا تَذْمِيبُ الْكَعْبَةِ فَإِنَّ الْوَلِيدَ بْنَ عَبْدِ الْمَلِكِ بَعَثَ إِلَى الْوَلِيدِ عَلَى مَكَّةَ
خَالِدَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ الْقَسْرِيَّ بَسْتَةَ وَثَلَاثِينَ أَلْفَ دِينَارٍ ، فَضَرَبَ مِنْهَا عَلَى بَابِ
الْكَعْبَةِ صَفَائِحَ الذَّهَبِ ، وَعَلَى مِيزَابِ الْكَعْبَةِ ، وَعَلَى الْأَسَاطِينِ الَّتِي فِي بَطْنِهَا ، وَعَلَى
الْأَرْكَانِ فِي جَوْفِهَا . فَكُلُّ مَا عَلَى الْمِيزَابِ وَالْأَرْكَانِ مِنَ الذَّهَبِ فَهُوَ مِنْ عَمَلِ الْوَلِيدِ .
وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ ذَهَبَ الْبَيْتَ فِي الْإِسْلَامِ . فَأَمَّا مَا كَانَ عَلَى الْبَابِ مِنَ الذَّهَبِ
مِنْ عَمَلِ الْوَلِيدِ فَسُرِقَ ، فُرِفِعَ ذَلِكَ إِلَى أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّشِيدِ فِي
خِلَافَتِهِ ، فَأَرْسَلَ إِلَى سَالِمِ بْنِ الْجَرَّاحِ عَامِلِهِ عَلَى ضَوَائِحِ مَكَّةَ بِمِائَةِ عَشْرِ
أَلْفِ دِينَارٍ لِيَضْرِبَ بِهَا صَفَائِحَ الذَّهَبِ عَلَى بَابِ الْكَعْبَةِ ، فَقَلَعَ مَا كَانَ عَلَى الْبَابِ
مِنَ الصَّفَائِحِ وَزَادَ عَلَيْهَا مِائَةَ عَشْرِ أَلْفِ دِينَارٍ ، فَضَرَبَ عَلَيْهَا الصَّفَائِحَ الَّتِي هِيَ عَلَيْهِ
الْيَوْمَ وَالْمَسَامِيرَ وَحَقَّقَتِ الْبَابَ وَالْعَتَبَةَ . فَالَّذِي عَلَى الْبَابِ مِنَ الذَّهَبِ ثَلَاثَةٌ وَثَلَاثُونَ
أَلْفَ مِثْقَالٍ .

وَعَمِلَ الْوَلِيدُ بْنُ عَبْدِ الْمَلِكِ الرُّخَامَ الْأَحْمَرَ وَالْأَخْضَرَ وَالْأَبْيَضَ فِي بَطْنِهَا مُؤَزَّرًا بِهِ

جدرانها ، وفرشها بالرخام ، فجميع ما في الكعبة من الرخام هو من عمل
الوليد بن عبد الملك ، وهو أول من فرشها بالرخام وأزرق به جدرانها . وهو أول
من زخرف المساجد

(الثامنة والثلاثون في تطيب الكعبة) روى الأزرقى أن عبد الله
ابن الزبير رضى الله عنهما كان يحجر الكعبة كل يوم برطلين ، ويوم الجمعة
برطلين بحجر . وأن ابن الزبير خلق جوف الكعبة كله .

وعن عائشة رضى الله عنها قالت : طيَّبوا البيتَ فإن ذلك من تطهيره ، تعنى قول
الله تعالى (وَطَهَّرْ بَيْتِي) وأن عائشة قالت : لأن طيَّب الكعبة أحبُّ إلىَّ من أن أهديَ
لها ذهباً أو فضةً . وأن معاوية رضى الله عنه أجرى للكعبة طيبها لكل صلاة .

وقال ابن جريح : كان معاوية أول من طيَّب الكعبة بالخلوق والجمر ، وأجرى
الزيت لقناديل المسجد من بيت المال ، والله أعلم .

(قوله برطلين بحجر) هو بضم الميم وسكون الجيم وفتح الميم الثانية عود رطب يوضع
في الحجر بكسر أوله أى الحجرة . قال الطبرى : الحجر بكسر ما يتجر به وهو العود الطيب ،
وبالضم ما يتجر فيه . قيل والأول أظهر .

الباب السادس

في زيارة قبر سيدنا ومولانا رسول الله ﷺ

وشرف وكرم وعظم

وما يتعلق بذلك

اعلم أن المدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم أسماء خمسة : للمدينة ، وطابة ، وطيبة ، والدار ، ويثرب . قال الله (ما كان لأهل المدينة) الآية .

وثبت في صحيح مسلم عن جابر بن سمرّة رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
إن الله تعالى سمى المدينة طابة .

قال سُمِّيَتْ طَابَةً وَطَيْبَةً اخْلُوصِهَا مِنَ الشَّرِّكِ وطهارتها منه .
وقيل لطيب ساكنيها لأمنهم ودعهم . وقيل لطيب العيش بها .
وأما تسميتها الدار فللاستقرار بها لأمنها .

(الباب السادس)

(قوله اعلم إلخ) إنما اقتصر على ما ذكر مع أن أسماءها تقارب الألف كما بينها بعض المتأخرين لأنه أشهرها .

(قوله ويثرب) فيه نظر ، فإنه تسببة جاهلية ، وذكره في القرآن إنما وقع في الحكاية عن المنافقين كما حكى عنهم الكفر فلا حجة فيه ، ومن ثم غيره رسول الله ﷺ على عادته في تغيير الأسماء القبيحة ، إذ التثريب الملامة والحزن . وفي الحديث الصحيح : يقرآن يثرب وهي المدينة ، وهو ظاهر في كراهة أن تسمى باسمها في الجاهلية وسميت به باسم مكانها .
قيل وهذه اللفظة إنما وقعت في مسودة المصنف دون مبيضته .

وأما للدينسة ، قال كثيرون من أهل اللغة وغيرهم ، منهم قُطْرُبُ وابنُ فارس : هي من دان أى أطاع ، والدين الطاعة ، سُمِّيَتْ بذلك لأنه يطاعُ الله تعالى فيها . وقيل غير ذلك ، والله أعلم .
وفي الباب مسائل :

(الأولى) إذا انصرف الحجاج والمعتمرون من مكة فليَتَوَجَّهُوا إلى مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيارة تربيته ﷺ فإنها من أهم القربات وأنجح المساعي . وقد رَوَى البزارُ والدارقُطْنِيُ بإسنادهما عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَنْ زَارَ قَبْرِي وَجَبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي .

(قوله إذا انصرف الحجاج إلخ) حكمة تقيده كالأصحاب سن الزيارة بفرغ النسك مع أنها مطلوبة في كل وقت إجماعاً بل قيل بوجوبها إذ غالب الحجاج ليست المدينة الشريفة على طريقهم ، وإنما يتوجهون إلى مكة أولاً للحج ، وأيضاً فهي في حق الحاج أكد لخبر من حج ولم يزرني فقد جفائي وإن كان في سنده مقال ، ولأنه إذا جاء من الآفاق البعيدة وقرب من المدينة يقبح منه ترك الزيارة لدلالته على عدم اهتمامه بما هو من أهم القربات وأنجح المساعي . وهل البداءة بالمدينة قبل مكة أفضل أو عكسه فيه خلاف بين السلف ، وظاهر كلام الأصحاب يؤول إلى ترجيح البداءة بمكة . والذي ينتجه أن يقال إن اتسع الزمن للزيارة مع اتساعه بعدها للحج فالأولى تقديمها مبادرة لتحصيل هذه القرية العظيمة ، فإنه ربما يعوقه عائق عن التوجه إليها بعد الحج ، وإن لم يتسع لذلك قدم الحج .

(قوله وقد روى البزار إلخ) رواه أيضاً ابن خزيمة في صحيحه وصححه جماعة كعبد الحق والتقى السبكي ، ولا ينافي ذلك قول الذهبي طرده كلها لينة يقوى بعضها بعضاً . ورواه الدارقُطْنِيُ أيضاً والطبراني وابن السبكي وصححه بلفظ من جاءني زائراً لا تحمله حاجة إلا زيارتي كان حقاً على أن أكون له شفيعاً يوم القيامة . وفي رواية كان له حقاً على الله عز وجل أن أكون له شفيعاً يوم القيامة . والمراد بقوله لا تحمله حاجة إلا زيارتي اجتناب قصد ما لا تعلق له بالزيارة ، أما ما يتعلق بها من نحو قصد الاعتكاف في المسجد النبوي وكثرة العبادة فيه وزيارة الصحابة وغير ذلك مما يندب للزائر فعله فلا يضر قصده في حصول الشفاعة له ، فقد قال أصحابنا وغيرهم يسن أن ينوي مع التقريب بالزيارة التقرب بشد الرحال

(الثانية) يُسْتَحَبُّ لِلزَّائِرِ أَنْ يَنْوِيَ مَعَ زِيَارَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّقَرُّبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى
بِالسَّفَرَةِ إِلَى مَسْجِدِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالصَّلَاةِ فِيهِ .

(الثالثة) يُسْتَحَبُّ إِذَا تَوَجَّهَ إِلَى زِيَارَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

لِلْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ وَالصَّلَاةِ فِيهِ كَمَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ . ثُمَّ الْحَدِيثُ بِشَمْلِ زِيَارَتِهِ ﷺ حَيًّا وَمَيِّتًا ،
وَيَشْمَلُ الذِّكْرَ وَالْأَتْنَى الْآتِيَّ مِنْ قَرَبٍ أَوْ بَعْدَ ، فَيَسْتَدِلُّ بِهِ عَلَى فَضِيلَةِ شَدِّ الرَّحْلِ لَذَلِكَ
وَنَدْبِ السَّفَرِ لِلزِّيَارَةِ ، إِذْ لِلْوَسَائِلِ حُكْمُ الْمَقَاصِدِ . وَقَدْ أَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ : مَا مِنْ
أَحَدٍ يَسْلُمُ عَلَى إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِ رُوحِي حَتَّى أُرَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ . فَتَأْمَلُ هَذِهِ الْفَضِيلَةَ الْعَظِيمَةَ
وَهِيَ رَدُّهُ ﷺ عَلَى الْمُسْلِمِ عَلَيْهِ إِذْ هُوَ ﷺ حَيٌّ فِي قَبْرِهِ كَسَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ ، لَمَّا وَرَدَ مَرْفُوعًا :
الْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءُ فِي قُبُورِهِمْ يَصَلُّونَ . وَمَعْنَى رَدِّ رُوحِهِ الشَّرِيفَةِ رَدُّ الْقُوَّةِ النَّطْقِيَّةِ فِي ذَلِكَ الْحَيِّ
لِلرَّدِّ عَلَيْهِ . وَلَا يَغْتَرِبُ بِنُكَارِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ لِسُنِّ زِيَارَتِهِ ﷺ فَإِنَّهُ عَبْدٌ أَضْلَعَهُ اللَّهُ كَمَا قَالَهُ الْعَزِيزُ جَمَاعَةً
وَأَطَالَ فِي الرَّدِّ عَلَيْهِ التَّقْيِ السَّبْكَى فِي تَصْنِيفِ مُسْتَقَلٍّ ، وَوُقُوعِهِ فِي حَقِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْسَ
بِعَجَبٍ فَإِنَّهُ وَقَعَ فِي حَقِّ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ وَالْجَاهِلُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا فَتَنْسَبُ
إِلَيْهِ الْعِظَامُ كَقَوْلِهِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَهَةٌ وَيَدَا وَرَجُلًا وَعَيْنًا وَغَيْرَ ذَلِكَ مِنَ الْقِبَائِحِ الشَّنِيعَةِ . وَلَقَدْ
كَفَرَهُ كَثِيرٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ عَامِلُهُ اللَّهُ بَعْدَلَهُ وَخَذَلَ مُتَبِعِيهِ الَّذِينَ نَصَرُوا مَا افْتَرَاهُ عَلَى الشَّرِيعَةِ
الْغَرَاءِ (١) . وَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ لَا تَجْعَلُوا قَبْرِي عِيدًا فَلَا يَدُلُّ لَمَّا افْتَرَاهُ لِأَنَّ الْمُحَقِّقِينَ نَقَلُوا الْإِجْمَاعَ
عَلَى سُنِّ زِيَارَتِهِ ﷺ مَعَ مَا يَدُلُّ لَهَا مِنَ الْأَحَادِيثِ السَّابِقَةِ وَغَيْرِهَا وَحِينَئِذٍ فَيَجِبُ صَرَفُ
هَذَا الْحَدِيثِ عَنْ ظَاهِرِهِ عَلَى تَقْدِيرِ دَلَالَتِهِ عَلَى النَّهْيِ عَنْهَا وَإِلَّا فَهُوَ لَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ بَلْ قَدْ
يَدُلُّ عَلَى الْحَثِّ عَلَى كَثَرَتِهَا وَأَنَّهَا لَا تَمَلُّ حَتَّى لَا يَزَارَ إِلَّا فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ كَالْعِيدِ . وَيَحْتَمِلُ
أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ لَا تَتَخَذُوا لَهُ وَقْتًا مَخْصُوصًا لَا يَزَارُ إِلَّا فِيهِ وَلَا يَتَّخِذُ كَالْعِيدِ فِي الْعُكُوفِ

(١) مَا نَسَبَهُ الْمُؤَلَّفُ لِشَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ فِيهِ تَحَامُلُ ظَاهِرٌ ، فَإِنَّ ابْنَ تَيْمِيَّةٍ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ لَمْ يَثْبُتْ لِلَّهِ تَعَالَى مِنَ الصِّفَاتِ إِلَّا مَا أَثْبَتَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِنَفْسِهِ فِي كِتَابِهِ وَعَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ
ﷺ . وَكَذَا مَا أَفْتَى بِهِ مِنْ قَصْدِ الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ بِالزِّيَارَةِ هُوَ الْمَوْافِقُ لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ الْوَارِدِ
فِي شَدِّ الرَّحَالِ لِلْمَسَاجِدِ الثَّلَاثَةِ أَهْـ مَصْحُوحَهُ .

أَنْ يُكْثِرَ مِنَ الصَّلَاةِ والتَّسْلِيمِ عَلَيْهِ فِي طَرِيقِهِ ، فَإِذَا وَقَعَ بِصَرْهُ عَلَى أَشْجَارِ الْمَدِينَةِ وَحَرَمِهَا وَمَا يَعْرِفُ بِهَا زَادَ مِنَ الصَّلَاةِ والتَّسْلِيمِ عَلَيْهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَيَسْأَلُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَنْفَعَهُ بَزِيَارَتِهِ وَأَنْ يَقْبَلَهَا مِنْهُ .

(الرَّابِعَةُ) يَسْتَحَبُّ أَنْ يَغْتَسِلَ قَبْلَ دُخُولِهِ وَيَلْبَسَ أَنْظَفَ ثِيَابِهِ .

عَلَيْهِ وَإِظْهَارِ الزَّيْنَةِ وَغَيْرِهَا مِمَّا يَجْتَمِعُ لَهُ فِي الْأَعْيَادِ بَلْ لَا يَوْئِي إِلَّا لِلزِّيَارَةِ وَالسَّلَامِ والدُّعَاءِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ عَنْهُ . وَمَعْنَى وَجِبَتْ لَهُ شَفَاعَتِي أَنَّهَا ثَابِتَةٌ بِالْوَعْدِ الصَّادِقِ لَا بَدَّ مِنْهَا . وَأَفَادَ قَوْلُهُ لَهُ أَنَّهُ يَخْصُ بِشَفَاعَةِ لَيْسَتْ لغيرِهِ إِمَّا بِزِيَادَةِ النِّعَمِ وَإِمَّا بِتَخْفِيفِ الْأَهْوَالِ عَنْهُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَإِمَّا بِكَوْنِهِ مِنَ الَّذِينَ يَحْشُرُونَ بِلَا حِسَابٍ وَإِمَّا بِغَيْرِ ذَلِكَ . وَفِيهِ بَشْرَى لَهُ أَيْضاً بِمَوْتِهِ مُسَلِّماً وَأَفَادَ إِضَافَةُ الشَّفَاعَةِ لَهُ ﷺ أَنَّهَا شَفَاعَةٌ جَلِيلَةٌ إِذْ هِيَ تَعْظُمُ بِعَظَمِ الشَّافِعِ .

(قَوْلُهُ وَأَنْ يَكْثُرَ مِنَ الصَّلَاةِ الْإِخْ) هَلْ الْإِكْثَارُ مِنْهَا أَفْضَلُ مِنْهُ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ أَوْ عَكْسُهُ ، وَكَذَا يُقَالُ فِي لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ وَنَحْوِهَا مِمَّا طَلَبَ فِيهِ الْإِكْثَارُ مِنَ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَيْهِ ﷺ أَوْ هُمَا مُسْتَوِيَانِ ، كُلٌّ مُحْتَمَلٌ ، وَكَلَامُهُمْ فِي بَابِ الْجُمُعَةِ رَبَّمَا يَوْمِي إِلَى الْآخِرِ . وَالظَّاهِرُ أَنَّ الْإِكْثَارَ مِنَ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَيْهِ فِي ذَلِكَ أَفْضَلُ لِأَنَّ ذَلِكَ ذَكَرَ طَلَبَ فِي مَحَلٍّ مُخْصُوصٍ ، وَقَدْ قَالُوا إِنَّ الْقِرَاءَةَ إِنَّمَا تَكُونُ أَفْضَلَ مِنَ الذِّكْرِ الَّذِي لَمْ يَخْصُ ، أَمَا مَا يَخْصُ فَهُوَ أَفْضَلُ مِنْهَا وَهَذَا مِنْهُ .

(قَوْلُهُ الرَّابِعَةُ الْإِخْ) يَنْبَغِي أَيْضاً أَنْ يَنْبِخَ بِالْبَطْحَاءِ الَّتِي بَدَى الْحَلِيفَةُ وَهِيَ الْمَعْرَسُ ، وَيَصِلُ بِهَا تَأْسِياً بِهِ ﷺ . قَالَ السَّبْكَى وَلَمْ أَرْ لِأَصْحَابِنَا فِي ذَلِكَ كَلَاماً . وَيَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ سَنَةً مُؤَكَّدَةً أَكْثَرَ مِنَ الْمَوَاضِعِ الَّتِي صَلَّى فِيهَا ﷺ فِي الطَّرِيقِ اتِّفَاقاً وَيَبْعَدُ الْقَوْلُ بِالْوَجُوبِ . وَلَعَلَّ مُرَادَ مَنْ قَالَ بِهِ كَمَالُكَ وَأَهْلُ الْمَدِينَةِ الْاسْتِحْبَابَ الْمُتَوَكَّدَ انْتَهَى . وَالْمَعْرَسُ مَوْضِعُ التَّعْرِيسِ وَهُوَ نَزُولُ الْمَسَافِرِ آخِرَ اللَّيْلِ لِلِاسْتِرَاحَةِ وَالنَّوْمِ .

(قَوْلُهُ قَبْلَ دُخُولِهِ) قَالَ فِي الْإِحْيَاءِ مِنْ بَثْرِ الْحَرَّةِ . قِيلَ الظَّاهِرُ أَنَّهُ أَرَادَ بَثْرَ السَّقْيَا الَّتِي بِالْحَرَّةِ فِي طَرِيقِ الدَّاخِلِ مِنَ الْمَدْرَجِ . وَهَذَا الْاِغْتِسَالُ لِلدُّخُولِ كَمَا صَرَحَ بِهِ جَمْعٌ . وَهَلْ يَفُوتُ بِهِ أَوْ لَا فَيَنْدَبُ تَدَارُكُهُ كُلُّ مُحْتَمَلٍ ، وَمِيلُ النَّفْسِ إِلَى الثَّانِي ، وَكَذَا يُقَالُ فِي الْاِغْتِسَالِ لِلدُّخُولِ الْحَرَمِ وَمَكَّةَ . ثُمَّ رَأَيْتُ بَعْضَ الْحَنَفِيَّةِ صَرَحَ بِذَلِكَ فِي الْمَدِينَةِ .

(قَوْلُهُ وَيَلْبَسُ أَنْظَفَ ثِيَابِهِ) هَلِ الْأَوَّلَى الْأَعْلَى قِيَمَةً كَالْعِيدِ أَوْ الْأَيْضُ كَالْجُمُعَةِ كُلُّ مُحْتَمَلٍ ، وَالْأَقْرَبُ الثَّانِي إِذْ هُوَ الْأَلْيَقُ بِالتَّوَاضُعِ الْمَطْلُوبِ ثُمَّ . وَيَسْنُ أَنْ يَنْطِيبَ . وَأَمَّا مَا يَفْعَلُهُ بَعْضُ الْجُهْلَةِ مِنَ التَّجَرُّدِ عَنِ الْمَلْبُوسِ كَالْإِحْرَامِ فَهُوَ حَرَامٌ يَجِبُ مَنَعُهُمْ مِنْهُ ، وَيَعْزُرُونَ عَلَيْهِ التَّعْزِيرَ الشَّنِيعَ حَتَّى يَنْزَجِرُوا هُمْ وَأَمْثَالُهُمْ عَنْ ارْتِكَابِ مِثْلِ هَذِهِ الْبِدْعَةِ الْقَبِيحَةِ . قَالَ الْبَدِيدُ

(الخامسة) يستحضر في قلبه حينئذ شرف المدينة وأنها أفضل الدنيا بعد مكة عند بعض العلماء ، وعند بعضهم أفضلها على الإطلاق ، وأن الذي شُرفت به صلى الله عليه وسلم خير الخلائق أجمعين .

وليسكن من أول قدومه إلى أن يرجع مستشراً لتعظيمه ، ممتلئ القلب من هيبت كانه يراه .

(السادسة) إذا وصل إلى باب مسجده صلى الله عليه وسلم

ابن جماعة وما يفعله بعضهم من النزول عن الرواحل عند رؤية المدينة أو حرمها لا بأس به أى بالنسبة للرجال ، لأن وقد عبد القيس لما رآه ﷺ نزلوا عن الرواحل ولم ينكر عليهم ذلك . وتعظيم جهته ﷺ وحرمة المقدس بعد وفاته كهو في حياته . وقوله نزلوا أى ألقوا أنفسهم عنها ولم ينيخواها مسارعة إليه ﷺ . وذكر السيد السهمودي كابن جماعة دعاء عند وصول الحرم ودعاء عند وصول المدينة ولا بأس بهما وإن لم يصح فهما شيء . ويسن أيضاً أن يتصدق بشيء وإن قل ، وصرفه إلى أهل المدينة أولى ، ويظهر أن المراد بهم المستوطنون بها ، وأن محل أولويتهم إذا لم يوجد أحوج منهم وإلا فهو أولى . وأن لا يعرج على غير المسجد إلا لضرورة . وأن يستحضر عند رؤيته أنه مهبط الوحي ومحط رحال الكمل ، وأن يفرغ قلبه من كل شيء .

(قوله وليكن إلخ) من ذلك أن لا يركب فيها ، فقد قال مالك رضي الله عنه أستحي من الله عز وجل أن أطأ تربة فيها رسول الله ﷺ بحافر دابتي .

(قوله إذا وصل باب مسجده ﷺ) قال الجلال الطبري : ينبغي أن يكون الباب الذي يقصد الدخول منه باب جبريل لأنه ﷺ كان يدخل منه ، وجلالته قاضية بأنه لم يعمل بما ذكر إلا بعد اطلاعه على ما يدل له : وظاهر تخصيص هذا الباب بهذه التسمية التي كاد التواتر أن يشهد بها يدل لما قاله ؛ ولأن الباب الذي وقف فيه جبريل لما أتى في غزوة بني قريظة على فرس أبلق وعلى رأسه اللامة حتى وقف بباب الجنائز هو هذا الباب المسمى باب جبريل اليوم إذ تواتر تسميته بذلك على السنة أهل المدينة جيلاً بعد جيل يدل لذلك ،

فليقل ما قدمناه في دخول السجدة الحرام ، وقدم رجلاه اليمنى في الدخول
واليسرى في الخروج ، وكذا يقل في جميع الساجد . ويدخل فيقصد
الروضة الكريمة وهي ما بين المنبر والقبور فيصل تحية السجدة بمنح المنبر .
وفي إحياء علوم الدين أنه يحصل عمود المنبر حذاء منكبيه الأيمن ويستقبل

ووجود منفذ للمسجد في زمته عليه السلام غير هذا الباب لا يتناقى ما ذكر . قيل ويقف بالباب يسيراً
كالمستأذن في الدخول على العطاء وفيه نظر إذ لا أصل له .

(قوله فليقل ما قدمناه إلخ) يسن له أيضاً أن يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله
وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين لحديث فيه . وينبغي سن ذلك لكل داخل لهذا
المسجد وإن كان من أهل المدينة .

(قوله فيصل تحية المسجد) إنما قدمت على زيارته عليه السلام لما رواه مالك عن جابر بن عبد الله
قال : قدمت من سفر فبحث رسول الله عليه السلام وهو بفناء المسجد فقال أدخلت المسجد فضليت
فيه ؟ قلت لا . قال فاذهب فادخل المسجد فصل فيه ثم أئت فسلم على . وبه يعلم رد قول بعضهم
محل البداءة بالتحية إن لم يمر أمام الوجه الشريف وإلا بدأ بالزيارة ، بل الأكل البداءة
بالتحية مطلقاً . وعند المرور أمام الوجه الشريف ينبغي أن يقف لطيفاً ويسلم ثم يتنحى ويصلي
ثم يأتي للزيارة الكاملة . هذا ما دل عليه الحديث المذكور فخالفه لا يعول عليه .

(قوله بمنح المنبر وفي إحياء إلخ) سيأتي له أن ذرع ما بين المنبر ومقامه الشريف
عليه السلام الذي كان يصلي فيه حتى توفي أربعة عشر ذراعاً وشبر : فقوله هنا بمنح المنبر أي بقربه
وليس المراد به الموجود اليوم بل القديم وقد احترق وجعل محله منابر كبار . فالعمود
المذكور في الإحياء لا يعرف محله من هذا المنبر إلا بذرع أربعة عشر ذراعاً أي بذرع اليد
المعتدلة وشبر من الموقف الشريف إلى جهة المنبر فربما تقارب محل ذلك العمود وقد جعل
الآن بالمصلى الشريف شبه حوض مرخم . والصندوق المذكور في كلام الغزالي الذي كان
بجانب السارية المجعولة علماً على المصلى الشريف قد احترق أيضاً وجعلت الآن دعامة بها
عرايا مرخم وهو محل الصندوق المذكور . والمراد باستقبال هذه السارية في كلامه جعلها
حذو جهة يمينه كما عليه وضع المصلى اليوم في الوقوف في طرفه الغربي فإنه محل الموقف
الشريف دون طرفه الشرقي لأنه حينئذ تكون الدائرة التي كانت بقبلة المسجد أي المحراب
العثماني قبل هدمه ونقله عن محله قليلاً كما هو اليوم بين عينيه . ومن أراد تحقيق ذلك بأزيد

السَّارِيَةِ إِلَى جَانِبِهَا الصُّنْدُوقُ ، وَتَكُونُ الدَّائِرَةُ الَّتِي فِي قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ بَيْنَ عَيْنَيْهِ
فَذَلِكَ مَوْقِفُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَقَدْ وُضِعَ السُّجْدُ بَعْدَهُ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . وَفِي كِتَابِ الْمَدِينَةِ أَنْ ذَرَعَ مَا بَيْنَ الْمِنْبَرِ وَمَقَامِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي كَانَ يُصَلِّي فِيهِ حَتَّى تَوُفِّيَ أَرْبَعُ عَشْرَةَ ذِرَاعًا وَشَبْرًا ، وَأَنْ
ذَرَعَ مَا بَيْنَ الْمِنْبَرِ وَالْقَبْرِ ثَلَاثَ وَخَمْسُونَ ذِرَاعًا وَشَبْرًا . وَسَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى بَيَانُ سَعَةِ
الْمَسْجِدِ وَكَيْفَ حَالُهُ فِي آخِرِ هَذَا الْبَابِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(السابعة) إِذَا صَلَّى التَّحِيَّةَ فِي الرُّوْضَةِ أَوْ غَيْرِهَا مِنْ الْمَسْجِدِ شَكَرَ

مِنْ هَذَا فَلْيَنْظُرْ تَارِيخَ الْمَدِينَةِ لِلْعَلَّامَةِ السَّهْوَدِيِّ شَكَرَ اللَّهُ سَعِيَهُ . وَإِنَّمَا سُنَّتُ التَّحِيَّةِ بِالْمَوْقِفِ
الشَّرِيفِ اتِّبَاعًا لَهُ ﷺ فَإِنَّهُ لَمْ يَفْرُدْهُ بِالْقَصْدِ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ بَقَاعِ الْمَسْجِدِ مَعَ اسْتِمْرَارِهِ عَلَى
ذَلِكَ إِلَى أَنْ تَوَفَّاهُ اللَّهُ إِلَّا لِشَرَفٍ عَظِيمٍ ، وَمَنْ ثُمَّ كَانَ أَحَبَّ مَوْضِعٍ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ مَا لَمْ يَعَارِضْهُ
فَضِيلَةُ الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَمَا يَلِيهِ فَالْتَقَدُّمُ إِلَيْهِ أَفْضَلُ خِلَافًا لِمَا أَشَارَ إِلَيْهِ الزَّرْكَشِيُّ . وَلَوْ لَمْ يَتَبَسَّرْهُ
التَّحِيَّةُ فِي الْمَوْقِفِ الشَّرِيفِ فَمَا قَرَّبَ مِنْهُ مِنَ الرُّوْضَةِ ثُمَّ مَا قَرَّبَ مِنْهَا أَفْضَلُ . وَحُلُّ الْاِشْتِغَالِ
بِهَا إِنْ لَمْ يَرِ جَمَاعَةٌ تَسْنِ لَهُ الصَّلَاةَ مَعَهُمْ أَوْ نَحْوُ فُوتِ نَحْوِ مَكْتُوبَةٍ وَإِلَّا قَدَّمَ ذَلِكَ .

(قَوْلُهُ شَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى هَذِهِ النِّعْمَةِ) أَيْ بِقَلْبِهِ وَلِسَانِهِ لَا بِالسُّجُودِ . وَأَمَّا قَوْلُ الْحَنْفِيَّةِ
إِنَّهُ يَسْنُ لَهُ بَعْدَ فَرَاغِ التَّحِيَّةِ أَنْ يَسْجُدَ لِلَّهِ شُكْرًا وَمَشَى عَلَيْهِ الْجَمَالَ الطَّبْرِيُّ فَقِيهِ نَظَرُ ، بَلْ
قِيَاسُ مَذْهَبِنَا حُرْمَةُ ذَلِكَ لِقَوْلِهِمُ التَّقَرُّبُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى بِالسُّجُودِ بِلَا سَبَبٍ حَرَامٍ ، وَشُرُوطُ
سَجْدَةِ الشُّكْرِ الْمَذْكُورَةِ كَمَا فِي الْجَمْعِ وَغَيْرِهِ وَإِنْ خَالَفَ فِيهَا بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ لَمْ تَوْجَدْ إِذْ
مِنْهَا أَنْ تَفَاجِئَهُ النِّعْمَةُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَهَذِهِ لَيْسَتْ كَذَلِكَ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ ، وَلَيْسَ مِثْلُهَا
سُجُودُ الصَّدِيقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ شُكْرًا لِفَتْحِ الْإِمَامَةِ لِتَصْرِيحِهِمْ بِأَنْ النَّصْرَ عَلَى الْعَدُوِّ مِمَّا
يَسْجُدُ لَهُ وَتَسْبِيهِ فِيهِ وَتَوَقُّعُهُ لَا يَقْتَضِي حَصُولَهُ ، إِذْ كَمْ مِنْ فِتْنَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةَ كَثِيرَةٍ ،
وَكَذَلِكَ تَسْبِيهِ فِي مَجِيءِ الْوَلَدِ لَا يَقْتَضِي حَصُولَهُ كَمَا حَقَّقْتَ ذَلِكَ فِي كِتَابِي شَرْحِ النِّعَمِ رَدًّا لِمَا
تَوَهَّمَهُ بَعْضُ الْمُتَأَخِّرِينَ . وَيَلِزَمُ الْحَنْفِيَّةَ وَمَنْ وَاظَمَهُمْ سُنَّ سَجْدَةِ الشُّكْرِ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْكُعْبَةِ
وَنَحْوِهَا وَلَمْ يَنْقُلْ ذَلِكَ عَنْهُ ﷺ وَلَا عَنْ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ .

الله تعالى على هذه النعمة ، وبسأله إنشأ ما قصدته وقبول زيارته ، ثم يأتي القبر الكريم فيستدبر القبلة ويستقبل جدار القبر ويبعد من رأس القبر نحو أربعة أذرع . وفي إحياء علوم الدين أن يستقبل جدار القبر على نحو أربعة أذرع من السارية التي عند رأس القبر في زاوية جداره ويجعل القنديل الذي في القبلة عند القبر على رأسه ويقف ناظراً إلى أسفل ما يستقبله من جدار القبر غرض الطرف في مقام الهيبة والإجلال ، فارغ القلب من علائق الدنيا ، مستحضراً في قلبه جلالة موقعه ومزلة من هو بحضرته ، ثم يسلم ولا

(قوله ثم يأتي القبر) قال بعضهم الأولى إتيانه من جهة أرجل الصحابة رضي الله عنهم لأنه أبلغ في الأدب من الإتيان من جهة رأسه المكرم .

(قوله فيستدبر القبلة) هو مذهبنا ومذهب الجمهور كما لو كان حياً خلافاً لأبي حنيفة وغيره (قوله ويستقبل جدار القبر إلخ) السارية التي ذكرها الغزالي هي الملاصقة لجدار الحجرة الغربي عند نهايته من جهة القبلة والقنديل الذي ذكره غير معروف اليوم وإنما العلامة اليوم مسار من فضة مموه بذهب في رخامة حمراء بينه وبين طرف الجدار الغربي الذي عنده السارية المذكورة دون خمسة أذرع بقليل فيزيد على ما ذكره الغزالي والمصنف دون النراع . وقد ذكر جماعة من المؤرخين أن هذا المسار أمام الوجه الشريف .

(قوله ويبعد من رأس القبر إلخ) عبر ابن عبد السلام بثلاثة أذرع ويتنازع في الأمرين قولهم ويقرب زائر الميت منه كقربه حياً وحينئذ فيختلف ذلك باختلاف الأشخاص والأحوال وطلب مزيد إظهار الأدب في تلك الحضرة الشريفة يقتضي أن الشخص كلما بعد كان أولى . ثم رأيت الحلبي وغيره أشاروا لذلك وبه صرح المصنف نقلاً عنهم بقوله بل الأدب أن يبعد منه كما يبعد منه لو حضر في حياته إلخ . فقول بعضهم إن البعد بأربعة أذرع أو ثلاثة إنما هو باعتبار ما كان وأما اليوم إنما يقف خلف شباك الحديد الذي في المقصورة الدائرة حول الحجرة المشرقة يرد بما ذكرته .

(قوله ويقف) ظاهره أن الوقوف أفضل من الجلوس وهو كذلك إذ هو المأثور ، ونقله التخير عن غيره ولم يتعقبه لا يقتضي ترجيحه لتعبيره بما ذكر مما يخالفه . ولو قصد لعل

يرفعُ صوتهُ ، بل يفتصدُ فيقولُ السَّلامُ عليكَ يا رسولَ الله ، السَّلامُ عليكَ
يا نبيَّ الله ، السَّلامُ عليكَ يا خيرةَ الله ، السَّلامُ عليكَ يا خيرَ خلقِ الله ، السَّلامُ
عليكَ يا حبيبَ الله ، السَّلامُ عليكَ يا نذيرَ ، السَّلامُ عليكَ يا بشيرَ ، السَّلامُ
عليكَ يا طاهرَ ، السَّلامُ عليكَ يا طاهرَ ، السَّلامُ عليكَ يا نبيَّ الرَّحمةِ ، السَّلامُ عليكَ يا نبيَّ
الأُمّةِ ، السَّلامُ عليكَ يا أبا القاسمِ ، السَّلامُ عليكَ يا رسولَ ربِّ العالمينَ ، السَّلامُ
عليكَ يا سيدَ المرسلينَ ، وخاتمَ النبيينَ ، السَّلامُ عليكَ يا خيرَ الخلائقِ أجمعينَ ،
السَّلامُ عليكَ يا قائدَ الرُّمِّ المُحجَّلينَ ، السَّلامُ عليكَ وعلى آلِكَ وأهلِ بيتِكَ
وأزواجِكَ وذُرِّيَّتِكَ وأصحابِكَ أجمعينَ ، السَّلامُ عليكَ وعلى سائرِ الأنبياءِ
وجميعِ عبادِ الله الصَّالحينَ ، جزاكَ اللهُ يا رسولَ اللهِ عَنَّا أَفْضَلَ ما جَزَى
نبيّاً ورسولاً عن أُمَّتهِ ، وصلى اللهُ عليكَ كما ذَكَرَكَ ذاكِرٌ وغفلَ عن
ذِكْرِكَ غافلٌ أَفْضَلُ وأَكَلَّ وأطيبَ ما صلى على أَحَدٍ مِنَ الخلقِ أجمعينَ .
أَشْهَدُ أَنْ لا إِلَهَ إِلاَّ اللهُ وَحْدَهُ لا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّكَ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
وَخَيْرَتُهُ مِنْ خَلْقِهِ ، وَأَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ الرِّسالةَ ، وَأَدْبَتِ الأمانةَ ، وَنصَحْتَ
الأُمَّةَ وَجَاهَدْتَ فِي اللهِ حَقَّ جِهَادِهِ . اللَّهُمَّ وآتِهِ الوَسيلةَ والفضيلةَ وَابْعَثْهُ مَقاماً
محموداً الَّذي وَعَدْتَهُ ، وآتِهِ نِهايةَ ما يَنْبَغِي أَنْ يَسْأَلَهُ السَّالُونَ . اللَّهُمَّ صلِّ على مُحَمَّدٍ

أو غيره فالافتراش أولى ثم الجثي على الركبتين . وينبغي له في حال وقوفه وجلسه أن يضع يمينه على يساره كما في الصلاة بأن يقبض يمينه كوع يساره .

(قوله وجاء عن ابن عمر رضي الله عنهما وغيره إلخ) مال إليه الطبري فقال وإن قال الزائر ما تقدم من التطويل فلا بأس به إلا أن الاتباع أولى من الابتداع ولو حسن ، واستدل بقول الحلبي لولا قال رسول الله ﷺ لا تطروني لوجدنا فيما نثني عليه ما تكل الألسن عن بلوغ مداه لكن اجتناب منهيه خصوصاً بحضرته أولى ، فليعدل عن التوسع

عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ النَّبِيُّ الْأُمِّيُّ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ
وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، وَبَارَكْتَ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَّتِهِ كَمَا
بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْمَالَيْنِ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ .

وَمَنْ عَبَّرَ عَنْ حِفْظِ هَذَا أَوْ ضَاقَ وَقْتُهِ عَنْهُ انْتَصَرَ عَلَى بَعْضِهِ وَأَقْلَهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ .

وَجَاءَ عَنْ ابْنِ عُسَرَ وَغَيْرِهِ مِنَ السَّلَفِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ الْاِقْتِصَارُ جَدًّا ،
فَكَانَ ابْنُ عُسَرَ يَقُولُ : السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَبَا بَكْرٍ ،
السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَهْلَ بَيْتِهِ .

وَعَنْ مَالِكٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ : السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ
وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ .

نَحْنُ إِنِ كَانَ قَدْ أَوْصَاهُ أَحَدٌ بِالسَّلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلْيَقُلْ : السَّلَامُ
عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مِنْ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ ، أَوْ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ يُسَلِّمُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ،
أَوْ نَحْوَ هَذَا مِنَ الْعِبَارَاتِ ،

فِي ذَلِكَ الدُّعَاءِ لَهُ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَيْهِ ، وَأَنْتَ خَيْرٌ بِأَنْ تَنْهَى إِنَّمَا هُوَ إِطْرَاءٌ مُشَابَهُ
لِإِطْرَاءِ النَّصَارَى بَعِيسَى مِنْ دَعْوَى الْأَلُوْهِةِ وَنَحْوِهَا لَا مَطْلَقَ الْإِطْرَاءِ ، فَالْأَوَّلَى ذَكَرَ مَا قَالَهُ
الْمُصَنِّفُ وَنَحْوَهُ وَإِنْ كَانَ طَوِيلًا لَكِنْ مَا دَامَ الْقَلْبُ حَاضِرًا وَإِلَّا فَالْإِسْرَاعُ أَوْلَى كَمَا لَا يَخْفَى ،
وَمَنْ ثُمَّ كَانَ مِنَ الْمُتَأَكِّدِ فِي هَذَا الْمَوْقِفِ أَنْ لَا يَشْتَغَلَ بِمَا أَحْدَثَ ثُمَّ مِنَ الزَّيْنَةِ وَالزَّخْرَفِ
كَمَا نَبِهَ عَلَيْهِ الْمُصَنِّفُ بِقَوْلِهِ غَاضَ الطَّرْفَ إِلَيْهِ .

ثم يتأخرُ إلى صوبِ يمينه قدرَ ذراعٍ فيسلمُ على أبي بكرٍ رضى اللهُ عنه ، لأنَّ
رأسَهُ عندَ مَنْكَبِ رسولِ اللهِ ﷺ فيقولُ : السلامُ عليك يا أبا بكرٍ صفيَّ رسولِ اللهِ
وثانيه في الغارِ ، جزاك اللهُ عن أمةِ نبيه ﷺ خيراً .

ثم يتأخرُ إلى صوبِ يمينه قدرَ ذراعٍ للسلام على عمر رضى اللهُ عنه
فيقولُ : السلام عليك يا عمر ، أعزَّ اللهُ بك الإسلام ، جزاك اللهُ عن أمةِ
محمدٍ ﷺ خيراً .

وهذه صفة القبور السكرية :

الصفة الأولى

قبر النبي صلى الله عليه وسلم

قبر أبي بكر رضي الله عنه

قبر عمر رضي الله عنه

الصفة الثانية

قبر النبي صلى الله عليه وسلم

قبر أبي بكر رضي الله عنه

قبر عمر رضي الله عنه

قبر النبي صلى الله عليه وسلم

قبر أبي بكر رضي الله عنه

قبر عمر رضي الله عنه

والمشهور هو الصفة الأولى .

ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى مَوْقِعِ الْأَوَّلِ فَبَالَةً وَجِهَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَتَوَسَّلُ بِهِ فِي حَقِّ
نَفْسِهِ وَيَتَشَفَّعُ بِهِ إِلَى رَبِّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى . وَمَنْ أَحْسَنَ مَا يَقُولُ مَا حَكَاهُ أَصْحَابُنَا عَنْ النَّبِيِّ
مُسْتَحْسِنِينَ لَهُ قَالَ : كُنْتُ جَالِسًا عِنْدَ قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَجَاءَ أَغْرَابِيٌّ فَقَالَ : السَّلَامُ

(قوله والمشهور هو الصفة الأولى) أى لخبر الحاكم وصححه عن القاسم بن محمد دخلت
على عائشة رضي الله عنها فقلت يا أم المؤمنين اكشفي لى عن قبر رسول الله ﷺ وصاحبه
فكشفت لى عن ثلاثة قبور لا مشرفة ولا لاطئة مبطوحة ببطحاء العرصة الحمراء ، فرأيت
رسول الله ﷺ مقدماً ؛ وأبا بكر رأسه بين كَتَفَيْ رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعمر
رأسه عند رجلى النبي ﷺ .

عليك يا رسول الله سمعتُ الله يقول (ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفرَ لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً) وقد جئتُكَ مُستغفراً من ذنبي مُتَّغماً بِكَ إِلَى رَبِّي، نَمْ اِنْشَأْ يَقُولُ :

يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ بِالْقَاعِ أَعْظَمُهُ
فَطَابَ مِنْ طَيِّبِينَ الْقَاعُ وَالْأَكْمُ
نَفْسِي فِدَاهُ لِقَبْرِ أَنْتَ مَا كُنْتُ
فِيهِ الْعَفَا فِيهِ الْجُودُ وَالْكَرَمُ
أَنْتَ الشَّفِيعُ الَّذِي تَرْجَى شَفَاعَتُهُ
عَلَى الصِّرَاطِ إِذَا مَا زَلَّتِ الْقَدَمُ
وَصَاحِبَاكَ فَلَا أَنْسَاهَا أَبَدًا
مَنْ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ مَا جَرَى الْقَلَمُ

قَالَ نَمْ اِنْصَرَفَ فَغَلَبَتْنِي عَيْنَايَ فَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي النَّوْمِ فَقَالَ يَا عَتْبَى الْحَقُّ
الْأَعْرَابِيُّ وَبَشَّرَهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ غَفَرَ لَهُ . ا. هـ .

نَمْ يَتَقَدَّمُ إِلَى رَأْسِ الْقَبْرِ فَيَقِفُ بَيْنَ الْقَبْرِ وَالْاَسْطُوَانَةِ الَّتِي هُنَاكَ
وَيَسْتَقْبِلُ الْقَبْلَةَ وَيُحَمِّدُ اللَّهَ تَعَالَى وَيُجَبِّدُهُ وَيَدْعُو لِنَفْسِهِ بِمَا أَهَمَّهُ وَمَا أَحَبَّهُ

(قَوْلُهُ فَيَقِفُ بَيْنَ الْقَبْرِ وَالْاَسْطُوَانَةِ الَّتِي هُنَاكَ وَيَسْتَقْبِلُ الْقَبْلَةَ) أَى عِنْدَ الْاَسْطُوَانَةِ الَّتِي
هِيَ عَلَمٌ عَلَى جِهَةِ الرَّأْسِ الشَّرِيفِ فَيَجْعَلُهَا عِنْدَ يَسَارِهِ فَتَكُونُ الْاَسْطُوَانَةُ الْمُقَابِلَةُ لَهَا الْمُلَاصَقَةَ
الْمَقْصُورَةَ الْمُسْتَدِيرَةَ بِالْحِجْرَةِ الشَّرِيفَةِ عَنْ يَمِينِهِ . وَأَنْكَرَ الْعَزَبُ بْنُ جَاعَةَ هَذَا كَالْعُودِ بَعْدَ السَّلَامِ
عَلَى الشَّيْخِينَ إِلَى مَوْقِفِهِ الْأَوَّلِ بِأَنَّهُ لَمْ يَرِدْ عَنِ الصَّحَابَةِ وَلَا التَّابِعِينَ ؛ وَرَدَ بِأَنَّ الدَّعَاءَ هُنَاكَ
وَالْتَوَسَّلَ بِهِ ﷺ لَهُ أَصْلٌ عَنِ السَّلَفِ . وَالَّذِي لَمْ يَنْقُلْ إِنَّمَا هُوَ هَذَا التَّرْتِيبُ الْمَخْصُوصُ .
وَحِكْمَةُ تَأْخِرِ الدَّعَاءِ وَالتَّوَسُّلِ عَنِ السَّلَامِ عَلَى الشَّيْخِينَ حَصُولُ الْجَمْعِ بَيْنَ مَوْقِفِي السَّلَفِ
الَّذِي كَانَ قَبْلَ إِدْخَالِ الْحِجْرَةِ لِمَا لَمْ يَكُنِ الْاِسْتِقْبَالَ يَتَأْتَى لَهُمْ ؛ فَإِنَّهُ جَاءَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَقِفُونَ
فِي جِهَةِ الرَّأْسِ الشَّرِيفِ وَبَيْنَ مَوْقِفِهِمُ الثَّانِي الَّذِي كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ كَمَا قَالَ السَّيِّدُ السَّمُودِيُّ ؛
وَمَا لَكَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَرَى أَنَّ اسْتِقْبَالَ الْقَبْرِ فِي حَالِ الدَّعَاءِ أَفْضَلُ .

(فَائِدَةٌ) مِمَّا يَدُلُّ لَطَلِبُ التَّوَسُّلِ بِهِ ﷺ وَأَنَّ ذَلِكَ هُوَ سِيرَةُ السَّلَفِ الصَّالِحِ الْأَنْبِيَاءِ

وَلَوْلَا الدِّينُ وَلَوْ شَاءَ مِنْ أَقَارِبِهِ وَأَشْيَاخِهِ وَإِخْوَانِهِ وَسَائِرِ الْمُسْلِمِينَ . ثُمَّ بَاتِي
الرَّوَضَةَ فَيَكْثُرُ فِيهَا مِنَ الدَّعَاءِ وَالصَّلَاةِ ، فَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِينَ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : مَا بَيْنَ قَبْرِِي وَمَنْبَرِي

وَالْأَوْلِيَاءِ وَغَيْرِهِمْ مَا أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ أَنَّهُ ﷺ قَالَ : لَمَّا اقْتَرَفَ آدَمُ الْخَطِيئَةَ قَالَ يَا رَبِّ
أَسْأَلُكَ بِحَقِّ مُحَمَّدٍ ﷺ إِلَّا مَا غَفَرْتَ لِي ، فَقَالَ يَا آدَمُ كَيْفَ عَرَفْتَ مُحَمَّدًا وَلَمْ أَخْلُقْهُ ؟ قَالَ
يَا رَبِّ إِنَّكَ لَمَّا خَلَقْتَنِي بِيَدِكَ وَنَفَخْتَ فِيَّ مِنْ رُوحِكَ رَفَعْتَ رَأْسِي فَرَأَيْتَ عَلَى قَوَائِمِ الْعَرْشِ
مَكْتُوبًا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَعَرَفْتُ أَنَّكَ لَمْ تَضِفْ لاسْمِكَ إِلَّا أَحَبَّ الْخَلْقِ إِلَيْكَ ،
فَقَالَ لَهُ اللَّهُ تَعَالَى صَدَقْتَ يَا آدَمُ إِنَّهُ لِأَحَبِّ الْخَلْقِ إِلَيَّ إِنْ سَأَلْتَنِي بِحَقِّهِ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكَ وَلَوْلَا
مُحَمَّدٌ لَمَّا خَلَقْتُكَ . وَأَخْرَجَ النَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ أَنَّ رَجُلًا ضَرِيرًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ
ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَبْعَثَنِي ؛ قَالَ إِنْ شِئْتَ دَعَوْتُ وَإِنْ شِئْتَ صَبَرْتُ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ ؛ فَقَالَ فَادْعُ ؛
فَأَمَرَهُ أَنْ يَتَرَضَّأَ فَيُحَسِّنَ وَضُوءَهُ فَيَدْعُو بِهَذَا الدَّعَاءِ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ وَأَتُوجَّهُ إِلَيْكَ بِنَبِيِّكَ
مُحَمَّدٍ ﷺ نَبِيِّ الرَّحْمَةِ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَتُوجَّهُ بِكَ إِلَى رَبِّي فِي حَاجَتِي لِيَقْضِيَ لِي اللَّهُمَّ شَفْعَهُ فِيَّ .
وَصَحَّحَهُ الْبَيْهَقِيُّ وَزَادَ فَأَقَامَ وَقَدْ أَبْصَرَ . وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ أَنَّهُ ﷺ ذَكَرَ فِي دُعَائِهِ
بِحَقِّ نَبِيِّكَ وَالْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِي . وَلَا فَرْقَ بَيْنَ ذِكْرِ التَّوَسُّلِ وَالِاسْتِغَاثَةِ وَالتَّشْفَعِ وَالتَّوَجُّهِ
بِهِ ﷺ أَوْ بغيرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَكَذَا الْأَوْلِيَاءِ وَفَاقًا لِلْسَّبْكِ وَإِنْ مَنَعَهُ ابْنُ عَبْدِ السَّلَامِ لِأَنَّهُ وَرَدَ
جَوَازُ التَّوَسُّلِ بِالْأَعْمَالِ مَعَ كَوْنِهَا أَعْرَاضًا فَالذَّوَاتُ الْقَاضِلَةُ أَوْلَى ، وَلَأنَّ عَمْرَ تَوَسُّلٍ بِالْعَبَاسِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فِي الْإِسْتِسْقَاءِ وَلَمْ يَنْكُرْ عَلَيْهِ . وَقَدْ يَكُونُ مَعْنَى التَّوَسُّلِ بِهِ ﷺ طَلَبُ الدَّعَاءِ
مِنْهُ إِذْ هُوَ حَى يَعْلَمُ سُؤَالَ مَنْ سَأَلَهُ وَقَدْ صَحَّ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ أَنَّ النَّاسَ أَصَابَهُمْ قَحْطٌ فِي زَمَنِ
عَمْرِ فُجَاءَ رَجُلٌ إِلَى قَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَسْقِ لَأَمْتِكَ فَأَتَاهَا فِي النَّوْمِ وَأَخْبَرَهُ
أَنَّهُمْ يُسْقَوْنَ فَكَانَ كَذَلِكَ . وَاسْتَحْسَنَ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ يَضُمُّ لِلسَّلَامِ الَّذِي ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ قِرَاءَةَ آيَةِ
إِنْ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ يَصْلُونَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ سَبْعِينَ مَرَّةً لِقَوْلِ بَعْضِ
الْقَدَمَاءِ بَلَّغْنَا أَنَّهُ يَتَادِيهِ مَلَكٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا فُلَانُ لَمْ تَسْقُطْ لَكَ الْيَوْمَ حَاجَةٌ . وَالصَّوَابُ
أَنْ يَقُولَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لِحُرْمَةِ نَدَائِهِ ﷺ بِاسْمِهِ . وَقَوْلُ بَعْضِهِمْ مَحَلُّ الْحُرْمَةِ فِي نَدَاءِ لَمْ
يَقْتَرِنْ بِهِ صَلَاةٌ وَسَلَامٌ مُرْدُودٌ تَقْلًا وَبَحْثًا وَلَا يَرُدُّ مَا مَرَّ فِي الْحَدِيثِ لِأَنَّ ذَلِكَ مُسْتَشْنَى
لِتَصْرِيحِهِ ﷺ بِالِإِذْنِ فِيهِ .

(قوله ما بين قبري ومنبري الحديث) وفي رواية ما بين منبري وبينتي وفي أخرى ما بين
جبرتي ومنبري ولا اختلاف لأن قبره ﷺ في بيته والبيت هو الحجرة . قيل ومعنى كونه

رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ، وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي . وَيَقِفُ عِنْدَ الْمَنْبَرِ وَيَدْعُو .

(الثامنة) لَا يَجُوزُ أَنْ يُطَافَ بِقَبْرِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَيُكْرَهُ إِنْصَاقُ الْبَطْنِ وَالظَّهْرِ بِجِدَارِ الْقَبْرِ ، قَالَهُ الْحَلِيمِيُّ وَغَيْرُهُ . وَيُكْرَهُ مَسْحُهُ بِالْيَدِ وَتَقْيِيلُهُ ، بَلِ الْأَدَبُ أَنْ يَبْعُدَ مِنْهُ كَمَا يَبْعُدُ مِنْهُ لَوْ حَضَرَ فِي حَيَاتِهِ ﷺ ، هَذَا هُوَ الصَّوَابُ وَهُوَ الَّذِي قَالَهُ الْعُلَمَاءُ وَأَطْبَقُوا عَلَيْهِ .

وَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَغْتَرَّ بِكَثِيرٍ مِنَ الْمَوَاطِّ فِي مُخَالَفَتِهِمْ ذَلِكَ ، فَإِنَّ الْأَقْنَدَاءَ وَالْعَمَلَّ إِنَّمَا يَكُونُ بِأَقْوَالِ الْعُلَمَاءِ ، وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَى مُحَدَّثَاتِ الْمَوَاطِّ وَجَهَالَاتِهِمْ . وَلَقَدْ أَحْسَنَ السَّيِّدُ الْجَلِيلُ أَبُو عَلِيٍّ الْفَضِيلُ بْنُ عِيَّاضٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ مَا مَعْنَاهُ : اتَّبِعْ طُرُقَ الْهُدَى وَلَا بَضْرُكَ قَلَّةِ السَّالِكِينَ ، وَإِيَّاكَ وَطُرُقَ الضَّلَالَةِ ، وَلَا تَغْتَرَّ بِكَثْرَةِ

رَوْضَةٍ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ أَنْ الْعَمَلُ فِيهِ يُوَصِّلُ لَذَلِكَ وَفِيهِ نَظَرٌ ، وَالْأَوَّلَى مَا قَالَهُ مَالِكٌ وَغَيْرُهُ مِنْ بَقَائِهِ عَلَى ظَاهِرِهِ فَيَنْتَقِلُ إِلَى الْجَنَّةِ وَلَيْسَ كَسَائِرِ الْأَرْضِ يَذْهَبُ وَيَفْنَى ، أَوْ هِيَ مِنَ الْجَنَّةِ الْآنَ حَقِيقَةٌ وَإِنْ لَمْ تَمْنَعْ نَحْوَ الْجُوعِ عَمَلًا بِأَصْلِ الدَّارِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَأَنَّهَا آيَةٌ لِلْفَنَاءِ . وَمَعْنَى قَوْلِهِ وَمَنْبَرِي عَلَى حَوْضِي أَنْ مَلَاذِمَةَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ عِنْدَهُ تَوَرَّدَ الْحَوْضُ ، كَذَا قِيلَ . وَقِيلَ يَعْبُدُهُ اللَّهُ عَلَى حَالِهِ فَيَنْصِبُهُ عَلَى حَوْضِهِ وَهُوَ الْأَوَّلَى أَيْضًا لِأَنَّ الْأَصْلَ بَقَاءُ اللَّفْظِ عَلَى ظَاهِرِهِ الْمُمْكِنِ .

(قَوْلُهُ وَهُوَ الَّذِي قَالَهُ الْعُلَمَاءُ وَأَطْبَقُوا عَلَيْهِ) فَقُولُوا أَحْمَدُ لَا بَأْسَ بِهِ ، وَقَوْلُ الْحَبِ الطَّبْرِيِّ وَابْنِ أَبِي الصَّيْفِ يَجُوزُ تَقْيِيلُ الْقَبْرِ وَمَسْهُهُ ، اعْتَرَضَهُ الْعَزَّازُ بْنُ جَمَاعَةَ وَغَيْرُهُ فِي تَقْيِيلِ الْقَبْرِ وَمَسْهُهِ وَعَلَيْهِ عَمَلُ الْعُلَمَاءِ الصَّالِحِينَ . وَقَوْلُ السَّبْكِ إِنَّ عَدَمَ التَّمَسُّحِ بِالْقَبْرِ لَيْسَ مِمَّا قَامَ الْإِجْمَاعُ عَلَيْهِ ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ إِقْبَالِ مَرْوَانَ فَإِذَا بَرَجَلَ مَلَزَمَ الْقَبْرَ الْحَدِيثَ وَفِيهِ وَذَلِكَ الرَّجُلُ هُوَ أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهَذَا الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَالتَّبْرَانِيُّ وَالنَّسَائِيُّ بِسَنَدٍ فِيهِ كَثِيرٌ مِنْ زَيْدٍ ، وَنَقَلَهُ جَمَاعَةٌ وَضَعْفُهُ النَّسَائِيُّ . وَقَدْ يَحْجُبُ بِأَنْ قَوْلُ أَحْمَدَ لَا بَأْسَ بِهِ يَحْتَمِلُ نَفْيَ الْحَرَمَةِ وَنَفْيَ الْكِرَاهَةِ وَإِنْ كَانَ أَظْهَرَ . وَقَوْلُ الْحَبِ الطَّبْرِيِّ وَغَيْرُهُ وَعَلَيْهِ يَحْتَمِلُ رَجُوعَ الضَّمِيرِ فِيهِ إِلَى الْجَوَازِ الْمَأْخُوذِ مِنْ يَجُوزُ وَالْإِلَى نَفْسِ التَّقْيِيلِ وَالْمَسِّ ، وَالْأَوَّلُ أَقْرَبُ ، وَيُؤَيِّدُ تَعْبِيرَهُ بِيَجُوزُ دُونَ يَسْتَحَبُّ . إِذْ لَوْ كَانَ مُرَادُهُ الْاسْتِحْبَابَ لَعَبَّرَ بِهِ ثُمَّ اسْتَدَلَّ بِعَمَلِ الْعُلَمَاءِ ،

المالكين . ومن خطرَ بئالهِ أن المسح باليدِ ونحوهِ أبلغُ في البركةِ فهو من جهالتِهِ وغفلتِهِ ، لأن البركةَ إنما هي فيما وافقَ الشرعَ وأقوالَ العلماءِ ، وكيف يبتغى الفضلُ في مخالفةِ الصوابِ .

(التاسعة) ينبغي له مدةَ إقامتِهِ بالمدينةِ أن يصلي الصلواتِ كلها بمسجدِ رسولِ الله ﷺ وينبغي له أن ينوي الاعتكافَ فيه كما قدّمناه في المسجدِ الحرامِ .

فلما عدلَ عنه إلى الجوازِ كان أظهرَ فيما ذكرناه . وشمول الجوازِ الاستحبابَ والوجوبَ اصطلاحاً للأصوليين لا للفقهاء ، والحديث المذكور ضعيف ، وعلى تسليم صحته فيجوز أن يكون السلف أجمعوا على ذلك بعد انقراضِ الصحابةِ رضي الله عنهم ، على أنه مذهب صحابي وليس إجماعاً سكوتياً كما هو ظاهر . ومعنى قول السبكي ليس مما قام الإجماع عليه أي ابتداءً فما قاله المصنف صحيح لا مطعن فيه . ويؤيد ما ذكرته ما في معنى الحنابلة من أنه لا يستحب التمسح بخائط القبر ولا تقبيله وقال أحمد ما أعرف هذا ، فتعارضت الروايتان عن أحمد . وظاهر كلام الأثرم وهو من أجل أصحابه أن ميل أحمد إلى المنع فإنه قال رأيت أهل العلم بالمدينة لا يمسون القبر : قال أحمد وهكذا كان يفعل ابن عمر انتهى . وبه تعارض رواية بعضهم عن ابن عمر أنه كان يضع يده اليمنى على القبر ، ومن ثم قال في الإحياء : مس المشاهد وتقبيلها عبادة النصارى واليهود . وقال الزعفراني : ذلك من البدع التي تنكر شرعاً . وروى عن أنس أنه رأى رجلاً وضع يده على القبر الشريف فنهاه وقال ما كنا نعرف هذا أي الدنو منه إلى هذا الحد . وعلم مما تقرر كراهة مس مشاهد الأولياء وتقبيلها . نعم إن غلبه أدب أو حال فلا كراهة . ويكره أيضاً الانخفاض للقبر الشريف : وأقبح منه تقبيل الأرض له ذكره ابن جماعة ولفظه : وعد بعض العلماء من البدع أي القبيحة الانحناء له ، وأقبح منه تقبيل الأرض له . لكن قال غيره هذا في انحناء بمجرد الرأس والرقبة أما بالركوع فهو حرام ، وأما تقبيل الأرض له فهو أشبه شيء بالسجود بل هو هو فلا ينبغي التوقف في تحرime انتهى ، وفيه نظر أخذاً من كلامهم في باب السير في حنى الظهر ، ولا نسلم أن تقبيل الأرض كالسجود فالأوجه الكراهة إلا إن قصد التعظيم بالركوع مثلاً .

(قوله أن يخرج كل يوم إلى البقيع إلخ) الأولى في أحد البداءة بقبر حمزة رضي الله عنه ، وفي البقيع البداءة بقبر عثمان رضي الله عنه لأنه أفضل من البقيع ، هذا إن لم يمر بقبر غيره وإلا سلم عليه مع وقوف يسير ثم رجع إليه بعد السيد عثمان إن أراد ثم بعد السيد عثمان يبدأ بالعباس ومن معه في قبته ، هذا هو الذي يتجه لى في ذلك خلافاً لبعضهم .

(الماشرة) يُسْتَحَبُّ أَنْ يُخْرَجَ كُلُّ يَوْمٍ إِلَى الْبَقِيعِ ، خُصُوصاً يَوْمَ الْجُمُعَةِ ،
وَيَكُونُ ذَلِكَ بَعْدَ السَّلَامِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَإِذَا انْتَهَى إِلَيْهِ قَالَ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ
دَارَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَهْلِ بَقِيعِ الْغَرْقَدِ ،
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلَهُمْ . وَيَزُورُ الْقُبُورَ الظَّاهِرَةَ فِيهِ كَقَبْرِ إِبْرَاهِيمَ ابْنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ،
وَعُمَانَ ، وَالْعَبَّاسِ ، وَالْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ ، وَعَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ ، وَمُحَمَّدَ بْنَ عَلِيٍّ ، وَجَعْفَرَ بْنَ مُحَمَّدٍ ،
وغيرهم ، وَيَخْتِمُ بِقَبْرِ صَفِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَمَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ . وَقَدْ ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِ فِي فَضْلِ
قُبُورِ الْبَقِيعِ وَزِيَارَتِهَا أَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ .

(قوله وَيَزُورُ الْقُبُورَ الظَّاهِرَةَ إلخ) اعْلَمْ أَنَّ كَثِيرًا مِنَ الصَّحَابَةِ مِمَّنْ تَوَفَّى فِي حَيَاتِهِ
ﷺ وَبَعْدَهُ مَدْفُونُونَ بِالْبَقِيعِ ، وَمِنْ ثَمَّ قَالَ مَالِكٌ مَاتَ بِالْمَدِينَةِ مِنَ الصَّحَابَةِ نَحْوَ عَشْرَةِ
آلَافٍ وَغَالِبُهُمْ لَا يَعْرِفُ عَيْنَ قَبْرِهِ وَلَا جِهَتِهِ ، فَمَا عَرَفَ عَيْنًا أَوْ جِهَةً مُشْهَدَ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ
ابْنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَفِيهِ رَقِيَّةُ أُخْتِهِ وَسَيِّدُنَا عُمَانُ بْنُ مِطْعُونٍ وَفَاطِمَةُ بِنْتُ أَسَدٍ أُمٌّ عَلَى
وَعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَسَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَاصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَحَبِيشُ بْنُ حِذَافَةَ السَّهْمِيُّ
وَأَسْعَدُ بْنُ زُرَّارَةَ رَضِوانَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ ، هَذَا هُوَ الَّذِي دَلَّتْ عَلَيْهِ الْأَحَادِيثُ وَالْآثَارُ
وَمَا اشتهَرَ مِنْ نِسْبَةِ الْمَشْهَدِ الَّذِي أَقْصَى الْبَقِيعِ لِأُمٍّ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَلَا أَصْلَ لَهُ بَلْ
هُوَ مُشْهَدُ سَعْدِ بْنِ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، فَيَنْبَغِي لِزَائِرِ سَيِّدِنَا إِبْرَاهِيمَ أَنْ يَسْلُمَ عَلَى هَؤُلَاءِ
كُلِّهِمْ وَيَدْعُو لَهُمْ . وَمُشْهَدُ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَبَجْنَبِ قَبْرِ أُمِّهِ فَاطِمَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمْ عَلَى الْأَرَجَحِ ، وَقِيلَ دَفِنَتْ بَيْتُهَا فَقِيلَ بِمُؤَخَّرَةِ شَأْمِ بَابِ النِّسَاءِ وَهُوَ بَعِيدٌ جَدًّا
وَقِيلَ بِمُقَدِّمِهِ مَكَانَ الْحَرَابِ الْحَشْبِ خَلْفَ الْحَجَرَةِ دَاخِلَ مَقْصُورَتِهَا وَرَجَحَهُ ابْنُ جُمَاعَةَ .
وَمَعَ الْحَسَنِ فِي قَبْرِهِ ابْنُ أَخِيهِ زَيْنُ الْعَابِدِينَ وَمُحَمَّدُ الْبَاقِرُ بْنُ زَيْنِ الْعَابِدِينَ وَجَعْفَرُ الصَّادِقُ
ابْنُ مُحَمَّدِ الْبَاقِرِ . وَذَكَرَ ابْنُ سَعْدٍ أَنَّ يَزِيدَ بَعَثَ بِرَأْسِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِلَى عَامِلِهِ
فَكَفَّنَهُ وَدَفَنَهُ فِي الْبَقِيعِ عِنْدَ قَبْرِ أُمِّهِ فَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . فَيَنْبَغِي أَنْ يَسْلُمَ عَلَى
هَؤُلَاءِ كُلِّهِمْ . وَمُشْهَدُ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهُوَ مَعْرُوفٌ عِنْدَ قَبْرِ الْحَسَنِ وَعَلَيْهِمَا قَبَّةٌ
قَدِيمَةٌ وَفِي غَرْبِهَا بِنَاءٌ فِيهِ ابْنُ أَبِي الْهِجَاءِ وَزَيْرُ الْعَبِيدِينَ وَبِنَاءٌ آخَرُ فِيهِ ابْنُ أَبِي النَّضْرِ ،
وَفِي شَرْقِهَا حَظِيرَتَانِ فِي إِحْدَاهُمَا الْأَمِيرُ جُوبَانُ صَاحِبُ الْجُوبَانِيَّةِ وَفِي الْآخَرَى بَعْضُ مَنْ
نَقَلَ مِنَ الْأَعْيَانِ . وَمُشْهَدُ صَفِيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَشْهُورٌ أَيْضًا ، وَمُشْهَدُ أَبِي سَفْيَانَ بْنِ الْحَرِثِ

(الحادية عشرة) يُسْتَحَبُّ أَنْ يَزُورَ قَبْرَ الشَّهَدَاءِ بِأَحَدٍ وَأَفْضَلُهُ يَوْمَ

الْخَمِيسِ وَابْتَدَاؤُهُ بِحُمْزَةِ عَمِّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَيَبْكَرُ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ بِمَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى يَعُودَ وَيَذْكُرَ جَمَاعَةَ الظُّهْرِ فِيهِ .

وهو المشهد المنسوب اليوم لعقيل وعقيل إنما توفي بالشام . وأول من ذكر أن ذلك مشهد عقيل ابن النجار قال ومعه في القبر ابن أخيه عبدالله بن جعفر الطيار ابن أبي طالب الجواد المشهور ، ومشهد أزواجه ﷺ إلا خديجة فبمكة وميمونة فبسرف وهو معروف مشهور . ومشهد أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه وهو معروف ، وكانوا أرادوا دفنه مع النبي ﷺ لأنه استوهب من عائشة رضي الله عنها موضع قبر فوهبته له فنعوا ثم في البقيع فنعوا ثم انطلقوا به إلى حش كوكب وهو بستان ليس من البقيع وإنما أدخله فيه بنو أمية . وكان رضي الله عنه يقول يوشك أن يهلك رجل صالح فيدفن هنالك فيتأذى به الناس ، فكان رضي الله عنه أول من دفن به . وفي قبته قبر معمرها وبناء مربع وحظيرتان حدث ذلك من قريب . ومشهد أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ولا يعرف ، ومشهد مالك بن أنس معروف وإلى جانبه في المشرق قبة لطيفة يقال إن بها نافعاً مولى ابن عمر رضي الله عنهم ، واقتضى كلام بعضهم أن الذي بها ولد لعمر بن الخطاب رضي الله عنه جلده أبوه الحد فرض فمات . ومشهد إسماعيل بن جعفر الصادق يقابل مشهد العباس في المغرب وهو بركن السور بني قبله فصار باباً من داخل المدينة الشريفة .

ومما ليس بالبقيع مشهد مالك بن سنان والد أبي سعيد الخدري وغربي المدينة بلصق السور في السوق القديم وهو معروف ؛ ومشهد النفس الزكية محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن ابن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم وهو في جوف مسجد كبير شرقي سلع وبقبله المسجد منهل من عين الأزرق ، ومشهد سيد الشهداء حمزة بنته أم الناصر لدين الله سنة تسعين وخمسمائة والزيادة التي بها البئر والأخيلة زادها قايتباي رحمة الله عليه واحترق أيضاً البئر الخارجة . وعند رجل سيدنا حمزة رضي الله عنه قبر اسقر متولى عمارة المسجد وبصحن المسجد قبر بعض أمراء المدينة . وينبغي أن يسلم بالمشهد على عبد الله بن جحش ومصعب ابن عمير لما قيل لهما به .

(قوله وأفضله يوم الخميس) أى لأن الموتى يعلمون أى يزيد علمهم للأدلة على دوام علمهم بزوارهم يوم الجمعة ويوماً قبله ويوماً بعده كما نقله في الإحياء . والمطلوب في يوم الجمعة التذكير أى إلى المسجد للجمعة ويوم السبت الذهاب لبقاء فتعين الخميس .

(الثانية عشر) يُسْتَحَبُّ اسْتِخْبَابُ مَنْ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءَ وَهُوَ فِي يَوْمِ السَّبْتِ أَوَّلَى ، نَاوِيًا التَّغَرُّبَ بِزِيَارَتِهِ وَالصَّلَاةَ فِيهِ لِلْحَدِيثِ الصَّحِيحِ فِي كِتَابِ التِّرْمِذِيِّ وَغَيْرِهِ عَنْ أُسَيْدِ بْنِ ظَهْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ : صَلَاةٌ فِي مَسْجِدِ قُبَاءَ كَعُمْرَةٍ . وَفِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْتِي مَسْجِدَ قُبَاءَ رَاكِبًا وَمَاشِيًا فَيُصَلِّي فِيهِ رَكْعَتَيْنِ . وَفِي رِوَايَةٍ صَحِيحَةٍ : كَانَ يَأْتِيهِ كُلَّ سَبْتٍ .

وَيُسْتَحَبُّ أَنْ يَأْتِيَ بئرَ اَرِيسِ الَّتِي رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَقَلَّ فِيهَا وَهِيَ عِنْدَ مَسْجِدِ قُبَاءَ فَيَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا وَيَتَوَضَّأُ مِنْهُ .

(الثالثة عشر) يُسْتَحَبُّ أَنْ يَأْتِيَ سَائِرَ الشَّاهِدِ بِالْمَدِينَةِ وَهِيَ نَحْوُ ثَلَاثِينَ مَوْضِعًا يَغْرِثُهَا أَهْلُ الْمَدِينَةِ ، فَلْيَقْصُدْ مَا قَدَرَ عَلَيْهِ مِنْهَا . وَكَذَا يَأْتِي

(قَوْلُهُ الَّتِي رَوَى أَنَّهُ ﷺ تَقَلَّ فِيهَا) صَحَّحَهُ الْعَزَبِيُّ جَمَاعَةً لَكِنْ فِي تَخْرِيجِ أَحَادِيثِ الْإِحْيَاءِ لِلزَّيْنِ الْعِرَاقِيِّ أَنَّهُ لَمْ يَقِفْ لَهُ عَلَى أَصْلٍ ، وَإِنَّمَا الْوَارِدُ أَنَّهُ ﷺ بَزَقَ فِي بئرِ غَرْسٍ وَأَنَّهُ بَقِيَاءَ فَلَعَلَّ ذَلِكَ سَبَبُ الْإِشْتِبَاهِ .

(قَوْلُهُ نَحْوُ ثَلَاثِينَ مَوْضِعًا إلخ) أَفْضَلُهَا مَسْجِدُ قُبَاءَ لِمَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ فِيهِ وَلِأَنَّهُ الْمَسْجِدُ الَّذِي أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى كَمَا ذَكَرَهُ الْجُمْهُورُ ، وَلِأَنَّهُ ﷺ خَطَّ قِبْلَتَهُ بِعِزَّتِهِ لَمَّا جَمَعُوا لَهُ الْحِجَارَةَ لِبَنَائِهِ عِنْدَ أَمْرِهِ بِذَلِكَ ثُمَّ وَضَعَ حَجْرًا وَأَمَرَ أَبَا بَكْرٍ بِوَضْعِ آخِرِ بِنَجْنِهِ ثُمَّ عَمَّرَ ثَمَّ عُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ثُمَّ انْفَتَحَ إِلَى النَّاسِ وَأَمَرَ كُلًّا أَنْ يَضَعَ حَجْرَهُ حَيْثُ أَحَبَّ ، وَمَصْلَاهُ ﷺ فِيهِ بَعْدَ تَحْوِيلِ الْقِبْلَةِ شَرْقَ الْأَسْطُوَانَةِ الْمُقَابِلِ لِحُرَابَةِ الْيَوْمِ بِإِزَائِهَا ، وَالِدَكَّةُ الْمُرْتَفِعَةُ الَّتِي مُحَرَّبُهَا حَجَرٌ مَكْتُوبٌ فِيهِ إِنَّهُ لِمَسْجِدِ أُسْسَ عَلَى التَّقْوَى ، وَأَنَّ هَذَا مَقَامُهُ ﷺ إِنَّمَا كَانَ عِنْدَ الْأَسْطُوَانَةِ الَّتِي ذَكَرْنَاهَا فَهُوَ الْآنَ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ فَلَا يَعُولُ عَلَيْهِ ، وَالْحَظِيرَةُ الَّتِي بِصَحْنِهِ قَالَ ابْنُ جَبْرِ إِنَّهَا مَبْرُكٌ نَاقَتُهُ ﷺ وَهُوَ الشَّائِعُ عَلَى الْأَلْسِنَةِ الْيَوْمَ ، لَكِنْ قَالَ السَّيِّدُ لَمْ أَقِفْ لَهُ عَلَى أَصْلٍ .

(وَقَوْلُهُ نَحْوُ ثَلَاثِينَ الْمَعْرُوفِ مِنْهَا الْيَوْمَ دُونَ الْعَشْرِينَ) مِنْهَا) مَسْجِدُ الْجُمُعَةِ صَلَاةَا

ﷺ لما خرج من قباء فيه أو قريباً منه وهو أول جمعة صلاها بالمدينة وطوله عشرون ذراعاً وعرضه ستة عشر (ومنها) مسجد الفضيخ شرق مسجد قباء على شفير الوادي على نشز مرضوم بحجارة سود وهو مربع ذرعه نحو أحد عشر ذراعاً في مثلها ضرب ﷺ قبته قريباً منه وكان يصلي فيه مدة محاصرته لبني النضير وهي ست ليال سمي بذلك لأن أبا أيوب ومن معه كانوا يشربون فيه فضيخاً فجاءهم الخبر بتحريمها فأراقوها فيه قبل العلم بنجاستها .

(ومنها) مسجد بني قريظة قرب حجرتهم الشرقية على باب حديقة تعرف بحاجزة وقف للفقراء صلى النبي ﷺ في بيت امرأة أدخله فيه الوليد بن عبد الملك حين بناه ذرعه نحو أربع وأربعين ذراعاً في نحوها (ومنها) مسجد مشربة أم إبراهيم عليه السلام وهو شمالي الذي قبله قريب منه روى أنه ﷺ صلى فيه والمشرية الغرفة وهي من صدقاته ﷺ وسمى بذلك لأن مارية رضى الله عنها ولدت إبراهيم عليه السلام فيه وتعلقت حين ضربها الخاض بخشب منها معروفة وذرعه أحد عشر ذراعاً في نحو أربعة عشر (ومنها) مسجد بني ظفر من الأوس شرق البقيع بطرف الحرة الغربية يعرف اليوم بمسجد البغلة ، ورد أنه ﷺ صلى فيه وأنه جلس على حجر فيه قيل وقل من جلست عليه إلا حبلت . وصح أنه ﷺ جلس على صخرة فيه ومعه عبد الله ابن مسعود ومعاذ بن جبل وأنس من الصحابة وأمر قارئاً فقرأ إلى وجئنا بك على هؤلاء شهيداً فبكي ﷺ حتى اضطرب لحياه فقال أي رب شهيد على من أنا بين ظهرانيه فكيف بمن لم أر . وفيه الآن حجر على يسار داخله لا غير وعنده آثار في الحرة من جهة القبلة يقال إنها أثر حافر بغلته ﷺ ، وغربي ذلك الأثر أثر على حجر كأنه أثر مرفق يذكر أنه ﷺ وضع مرفقه الشريف عليه ، وعلى حجر آخر أثر أصابع والناس يتبركون به وذرعه أحد وعشرون ذراعاً في مثلها (ومنها) مسجد الإجابة لبني معاوية وهو شمالي البقيع على يسار السالك إلى العريض وسط تلؤل ، في مسلم أنه ﷺ ركع فيه ركعتين وصلينا معه ودعا ربه طويلاً ثم انصرف إلينا فقال سألت ربي ثلاثاً فأعطاني ثنتين ومنعني واحدة سألته أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها ، وسألته أن لا يهلك أمتي بالغرق فأعطانيها ، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فتعنيها (ومنها) مسجد الفتح والمساجد التي جهة قبلته تعرف كلها بمساجد الفتح والأول المرتفع على قطعة جبل من سلع يصعد إليه بدرج هو المراد بذلك عند الإطلاق ويسمى مسجد الأحزاب ، وصح أنه ﷺ دعا فيه عليهم الاثنين والثلاثاء والأربعاء فاستجيب له يوم الأربعاء بين الصلاتين فعرف البشري في وجهه قال جابر فلم ينزل بي أمر مهم غليظ إلا توجهت تلك الساعة فادعوه فيه فأعرف الإجابة . وسى بذلك لقوله ﷺ كما في مغازي ابن عقبة لما صلى فيه ودعا أبشروا بفتح الله ونصره . والقول بأن سورة الفتح أنزلت فيه

لا أصل له . والمحل الذى دعا فيه ﷺ وصلى يقابل اليوم محراب المسجد من الرحبة . وذكر بعضهم أنه ﷺ صلى فى المساجد التى حوله وهو ظاهر فى أنها ثلاثة وبه صرح غيره ، وأن الذى يلى المسجد الأعلى يعرف بمسجد سلمان الفارسي والذى يلى قبلة سلمان يعرف بمسجد على رضى الله عنه والثالث كان خراباً وهو مبنى الآن ويعرف بمسجد أبى بكر رضى الله عنه قال السيد ولم أقف على أصل لهذه النسب الثلاثة . وذرع الأول عشرون ذراعاً فى سبعة عشر ، والمنسوب لسيدنا على ثلاثة عشر فى ستة عشر (ومنها) مسجد القبلتين لبني سواد بن سلمة والأرجح أن تحويل القبلة كان وهو ﷺ يصلى به الظهر بعد ما صلى ركعتين وجاء ثم لزيارة امرأة من بني سلمة فصنعت له طعاماً وقيل لم يكن ﷺ معهم بل أخبروا فاستداروا ونوزع فيه بأن مسجد قباء حينئذ كان أولى بهذه التسمية لما صح من وقوع ذلك به .

(ومنها) مسجد السقيا الآتية فى الآبار شامها قريباً منها جانحاً إلى المغرب يسيراً فى طريق المار إلى المدرج . ذكره بعض المتقدمين فى المساجد التى تزار بالمدينة . روى أنه ﷺ عرض جيش بدر بالسقيا وصلى فى مسجدتها ودعا لأهل المدينة أن يبارك لهم فى صاعهم ومدهم وأن يأتيهم بالرزق من ههنا وههنا . قال السيد وأرسلت له بعض العمال ليحفروا عن أساسه فظهر تريعه وبقية محرابه فبنى على أساسه وهو نحو سبعة أذرع فى مثلها .

(ومنها) مسجد جبل أحد لاصق به على يمينك وأنت ذاهب فى الشعب للمهراس ويسمى الآن مسجد الفسح ، ويقال أنزل فيه آية ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا ﴾ وأنه ﷺ صلى فيه الظهر والعصر يوم أحد بعد انقضاء القتال .

(ومنها) مسجد مقابل لمشهد سيدنا حمزة رضى الله عنه وهو على الجبل الذى كان عليه الرماة يوم أحد وقد تهدم غالب هذا المسجد ، ويقال إنه الموضع الذى طعن فيه سيدنا حمزة رضى الله عنه . (ومنها) مسجد الوادى على شفيره شامى الجبل المذكور قريب من المسجد الذى قبله كان مبنياً على هيئة البناء العمرى يقال إنه مصرع سيدنا حمزة رضى الله عنه لما قتل ثم أمر به ﷺ فحمل وكان به مسن مكتوب فيه بعد البسملة آية ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ ﴾ هذا مصرع حمزة بن عبد المطلب ومصلى رسول الله ﷺ . وتسميته بالمصلى إما لكونه ﷺ صلى به الصبح على ما قيل أو صلى حمزة رضى الله عنه به على ما ورد وكان نقل إلى قبر حمزة ثم رد إلى محله . (ومنها) مسجد طريق السافلة وهو طريق اليمنى الشرقية إلى مشهد حمزة رضى الله عنه قرب النخيل المعروفة بالبحر وعن يمين نفع الأسواق وهو صغير طوله ثمانية أذرع يقال إنه مسجد أبى ذر الغفارى رضى الله عنه . وفى شعب البهيق أنه ﷺ خرج من الباب الذى يلى المقبرة فدخل حائطاً من الأسواق فتوضأ ثم صلى ركعتين فسجد سجدة أطال فيها ثم قال

الآبار التي كان رسول الله ﷺ يتوضأ منها ويغتسل ، فيشرب ويتوضأ وهي سبع آبار .

(الرابعة عشر) من جهالة العامة وبدعهم تقرأهم بأكل التمر الصيحات في الروضة

لعبد الرحمن بن عوف إن جبريل عليه السلام بشرني أنه من صلى على عليّ صلى الله عليه ومن سلم على سلم الله عليه . قال السيد والأسواق قرية من محل هذا المسجد فلعله محل السجدة المذكورة (ومنها) مسجد البقيع على يمين الخارج من دربه عند مسجد سيدنا عقيل . قال السيد والذي يظهر أنه مسجد أبي بن كعب الذي ورد أنه ﷺ كان يختلف إليه فيصلّي فيه وقال لولا أن يحيل الناس إليه لأكثر الصلاة فيه .

(قوله وهي سبع آبار) بتقديم السين على ما اشتهر قيل وزيد على ذلك وبعضها مشهور عند أهل المدينة (منها) بئر أريس بوزن جليس وهي التي توضأ ﷺ منها وجلس على وسط قفها وكشف عن ساقيه ودلاهما فيها ثم جاء أبو بكر رضى الله عنه فاستأذن وجلس عن يمينه ﷺ ثم عمر وجلس عن يساره ﷺ ثم عثمان فوجد القف قد ملئ فجلس وجاههم من الشق الآخر، ذكره البخاري . وذكر أيضاً أن خاتمه ﷺ الذي كان في يده ثم في يد أبي بكر رضى الله عنه ثم في يد عمر رضى الله عنه ثم في يد عثمان رضى الله عنه سقط من عثمان فيها فزحها ثلاثة أيام فلم يجده . وفي مسلم سقط من يعقوب بعد ست سنين من خلافته فكان مبدأ الفتنة . وطول قفها الذي جلس النبي ﷺ عليه وصاحبه نحو ثلاثة أذرع ورفع ابن الزمن ثلاثة أذرع وهي عند مسجد قباء ينزل إليها بدرج متحددة . (ومنها) بئر غرس بمعجمة مضمومة أو مفتوحة فراء ساكنة أو مفتوحة وهي شرق مسجد قباء على نصف ميل إلى جهة الشمال وحولها مقبرة . ورد يا عليّ إذا أنا مت فاغسلني من بئر بئر غرس بسبع قرب لم تحلل أوكيتهن ، وأنه ﷺ غسل منها وكان يشرب منها ، وأنه ﷺ قال إني رأيت الليلة أني أصبحت على بئر من الجنة فأصبح على بئر غرس فتوضأ منها وبزق فيها وأهدى له غسل فصبه فيها وكانت خراباً فجددت بعد السبعائة وعرضها عشرة أذرع ثم خربت فاشترها قاوان وحوط عليها حديقة وعمرها وجعل لها درجة ينزل إليها منها من داخل الحديقة وخارجها ونشأ بجانبها مسجد عام اثنين وثمانين وثمانائة . (ومنها) بئر رومة بالضم . ورد نعم القلب قلب الموتى فاشترها عثمان رضى الله عنه فتصدق بها . ولابن عبد البر كانت ليهودي يبيع ماءها للمسلمين فقال رسول الله ﷺ من يشترى رومة فيتصدق بها فيجعلها للمسلمين يضرب بدلوه في دلائهم وله بها شرب في الجنة ؟ فساوم عثمان اليهودي فأبى عن بيع كلها فاشترى منه نصفها باثني عشر ألف

درهم فجعله للمسلمين ثم خيره بين قسمتها أو يكون لكل يوم فاختار الثاني فكان المسلمون يستسقون يوم عثمان ما يكفيهم يومين ، فلما رأى ذلك قال أفسدت على ركبتي فاشترى للنصف الآخر بئانية آلاف درهم . وكانت خربة فأحياها قاضي مكة أحمد بن محمد بن محمد ابن أحمد الحب الطبري في حدود الخمسين وسبعائة . (ومنها) بئر بضاعة بموحدة مضمومة وقيل مكسورة فمعجمة وقيل مهملة ثم عين مهملة غربي بئر حاء إلى جهة الشمال . صح أنه عليه السلام قال لما قيل له نستقي لك من بئر بضاعة وهي بئر يلقى فيها لحوم الكلاب والحماض وعذر الناس الماء الطهور لا ينجسه شيء . وورد أنه عليه السلام توضأ من دلو منها ورده إليها وبصق فيها . وكان إذا مرض مريض في أيامه يقول اغسلوني منها فيغسل فكأنما نشط من عقال . وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما : كنا نغسل المرضى منها ثلاثة أيام فيعافون . وهي بالحديقة التي هي فيها وقف الآن . (ومنها) بئر البصة بموحدة مضمومة فمهملة مخففة وقيل مشددة من بص المساء رشح والأول من وبص كوعد إذا بلغ أو من وبص لى إذا أعطاني . ورد أنه عليه السلام غسل رأسه منها بماء مع سدر ثم صب غسالة رأسه ومزاقة شعره وفيها وهي قريبة من البقيع على طريق قباء في حديقة موقوفة . وثم بئر كبرى وصغرى رجح بعضهم أنها الكبرى ، وميل كلام السيد إلى أنها الصغرى . (ومنها) بئر حاء بموحدة مفتوحة أو مكسورة ثم راء مفتوحة أو مضمومة بالمد فيهما وبفتحهما والقصر فيعلى من البراح وهي الأرض المنكشفة ، وقيل اسم مركب فتعرب الراء على لغة ضعيفة وحاء اسم رجل أو امرأة أو مكان أضيف إليه البئر . وفي الصحيح أنه عليه السلام كان يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب ، وهي بوسط حديقة قريبة من سور المدينة شماليه . قال السيد والظاهر أن بعضها اليوم داخله . (ومنها) بئر العهن بكسر فسكون ، قيل وهو الصوف الملون . قيل وهي معروفة بالعوالى منقورة في الجبل قال السيد والذي ظهر لي أنها بئر البصرة الآنية (ومنها) بئر أنس بن مالك بن النضر رضي الله عنه . قال السيد والمتلخص من كلام ابن شعبة أنها المعروفة اليوم بالرباطية وقف رباط الجنبة شامى الحديقة المعروفة اليوم بالرومية . ورد أنه عليه السلام بزق فيها فلم يكن بالمدينة أعذب منها . (ومنها) بئر الأعواف أحد الصدقات النبوية . ورد أنه عليه السلام توضأ بجانبها فسال الماء فيها . وثم آبار متعددة لا ندرى أى الآبار هي . (ومنها) بئر أبا كهنا ، وقيل كخشى ، وقيل بموحدة بدل النون . ورد أنه عليه السلام ضرب قبتة عليها حين حاصر بني قريظة وشرب منها وصلى بالمسجد الذى هناك وهي غير معروفة . (ومنها) بئر إهاب تعرف اليوم بزمزم . ورد أنه عليه السلام بزق فيها ولم يزل أهل المدينة قديماً وحديثاً يتبركون بها وينقل إلى الآفاق من مائها كما ينقل من ماء زمزم وسموها بذلك لبركتها . (ومنها) بئر حاسوم ، وهي غير معروفة ورد أنه عليه السلام شرب منها . (ومنها) بئر جمل سميت بجمل مات فيها أو حافرها رجل

الكرامة، وقطعهم شعورهم ورَمِيها في القنديل الكبير، هذا من المنكرات المستنفة.
(الخامسة عشر) كَرِهَ مالِكٌ رحمه الله تعالى لأهل المدينة كلما دخل أحدُهم المسجدَ وخرج الوقوفَ بالتبر، قال وإنما ذلك للرباء. قال: ولا بأس لمن قَدِمَ منهم من سَفَرٍ أو خَرَجَ إلى سَفَرٍ أنْ يَقِفَ عندَ قبرِ النبي صلى الله عليه وسلم فيُصَلِّي عليه ويدعو له ولأبي بكرٍ وعمرَ رضي الله عنهما. قال الباجي: قرَّح مالِكٌ بين أهل المدينة والرباء لأنَّ الرباءَ قصدوا لذلك

اسمه ذلك. قيل وهي معروفة بناحية الجرف بآخِر العقيق. وقال السيد: الأصوب أنها بناحية الخط المعروف اليوم بخرق الجمل شرق مؤخر المسجد إلى السور. (ومنها) بئر حلو وهي غير معروفة. (ومنها) بئر درع وهي غير معروفة.

(ومنها) بئر السقيا بضم المهملة وسكون القاف تعرف الآن ببئر الأعجام لأن بعض فقرائهم جدها وهي في آخر منزلة النقا على يسار السالك إلى بئر على بالحرم. ورد أنه ﷺ كان يستقي له الماء العذب منها. (ومنها) بئر العقبة، قيل هي التي أدلى رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما أرجلهم فيها، وهو إن صح يكون قصة أخرى غير ما مر في بئر أريس. (ومنها) بئر أبي عتبة بلفظ واحدة العنب وهي على ميل من المدينة. قال السيد ولعلها المعروفة اليوم ببئر ودي. ورد أنه ﷺ ضرب عسكره عليها لما ذهب إلى غزوة بدر فعرض أصحابه ورد من استصغره. (ومنها) بئر القراضة. ورد أنه ﷺ بصق فيها وهي غير معروفة إلا أنها غربي مساجد الفتح. (ومنها) بئر القريضة ورد أنه ﷺ توضأ منها وشرب وبصق فيها وسقط فيها خاتمه فنزع وهي غير معروفة لكن شرق المدينة بئر تعرف بذلك فلعلها هي. (ومنها) بئر اليسيرة من اليسر ضد العسر. ورد أنه ﷺ سماها بذلك لما قيل له إن اسمها عسيرة وبصق فيها وبرك وسبق في العهن أن الظاهر أنها هذه. إذا تقرر ذلك فعلة الآبار الماثورة تسع عشرة، فحصر المصنف وغيره لها في سبع كأنه للذي اشتهر معرفته وهي بئر أريس وبئر حي وبئر رومة وبئر غرس وبئر بضاعة وبئر بصة وبئر السقيا وبئر العهن (قوله الصيحاني) سبب تسميته بذلك ما أخرجه ابن المؤيد الحموي لكن رد بأنه موضوع عن جابر رضي الله عنه: كُتِبَ مع النبي ﷺ يوماً في بعض حيطان المدينة ويد على في يده، فمررنا بنخل فصاح النخل هذا محمد سيد الأنبياء وهذا على سيد الأولياء أبو الأئمة الطاهرين. ثم مررنا بنخل فصاح النخل هذا محمد رسول الله ﷺ وهذا على سيف الله، فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم إلى علي وقال اسمه الصيحاني فسمى من ذلك الصيحاني.

وأملُ المدينة مقيمون بها . وقد قال ﷺ : اللهم لا تجعل قبري وثناً يُعبد

(اسادة عشر) ينبغي له أن يلاحظ بقلبه في مُدة مُقامه بالمدينة جلالها وأنها البلدة التي اختارها الله تعالى لهجرة نبيه ﷺ واستيطانه ومدّته ، وليستحضر تَرَدُّدهُ ﷺ فيها ومشيه في بقاعها .

(السابعة عشر) يستحبُّ المُجاورةُ بالمدينة بالنظرِ المتقدم بالمجاورة بمكة ، فقد ثبت في صحيح مُسلم عن ابنِ عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم عن النبي ﷺ قال : من صبرَ على لأواءِ المدينة وشِدَّتِها كنتُ له شهيداً أو شفيعاً يوم القيامة .

(الثامنة عشر) يُستحبُّ أن يصومَ بالمدينة ما أمكنه وأن يتصدق بما أمكنه على جيرانِ رسولِ الله ﷺ فإنه ذلك من جُملةِ برِّهِ .

(قوله كره مالك إلخ) قال السبكي هو جار على قاعدته في سد الذرائع ، أى لأن ذلك قد يفضي إلى ملل ، والمذاهب الثلاثة يقولون باستحباب الإكثار منها لأن الإكثار من الخير خير اهـ . ويؤيده قول الأذكار يسن الإكثار من زيارة القبور وإكثار الوقوف عند قبور أهل الخير والصالح

(فائدة) قال بعضهم : يسن لمن بالمسجد إدامة النظر للحجرة الشريفة ولمن خارجه إدامته للقبلة مع المهابة والحضور قياساً على الكعبة وهو حسن ، ولا ينافي طلب استقبال القبلة ، لأن المدار فيه على الاستقبال بالصدر وإن كان الوجه ملتفتاً لجهة أخرى .

(قوله تستحب المجاورة بالمدينة) روى أيضاً أحمد والترمذي وغيره : من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فإنني أشفع لمن يموت بها . والأحاديث في فضل المقام والموت بها كثيرة ، ومن ثمة أخذ منها الكمال الترمذي ومن تبعه أن السكنى بها أفضل منها بمكة مع تسليم مزيد المضاعفة بمكة لأنه صح : لا يصبر على لأوائها وشِدَّتِها أحد إلا كنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة . ولم يرد في سكنى مكة نحو ذلك بل كرهه جماعة ونقل عن أحمد القول بذلك اهـ وفيه نظر ، بل الموافق للقواعد أن سكنى مكة أفضل وكفى بزيادة مضاعفة الأعمال مرجحاً . كيف وقد صح أنه ﷺ قال لمكة والله إنك لخير أرض الله وأحب أرض الله إلى الله ولولا أني أُخْرِجْتُ منك ما أخرجت ، فهذا نص صريح قاطع للنزاع في أن السكنى بها أفضل . وقد يرد للمفضول نزاي

(التاسعة عشر) ليس له أن يستصحب شيئاً من الأكر الملوثة من تراب حرم المدينة ولا الأباريق والكيزان ولا غير ذلك من ترابه وأحجاره كما سبق في حرم مكة .

(العشرون) يحرم صيد حرم المدينة وأشجاره على الحلال والمحرّم كما سبق في حرم مكة ، وسيأتي بيان ضمانه في الباب السابع إن شاء الله تعالى .
وحدّ حرم المدينة ما رواه البخاري ومسلم في صحيحهما عن علي ابن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : المدينة حرم ما بين عير إلى ثور . قال أبو عبيد القاسم بن سلام وغيره من أهل العلم : عير جبل بالمدينة ، وأما ثور فلا يعرف أهل المدينة بها جبلاً يُقال له ثور ، إنما ثور بمكة . فقلوا فترى أن أصل الحديث ما بين عير إلى أحد . وقال الحافظ أبو بكر الحازمي في كتابه المؤلف في أسماء الأماكن في الحديث : حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين عير إلى أحد . قال هذه الرواية الصحيحة ، وقيل إلى ثور ، قال وليس له معنى . وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

لا يرد مثلها للفاضل : وكراهة جماعة المجاورة بها ليس إلا خوفاً مما يقع فيها من التقصير ، بل هذا دال على أن سكنها لمن وثق بنفسه أفضل من سكنى غيرها . فكراهة بعض السلف سكنها لكونه عليه السلام أخرج منها مذهب له .

(قوله ما بين عير إلى ثور) هما المرادان بمأزمها في رواية : وإني حرمت ما بين مأزمها . .

(قوله وإنما ثور بمكة) هذا الحصر ممنوع فقد قال كثير من المحققين كالزنجشري وغيره ونقله بعضهم عن طوائف من العرب العارفين بتلك الأرض أن ثوراً اسم جبل صغير خلف أحد وبه يعلم أن أحداً من الحرم :

قال لو رأيتُ للظُّباء بالمدينة ترعُ ماذعرتُها . وقال رسولُ الله ﷺ : ما بين لابتيها حرامٌ وكذا رواه جماعةٌ من الصحابة في الصحيح . واللابتانِ الحرتان .

(الحادية والعشرون) إذا أراد السَّفرَ من المدينة والرَّجوعَ إلى وطنه أو غيره استحبَّ أن يُودَّعَ المسجدَ بركعتين ويدعو بما أحبَّ ويأتى القبرَ ويُعيدُ نحو السَّلام والدعاء المذكور في ابتداء الزيارة ويقولُ : اللَّهُمَّ لا تجعلَ هذا آخرَ العهدِ بحرمِ رسولِكَ وبسرِّ لى القودِ إلى الحرمينِ سبيلاً سهلاً وارزُقنى العفوَ والعافيةَ في الدُّنيا والآخرةِ وردِّ ناسالينَ غافلينَ . وينصرفُ تلقاء وجهه ولا يمشی قهقري إلى خلفه .

(الثانية والعشرون) في أشياء مهمَّةٍ تتعلق بمسجدِ رسولِ الله ﷺ .

روينا في صحيح البخارى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال :

كان المسجدُ على عهدِ رسولِ الله ﷺ مَبْنِيًّا بِاللَّيْلِ وَسَقْفُهُ الْجَرِيدُ وَعُمْدُهُ خَشَبُ النَّخْلِ ، فَلَمْ يَزِدْ فِيهِ أَبُو بَكْرٍ رضى الله عنه شيئاً ، وزاد فيه عمرُ رضى الله عنه وَبَنَاهُ .

(قوله الحرتان) هما مثنى الحرة بفتح الحاء وهى الأرض ذات الحجارة السود ، وهذا حد الحرم في العرض ، وما مر حده في الطول . وإنما لم يأخذ أصحابنا بقضية أحاديث وردت من أن حرم الطير والوحش والقتال وغيرها إلا الشجر ما بين الحرتين وحرم الشجر بريد في بريد من سائر جوانب المدينة لأنها لم تثبت وإن أخذ بذلك مالك رضى الله عنه .

(قوله ويأتى القبر) أى ثم يأتى القبر خلافاً لمن قال يقدم وداعه ﷺ ، على توديع المسجد بركعتين .

حَتَّى بَنَاهُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاللَّيْنِ وَالْجَرِيدِ وَأَعَادَ مُعَمِّدَهُ خَشَبًا .
ثُمَّ غَيَّرَهُ عُمَانُ فَرَادَ فِيهِ زِيَادَةً كَثِيرَةً وَبَنَى جِدَارَهُ بِالْحِجَارَةِ الْمَنْقُوشَةِ وَالْقَصَّةِ ، وَجِلَّ
مُعَمِّدَهُ حِجَارَةً مَنْقُوشَةً وَسَقَفَهُ بِالسَّاجِ . هَذَا لَفْظُ رِوَايَةِ الْبُخَارِيِّ . وَقَوْلُهُ النَّصَّةُ هِيَ بَفَتْحِ
الْقَافِ وَتَشْدِيدِ الصَّادِ لِلْمَعْنَى وَهِيَ الْجَصُّ .

وَعَنْ خَارِجَةَ بِنِ زَيْدٍ أَحَدِ قُفَّهَاءِ الْمَدِينَةِ السَّبْعَةِ قَالَ : بَنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَسْجِدَهُ سَبْعِينَ ذِرَاعًا أَوْ يَزِيدُ . قَالَ أَهْلُ السِّيَرِ : جَمَلَ عُمَانُ طُولَ

(قَوْلُهُ عَنْ خَارِجَةَ بِنِ زَيْدٍ لَخ) هَذَا ذَرَعَ بَنَائِهِ الْأَوَّلُ وَأَمَّا بِنَاؤُهُ الثَّانِي الَّذِي بَنَاهُ النَّبِيُّ ﷺ
كَأَنَّ دَلَّتْ عَلَيْهِ صَرَافُ السَّنَةِ بَلْ وَرَدَ مَا يَدُلُّ لَهْ عَلَى أَنَّهُ بَنَاهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَكَانَتِ الثَّانِيَةُ
بَعْدَ فَتْحِ خَيْبَرَ أَخَذْنَا مِمَّا رَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَعَ تَأْخُرِ إِسْلَامِهِ عَنِ الْبِنَاءِ الْأَوَّلِ قَالَ كَانُوا
يَحْمِلُونَ اللَّبَنَ إِلَى بِنَاءِ الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ فَاسْتَقْبَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَارِضُ
لَبْنَةٍ فَظَنَنْتُ أَنَّهَا شَقَّتْ عَلَيْهِ الْحَدِيثَ فَطَوَّلَ مِمَّا يَلِي الْقِبْلَةَ إِلَى مُؤَخَّرِهِ مِائَةَ ذِرَاعٍ وَكَذَا فِي الْعَرَضِ •

(قَوْلُهُ قَالَ أَهْلُ السِّيَرِ لَخ) تَبِعَ فِيهِ بَعْضُ الْمُؤَرِّخِينَ وَفِيهِ أَنْظَارُ شَتَّى بَيْنَهَا السِّدِّ فِي تَارِيخِهِ
وغيره وَأَعْرَضَتْ عَنْهَا لِاحْتِيَاجِهَا إِلَى بَسْطٍ وَبَيْنَ أَنْ زِيَادَةُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنْ جِهَةِ الْقِبْلَةِ
الرَّوَّاقِ الْمُتَوَسِّطِ بَيْنَ الرُّوَضَةِ وَرَوَّاقِ الْمَحْرَابِ الْعُمَانِيِّ وَحَدَهُ فِي الْمَغْرِبِ إِلَى الْأَسْطُوَانَةِ السَّابِعَةِ مِنْ
الْمَنْبَرِ وَلَمْ يَزِدْ شَيْئًا مِنْ جِهَةِ الْمَشْرِقِ لِأَنَّ الْحِجْرَةَ كَانَتْ هِيَ الْحَدَّ فِي الْمَشْرِقِ فِي زَمَنِهِ وَأَنَّ عُمَانَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ زَادَ فِي الْمَسْجِدِ إِلَى مَوْضِعِ مَحْرَابِهِ الْيَوْمَ وَلَمْ يَزِدْ فِي شَرْقِيهِ وَزَادَ فِي غَرْبِيهِ قَلْبَ
أَسْطُوَانَةٍ ، فَحَدَّ الْمَسْجِدَ فِي زَمَنِهِ مِنْ جِهَةِ الْمَغْرِبِ يَنْتَهِي إِلَى الْأَسْطُوَانَةِ الثَّامِنَةِ مِنَ الْمَنْبَرِ وَمَا
بَعْدَهَا إِلَى الْجِدَارِ أَسْطُوَانَتَانِ فَقَطْ زَادَهُمَا الْوَلِيدُ ، وَأَنَّ الْخَامِسَةَ مِنَ الْمَنْبَرِ هِيَ نَهَايَةُ الْمَسْجِدِ النَّبَوِيِّ
بَعْدَ الزِّيَادَةِ الثَّانِيَةِ وَأَنَّ حُدَّهُ مِنْ جِهَةِ الشَّامِ قَرِيبٌ مِنَ الْأَحْجَارِ الَّتِي هِيَ عِنْدَ مِيزَانِ الشَّمْسِ
بِصَحْنِ الْمَسْجِدِ خَلْفَ مَجْلِسِ مَشَائِخِ الْحَرَمِ .

(فَائِدَةٌ) سَوَارَى الْمَسْجِدِ الَّذِي كَانَ فِي زَمَنِ النَّبِيِّ ﷺ لِكُلِّ مِنْهَا فَضْلٌ إِذَا لَا تَخْلُو مِنْ صَلَاةِ
أَكْبَرِ الصَّحَابَةِ إِلَيْهَا كَمَا يَدُلُّ لَهْ حَدِيثُ الْبُخَارِيِّ وَالَّذِي وَرَدَ لَهْ فَضْلٌ خَاصٌّ مِنْهَا ثَمَانِيَةٌ ، الْأَوَّلَى
الَّتِي هِيَ عِلْمُ الْمُصَلِّيِ الشَّرِيفِ كَانَ جَذَعَهُ ﷺ الَّذِي يُخْطَبُ إِلَيْهِ وَيَتَكَبَّرُ عَلَيْهِ أَمَامَهَا فِي
حُلِّ كُرْسِيِّ الشَّمْعَةِ ، ثُمَّ أَسْطُوَانَةُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا صَلَّى إِلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ ، الْمَكْتُوبَةُ

المسجد مائة وستين ذراعاً وعرضه مائة وخمسين ذراعاً ، وجعل أبوابه ستة كما كانت في زمن عمر . ثم زاد فيه الوليد بن عبد الملك فجعل طوله مائتي ذراع وعرضه في مقدّيه مائتي ذراع وفي مؤخره مائة وعمانين . ثم زاد فيه المهدي مائة ذراع من جهة الشام فقط دون الجهات الثلاث .

فإذا عرفت حال المسجد فينبغي أن تمتنى بالمحافظة على الصلاة فيما كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن الحديث الصحيح الذي سبق ذكره : صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه من المساجد ،

بعد تحويل القبلة بضعة عشر يوماً وهي الثالثة من المنبر ومن القبر ومن القبلة متوسطة للروضة وتسمى اسطوانة القرعة لما في أوسط الطبراني : إن في مسجدي لبقعة قبل هذه الاسطوانة لو يعلم الناس ما صلوا فيها إلا أن تطير لهم قرعة . وكان أبو بكر وعمر وغيرهما رضى الله عنهم يصلون إليها والمهاجرون من قريش يجتمعون عندها ، قيل والدعاء عندها مستجاب ، ويلها لناحية القبر اسطوانة التوبة كان عليه السلام إذا اعتكف يخرج له فراشه أو سريره إليها مما يلي القبلة فيستند إليها ، وكان يصلي نوافله إليها ، وسميت بذلك لأن أبا لبابة ربط نفسه بها حتى زلت توبته . واسطوانة السرير وهي اللاصقة بالشباك اليوم شرقي اسطوانة التوبة ، كان سريره عليه السلام يوضع عندها مرة وعند اسطوانة التوبة مرة أخرى . الخامسة اسطوانة على رضى الله عنه كان يجلس في صفحتها التي تلي القبر يحرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي خلف اسطوانة التوبة من جهة الشمال وكانت الخوخة التي يخرج منها عليه السلام من بيت عائشة إلى الروضة في مقابلتها ، وخلفها من الشمال أيضاً اسطوانة الوفود كان عليه السلام يجلس عندهم لوفود العرب . السابعة اسطوانة مربعة القبر ويقال لها مقام جبريل وهي في حائر الحجرة الشريفة عند منحرف صفحته الغربية الشمال ، وبينها وبين اسطوانة الوفود الاسطوانة اللاصقة بشباك الحجرة وكانت باب فاطمة رضى الله عنها ، وكان عليه السلام يأتي إليه حتى يأخذ بعضادته ويقول السلام عليكم أهل البيت إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً ، وقد حرم الناس التبرك بها وباسطوانة السرير بغلق أبواب الشباك الدائر على الحجرة الشريفة . الثامنة اسطوانة التهجد كان عليه السلام يصلي إليها ليلاً ، وقبل الحريق كان بها

محراب إذا توجه المصلى إليه كان يساره لباب عثمان المعروف اليوم بباب جبريل ومحلله الآن دعامة بها محراب مرخم ونوزع في أن ذلك محلها . قال ابن جماعة وغيره ولم يتحرر لنا عرض الروضة أى لاختلاف الروايات الصحيحة فيها كرواية ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة ورواية ما بين بيتى ومنبرى ورواية ما بين بيتى ومنبرى أو قبرى ومنبرى على الشك : وفي رواية للطبراني ما بين المنبر وبيت عائشة ، وفي أخرى له ما بين حجرتى ومصلاى : قيل المراد مصلاه فى مسجده ، وقيل مصلى العيد وهو ما فهمه بعض الصحابة ، وفي رواية لأحمد صحيحة ما بين هذه البيوت يعنى بيوته ﷺ إلى منبرى ، فهذه كرواية بيتى لأنه مفرد مضاف فيفيد العموم يدلان على أن مسجده كله روضة لأنها كانت مطيئة به من القبلة والشرق والشام والمنبر فى غربيه . ومن رجح هذا الزين المراغى لكن المشهور أن المراد بيت خاص وهو بيت عائشة لرواية قبرى أى بيتى الذى أقبر فيه وهو بيت عائشة . قال الخطيب بن جملة فعلى هذا تسامت الروضة حائط الحجرة الشريفة من القبلة والشمال ولا يزال يقصر أى فى العرض إلى المنبر أو تؤخذ المسامطة مستوية فليُنظر فى ذلك . قال السيد : إن أخذت مستوية دخل مسامت الحجرة من جهة الشمال وإن لم تسامت المنبر وسامت طرفه من القبلة وإن لم يسامت الحجرة لتقدمه فى جهة القبلة فتكون الروضة مربعة وهى رواق المصلى الشريف والرواقان بعده وذلك سقف مقدم المسجد فى زمانه ﷺ لما انضح لنا فى جدار الحجرة من جهة الشام عند عمارتها من محاذاته لصف اسطوانة الوفود لكن المنبر كان متأخراً يسيراً عن جدار القبلة ، فيخرج مقدار ذلك عن هذه البنية كما يخرج إن أخذت المسامطة غير مستوية بل يخرج المصلى الشريف أو مقدمه لعدم محاذاته لكل من طرفى المنبر والحجرة إذ تتسع الروضة مما يلي الحجرة فى المشرق ولا تكون مستقيمة لتأخر الحجرة إلى ناحية الشام عن المنبر ثم تتصايق الروضة كثلث انطبق ضلعاها على امتداد المنبر والمنبر النبوى وهو خمسة أشبار ويكون موقف الصف الأول مما يلي الحجرة خارجاً عن الروضة . ثم رد السيد هذا الاحتمال بأن السبب فى جعل هذا المحل روضة أشماله على محل الجهة الشريفة أى محل سجوده ﷺ ، قال ولم يقل أحد بخروج شئ من مسجده عنها بل كلامهم متفق على كونه منها ، وأخذ المسامطة مستوية هو ظاهر ما عليه غالب العلماء والناس : قيل وغالبهم يعتقد أن نهايتها من جهة الشام فى مقابلة اسطوانة على رضى الله عنه ، ولهذا جعلوا الدارين الذى بين الأساطين ينتهى إلى صفها واتخذوا الفرش لذلك فقط ، والصواب ما تقدم من امتدادها إلى صف اسطوانة الوفود اهـ . قيل ويجمع بين الروايات السابقة بأن الروضة تطلق على أماكن متفاوتة فى الفضل فأفضلها ما بين القبر والمنبر ثم ما بين بيوته كلها والمنبر

إنما يتناول ما كان في زمنه صلى الله عليه وسلم ، لكن إذا صلى جماعة فالتقدم إلى الصف الأول ثم ما يليه أفضل ، فليفتنن إلى ما نبهت عليه .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : منبري على حوضي . قال الإمام الخطابي : معناه من لزمت العبادة عند منبري يسقى من الحوض يوم القيامة . وتقدم الحديث الآخر في الصحيح ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة .

ثم بقية المدينة ثم ما كان خارجها إلى المصلى ، وأما رواية حجرتي وبيتي وقبري وبيت عائشة فهي متحدة إذ قبره ﷺ في حجرته وهي في بيته وهو مسكن عائشة رضي الله عنها . ومعلوم مما مر وغيره أن ما فعله الظاهر ببيرس من نصبه الدارين بين الأساطين التي تلي الحجرة الشريفة حجر فيه طائفة من الروضة مما يلي بيت النبي ﷺ ومنع الصلاة فيها مع ما ثبت من فضلها . ولذا أنكر ذلك بعض العلماء . وقول الزين المراءى له سلف في ذلك وهو ما حجره عمر بن عبد العزيز على الحجرة من جهة الروضة لكنه قليل ، قال السيد غلط بل ترك منها طائفة زادها في المسجد من تلك الجهة . وكان منبره ﷺ درجتين ومجلساً يجلس عليه ﷺ ، ويضع رجله على الثانية ، فلما ولي أبو بكر رضي الله عنه جلس عليها ووضع رجله على الأولى ، فلما ولي عمر رضي الله عنه جلس عليها ووضع رجله على الأرض ، فلما ولي عثمان رضي الله عنه فعل ذلك ست سنين ثم علا إلى مجلسه ﷺ وكسا المنبر قبطية . ثم أمر معاوية مروان بالزيادة فيه فزيد من أسفله ست درجات قليل وما زاده تهافت لطول الزمان ، فجده بعض خلفاء بني العباس واتخذ من بقايا أعواد منبره ﷺ شاماً للمنبر ، ثم احترق ذلك المنبر في الحريق الأول فأرسل المظفر ملك اليمن منبراً محله ، ثم الظاهر ببيرس ، ثم برقوق ، ثم المؤيد ، فاحترق منبره في الحريق الثاني . قال السيد ولم يكن وضعه من جهة القبلة صحيحاً بل كان مقدماً فيها بما يقرب من ذراع وكذا من جهة الشام ثم ظهر زيادته على موضع المنبر النبوي بنحو ذراع أيضاً فظهر أيضاً انحرافه عن الدكة التي كانت تحته من طرفه الشامى نحو المغرب قدر شبر ، ثم وضع المنبر الرخام الموجود الآن في محله مع مخالفته لموضع المنبر النبوي فجاء مقدماً للقبلة بعشرين قيراطاً من ذراع الحديد وزيد في تحريكه إلى جهة المشرق فأخذ من الروضة خمسة أصابع انتقصها منها .

(قوله إنما يتناول ما كان في زمنه ﷺ أي دون بقية الزيادات كما صرح به في غير

(الثالثة والعشرون) من العامة من زعم أن رسول الله ﷺ قال من زارني وزار إني إبراهيم في عام واحد ضمت له الجنة . وهذا باطل ليس هو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يعرف في كتاب بل وضعه بعض الفجرة . وزيارة الخليل عليه السلام غير منكرة وإنما المنكر ما رواه . ولا تعلق لزيارة الخليل بالحج ، بل تلك قرينة مستقلة ومثل ذلك قول بعض العامة إذا حج : أقدس حجتي ويذهب فيزور بيت المقدس ويرى ذلك من تمام الحج . هذا باطل أيضاً . وزيارة القدس مستحبة لكنها غير متعلقة بالحج ، والله أعلم .

(الرابعة والعشرون) لو نذر الذهاب إلى مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم أو إلى المسجد الأقصى قيه قولان

هذا الكتاب ووافقه ابن عقيل والحنبل والسبكي ، واعترضه ابن تيمية وأطال فيه والمحجب الطبري وغيرهما وأوردا آثاراً لا تقوم الحجة بها بأنه سلم في مسجد مكة أن المضاعفة لا تختص بما كان موجوداً في زمنه عليه السلام وبأن الإشارة في قوله ﷺ في مسجدي هذا إنما هي لإخراج غيره من المساجد المنسوبة إليه ، وبأن مالكاً شغل عن ذلك فأجاب بعدم الخصوصية وقال لأنه عليه السلام أخبر بما يكون بعده وزويت له الأرض فلم ما يحدث بعده ولولا هذا ما استجاز الخلفاء الراشدون المهديون أن يزيدوا فيه بحضرة الصحابة ولم ينكر عليهم ذلك اهـ . وأنت خير بأن مثل هذه الأمور لا تقتضي رد كلام المصنف بل ولا ضعفه لأن له أن يجيب عن الأول بأن الإشارة أقوى في الدلالة على الحضور والتعيين من أل في المسجد الحرام واستثناؤه منه ليس بنقص في ذلك ، ومما يدل لما ذكرته جريان خلاف قوى في أن المراد بالمسجد ثم جميع الحرم ولم يقل ههنا بنظيره لما علمت من أن إطلاقه على ذلك كثير شائع في القرآن فأولى السنة ، وعن الثاني بأنه قوله إنما هي إلخ خلاف الظاهر فلا بد له من دليل ، وعما احتج به مالك بأن سكوت الصحابة يحتمل أنه إنما كان لما رآه في ذلك من المصلحة لكثرة الناس بالمدينة حينئذ فخشوا من تضررهم بالزحمة فوسعه الخلفاء الراشدون وأقرموا الباقيون لذلك وهذا احتمال قريب بل هو الظاهر ، ومثل هذه الواقعة يسقط الاستدلال بها

لثَّانِي رَحِمَهُ اللهُ تَعَالَى ، أَصَحُّهُمَا أَنَّهُ يُسْتَحَبُّ لَهُ الذَّهَابُ وَلَا يَجِبُ ، وَالثَّانِي

بدون هذا الاحتمال . ثم رأيت الولى العراقى فى شرح تقريب الأسانيد جزم بما قاله المصنف ثم استشكل بما فى تاريخ المدينة عن عمر رضى الله عنه لما فرغ من الزيادة قال لو انتهى إلى الجبانة وفى رواية إلى الخليفة لكان الكل فى مسجد رسول الله ﷺ . وعن أبى هريرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لو زيد فى هذا المسجد ما زيد كان الكل مسجدى . وفى رواية لو بنى هذا المسجد إلى صنعاء كان مسجدى . ثم قال الولى العراقى فإن صح ذلك فهو بشرى حسنة . قال غيره ولم يصح من ذلك شىء أى فلا اعتراض على النووى حينئذ ؛ بل ظاهر الحديث يساعده . وفى الإحياء والأعمال فى المدينة تتضاعف وذكر حديث صلاة فى مسجدى بألف صلاة ثم قال وكذلك كل عمل فى المدينة بألف ، وصرح به أيضاً بعض المالكية واستشهد له بما رواه البيهقى عن جابر مرفوعاً : والجمعة فى مسجدى هذا أفضل من ألف جمعة فيما سواه إلا المسجد الحرام ، وشهر رمضان فى مسجدى هذا أفضل من ألف شهر رمضان فيما سواه إلا المسجد الحرام . وعن ابن عمر نحوه اهـ وفيه نظر ، ولا دليل فى الحديث على تعدى المضاعفة إلى ما زيد فى المسجد فضلاً عن سائر المدينة ولا يستبعد وقوع الصوم فى المسجد لأنه الإمساك من الفجر إلى الغروب وهذا يتيسر وقوعه فى المسجد لكل أحد . ولا فرق فى مضاعفة الصلاة بين فرضها ونفلها خلافاً لبعض المالكية والحنفية .

(قوله أصحهما أنه يستحب) فارق الوجوب فيما لو نذر إتيان مسجد مكة أو محل من حرمتها بأن ذلك يجب قصده بالنسك بخلاف هذا فلم يجب إتيانه بالنذر كغيره ، وإنما وجب الاعتكاف فيه بالنذر لأنه عبادة مستقلة مختصة بالمسجد ، فإذا كان له فضل ولها فيه مزيد ثواب فكانه الزم فضيلة فى العبادة الملزمة والإتيان بخلافه ، ولو نذر زيارة قبره ﷺ لزم الوفاء به لما علمت أنها من القرب المؤكدة ، وكذا زيارة قبر غيره ﷺ مما تسن زيارته لأنها قريبة مقصودة فلزمت بالنذر . ويصح كما مر الاستئجار على الدعاء عند القبر الشريف لأنه مما يقبل النيابة ولا يضر الجهل به ، وكذا على إبلاغ السلام له ﷺ لا على نفس الوقوف عند القبر لأنه لا يقبل النيابة إذ فائدته لا تعدى إلى المستأجر بخلاف الدعاء ، والجماعة كالإجارة فى جميع ذلك .

(فائدة) كره مالك أن يقال زرنا قبر النبي بخلاف زرنا النبي ﷺ . قال القاضي عياض لحديث لا تجعلوا قبرى وثناً يعبد بعدى . قال الغزيرى عبد السلام : وإذا أردت صلاة فلا تجعل حجرتي وراء ظهرك ولا بين يديك . وتأدب معه بعد وفاته أدبك معه فى حياته لو أدركتها ، فإن لم تفعل فأنصرك خير من مقامك اهـ واستدبار قبره ﷺ فى غير الصلاة

مُحِبُّ . فَمَلَىٰ هَذَا إِذَا أَنَاهُ وَجَبَ عَلَيْهِ فَمَلَىٰ عِبَادَةً فِيهِ ، إِمَّا صَلَاةً وَإِمَّا انْحِكَافًا .
هَذَا هُوَ الْأَصَحُّ . وَقِيلَ تَتَمَيَّنُ الصَّلَاةُ . وَقِيلَ يَتَمَيَّنُ الْاِغْتِكَافُ . وَالرَّادُ اِغْتِكَافُ
سَاعَةً . وَالرَّادُ بِالصَّلَاةِ رَكَعَتَانِ ، وَقِيلَ رَكَعَةً . وَالرَّادُ نَافِلَةً . وَقِيلَ تَكْنِي الْقَرِيبَةَ .

أَيْضًا خِلَافَ الْأَدَبِ . وَتَحْرِمُ الصَّلَاةُ إِلَى قُبُورِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْلِيَاءِ تَبْرُكًا وَإِعْظَامًا كَمَا ذَكَرَهُ
الْأَذْرَعِيُّ وَغَيْرُهُ ، وَلَا يَنَافِيهِ قَوْلُ التَّحْقِيقِ تَكْرَهُ الصَّلَاةَ إِلَى قُبُورِ غَيْرِهِ ﷺ لِأَنَّهُ مَحْمُولٌ
كَأَنَّ هُوَ ظَاهِرٌ عَلَى مَنْ لَمْ يَرِدْ تَعْظِيمُ الْقَبْرِ بِذَلِكَ بَلْ رُبَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ كُفْرًا وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ ،
وَيَنْبَغِي أَنْ يَخْتَمَ فِيهَا الْقُرْآنُ قَبْلَ خُرُوجِهِ فَقَدْ كَانَ السَّلَفُ يَحْبُونَ ذَلِكَ .

وَمَا يَدُلُّ لِعَظِيمِ فَضْلِ الْمَدِينَةِ مَا أَخْرَجَهُ ابْنُ الْأَثِيرِ فِي جَامِعِهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، لَمَّا
رَجَعَ مِنْ تَبُوكَ أَثَارَ مِنْ تَلْقَائِهَا غِبَارًا فَغَطَى بَعْضُ مَنْ مَعَهُ أَنْفَهُ ، فَكَشَفَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
الْثَّامَ عَنْ وَجْهِهِ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ فِي غِبَارِهَا شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ . قَالَ سَعْدٌ وَأَرَاهُ
ذَكَرَ الْجَذَامَ وَالْبَرَصَ . وَفِي رَوَايَةِ رَزِينَ فَأَمَاطَهُ عَنْ وَجْهِهِ وَقَالَ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ عَجْوَةَ الْمَدِينَةِ
شِفَاءٌ مِنَ السَّعْيِ وَغِبَارِهَا شِفَاءٌ مِنَ الْجَذَامِ . وَفِيهَا حَفْرَةٌ مَعْرُوفَةٌ جَرَّبَهَا الْعُلَمَاءُ وَغَيْرُهُمْ بِالشِّفَاءِ
مِنَ الْحُمَى شَرِبًا وَغَسَلًا لَكِنِ الشَّرْبُ هُوَ الْوَاقِدُ . وَفِي الصَّحِيحِينَ : مَنْ تَصَبَّحَ بِسَبْعِ تَمَرَاتٍ
عَجْوَةٍ لَمْ يَضُرَّهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ سَمٌّ وَلَا سَحَرٌ . وَلِمُسْلِمٍ : مَنْ أَكَلَ سَبْعَ تَمَرَاتٍ مِمَّا يَنْ لَابِتِهَا لَمْ
يَضُرَّهُ شَيْءٌ حَتَّى يَمُوتَ . وَفِي رَوَايَةٍ صَحِيحَةٍ : عَلَى الرِّيقِ . وَلَهُ أَيْضًا : إِنْ فِي عَجْوَةِ الْعَالِيَةِ شِفَاءٌ
وَلِئِنَّهَا تَرِياقُ أَوَّلِ الْبَكْرَةِ . وَصَحَّ أَيْضًا أَنَّ الْكُمَاةَ مِنَ الْمَنِّ وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ وَالْعَجْوَةُ مِنَ الْجَنَّةِ
وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ مِنَ السَّمِّ . وَهِيَ كَمَا قَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ ضَرْبٌ مِنَ التَّمْرِ يَضْرِبُ إِلَى السَّوَادِ . قَالَ
السَّيِّدُ وَهُوَ هَذَا النَّوْعُ الْمَعْرُوفُ بِالْمَدِينَةِ بِأَثَرِهِ الْخَلْفَ عَنِ السَّلَفِ ، وَإِطْبَاقِ النَّاسِ عَلَى التَّبَرُّكِ
بِهِ يَرِدُ مَا قِيلَ فِيهِ مِنْ غَيْرِ ذَلِكَ .

البَابُ السَّابِعُ

(فيما يجب على من ترك في نسكه مأموراً أو ارتكب محرماً)

اعلم أن من لم يترك مأموراً ولم يرتكب محرماً فلا شيء عليه أصلاً . وأما من ترك المأمور فعلى ضربين ، ضرب لا يفوت به الحج ، وضرب يفوت به . فالذي لا يفوت به ما عدا الوقوف برفة وهو أنواع :

﴿ الباب السابع ﴾

هذا الباب يحتاج إلى قاعدة تجمع أطرافه ، فلنشر إلى مهماتها فنقول :

وجوب الدم إما مرتب لا يجوز العدول عنه إلا مع العجز ، وإما غير يجوز العدول عنه مطلقاً ، وكل منهما باعتبار بدله إما مقدر أى قدر الشرع بدله شيئاً محدوداً ، أو معدل أى أمر فيه بالتقويم والعدول إلى غيره ، فلا يجتمع ترتيب وتأخير ولا تقدير وتعديل ، فالخاصل أربعة أقسام :

الأول : فيما يجب مرتباً مقدراً وهو ثمانية : دم التمتع ؛ والقران ؛ وترك الإحرام من الميقات أو من حيث لزومه ؛ وترك المبيت بمزدلفة ؛ والمبيت بمنى ؛ وترك الرمي ، وترك طواف الوداع ، ودم القوات ؛ ويزاد تاسع وعاشر وهو ما لو نذر المشي فركب أو عكسه على ما يأتي بيانه ؛ وحادى عشر وهو ما لو ترك الجمع بين الليل والنهار في وقوفه فإنه يسن له إراقة دم مرتب مقدر خروجاً من خلاف من أوجبه كما يعلم مما يأتي في كلام المصنف ، ويقاس به في ذلك فيما يظهر ركعتا الطواف عند دخول مكة بغير نسك فيسن له دم مرتب مقدر خروجاً من القول بالوجوب فيهما . ومر في بحث حج الأجير ما عليه أو على المستأجر في صور كثيرة وكلها دماء ترتيب وتقدير ، وكذا في نذر الحلق ونذر نحو الإفراود الحفاء على ما يأتي فأخلفه وكذا ، فيما لو نسي ما أحزم به ، وبذلك تزيد صور هذا الدم على ما ذكره بكثير فتأمل .

الثاني : فيما يجب مرتباً معدلاً وهو دمان ، دم الجماع المفسد للحج أو العمرة ، ودم الإحصار .

الثالث : فيما يجب غيراً مقدراً وهو ثمانية : دم الحلق والقلم والدهن والطيب واللبس والوطء بعد الوطء المفسد والوطء بعد التحللين ومقدمات الجماع .

(أحدهما) مأذون فيه وهو التمتع والقرآن فإن فيها ترك واجب مأذون فيه فيجب فيها هدى ، وهو شاة فصاعداً مما يُحزى في الأضحية وقد سبق بيانه ، فإن لم يجد الهدى لعجزه عن الثمن في الحج ، أو لكونه يحتاج إليه في نفقته ومؤونة سفره ، أو لكونه لا يباع إلا بأكثر من ثمن المثل في ذلك الموضع انتقل إلى الصوم ، فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع إلى أهله . وقت وجوب دم التمتع إذا أحرم بالحج ، فإذا وجب جازت إراقتة ولم يتوقت بوقت كسائر دماء الجبرانات ، لكن الأفضل إراقتة يوم النحر ، ويجوز إراقتة بعد الفراغ من العمرة وقبل الإحرام بالحج على الأصح ،

الرابع : فيما يجب بخيراً معدلاً وهو دمان ، دم الصيد ودم قطع أشجار الحرم . ثم إذا تأملت ما مر علمت أن ما كان إتلافاً محضاً كالصيد يجب الدم فيه ولو على ناس جاهل ، وما كان استمتاعاً أو ترفهاً بالطيب واللبس لا شيء فيه على الجاهل والناسي ، وما فيه شائبة كالجماع منها والحلق والقلم يلحق بأقوامها شيئاً ، فالجماع ملحق بالثاني والحلق والقلم ملحقان بالأول .

(قوله فإن فيما ترك واجب) أي وهو ترك الميقات في أحد نسكبه كما مر أو ائلل الكتاب فدمهما دم جبر .

(قوله فإن لم يجد الهدى إلخ) مثله ما لو وجد الثمن ولم يجد الهدى حالاً فله الانتقال للصوم وإن علم أنه يجده قبل فراغه كما في المجموع ، وفيه ولو كان برجوه فله الصوم وهل يستحب التأخير فيه قولان كالتييم ، فإن كان لا يجد هدياً لم يجوز تأخير الصوم لأنه يتضيق كمن عدم الماء يصلى بالتييم ولا يجوز التأخير بخلاف جزاء الصيد يجوز تأخيره إذا غاب ما له لأنه يقبل التأخير اهـ . وبه يعلم أنه لو غاب ماله هنا وجب عليه الصوم فوراً ولا يجوز تأخيره إلى حضوره . وربما يتوهم بين قوله وهل يستحب التأخير وقوله لم يجوز تأخير الصوم تناف ، ويجاب بحمل الأول على ما إذا اتسع وقت الصوم والثاني على ما إذا تضيق ، ويرشد لذلك تعليقه وقياسه على التيم ، وسيأتي أنه لا يجب عليه الصوم إلا إذا أحرم وأنه لو وجد الدم بعد الشروع في الثلاثة أو السبعة سن له ذبحه ، ولو وجدته قبل الشروع في الصوم أو أحرم موسراً ثم أعسر قبل الإتيان به فالأظهر أن الاعتبار بوقت الأداء دون الوجوب .

ولا يجوز قبل التحلل من العزّة على الأصح . وأمّا الصوم فلا يجوز تقديمه على الإحرام بالحج ولا يجوز صوم نحر من الثلاثة في يوم النحر ولا في أيام التشريق . ويستحب أن يصوم الثلاثة قبل يوم عرفة لأنه يستحب للحاج أن لا يصوم يوم عرفة ، وإنما يمكنه هذا إذا قدّم

وحينئذ يقول المصنف لعجزه عن الثمن في الحج بيان للأصل وإلا فالمناسب أن يقول لعجزه عن الثمن وقت الأداء أى التأدية ، إذ ليس المراد الأداء المقابل للقضاء . والمراد بالمؤنة في قوله ومؤنة سفره مامرفي التيمم فيما يظهر ، ويشترط الفضل عن دينه ولو مؤجلاً كما في التيمم والفقرة . وظاهر كلامه أنه يعتبر فضله عن مؤنة سفره وإن نوى الإقامة بمكة سنين ثم السفر بعدها وهو محتمل ، وعليه فهل يشترط فضله أيضاً عن مؤنة مدة إقامته قبل السفر سيما إذا لم يكن كسوباً أولاً لأن السفر محل حاجة وانقطاع فسومح ببقاء ما يحتاجه فيه بخلاف الحضر فإن المؤن تيسر فيه أكثر . وعلى الثاني فهل يترك له مؤنة يوم وليلة كالفقرة أولاً محل نظر وتأمل ، ويقرب الآن ترجيح الثاني ؛ وعليه فيقرب أيضاً اعتبار يوم وليلة وهل المراد بغيبة ما له مطلق الغيبة أو إلى مسافة القصر نظير ما قالوه في قسم الصدقات فيه نظر ؛ والقياس غير بعيد ؛ وبالسفر السفر لوطنه أو أعم حتى لو أراد السفر لتجارة أو نحوها كان كذلك فيه نظر وظاهر كلامهم العموم ؛ فعليه يشترط أن يكون سفرّاً جائزاً . وقوله لا بأكثر من ثمن المثل أى وإن قلت الزيادة كما في التيمم . وقوله في ذلك الموضع أى والزمان اللذين أراد الأداء فيهما . (قوله فلا يجوز تقديمه على الإحرام بالحج) هو المذهب وما في شرح مسلم مما يخالفه شاذ بل قيل سهو .

(قوله ولا في أيام التشريق) هذا هو الجديد المعتمد والقديم جوازة واختاره في الروضة من جهة الدليل ، وعلى الجديد يخرج وقت الأداء بغروب شمس عرفة .

(قوله ويستحب أن يصوم الثلاثة قبل يوم عرفة إلخ) عبر بمثله في الروضة والمجموع ؛ وضعف فيه قول الحناطي يجب تقديم الإحرام بالحج على السابغ ليتمكنه صوم الثلاثة في الحج وتبعه على ذلك أكثر المتأخرين وهو ظاهر سواء أتحقق عدم الهدى أم لا خلافاً لمن توهم فرقا بينهما إذ لا يجب تحصيل سبب الوجوب ويجوز أن لا يحج في هذا العام . فقول الأذرعى يجب لأن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ضعيف لأن الصوم قبل الإحرام لا يجب فليس هذا من قاعدة ما لا يتم الواجب إلا به . وقولهم يجب صوم الثلاثة قبل يوم النحر إنما هو في حق من قدم إحرامه لزمن يسعها وإلا صام ما يمكنه وصار الكل أو الباقي قضاء لا إثم

إِحْرَامُهُ بِالْحَجِّ عَلَى يَوْمِ السَّادِسِ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ قَالَ أَصْحَابُنَا: وَيُسْتَحَبُّ لِمَنْ تَنَحَّيَ الَّذِي هُوَ مِنْ أَهْلِ الصَّوْمِ أَنْ يُحْرِمَ بِالْحَجِّ قَبْلَ السَّادِسِ ، وَأَمَّا وَاجِدُ الْهَدْيِ فَيُسْتَحَبُّ أَنْ يُحْرِمَ بِالْحَجِّ فِي الْيَوْمِ الثَّامِنِ . وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُ هَذَا ، وَإِذَا فَاتَهُ صَوْمُ الثَّلَاثَةِ بِالْحَجِّ لَزِمَهُ قَضَاؤُهُ .

فيه . وقد لا يتصور صوم الثلاثة في الحج كما في دم ميت مزدلفة ومنى والرمي وطواف الوداع . قال البازري فيجب صوم الثلاثة بعد أيام التشريق في الرمي والمبيت لأنه وقت الإمكان بعد الوجوب ، ومن علته يؤخذ وجوب صوم الثلاثة في طواف الوداع سواء أركه من تلبس بنسك أم غيره عقب وصوله محل يتقرر عليه فيه إيجاب الدم لأنه حينئذ وقت الإمكان بعد الوجوب وأن هذا هو وقت أدائه ، وبه أفى البلقيني فقال إن صومها في طواف الوداع يكون بعد وصوله لذلك المحل فإن صامها كذلك وصفت بالأداء وإلا بالقضاء ، قال وكذلك كل ما لا يمكن وقوع الثلاثة فيه في الحج فتصوف بالأداء حيث فعلت في الوقت المقدر من نظيره في الحج وبالقضاء حيث فعلت خارجه ، وجعل من ذلك ما لو ترك الإحرام من الميقات في العمرة فوقت أداء الثلاثة في حقه قبل التحلل منها أو عقبه ، وفرق بينها وبين الحج حيث لم يجب الصوم فيها مثله بأن التحلل فيه لا يحصل إلا بعد نصف ليلة النحر ، فصوم الثلاثة فيه لا يطول به زمن إحرامه لأنه لا يكون إلا قبل ذلك بخلافها ، فإن صوم الثلاثة لو وجب إيقاعه قبل تحللها ل طال عليه زمن الإحرام بأمر لا يوجد نظيره في الحج فتعذر قياسها عليه . ومن علته يؤخذ أنه لو أحرم بالعمرة وبقي بينه وبين مكة ما يسهل الثلاثة وجب صومها ولا يجوز تأخيرها إلى التحلل لأن الصوم حينئذ لا يطول به زمن الإحرام وهو ظاهر ، وسيأتي قريباً بيان التفريق في هذا الصوم . وقوله لأنه يستحب للحاج أن لا يصوم يوم عرفة هو المعتمد ، فقوله في نسخة لأنه يكره للحاج صوم يوم عرفة ضعيف .

(قوله ويستحب للّهيمم) أى والقارن ونحوهما ممن يمكنه إيقاع الثلاثة في الحج .

(قوله لزمه قضاؤها) أى فوراً إن فات بغير عذر وإلا فلا كما بحثه الزركشي ، وكلامهم

في باب الصيام مصرح به . وظاهر أن السفر عذر في التأخير وإن وجب عليه الفور كرمضان بل أولى ؛ ويدل له قول الشيخين يجب صوم الثلاثة في الحج وإن كان مسافراً أى على من أحرم مع بقاء زمن يسعها لتعين إيقاعه في الحج بالنصر ، وإن كان مسافراً فلا يكون السفر عذراً فيه بخلاف رمضان اهـ فافهم أن سبب كون السفر ليس عذراً هنا لتعين إيقاعها في الحج بالنصر وذلك متفق في القضاء فكان السفر عذراً فيه ، أما السبعة فوقها موسع إلى آخر العمر فلا تصير بالتأخير قضاء ولا يأنم بتأخيرها خلافاً للماوردي .

وَأَمَّا السَّبْعَةُ فَوَقْتُ وَجُوبِهَا إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَلَوْ صَامَهَا فِي الطَّرِيقِ لَمْ يَصِحَّ عَلَى الْأَصَحِّ . وَإِذَا لَمْ يَصُمْ الثَّلَاثَةَ حَتَّى رَجَعَ لَزِمَهُ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَ الثَّلَاثَةِ وَالسَّبْعَةِ بِفَطْرِ أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ وَمُدَّةٍ إِمَّاكَ السَّيْرِ إِلَى أَهْلِهِ عَلَى الْمَادَّةِ الْغَالِبَةِ ، هَذَا هُوَ الْأَصَحُّ .

(قَوْلُهُ وَأَمَّا السَّبْعَةُ فَوَقْتُ وَجُوبِهَا إلخ) يُؤْخَذُ مِنْهُ مَا فِي الرَّوْضَةِ وَالْمَجْمُوعِ مِنْ أَنَّهُ إِذَا تَوَطَّنَ مَكَّةَ بَعْدَ فَرَاغِ حُجَّهِ صَامَ بِهَا وَإِلَّا امْتَنَعَ ؛ فَمَنْ عَبَّرَ بِالإِقَامَةِ كَالِإِسْنَوِيِّ وَمَنْ تَبِعَهُ مَرَادُهُ التَّوَطَّنَ وَإِلَّا فَمَا مَشَى عَلَيْهِ وَجْهُ ضَعِيفٌ ؛ فَعَلِمَ أَنَّ مَرَادَ الْمُصَنِّفِ بِقَوْلِهِ إِلَى أَهْلِهِ الْوُصُولَ إِلَى وَطْنِهِ أَوْ إِلَى مَا عَزَمَ بَعْدَ الْحُجِّ عَلَى تَوَطُّنِهِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ بِهِ أَهْلُهُ . وَمَحَلُّ مَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ مِنْ وَقْتِ وَجُوبِهَا إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ فَيَمْنُ طَافَ طَوَافَ الْإِفَاضَةِ وَإِلَّا امْتَنَعَ صِيَامَهُ كَمَا فِي الْمَجْمُوعِ . وَكَأَنَّ وَجْهَهُ أَنَّهُ مُحَرَّمٌ فَلَمْ يَتِمَّ فِيهِ الْمَعْنَى الْمَقْصُودُ مِنْ رَجُوعِ الْوَطْنِ ، وَحِينَئِذٍ فَيُلْحَقُ بِالطَّوَّافِ مَا إِذَا بَقِيَ عَلَيْهِ سَعْيٌ أَوْ حُلُقٌ . وَالْمَرَادُ بِالرَّجُوعِ لِلْوَطْنِ الْإِسْتِقْرَارُ فِيهِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ ابْنُ كَيْجٍ وَالظَّاهِرُ أَنَّ ذَلِكَ يَحْصُلُ بِوُصُولِهِ لِأَوَّلِهِ الَّذِي يَنْقَطِعُ بِهِ سَفَرُهُ وَتَرْخِصُهُ فَعَلِمَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِمَنْ عَزَمَ عَلَى الرَّجُوعِ إِلَى وَطْنِهِ صَوْمَ السَّبْعَةِ فِي طَرِيقِهِ وَلَا بِمَكَّةَ وَإِنْ مَضَتْ مُدَّةُ السَّيْرِ إِلَى وَطْنِهِ . وَمَنْ بَحَثَ الْجَوَازَ فِيهِمَا فَقَدْ وَهَمَ تَخَالُفَتَهُ لَصَرِيحِ كَلَامِهِمْ مِنْ غَيْرِ مُسْتَنَدٍ وَيُظْهِرُ فَيَمْنُ لَا وَطْنَ لَهُ وَلَا عَزَمَ عَلَى تَوَطُّنِ مَحَلِّ إِدَامَتِهِ لِلسَّيْرِ أَنَّهُ كَالْمَسْكِيِّ فِي تَفْصِيلِهِ الْآتِي .

(قَوْلُهُ لَزِمَهُ أَنْ يَفَرِّقَ بَيْنَ الثَّلَاثَةِ وَالسَّبْعَةِ بِفَطْرِ أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ إلخ) وَجْهُ اعْتِبَارِ الْأَرْبَعَةِ حُرْمَةِ صَوْمِهَا أَمَّا النُّحْرُ فَاتِّفَاقٌ وَأَمَّا أَيَّامُ التَّشْرِيقِ فَعَلَى الْجَدِيدِ . وَمَحَلُّ ذَلِكَ فَيَمْنُ يَتَصَوَّرُ مِنْهُ صَوْمُ الثَّلَاثَةِ فِي الْحُجِّ كَالْمَتَمَتِّعِ وَالْقَارِنِ وَمَنْ فَاتَهُ الْحُجُّ إِذْ دَمَهُ إِنَّمَا يَفْعَلُ فِي حُجَّةِ الْقَضَاءِ وَمَنْ جَاوَزَ الْمِيقَاتَ مَرِيداً لِحُجٍّ فَهُوَ لِأَرْبَعَةِ إِنْ أَحْرَمُوا لَزِمَ يَسْبَعُ الثَّلَاثَةَ قَبْلَ يَوْمِ النُّحْرِ وَصَامُوا بِهَا فَظَاهِرٌ وَإِنْ أُخِرُوا صَوْمِهَا حَتَّى رَجَعُوا لَزِمَهُمُ التَّفْرِيقُ بِمَا ذَكَرَهُ الْمُصَنِّفُ . أَمَّا مَنْ لَا يَتَصَوَّرُ مِنْهُ صَوْمَ الثَّلَاثَةِ إِلَّا بَعْدَ الْحُجِّ أَوْ قَبْلَهُ كَمَا مَرَّ فَيَمْنُ تَرَكَ أَلْبَيْتَ وَالرَّمْيَ وَطَوَّافَ الْوُدَّاعِ وَالْمِيقَاتِ فِي الْعِمْرَةِ فَإِذَا أَخَّرَ الثَّلَاثَةَ إِلَى وَطْنِهِ فَإِنْ كَانَ مَكِيّاً لَزِمَهُ التَّفْرِيقُ بَيْنَهَا وَبَيْنَ السَّبْعَةِ بِأَقْلٍ مُمْكِنٍ وَهُوَ يَوْمٌ فَقَطْ إِذْ لَا سِيرَ مِنْهُ حَتَّى تَعْتَبَرُ مُدَّتُهُ وَصَوْمُهُ لَمْ يَجِبْ قَبْلَ يَوْمِ النُّحْرِ أَضَالَةٌ حَتَّى يَتَعَبَّرَ الْأَرْبَعَةَ وَإِنْ كَانَ آفَاقِيّاً فَرَقَ بِقَدْرِ مُدَّةِ السَّيْرِ فَقَطْ . هَذَا حَاصِلُ مَا أَفْتَى بِهِ الْبَلْقِينِيُّ وَهُوَ ظَاهِرٌ وَغُفِّلَ بَعْضُهُمْ عَنْهُ أَوْ لَمْ يَفْهَمْهُ فَبَحَثَ أَنَّ الْمَسْكِيَّ فِي الْحَالِ الْأَخِيرِ لَا يَفَرِّقُ بِشَيْءٍ . وَنَقَلَ عَنْهُ فِي الْحَلَالِ الْأَوَّلِ أَنَّهُ يَفَرِّقُ بَيَوْمٍ . وَيُؤْخَذُ مِنْ كَلَامِهِ أَنَّ الْمَسْكِيَّ التَّارِكَ لَطَوَّافِ الْوُدَّاعِ حَكَمَهُ حَكَمُ الْآفَاقِيِّ لِأَنَّهُ فِيهِ مُدَّةُ سَيْرٍ لَمَّا قَدِمَهُ مِنْ أَنَّ الدَّمَ إِنَّمَا يَجِبُ عَلَيْهِ فِي تَرْكِهِ لَهُ بِوُصُولِهِ لِمَحَلِّ يَتَقَرَّرُ فِيهِ فَلَا ضَرُورَةَ إِلَى اعْتِبَارِ الْيَوْمِ فِي حَقِّهِ لِأَنَّهُ إِنَّمَا اعْتَبِرَ فِي حَقِّ الْمَسْكِيِّ فِي غَيْرِ ذَلِكَ لِمُضَرَّةِ التَّفْرِيقِ وَلَا يُمْكِنُ بِأَقْلٍ مِنْ يَوْمٍ وَهَذَا إِمَّاكَ التَّفْرِيقِ حَاصِلٌ بِاعْتِبَارِ مُدَّةِ سَيْرِهِ مِنْ ذَلِكَ الْمَحَلِّ إِلَى وَطْنِهِ

وهو مكة . وبما ذكر يعلم أن قول بعضهم لا يجب على من ذكر تفريق إذا أخر إلى وطنه كن فاته الثلاثة بعذر ليس في محله وكذا ما نظر به بل إذا فاتته بعذر لزمه التفريق أيضاً كما هو ظاهر من كلامهم ويدل له قول الأذرعى إنما وجب التفريق هنا دون الصلوات لأنها تعلقت بالوقت وقد فات وهذا تعلق بالفعل وهو الحج انتهى . وغاية ما يفارق فيه المذخور غيره عدم الإثم وإن اشتركا في أن كلا منهما قضاء كما اقتضاه إطلاق قولهم يخرج وقت الأداء بغروب شمس يوم عرفة وخروج بقول إصالة ما قد يتفق من تحلل المكي من عمرته التي ترك الإحرام بها من ميقاتها وفراغه من صوم الثلاثة في تاسع الحجة فهذا وإن لزمه التفريق بالأيام الأربعة إلا أنها ليست متصلة بل لعروض فراغ عمرته قبيلها فلم يعتبر في جنس المتمتع المكي بل اكتفى في تفريقه بيوم لأنه أقل ما يمكن وإنما لم تجز له الموالاة لأن التفريق في المقيس عليه مقصود فلم يجز إلغاؤه في المقيس وحيث صام الثلاثة في حال سفره اعتد به ووجب مراعاة حصّة المدة التي يجب التفريق بها بين صومه المذكور وبين السبعة . ثم قول المصنف بفطر أربعة أيام ومدة إمكان السير ليس المراد تعاطى مفطر بل عدم صومه في تلك المدة بنية نحو المتمتع كما قالوه في فطر يوم الشك والعيد خلافاً لمن قال ثم يجب تعاطى مفطر ولو صام عشرة ولاء بنية التمتع حسب له ثلاثة وبطل الباقي إلا أن يكون جاهلاً فيقع له نفلاً كما قالوه فيمن أحرّم بالصلاة قبل وقتها جاهلاً به .

(تنبيه) قال بعضهم من أقام بمكة فرق بين الثلاثة والسبعة بمدة السير المعتاد إلى وطنه انتهى . وهو سهو لأنه إن أراد مجرد الإقامة من غير توطن لم يميز الصوم بها على الأصح أو التوطن لم تعتبر مدة سيره إلى وطنه إذ لا وطن له غير مكة حينئذ . نعم يحتمل أن يريد بمدة السير لوطنه يوماً قدر سيره من منى إلى مكة مع جبر المنكسر فيلزمه التفريق به إن وجب الصوم بعد الحج وإلا فبأربعة . وقال أيضاً قال البلقيني يفرق المكي بأقل ما يمكن التفريق به وهو يوم والقياس بأربعة انتهى . وليس كما أطلق نقلاً ولا بحثاً لما علمت من التفصيل الطابق من أنه إن وجب قبل الحج فأربعة وإلا فيوم .

(تنمّة) لو أخر التحلل عن أيام التشريق فصامها صارت قضاء وإن صدق أن صومه وقع في الحج لأن تأخيره نادر فلا يكون مراداً من الآية ؛ ولا يسقط هدى عن متمتع موسم بموته ولو قبل فراغ الحج كسائر الديون المستقرة ؛ وكذا صوم تمكن منه المعسر قبل موته فيصام عنه على القديم المعتمد أو يطعم عنه لكل يوم مد ، فإن تمكن من بعض العشرة فيقسطه ويحصل التمكن من صوم الثلاثة بأن يحرم بالحج ليلة السابع سلباً من مرض ونحوه لامن سفر لما رعن الشيخين خلافاً للإمام ومن تبعه ، ومن ثم قال في المجموع إن ما قاله ضعيف ، وأما

وَيُسْتَحَبُّ التَّبَاتُعُ فِي صَوْمِ الثَّلَاثَةِ وَكَذَا فِي صَوْمِ السَّبْعَةِ وَلَا يَجِبُ . فَإِذَا لَمْ يَجِدِ الْهَدْيَ
فَشَرَعَ فِي صَوْمِ الثَّلَاثَةِ أَوْ السَّبْعَةِ ثُمَّ وَجَدَهُ لَمْ يَلْزَمُهُ الْهَدْيُ بَلْ يَسْتَمِرُّ فِي الصَّوْمِ ،
لَكِنْ يُسْتَحَبُّ الرُّجُوعُ إِلَى الْهَدْيِ .

(النوع الثاني) تركُ غيرِ مأذُونٍ فيه ، وهو تركُ الإِحْرَامِ مِنَ الْمِيقَاتِ ،
أَوِ الرَّغْيِ ، أَوِ الْجَمْعِ بَيْنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِعَرَفَةٍ ، أَوِ اللَّيْلِ بِمُزْدَلَقَةٍ أَوْ بَعْنَى ، أَوِ
طَوَافِ الْوَدَاعِ ، فَأَوَّلَانِ مِنَ هَذِهِ السُّنَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَى وَجُوبِهِمَا ، وَالْأَرْبَعَةُ
مُخْتَلَفٌ فِي وَجُوبِهَا كَمَا سَبَقَ بَيَانُهُ ، فَمَنْ تَرَكَ وَاحِدًا مِنْ هَذِهِ لَزِمَهُ دَمٌ شَاةٍ
فَصَاعِدًا ، فَإِنْ عَجَزَ فَلَا صَحَّ أَنَّهُ كَالْمُتَمَتِّعِ فَيَصُومُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةَ
إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ . وَقِيلَ إِذَا عَجَزَ قُوَّتِ الشَّاةُ دَرَاهِمَ وَاشْتَرَى بِهَا طَعَامًا
وَتَصَدَّقَ بِهِ ، فَإِنْ عَجَزَ عَنِ الطَّعَامِ صَامَ عَنْ كُلِّ مَدَّةٍ يَوْمًا .

السبعة فلا يتمكن من صومها قبل الرجوع إلى الوطن مع مدة التفريق إن وجب وينوى بهذا
الصوم صوم نحو التمتع أو القران قاله في المجموع ، وظاهره وجوب التعيين وبه صرح المتولي
وتبعه القمولى لكن قال القفال لو كان عليه صوم نذر من جهات مختلفة أو كفارات لم يجب
تعيين نوعه لأنه كله جنس واحد ، وقياسه هنا أنه تجزئه نية الصوم الواجب وهو ظاهر ، ويدل
له قولهم تجب في الكفارات النية لا التعيين ، فكلام المجموع محمول على الأولوية وقد مر فيمن
ترك حصة أو ليلة حكم ما لو لزم مستأخرين صوم تمتع .

(قوله ويستحب التتابع في صوم الثلاثة) أى إن أحرم قبل السادس وإلا تعين التتابع لضيق
الوقت لا لنفس التتابع . (قوله أو الجمع بين الليل والنهار بعرفة) تقدم أنه مستحب لا واجب
فيكون دمه كذلك كما مر .

(قوله فإن عجز فالأصح أنه كالمتمتع فيصوم ثلاثة في الحج إلى آخره) ما ذكره في
صوم الثلاثة في الحج لا يتصور إلا في ترك الميقات في الحج بخلاف ما عدها لما علمته قريباً ثم
جعله كالمتمتع هو المصحح أيضاً في المجموع وغيره كالشرحين ، فما في المنهاج كأصله تبعاً لغيره
من أنه دم ترتب وتعديل ضعيف . ولو نذر الحج ماشياً فركب ولو لعذر لزمه دم قال في الترويض
هو شاة ولم يذكر له بدلاً . وحكى الماوردى في بدله وجهين أحدهما كدم التمتع والآخر كدم

(النوع الثالث) تَرَكَ طَوَافِ الإِفَاضَةِ أَوْ السَّعْيِ أَوْ الْحَلْقِ ، وهذه لا مَدْخَلَ لِلْجُبْرَانِ فِيهَا وَلَا تَفُوتُ مَا دَامَ حَيًّا ، وقد سَبَقَ بَيَانُ هَذَا فِي آخِرِ الْبَابِ الثَّالِثِ .

(الضرب الثاني) تَرَكَ مَا يَفُوتُ بِهِ الْحَجُّ وَهُوَ الْوُقُوفُ بِرَقَّةً ، فَمِنْ قَاتِنَةِ الْوُقُوفِ لَزِمَهُ دَمٌ كَدَّمَ التَّمَتُّعُ فِي جَمِيعِ أَحْكَامِهِ السَّابِقَةِ ، وَيَلْزَمُهُ أَنْ يَتَحَلَّلَ بِمِلِّ عُمَرَةٍ وَهُوَ الطَّوَافُ وَالسَّعْيُ وَالْحَلْقُ ، وَلَا يُنْحَسِبُ ذَلِكَ عُصْرَةً ، وَعَلَيْهِ قَضَاءُ الْحَجِّ سَوَاءً كَانَ إِحْرَامُهُ بِحَجٍّ وَاجِبٍ أَوْ تَطَوُّعٍ ، وَيَجِبُ الْقَضَاءُ

الْحَلْقُ ، وَالْأَوَّلُ لِأَنَّهُ الْأَقْرَبُ إِلَى تَرْكِ الْمَأْمُورِ كَالْإِحْرَامِ مِنَ الْمِيقَاتِ وَنَحْوِهِ . أَوِ الْحَجَّ رَاكِبًا فَشَى ، قَالَ فِي الرُّوْضَةِ وَإِنْ قَلْنَا الرُّكُوبَ أَفْضَلُ فَلَزِمَهُ الْوَفَاءُ وَإِلَّا لَزِمَهُ دَمٌ ، وَقَالَ الْبَغَوِيُّ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ لَعْدُولُهُ إِلَى الْأَشْيِ ، وَعَلَى الْأَوَّلِ فَحْكُهُ مَا مَرَّ فِي عَكْسِهِ فِيمَا يَظْهَرُ : أَوْ حَافِيًا فَلَبَسَ فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ . نَعَمْ الْحِفَاءُ فِي دُخُولِ مَكَّةَ أَوْ الْحَرَمِ سَنَةً فَلِذَا نَذَرَهُ ثُمَّ انْتَعَلَ فَالْقِيَاسُ أَنَّهُ يَلْزَمُهُ دَمٌ لَذَلِكَ وَيُقَاسُ بِهِ كُلُّ سَنَةٍ مِنْ سَنَةِ النَّسْكِ إِذَا نَذَرَهَا .

(قَوْلُهُ فِي جَمِيعِ أَحْكَامِهِ السَّابِقَةِ) سَيَأْتِي لَهُ أَنْ وَقْتُهُ لَا يَدْخُلُ إِلَّا بِإِحْرَامِهِ بِحُجَّةِ الْقَضَاءِ . (قَوْلُهُ وَيَلْزَمُهُ أَنْ يَتَحَلَّلَ) أَيْ اتِّفَاقًا . قَالَ السَّبْكِى إِنْ رَوَايَةَ عَنْ مَالِكٍ : فَلَوْ أَرَادَ الْبَقَاءُ عَلَى إِحْرَامِهِ أَثَمَ وَإِنْ أَوْهَمَ قَوْلُ الرَّافِعِيِّ فَلَهُ التَّحَلُّلُ خِلَافَهُ وَيَجِبُ عَلَيْهِ التَّحَلُّلُ فَوْرًا كَمَا نَقَلَهُ ابْنُ الرَّفْعَةِ عَنِ النَّصِّ : وَمَرَّ الْفَرْقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَنْ فِي حَجٍّ صَحِيحٍ : وَمَتَى خَالَفَ وَبَقِيَ مُحْرَمًا إِلَى قَابِلٍ فَحُجَّ بِذَلِكَ الْإِحْرَامِ لَمْ يَجْزِئْهُ كَمَا حَكَاهُ ابْنُ الْمُنْذِرِ عَنِ الشَّافِعِيِّ ، وَمَا ذَكَرَهُ فِي السَّعْيِ مَحَلَّهُ إِذَا لَمْ يَكُنْ سَعَى بَعْدَ طَوَافِ الْقُدُومِ وَإِلَّا لَمْ يَعُدْهُ كَمَا قَالَ الشَّيْخَانُ خِلَافًا لِابْنِ الرَّفْعَةِ : وَيَحْصُلُ تَحَلُّلُهُ الْأَوَّلُ هُنَا بِوَاحِدٍ مِنَ الْحَلْقِ وَالطَّوَافِ الْمَتَّبُوعِ بِالسَّعْيِ إِنْ تَأَخَّرَ : لِأَنَّهُ لَمَّا قَاتَنَهُ الْوُقُوفُ سَقَطَ عَنْهُ حُكْمُ الرَّمْيِ . وَظَاهَرُ هَذَا الْمَذْكُورُ فِي الْمَجْمُوعِ وَغَيْرِهِ بَلْ صَرِيحُهُ أَنْ لَهُ تَقْدِيمَ أَيْ وَاحِدٍ شَاءَ مِنَ الْحَلْقِ وَالطَّوَافِ وَهُوَ مُتَجَهٌّ ، وَلَا يَنَافِيهِ قَوْلُهُمْ يَتَحَلَّلُ بِعَمَلِ عُمَرَةٍ لِأَنَّ الْمُرَادَ عَمَلَهَا صَوْرَةً لِأَحْكَامًا وَإِلَّا لَمْ يَجْعَلْ تَحَلُّلَهُ الْأَوَّلُ بِوَاحِدٍ مِنَ الطَّوَافِ وَالْحَلْقِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ تَحَلُّلَانٌ .

(قَوْلُهُ وَلَا يُحْسَبُ ذَلِكَ عُمَرَةً) يُؤْخَذُ مِنْهُ أَنَّهُ لَا بَدَأَ أَنْ يَنْوِيَ بِهَا التَّحَلُّلَ كَالْخَصْرِ وَهُوَ كَذَلِكَ (قَوْلُهُ سَوَاءً كَانَ إِحْرَامُهُ بِحَجٍّ وَاجِبٍ أَوْ تَطَوُّعٍ) فِيهِ تَجُوزُ بِالنِّسْبَةِ لِلوَاجِبِ بَيْنَهُ يَقُولُهُ فِي الرُّوْضَةِ ثُمَّ مِنْ قَاتِنَةِ الْحَجِّ إِنْ كَانَ حُجَّهُ فَرَضًا فَهُوَ بَاقٍ فِي ذِمَّتِهِ كَمَا كَانَ وَإِنْ كَانَ تَطَوُّعًا لَزِمَهُ قَضَاؤُهُ كَمَا لَوْ أَقْبَسَهُ ، وَفِي وَجُوبِ الْفَوْرِ فِي الْقَضَاءِ الْخِلَافُ فِي الْإِفْسَادِ أَهْدَفَ فَافْهَمُ أَنْ مَا يَأْتِي بِهِ مِنْ حُجِّ الْقَرَضِ

على الفور في السنة المستقبلية على الأصح ، فلا يجوز تأخيرها عنها بغير عذر ،
وسواء في هذا كله كان الفوات بذراً كالنوم والنسيان والضلال عن الطريق وغير
ذلك ، أو كان بلا عذر ، لكن يختلفان في الإثم ، فلا إثم على المذوّر وبأنتم
غيره ، والله أعلم .

(فصل) وأما ارتكاب المحظور ، فن حلق الشعر ، أو قلّم الأظفار ، أو

لا يكون قضاء وأنه إذا لم يكن الفرض عند تلبسه به فوراً يبقى على التراخي كما كان من
قبل ، وأنه يجب عليه قضاء التطوع فوراً وهو ظاهر . ونقل عن النص واستشكله السبكي
بقول الروضة أيضاً في الإفساد مع أن المقصود في البابين واحد يجب على مفسد الحج القضاء
بالاتفاق سواء كان الحج فرضاً أم تطوعاً ويقع القضاء عن المفسد ، ثم قال السبكي والقضاء
في التطوع واجب هنا كالإفساد ففي الفرض أولى . وفائدة إلحاقه به الفور والإتيان به على
الوجه الفاتت والاستقرار وإن لم تتقدم استطاعة ، وأما إيجاب حجة أخرى فلا انتهى ، وفيه
نظر ، بل الراجح ما في الروضة هنا من بقاء الفرض على حاله ووجوب قضاء التطوع فوراً
والفرق اختلاف مأخذ البابين لأن شرط الإفساد ثم عدم العذر وهنا يحصل الفوات ولو مع
العذر ولأن التعدى ثم أقبح ، ولأجل ذلك لزمته بدنة وبطل إحرامه بخلافه هنا فلا يقاس
أحدهما على الآخر لتباينهما في كثير من الأحكام ، فلا يقال المقصد في البابين واحد وإنما
وجب الفور هنا في التطوع لأنه أوجب على نفسه بالشروع فيه فتضييق عليه بخلاف الفرض
فإنه واجب قبل شروعه فلم يغير الشروع حكمه فبقى على حاله . وكلامه في المجموع صريح في
ترجيح ما في الروضة هنا حيث نقل عن الشافعي والأصحاب أن من فاته الحج وتحلل يلزمه
القضاء ثم نقل عبارة الروضة السابقة عن آخرين وقال إنها توافق كلام أولئك في الحكم .
فبين أن مراد من عبر بلزوم القضاء في الفرض بقاؤه كما كان من تراخ أو تضييق فافهم ذلك ،
ولا تغتر بخلافه ومر في محرمات الإحرام أن عمرة القارن تقوت بفوات حجه مع ما يتعلق به
ومنه أن على القارن ثلاثة دماء للقران وللنقوت وثالث في القضاء ، ومر في وجوه الإحرام أن
السبكي وغيره قائلون بتداخل دمي التمتع والقران إذا اجتمعا لتجانسهما فقياسه هنا ذلك
ولكنه ضعيف .

(قوله فن حلق الشعر إلخ) تكمل الفدية إزالة ثلاث شعرات أو أظفار فأكثر أو جزء
من ثلاثة مع اتحاد الزمان والمكان وفي شعرة أو ظفر أو بعض كل وإن قل على المعتمد في

كَيْسَ ، أَوْ تَلَيَّبَ ، أَوْ سَتَرَ الرَّأْسَ ، أَوْ دَمَنَ الرَّأْسَ أَوْ اللَّحْيَةَ ، أَوْ بَاشَرَ فِيهَا دُونَ
الْفَرْجِ بِشَهْوَةِ لَزِمَةٍ أَنْ يَذْبَحَ شَاتِئًا أَوْ يُطْعِمَ سِتَّةَ مَسَاكِينَ كُلَّ مَسْكِينٍ نِصْفَ صَاعٍ أَوْ
بِصَوْمِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ وَهُوَ مُخَيَّرٌ بَيْنَ الْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ . وَأَمَّا الْجِمَاعُ فَيَجِبُ فِيهِ بَدَنَةٌ فَإِنْ لَمْ
يَجِدْ فَبِتَرَةٍ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ فَصَبَّغَ مِنَ النَّعَمِ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ قَوَّيْمَتَ الْبَدَنَةِ دَرَاهِمَ وَالْمُدْرَاهِمَ طَلَامًا
وَقَصْدَقَ بِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ صَامَ مِنْ كُلِّ مَدَّةٍ يَوْمًا .

وَأَمَّا الصَّيْدُ الْحَرَامُ بِالْإِحْرَامِ أَوْ الْحَرَمِ ، فَيَجِبُ فِيهِ لَهُ يَثَلٌ مِنَ النَّعَمِ مِثْلُهُ

الظفر عند الشيخين مد ، وفي اثنين من كل منهما مدان ، ومرت في ترك مييت ليلة تقييد جماعة لذلك
بما إذا اختار الدم فإن اختار الصوم فصوم يوم أو يومين أو الإطعام فصاع أو صاعان وإن غيرهم
ردوه واعتمدوا لإطلاق الشيخين وغيرهما ، واستشكل الأول بأن المد بعض الصاع ولا يخبر
الشخص بين الشيء وبعضه ، وأجيب بمنع ذلك فإن المسافر مخير بين القصر والإتمام ولو
أخذ من شعرة ثلاثة أجزاء فإن تقطع الزمان فثلاثة أمداد كما لو أزال ثلاثاً في ثلاثة أزمان
وإلا فمد ، ونوشق الشعرة نصفين بلا إزالة فلا شيء كما اقتضاه تعبيرهم بالإزالة وهو ظاهر .
ومر وجوب القدية الكاملة بستر بعض الرأس ودهن بعض الشعر وهو يشمل الشعرة الواحدة
بل وبعضها ورجحه جمع متأخرون ، وعليه فيفارق الخلق بإنطائه باسم الجمع . وقد علمت
مما مر أن هذا الدم يجب في ثمانية أشياء ذكر المصنف منها سبعة بتغيير اللبس وستر الرأس
وسنة باتحادهما وهو الأول لاتحاد دمهما إن اتحد الزمان ويزاد عليه الوطء بين التحليل وبعد
الوطء المفسد ولو قبلهما وتكرر القدية بتكرره .

(قوله وأما الجماع إلخ) مر فيه أبحاث وتقييدات فراجعها . واعلم أن تقويم البدنة يكون
بالتقد الغالب ، وتعتبر القيمة بسعر مكة في غالب أحوالها كذا نقله ابن الرفعة عن النص
والقاضي أبو الطيب والقاضي حسين ، وخالفه السبكي والإسنوي وابن النقيب فقالوا تعتبر بسعر
مكة حال الوجوب اهـ . ولو قبل يعتبر حال الأداء قياساً على ما مر في نحو دم الفتح وعلى
ما يأتي من قيمة المثل في جزاء الصيد لكان أوجه من المقاتلين والقياس منهما الثانية ، والمعتبر
الطعام الخزيء في الفطرة ، ولو قدر على بعضه فقط أخرجه وصام عما عجز عنه ، ولو انكسر
بعض الأمداد صام مكانه يوماً .

(قوله فيجب فيما له مثل من النعم مثله) أي خلقه وصورة تقريباً لا تحقيقاً ، وإلا
فأمر النعمة من البدنة ، وعلم من ذلك أنه يجب في نحر النعمة الحامل بدنة حامل إذ المائلة

من النعم ، فيجب في النعمة بدنة ، وفي حمار الوحش وبقره بقرة ، وفي الضبع كبش ، وفي الغزال عنز ، وفي الأرنب عتق ، وفي الضب جدى ، وفي الربوع جفرة . وما سوى هذا المذكور إن كان فيه حكم

لا تتحقق إلا بذلك لكن لا يذبحها لردائها بل يقومها بدراهم ويشتري بها طعاماً يتصدق به أو يصوم عن كل مد يوماً . ولو ضرب صيداً فألقى جنيماً ميتاً ضمن نقص الأم فقط أو حياً ثم مات ضمن كلاً وحده أو الولد ضمنه وحده ونقص الأم فتجب حصة النقص من المثل كعشرة ويتخير بين إخراجها والإطعام والصوم ولو جرح مثلياً لزمه الجزء بنسبة ما نقص من قيمته فلو نقص عشر قيمته أخرج عشر شاة مثلاً لحماً أو اشترى بقيمة عشرها طعاماً وتصدق به أو صام عن كل مد من ذلك يوماً أو غير مثلي لزمه ما نقص من قيمته فيشتري به أيضاً طعاماً ويتصدق به أو يصوم عن كل مد يوماً ولو أزمته لزمه جزاء كامل وإن اندمل جرحه ثم إن قتله محرم لزمه أيضاً جزاؤه زمناً وكذا لو قتله المزمع بعد الاندمال فيلزمه جزاء آخر ولو جرحه فغاب وشك هل مات بجراحته لزمه ما نقص بالجرح فقط ولو أبطل امتناعي النعمة وهما العدو والحناج لزمه جزاء واحد أو أحدهما لزمه ما نقص .

(قوله وفي الضبع كبش) المشهور أن الضبع اسم للأنثى ويقال للذكر ضبعان بكسر فسكون . وقال جمع من اللغويين إنه يطلق عليهما ومن ثمة صح في خبر تأنيهاه وفي آخر تذكرها ولا اعتراض على المصنف لأنه صح جواز فداء الأنثى بالذكر وإن كان الذكر أولى بالخروج من الخلاف ، ويدل لذلك ما صح من أنه ﷺ سئل عن الضبع فقال هي صيد وجعل فيها كبشاً إذا أصابها المحرم إذ هو ظاهر في أن الضبع أنثى مع جملة فيها كبشاً .

(قوله وفي الغزال عنز) عبر به الشافعي رضي الله عنه في عدة مواضع من الأم وأطبق عليه جمهور الأصحاب ونقلوه عن قضاء الصحابة . قال الأذرعى ومراد الشافعي بالغزال أخذاً من كلامهم الظبية الكبيرة أى لأن الغزال صغير الطباء ما لم يطلع قرناه ثم الأنثى ظبية والذكر ظبي والعنز الأنثى التي لها ستة والكبير لا يجزىء عن الصغير وعكسه فاحتيج إلى حمل كلامهم على أن مرادهم بالغزال الظبي تسمية له باعتبار ما كان . وقول بعض المتأخرين إن إيجاب عنز في الظبي غلط هو الغلط لما صححه المصنف من جواز فداء الذكر بالأنثى وعكسه ويدل له الحديث السابق وكلام الشافعي والأصحاب إذ الغزال في عبارتهم يشمل الذكر والأنثى وقد أوجبوا فيه عنزاً . وقول الجرجاني يضمن الظبي بكبش قال الصيمري شاذ والإمام وهم .

(قوله وفي الأرنب عتق وفي الضب جدى وفي الربوع جفرة) فسر في الروضة العناق بأنثى المعز من حين تولد حتى ترعى وذلك مقدر بأربعة أشهر لكن في المجموع وغيره عن أهل

عَدْلَيْنِ مِنَ السَّلَفِ عَلَيْنَا بِهِ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ رَجَعْنَا فِيهِ إِلَى قَوْلِ عَدْلَيْنِ عَارِفَيْنِ .
فَإِنْ كَانَ قَاتِلَ الصَّيْدِ أَحَدُ الْعَدْلَيْنِ وَقَدْ قَتَلَهُ خَطَأً أَوْ مُضْطَرّاً جَازَ كُلُّ الْأَصَحِّ ، وَإِنْ
كَانَ قَتَلَهُ عُدْوَانًا لَمْ يُجْزَ لِأَنَّهُ يَفْسُقُ فَلَا يُقْبَلُ حُكْمُهُ .

اللغة إطلاق ذلك عليها ما لم تستكمل سنة ، والظاهر أنه لا منافاة بينهما لأن ما قاله الشيخان بيان لأقل ما يجزىء عن الأرنب وإن أوهمت العبارة عند عدم تأملها خلافه . والجفرة بأنثى العز تفصل عن أمها فتأخذ في الرعى وذلك بعد أربعة أشهر ، والذكر جفر سمي بذلك لأنه جفر جنباه أى عظم . ثم قال يجب أن يراد بالجفرة هنا ما دون العناق فإن الأرنب خير من اليربوع وهو ظاهر بناء على ما فسر به في الروضة العناق والجفرة إذ مقتضاه على ما قررته إذا تأملته اتحادهما فمن اعترضه بأنه يقتضى أن الواجب في اليربوع غير جفرة لأنها بمقتضى التفسير المذكور أى في الروضة إنما تكون بعد سن العناق وذلك بخالف الدليل والمقول فقد غفل عما ذكرته . وقول ابن عجيل يجب في اليربوع الصغير القيمة مردود بما يأتي من أنه يجب في الصغير صغير فيجب هنا جدى على حسب جسمه .

(قوله عدلين عارفين) أى فقيهين بباب الشبه كما اقتضاه ظاهر كلامه في الروضة وصوبه الإسئوى . فقول المجموع يستحب الفقه محمول على الفقه الزائد على ذلك . وقول الزركشى يحتمل أن لا يعتبر فقه أصلاً لأن المثل الصورى يدركه كل أحد بالمشاهدة يرد بأن أكابر العلماء والصحابة وقع بينهم الاختلاف في المائلة وما المراد بها فكيف بغيرهم . وظاهر كلام المنصف أن المراد بالعدل هنا عدل الشهادة فلا يكفي عبد وامرأة وخشى وهو ظاهر وبه صرح الإسئوى والزركشى . ولو حكم عدلان يمثل وآخران بأنه لا يمثل له كان مثلياً كما سيذكره أو يمثل آخر تخيلاً ولا يلزمه الأخذ بقول الأعلام والأكثر والأعدل . ولا يعتبر بأقرب الحيوان شهاً به كما اقتضاه كلام الشيخين وغيرهما لكن لا يبعد أن يأتى هنا ما مر في اختلاف مجتهدين في القبله على مقلد . فإن قلت يشكل على ذلك ما قالوه في الأطعمة من أن ما لا نص فيه إذا استطابه البعض واستخبطه الأكثر اتبع الأكثر وأنه يعتبر بأقرب الحيوان شهاً به ، قلت يفرق بأن الاستطابة والاستخبات يرجع فيهما إلى الطباع السليمة فرجح فيهما بالكثرة لأنها ثمة تغلب على الظن أحد الجانبين ، وكذلك قرب الشبه بما فيه نص يغلب على الظن أنه مثله حلاً وحرمة بخلاف ما هنا ، فإن دقيق الشبه أمر غير منضبط إذ ليس مناطاً لشيء يرجع إليه عند المنع زرع فلم يكن نحو الكثرة وقرب الشبه مرجحاً فيه . ولو حكم صحابي بحكم ولم يخالفه غيره من الصحابة كان كحكم جميعهم والمعتبر المثل الصورى تقريباً وإن اختلفا في القيمة .

(قوله لأنه يفسق) صريح في أن ذلك من الكبائر وهو ظاهر لشمول ما جدها به الأصحاب

وَأَمَّا الطُّيُورُ فَالْحَمَامُ وَكُلُّ مَا عَبَّ فِي الْمَاءِ وَهُوَ أَنْ يَشْرَبَهُ مَعَ بَلَا جَرَعٍ يَجِبُ فِيهِ شَاةٌ ، وَمَا كَانَ أَكْبَرَ مِنَ الْحَمَامَةِ أَوْ مِثْلِهَا فَالصَّحِيحُ أَنْ لَهُ حَكْمُهَا .

أولامام الحرمين له لورود الوعيد الشديد على ذلك في القرآن ولأنه يؤذن بقلة اكتراث مرتكبه بالدين . أوزقة الديانة إذ هو إتلاف حيوان محترم بلا ضرورة ولا فائدة . فقول القونوى الظاهر أنه صغيرة فيه نظر ، وكذا قول الإسنوى تعبير الرافعى بكونه يؤدى إلى الفسق انتهى والذي يظهر أن الجماع في الحج كذلك كالجماع في الحيض وإن كفر باستحلال الجماع في الحيض فقط لأنه بمعنى آخر ، فإن سائر محرمات الإحرام صفائر لأنها لم تدخل تحت حدهم للكبائر . ف قوله فلا يقبل حكمه أى لنفسه ولا لغيره كما هو ظاهر .

(قوله وكل ما عب الماء) عطف عام على خاص لأنه يشمل الحمام والقمرى والدبسى والفاخته والقطا وإن نارع فيه الطبرى ونحوها من كل مطوق . وقول أبى عبيدة وغيره إن الحمام هو ما لا يألف البيوت وهو الوحشى والحمام ما يألفها وهو الأهل اصطلاح لهم فالعتمد كما دل عليه كلام الشافعى رضى الله عنه وجوب الشاة في الحمام الذى يألف البيوت ولا يطير ، فقد يستشكل بأن الدجاج البلدى لاشيء فيه كما مر إلا أن مجاب بأن جنس الحمام وحشى بخلاف جنس الدجاج البلدى ولا ينافيه ما مر في الدجاج الحبشى لأنه جنس آخر الأصل فيه التوحش كما قدمته . وإنما لم يقل كغيره عب وهذر لما قاله في الروضة كأصلها من أنه لا حاجة إلى ذكرهما فإنهما متلازمان ، ولهذا اقتصر الشافعى رضى الله عنه على العب انتهى . واعترض بأنه جمع بينهما في البويطى والمختصر وبأن قوله فإنهما متلازمان ممنوع بل العب أعم مطلقاً فيبينهما لزوم لا تلازم إذ بعض العصافير تعب ولا تهذر كما نقله الزركشى عن بعض أئمة اللغة . (قوله شاة) أى من ضأن أو معز لحكم الصحابة ومستنده توقيف بلغهم وإلا فالقياس

إيجاب القيمة والقول بأن مستنده الشبه بينهما وهو إلف البيوت إنما يأتى في بعض أنواع الحمام بخلاف نحو الفواخت . وفائدة الخلاف كما في الحاوى وغيره أنه لو كان صغيراً فهل يجب سحلة أو شاة وقضيته ترجيح شاة لكن في الإملاء أنه يجب في الصغيرة صغيرة مع القول بأن المستند التوقيف ونقله في البحر عن الأصحاب وبه كقول المصنف هنا وفيما يأتى وفي الروضة حيث أطلقنا الدم في المناسك أردنا ما به يجزى في الأضحية إلا في جزاء الصيد يعلم أنه لا يشترط في الشاة هنا كونها مجزئة في الأضحية خلاف ما أوهمه كلام الروضة في الدماء وإن أقره شيخنا زكريا .

(قوله وما كان أكبر من الحمامة أو مثلها) وجوب الشاة فيه ضعيف والمعتمد ما رجحه في المجموع كالرافعى من وجوب القيمة وما وقع في الروضة وأصلها من إيجاب القيمة في الوطواط أى الخفاش أو الخطاف وهو المسمى بعصفور الجنة مبنى على أنه مأكول والمذهب

وما كان أصغرَ فيه القيمةُ ، وكذلك مالا مثله من الطيور والجراد .
 ويضُ الصيدُ ولَبَنُهُ وبضُ أَجْزَانِهِ كُلُّ هذا فيه القيمةُ . ولو حَكَمَ حَدَّانَ أَنَّهُ
 لا مِثْلَ لَهُ وآخِرَانِ أَنَّهُ مِثْلَانِ فَهُوَ مِثْلِي . وَيَجِبُ فِي الصَّغِيرِ صَغِيرٌ ، وَفِي الْكَبِيرِ
 كَبِيرٌ ، وَفِي الصَّحِيحِ صَحِيحٌ ، وَفِي الْمَرِيضِ مَرِيضٌ ، وَفِي السَّلِيمِ سَلِيمٌ ، وَفِي الْمَعِيبِ
 مَعِيبٌ يَجْنِسُ ذَلِكَ الْعَيْبَ ، فَإِنْ اخْتَلَفَ كَالْمَوَرِّ وَالْجَرَبِ فَلَا ، وَلَوْ قَدَى الرَّدَى
 بِالْجِدِّ كَانَ أَفْضَلَ ، وَإِنْ قَدَى أَعْوَرَ أَحَدَ الْعَيْنَيْنِ بِأَعْوَرَ الْأُخْرَى جَازَ عَلَى الْأَصَحِّ ،
 وَكَذَا لَوْ قَدَى الذَّكَرَ بِالْأُنْثَى جَازَ عَلَى الْأَصَحِّ .
 (فرع) وَأَمَّا مَا كَانَ لَهُ مِثْلٌ فَهُوَ مُخَيَّرٌ إِنْ شَاءَ أَخْرَجَ الْمِثْلَ وَإِنْ شَاءَ
 قَوْمَهُ دِرَاهِمَ وَاشْتَرَى بِهِ طَعَامًا وَتَصَدَّقَ بِهِ ، وَإِنْ شَاءَ صَامَ عَنْ كُلِّ مُدٍّ يَوْمًا .
 وَإِنْ كَانَ مَا لَا مِثْلَ لَهُ فَهُوَ مُخَيَّرٌ إِنْ شَاءَ أَخْرَجَ بِالْقِيَمَةِ طَعَامًا وَإِنْ شَاءَ صَامَ
 عَنْ كُلِّ مُدٍّ يَوْمًا ، فَإِنْ انْكَسَرَ مُدٌّ فِي الصُّورَتَيْنِ صَامَ يَوْمًا ، وَالاعتبارُ فِي الْمِثْلِ
 بِقِيَمَةِ مَكَّةَ يَوْمَئِذٍ وَفِي غَيْرِ الْمِثْلِ بِقِيَمَتِهِ فِي مَحَلِّ الْإِتْلَافِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

خلافه . (قَوْلُهُ وَمَا كَانَ أَصْغَرَ) أَيْ كَالزَّرْزُورِ وَالْبَلْبَلِ وَالصُّعُودَةِ وَالْقَنْبَرَةِ .
 (قَوْلُهُ وَيَضُ الصَّيْدُ) أَيْ غَيْرَ الْمَذْرُوعِ وَالْمَذْرُوعِ مِنَ النِّعَامِ لِلانْتِفَاعِ بِقَشْرِهِ كَمَا مَرَّ .
 (قَوْلُهُ وَكَذَا لَوْ قَدَى الذَّكَرَ بِالْأُنْثَى) أَيْ أَوْ عَكْسَهُ .
 (قَوْلُهُ وَاشْتَرَى بِهَا طَعَامًا) لَيْسَ بِقَيْدِ بَلِّ إِذَا قَوْمَهُ بِدِرَاهِمٍ وَعَرَفَ مَا يَتَحَصَّلُ بِهَا مِنَ
 الطَّعَامِ يُخَيَّرُ فِي إِخْرَاجِ ذَلِكَ الْمَقْدَرِ مِمَّا يَشْتَرِيهِ أَوْ مِمَّا عِنْدَهُ .
 (قَوْلُهُ وَالاعتبارُ فِي الْمِثْلِ) أَيْ وَالطَّعَامُ الْمَخْرُجُ عَنْهُ وَعَنِ الْمُتَقَوْمِ .
 (قَوْلُهُ يَوْمَئِذٍ) أَيْ يَوْمَ الْإِخْرَاجِ وَإِنَّمَا اعْتَبِرَتِ الْقِيَمَةُ بِمَكَّةَ أَيْ كُلِّ الْحَرَمِ دُونَ مَحَلِّ
 الْإِتْلَافِ . قَالَ الْإِسْنَوِيُّ وَغَيْرُهُ لِأَنَّهَا مَحَلُّ الذَّبْحِ فَإِذَا عُدِلَ عَنْهُ إِلَى الْقِيَمَةِ اعْتَبَرَ مَكَانُهُ فِي ذَلِكَ
 الْوَقْتِ ، وَلَوْ اخْتَلَفَتِ الْقِيَمَةُ فِي مَوَاضِعَ فِي الْحَرَمِ فَهَلْ يَعْتَبَرُ مَحَلُّ الْمَخْرَجِ أَوِ الْأَغْلَبُ أَوْ يَتَخَيَّرُ
 أَوْ يَفْرَقُ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ الْإِتْلَافُ فِي الْحَرَمِ فَيُعْتَبَرُ مَحَلُّهُ وَبَيْنَ أَنْ لَا فَيَأْتِي أَحَدَ الْإِحْتِمَالَاتِ الثَّلَاثَةِ
 فِيهِ نَظَرٌ ، وَمِمَّا لَمْ يَنْفَسِ الْآنَ إِلَى التَّخْيِيرِ لِأَنَّ كُلًّا مِنْ تِلْكَ الْمَوَاضِعِ مَحَلٌّ لِلذَّبْحِ .
 (قَوْلُهُ بِقِيَمَتِهِ فِي مَحَلِّ الْإِتْلَافِ) أَيْ فِي يَوْمِهِ دُونَ يَوْمِ الْإِخْرَاجِ قِيَاسًا عَلَى كُلِّ مُتَلَفٍ .
 وَعَلِمَ مِمَّا مَرَّ أَنَّ الطَّعَامَ الْمَخْرُجَ عَنْهُ يَعْتَبَرُ سَعْرُهُ بِمَكَّةَ وَلَا يَبْدُ فِي الْقِيَمَةِ مِنْ عَدْلَيْنِ .

(فرع) وَيُضْمَنُ الْمُحَرِّمُ وَالْحَلَالُ صَيْدَ حَرَمٍ مَكَّةَ كَمَا يَضْمَنُ صَيْدَ
الإِحْرَامِ ، وَيَضْمَنَانِ شَجَرَهُ . فَن قَلَعَ شَجَرَةً كَبِيرَةً ضَمِنَهَا بَيْقَرَةٌ ، وَإِنْ كَانَتْ
صَغِيرَةً ضَمِنَهَا بَشَاةٌ ، ثُمَّ يَتَخَيَّرُ بَيْنَ الْبَقَرَةِ وَالشَّاةِ وَالطَّعَامِ وَالصَّيَامِ كَمَا سَبَقَ

(قَوْلُهُ صَيْدَ حَرَمٍ مَكَّةَ) لَيْسَ مِنْهُ صَيْدُ مَمْلُوكٍ دَخَلَ الْحَرَمَ بَلْ لِلْمَالِكَةِ ذَبْحُهُ فِيهِ وَالتَّصَرُّفُ
فِيهِ كَيْفَ شَاءَ لِأَنَّهُ صَيْدٌ حَلٌّ .

(قَوْلُهُ وَيَضْمَنَانِ شَجَرَهُ) أَيْ بِالْقَلْعِ وَالْقَطْعِ سِوَا الَّذِي فِي مَلِكِهِ وَالشَّعَرِ وَالْمُسْتَنْبَتِ وَغَيْرِهِ
وَلَا يَتَجَدَّدُ حَكْمُ بَنْقَلٍ ، فَلَوْ غَرَسَتْ حَرَمِيَّةٌ فِي الْحُلِّ أَوْ حَلِيَّةٌ فِي الْحَرَمِ لَمْ تَنْتَقِلِ الْحَرَمَةُ عَنْهَا فِي
الْأَوَّلَى وَلَا إِلَيْهَا فِي الثَّانِيَةِ بِخِلَافِ صَيْدٍ دَخَلَ الْحَرَمَ لِأَنَّ الشَّجَرَةَ مُنْبَتًا فَاعْتَبِرَ حَتَّى لَوْ خَرَجَتْ
أَغْصَانُهَا إِلَى الْحُلِّ ضَمِنَهَا دُونَ صَيْدٍ عَلَيْهَا وَلِعَكْسِهِ عَكْسَ حَكْمِهِ بِخِلَافِ الصَّيْدِ فَاعْتَبِرَ مَحَلَّهُ .
وَلَا تَضْمِنُ حَرَمِيَّةٌ نَقَلَتْ لِلْحَرَمِ أَوْ الْحُلِّ وَنَبَتَ فِيهِ بَلْ يَجِبُ فِي الثَّانِيَةِ رَدُّهَا إِلَى الْحَرَمِ بِمَحَافَظَةِ
عَلَى حَرَمَتِهَا فَإِنْ رَدَّهَا وَلَمْ تَنْبِتْ ضَمِنَهَا . هَذَا مَا فِي الرُّوْضَةِ ، لَكِنْ قَالَ السَّبْكِيُّ وَغَيْرُهُ يَجِبُ
الضَّمَانُ وَإِنْ نَبَتَ فِي الْحُلِّ كَمَا صَرَّحَ بِهِ جَمْعٌ مَا لَمْ يَعُدَّهَا إِلَى الْحَرَمِ لِأَنَّهُ عَرَضُهَا لِلْإِيذَاءِ بِوَضْعِهَا
فِي الْحُلِّ فَأَشْبَهَ إِزَالَةَ امْتِنَاعِ الصَّيْدِ وَقَرَارِ الضَّمَانِ عَلَى قَالِعِهَا مِنَ الْحُلِّ بِإِقْبَاءِ لَحْرَمَةِ الْحَرَمِ ، أَمَّا
إِذَا لَمْ تَنْبِتْ فَيَضْمَنُهَا نَاقِلُهَا مُطْلَقًا ، وَتَحْرِمُ شَجَرَةً أَصْلُهَا بِالْحُلِّ وَالْحَرَمِ . قَالَ الْقَوْرَانِيُّ
وَالْمَسْعُودِيُّ وَلَوْ غَرَسَ بِالْحُلِّ نَوَاقِ شَجَرَةٍ حَرَمِيَّةٍ ثَبَتَ لَهَا حَكْمُ الْأَصْلِ وَهُوَ مُتَجَهٌّ وَكَذَا عَكْسُهُ
كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْإِمَامُ ، وَالْقَضِيبُ كَالنَّوَاةِ .

(قَوْلُهُ فَن قَلَعَ شَجَرَةً) أَيْ رَطَبَةً غَيْرَ مُؤَذِيَةٍ كَالشُّوكِ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ فِي الطَّرِيقِ وَالْمُنْتَشِرَةِ
إِلَى الطَّرِيقِ حَتَّى مَنَعَتْ الْمُرُورَ لِحَوَازِ قَطْعِهَا وَقَالِعِهَا حِينَئِذٍ كَمَا فِي الرُّوْضَةِ وَغَيْرِهَا ، لَكِنْ خَالَفَهُ
فِي شَرْحِ مُسْلِمٍ وَتَصْحِيحِ التَّنْبِيهِ وَتَحْرِيرِهِ تَبَعًا لِجَمْعٍ أَخَذُوا مِنْ خَبَرٍ لَا يَعْصِدُ شُوكُهَا ، وَلَوْ قِيلَ
بِحَوَازِ قَطْعِ مَا يُوْذَى الْمَارَّةَ دُونَ غَيْرِهِ ، وَبِحَمْلِ الْحَدِيثِ عَلَى الثَّانِي لَكَانَ أَوْجَهُ مِنْ إِطْلَاقِ
الْحَوَازِ وَإِطْلَاقِ الْمَنَعِ وَإِنْ كَانَ الْمَذْهَبُ مَا مَرَّ أَوَّلًا . وَكَالْقَلْعِ فِي كَلَامِهِ الْقَطْعُ عَلَى الْأَوْجِهِ وَعَلَيْهِ
فَلَا فَرْقَ بَيْنَ عَوْدِهَا أَوْ لَا أَخَذًا مِنَ التَّفْصِيلِ الْآتِي فِي الْغَصْنِ . أَمَّا الْيَابَسَةُ فَيَجُوزُ قَطْعُهَا وَقَلْعُهَا
أَيَّ إِن فَسَدَ مُنْبَتُهَا وَإِلَّا لَمْ يَجُزْ قَلْعُهَا فَمَا يَظْهَرُ أَخَذًا مِمَّا يَأْتِي فِي الْحَشِيشِ .

(قَوْلُهُ ضَمِنَهَا بَيْقَرَةٌ) أَيْ تَجْزِئُ فِي الْأَضْعَبَةِ كَمَا اقْتَضَاهُ إِطْلَاقُ الشَّيْخَيْنِ فِي الدَّمَاءِ وَبِهِ سَمَّحَ
صَاحِبُ التَّعْجِيزِ وَرَجَّحَهُ الزَّرْكَشِيُّ كَالْأَذْرَعِيِّ وَصَوَّبَهُ ابْنُ الْعِمَادِ . فَقَوْلُ صَاحِبِ الْاِسْتِقْصَاءِ
بِحِزْيِ تَبْيِيعِ ابْنِ سَنَةَ ضَعِيفٌ . وَبِحَثِّ الْأَذْرَعِيِّ اعْتِبَارَ الْأَنْوَةِ وَفِيهِ نَظَرٌ ، بَلِ الْأَوْجَهُ عِنْدِي
خِلَافُهُ . وَتَجْزِئُ الْبَدَنَةُ هُنَا عَنِ الْبَقَرَةِ وَهِيَ عَنِ الشَّاةِ ، وَقَدْ صَرَّحَ بِهِ الْمُصَنِّفُ فِيمَا يَأْتِي بِقَوْلِهِ
وَكُلٌّ مِنْ لَزْمِهِ شَاءَ إِلَى آخِرِهِ . وَنَظَرَ فِيهِ السَّبْكِيُّ بِأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَحُوا فِي جِزَاءِ الصَّيْدِ بِهَا عَنِ الْبَقَرَةِ

في جزاء الصيد . وإن كانت صغيرة جداً وجبت القيمة ثم يتخير بين الطعام والعيام ، وكذا حكم الأغصان .

ولا بهما عن الشاة . وأجيب بأنهم راعوا المثلية ثم لا هنا لقربها بين الحيوانات بخلافها مع الشجر ، ومنه يؤخذ لجزاء سبع شياه عنها أيضاً :

(قوله وإن كانت صغيرة صمنها بشاة) أى تجزىء في الأضحية أيضاً . وحد الشيخان الصغيرة بأنها ما قاربت سبع الكبيرة لكن ضبطها المصنف في نكته كالكبيرة بالعرف واستحسنه الزركشى ثم بحث أن ما جاوز سبع الكبيرة ولم ينته إلى حد الكبر فيه شاة أعظم من الواجبة في سبع الكبيرة . وقوله الذى يفهم من كلامهم أن الكبيرة هى التى أخذت خدها في النمو والكبر وانتشار العروق فما دامت تنمو وتزايده فلا تعطى حكم الكبيرة فيه نظر ، وعلى تسليمه فهو إنما يأتى على ما في الروضة لا على ما في النكت : لأن العرف بعدها وإن لم تصل إلى هذا الحد كبيرة جزماً . وعلى ما في الروضة فلو كانت صغيرة بالنسبة لنوعها وكبيرة بالنسبة لشجرة أخرى من غير نوعها فهل تعتبر بنوعها أو بغير نوعها فيه نظر والأقرب الأول (قوله وكذا حكم الأغصان) أى التى أصلها في الحرم . وإن كانت في هراء الحل كما مر وهى لا تخلف أو تخلف غير مماثل لها أو مماثل لها لا في سننها فيحرم قطعها ويضمها ، وسبيل صمنها سبيل صمان جرح الصيد ، فعلم أنه بعد وجوب صمانه إذا أخلف مثله لا يسقط صمانه كما لو قلع سن مثغور فنبت وهو ما صرح به في المجموع لكن بحث الزركشى تخصيصه بما إذا كان الغصن لا يخلف عادة وإلا فهو بسن الصغير أشبه فلا صمان ، ثم استشهد له بما ذكره الرافعى في الحشيش الآتى وفيه نظر ، فإن شرط الصمان أن لا يخلف في سنته أى في العادة فتنى أخلف فيها على خلاف العادة لم يرتفع الصمان بل لا يأتى كلام المجموع إلا في هذه الصورة لأنه إن أخلف في غير سنته صمنه مطلقاً لفوات شرط الإخلاف في سنته وإن أخلف فيها وعادته ذلك لم يضمه مطلقاً فلم يبق إلا أن يكون سن شأنه عدم الإخلاف في سنته عادة ثم أخلف فيها على خلاف العادة ، وهذه هى التى نظير سن المثغور . وقد صحح في المجموع عدم سقوط الصمان فيبحثه وقياسه على سن الصغير لا يتأتى لأن سن الصغير من شأنها العود ، وإذا كان الغصن كذلك وعاد في سنته بأن لطف كالسواك فلا صمان حتى يقال سقط ولا يبعد أن يأتى هذا التفصيل في جريد النخل إن تصور فيه الإخلاف وفي المجموع عن اتفاق الأصحاب . يجوز أخذ الثمر وعود السواك ونحوه وينبغى تقييده بعود سواك لا صمان فيه بأن وجد فيه شرطه السابق خلافاً لما فهمه بعضهم من عمومهم فقال قضيته أنه لا يضمن الغصن اللطيف وإن لم يخلف . ثم هل المراد بالسنة في قولهم أخلف في سنته ما بقى من سنة القطع حتى لو كان آخر الحجة لم ينته زيادة على ذلك أو سنة تمضى من القطع وبالمثل المثل الصورى حتى

وَأَمَّا الْأُذْرَاقُ فَيَجُوزُ أَخْذُهَا ، لَكِنْ لَا يَجِبُهَا مَخَافَةٌ أَنْ يُصِيبَ قُدُورُهُ .
وَبَحْرُمُ قَطْعِ حَشِيشِ الْحَرَمِ ، فَإِنْ قَلَّ لَهُ كَرَمَةُ الْقِيَمَةِ وَهُوَ خَيْرٌ بَيْنَ الطَّامِرِ وَالْهَيَامِ ، فَإِنْ أَخْلَفَ
الْحَشِيشُ سَقَطَتِ الْقِيَمَةُ وَإِنْ كَانَ يَابِسًا فَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ فِي قَطْعِهِ ، فَلَوْ قَلَّ كَرَمَةُ الضَّمَانِ ، لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ

لَوْ أَخْلَفَ فِي سَنَتِهِ مِثْلَهُ وَلَمْ يَقَارِبْ صُورَتَهُ لَمْ يَجِبِ الضَّمَانُ أَوْ مَجْرَدِ الْمِثَالَةِ كُلِّ ذَلِكَ مُحْتَمَلٌ وَلِلنَّظَرِ
فِيهِ مَجَالٌ وَالْأَقْرَبُ الْآنَ الثَّانِي مِنَ التَّرِيدِ الْأَوَّلِ ، وَإِنْ كَانَ تَعْبِيرُهُمْ بِسَنَتِهِ أَوْ بِتِلْكَ السَّنَةِ
بِالضَّمِيرِ أَوْ أَلْ دُونَ سَنَةٍ بِالتَّنْكِيرِ رُبَّمَا يَتَوَهَّمُ مِنْهُ خِلَافُهُ ، وَالْأَوَّلُ مِنَ التَّرِيدِ الثَّانِي لِأَنَّهُ
هُوَ ظَاهِرُ إِطْلَاقِهِمُ الْمُثَلَّةِ فِي هَذَا الْبَابِ .

(قَوْلُهُ لَكِنْ لَا يَجِبُهَا) بَيْنَ فِي الْمَجْمُوعِ أَنْ الْخَبَطَ إِنْ ضُرَّ الشَّجَرَةُ بِحَيْثُ كَسَرَ أَغْصَانَهَا
حَرَمٌ وَإِلَّا فَلَا ، وَالَّذِي يَظْهَرُ أَنَّ مَنَعَ التَّمَرُّدِ كَذَلِكَ وَإِنْ لَمْ يَنْكَسِرْ شَيْءٌ مِنْ أَغْصَانِهَا ، وَيَجُوزُ
أَخْذُ الْوَرَقِ الْيَابِسِ وَالْخَلْفِ وَالْأَغْصَانِ الصَّغِيرِ بِقِيَمَتِهَا السَّابِقِ لِلانْتِفَاعِ بِهَا فِيمَا تَدْعُو الْحَاجَةُ
إِلَيْهِ أَخْذًا مِنْ حَدِيثٍ وَلَا يَجِبُ فِيهَا شَجَرٌ إِلَّا لَعَلْفٍ . وَأَخْذُ الزَّرْكَشِيِّ وَأَبْنِ الْعِمَادِ مِنْ قَوْلِ
الْمَجْمُوعِ وَلَا يَجُوزُ أَخْذُ حَشِيشٍ لِيَبْعَهُ مِمَّنْ يَلْعَفُ بِهِ حَرْمَةٌ أَخْذُ أَغْصَانِ السَّوَاكِ لِيَبْعَهَا مِنْ
يَسْتَاكُ بِهَا وَهُوَ ظَاهِرٌ ، وَيُؤَيِّدُهُ تَضْعِيفُ الْمُصَنِّفِ قَوْلَ الْقَاضِي أَوْ قَطْعِ الْفُرُوعِ لِسَوَاكٍ أَوْ دَوَاعٍ
جَازٍ يَبْعُهَا بِقَوْلِهِ وَفِيهِ نَظَرٌ . وَيَنْبَغِي أَنْ لَا يَجُوزُ كَالطَّعَامِ الَّذِي أُبَيِّحَ لَهُ أَكْلُهُ لَا يَجُوزُ لَهُ يَبْعُهُ أَوْ
لَوْ قِيلَ مَحَلُّ الْحَرْمَةِ أَنْ يَقْطَعَهُ بَنِيَّةَ الْبَيْعِ أَمَّا لَوْ قَطَعَهُ لِحَاجَةٍ ثُمَّ طَرَأَ لَهُ قَصْدُ الْبَيْعِ فَلَا لَمْ يَبْعِدْ
لَكِنْ كَلَامُ الرُّوضَةِ يَتَنَاهَى إِذَا ظَاهَرَ بَلَّ صَرْيَحِهِ أَنْ أَخْذَهُ لِحَاجَةٍ لَا يَمْلِكُ عَيْنَهُ وَإِنَّمَا يَمْلِكُ أَنْ
يَنْتَفِعَ بِهِ وَلَوْ بِإِذْهَابِ عَيْنِهِ كَالطَّعَامِ الَّذِي أُبَيِّحَ وَبِهِ يَعْلَمُ أَنَّ هَبْتَهُ تَكْبِيرُهُ ، وَالظَّاهِرُ أَنَّهُ مَتَى
قَطَعَهُ لِلْبَيْعِ لَا يَمْلِكُهُ كَمَا ذَكَرَ فَلِلْمَحْتَاجِ أَخْذَهُ مِنْهُ بِشَرَاءٍ أَوْ غَيْرِهِ وَلَا حَرْمَةٌ عَلَيْهِ إِلَّا مِنْ حَيْثُ
كَوْنُهُ إِعَانَةً عَلَى مَعْصِيَةٍ كَلَعَتِ الشَّافِعِيُّ الشُّطْرَنْجَ مَعَ مَنْ يَعْتَقِدُ تَحْرِيمَهُ وَلَوْ جَهْلُ الْبَائِعِ الْحَرْمَةَ
عَذَرٌ لِأَنَّ ذَلِكَ مِمَّا يَخْفَى عَلَى الْعَوَامِ بَلَّ عَلَى كَثِيرٍ مِنَ الْمُتَفَقِّهَةِ فَيَجُوزُ الشَّرَاءُ مِنْهُ لَكِنْ يَجِبُ
عَلَى مَنْ عِلْمُ مِنْهُ ذَلِكَ بَيَانُ تَحْرِيمِهِ عَلَيْهِ . وَمِمَّا تَقَرَّرَ يَعْلَمُ أَنَّ إِطْلَاقَ ابْنِ الصَّلَاحِ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ
أَخْذُ شَيْءٍ مِنْ مَسَاوِيكِ الْحَرَمِ غَيْرَ صَحِيحٍ .

(قَوْلُهُ وَيَحْرُمُ قَطْعُ حَشِيشِ الْحَرَمِ إلخ) ظَاهِرُ كَلَامِهِ إِطْلَاقُ الْحَشِيشِ عَلَى الرُّطْبِ
وَالْيَابِسِ ، وَبِهِ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ ، لَكِنْ الْمَشْهُورُ اخْتِصَاصُهُ بِالْيَابِسِ كَمَا قَالَ الْمُصَنِّفُ ، فإِطْلَاقُهُ
عَلَى الرُّطْبِ مَجَازٌ لِعُرْوَى بَاعْتِبَارِ مَا يَثُولُ إِلَيْهِ . ثُمَّ مَحَلُّ كَلَامِهِ فِيمَا لَيْسَ مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَسْتَنْبِتَ سِوَا
نَبْتٍ بِنَفْسِهِ أَوْ اسْتَنْبَتَ ، أَمَّا إِذَا كَانَ مِنْ شَأْنِهِ ذَلِكَ وَإِنْ نَبَتَ بِنَفْسِهِ كَالْحَنْطَلَةِ وَالشَّعِيرِ وَالْبَقُولِ
وَالْخَضِرَوَاتِ فَيَجُوزُ أَخْذُهُ .

(قَوْلُهُ سَقَطَ عَنْهُ الْقِيَمَةُ) هَذَا إِنْ أَخْلَفَ غَيْرَ نَاقِصٍ وَإِلَّا ضَمِنَ أَرْضَ النَقْصِ .

يَقْلَعُهُ لَنْبَتَ . ويجوزُ تَرْسِيحُ الْبَهَائِمِ فِي حَبَشِ الْمَرْمِ لَتَرْفَعِي ، فَلَوْ أَخَذَ الْحَبَشِ لَعَلَفِ الْبَهَائِمِ جَازَ عَلَى الْأَصَحِّ وَلَا شَيْءَ عَلَيْهِ بِخِلَافٍ مِنْ يَأْخُذُ لِلْبَيْعِ أَوْ غَيْرِهِ . وَبُسْتَنَى مِنَ الْبَيْعِ الْإِذْخَرُ فَإِنَّهُ يَجُوزُ لِلْحَاجَةِ ، وَدَلِيلُهُ الْحَدِيثُ الصَّحِيحُ . وَلَوْ احتَجَّ إِلَى شَيْءٍ مِنْ نَبَاتِ الْحَرَمِ لِلدَّوَاءِ جَازَ قَطْعُهُ عَلَى الْأَصَحِّ .

(فرع) اعْلَمْ أَنَّ الدَّمَ الْوَاجِبَ فِي النَّاسِكِ سِوَاهُ تَمَلُّقِ بَتْرَكٍ وَاجِبٍ أَوْ ارْتِكَابِ مَنْهِيٍّ مَتَى أَطْلَقْنَاهُ أَرْضَنَا بِهِ ذَبْحَ شَاةٍ ، فَإِنْ كَانَ الْوَاجِبُ غَيْرَهَا كَالْبَدَنَةِ فِي الْجَمَاعِ قَيْدَنَاهُ ، وَلَا يُجْزَى بِهِ فِيهَا إِلَّا مَا يُجْزَى فِي الْأَضْحِيَةِ إِلَّا فِي جِزَاءِ الصَّيْدِ فَإِنَّهُ فِيهِ يَحِبُّ لِلْمَثَلِ فِي الصَّغِيرِ صَغِيرٌ وَفِي الْكَبِيرِ كَبِيرٌ ، وَكُلُّ مَنْ لَزِمَهُ شَاةٌ جَازَ لَهُ ذَبْحُ بَقَرَةٍ أَوْ بَدَنَةٍ مَكَانَهَا ،

(قَوْلُهُ لِأَنَّهُ لَوْ لَمْ يَقْلَعُهُ لَنْبَتَ) يَتَّخِذُ مِنْهُ أَنْ يَحِلَّ مَا ذَكَرَهُ مَا إِذَا لَمْ يَفْسُدْ مِنْبَتُهُ وَإِلَّا جَازَ قَلْعُهُ أَيْضاً كَمَا صَرَحَ بِهِ فِي الْجَمْعِ . (قَوْلُهُ لَعَلَفَ الْبَهَائِمِ) ظَاهِرُهُ جَوَازُ أَخْذِهِ لَعَلْفِهَا وَلَوْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَأَنْ مِنْ لَابِئِمَةٍ عِنْدَهُ لَا يَجُوزُ لَهُ أَخْذُهُ لَمَّا سَبَّلَكَ وَهُوَ مَتَجَهٌّ

(قَوْلُهُ لِلْبَيْعِ أَوْ غَيْرِهِ) صَرَّحَ فِيهَا مِنْ عَنِ الْجَمْعِ وَغَيْرِهِ مِنْ حُرْمَةِ أَخْذِهِ لِلْبَيْعِ وَفِيهَا قَدَمَتُهُ مِنْ حُرْمَةِ أَخْذِهِ لِلْهَبَةِ وَأَنْ غَيْرَهُمَا مِثْلُهُمَا . (قَوْلُهُ وَيُسْتَنَى مِنَ الْمَنْعِ الْإِذْخَرُ) صَرَّحَ فِي جَوَازِ أَخْذِهِ حَتَّى لِلْبَيْعِ ، وَأَلْحَقَ بِهِ الْحَبَّ الطَّبْرِيَّ مَا يَتَغَذَّى بِهِ كَالرَّجُلَةِ وَالنَّبَاتِ الْمُسَمَّى بِالْبَقْلَةِ وَنَحْوَهُمَا ، قَالَ لَأَنَّهُمَا فِي مَعْنَى الزَّرْعِ ، وَكَالْإِذْخَرِ غَيْرِهِ إِذَا احتَاجَ إِلَيْهِ وَلَوْ لِلتَّسْقِيفِ كَمَا اعْتَمَدَهُ الْإِسْنَوِيُّ أَخْذاً مِنْ إِطْلَاقِ الْغَزَالِي وَالْحَاوِي الصَّغِيرِ ، قَالَ وَقُلْ مَنْ تَعَرَّضَ لَذَلِكَ .

(قَوْلُهُ لِلدَّوَاءِ) أَيْ إِنْ وَجَدَ سَبَبَهُ كَمَا اقْتَضَتْهُ عِبَارَةُ الْمُصَنِّفِ هُنَا وَفِي الرُّوضَةِ ، وَيَدُلُّ لَمْ يَقُولْ لِمِ الْحَاجَةِ فَعَلِمَ أَنَّهُ لَا يَقْطَعُ إِلَّا عِنْدَ وَجُودِهَا ، وَحِينَئِذٍ فَلَهُ أَخْذُ مَا يَحْتَاجُهُ لِذَلِكَ الدَّوَاءِ وَلَوْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ عَلَى الْأَوْجَهِ ، لِأَنَّ الْأَصْلَ فِي كُلِّ مَوْجُودٍ اسْتِمْرَارُ وَجُودِهِ ، وَيَدُلُّ لَهُ جَوَازُ تَزُودِ الْمُضْطَرِّ مِنَ الْمَيْتَةِ لِلْمُسْتَقْبَلِ وَإِنْ أُمِكنَ الْفَرْقُ بِأَنْ اسْتِغْنَاهُ عَنْهُ هُنَا يَتَرْتَّبُ عَلَيْهِ تَلْذُّهُ مِنْ غَيْرِ حَاجَةٍ بَعْدَ أَنْ كَانَ مُحْتَرِماً بِخِلَافِ الْمَيْتَةِ . وَقَوْلُ الْإِسْنَوِيِّ يَجُوزُ الْأَخْذُ لِلدَّوَاءِ قَبْلَ مَسِيئِهِ لَيْسَتْ بِمُحْتَرَمَةٍ إِذَا وَجَدَهُ وَرَدَّ الزَّرْعُ وَغَيْرِهِ بِأَنْ مَا جَازَ لِلضَّرُورَةِ أَوْ الْحَاجَةِ يَتَقَدَّرُ بِوُجُودِهَا كَمَا فِي اقْتِنَاءِ الْكَلْبِ .

إِلَّا فِي جِزَاءِ الصَّيْدِ . وَلَوْ ذَبَحَ بَدَنَةً وَنَوَى التَّصَدَّقَ بِسَبْعِيهَا عَنِ الشَّاةِ الْوَاجِبَةِ وَأَكَلَ الْبَاقِي جَازًا . وَلَوْ نَحَرَ بَدَنَةً أَوْ بَقَرَةً عَنْ سَبْعِ شَيْءٍ لَزِمَتْهُ جَازًا .

(فرع) فِي زَمَانِ إِرَاقَةِ الدَّمَاءِ الْوَاجِبَةِ فِي الْإِحْرَامِ وَمَكَانِهَا .

أَمَّا الزَّمَانُ فَمَا وَجِبَ لَارْتِكَابِ مَحْظُورٍ أَوْ تَرْكِ مَأْمُورٍ لَا يَخْتَصُّ بِزَمَانٍ ، بَلْ يَجُوزُ فِي يَوْمِ النَّحْرِ وَغَيْرِهِ ، ثُمَّ مَا سِوَى دَمِ الْقَوَاتِ يُرَاقُ فِي النَّسْكِ الَّذِي هُوَ فِيهِ . وَأَمَّا دَمُ الْقَوَاتِ فَيَجِبُ تَأْخِيرُهُ إِلَى سَنَةِ الْقَضَاءِ وَيَدْخُلُ وَقْتُهُ بِالْإِحْرَامِ بِالْقَضَاءِ .
وَأَمَّا مَكَانُهُ فَيَخْتَصُّ بِالْحَرَمِ ، فَيَجِبُ ذَبْحُهُ بِالْحَرَمِ .

(قَوْلُهُ إِلَّا فِي جِزَاءِ الصَّيْدِ) دَخَلَ فِي الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ جِزَاءُ الشَّجَرِ وَقَدْ مَرَّ تَنْظِيرُ السَّبْكِ فِيهِ وَجَوَابُهُ . (قَوْلُهُ وَلَوْ ذَبَحَ بَدَنَةً وَنَوَى التَّصَدَّقَ بِسَبْعِيهَا) فِيهِ إِمَارَةٌ إِلَى اعْتِبَارِ النِّيَّةِ وَهُوَ كَذَلِكَ فَتَجِبُ عَلَيْهِ فِي سَائِرِ الدَّمَاءِ الْوَاجِبَةِ عِنْدَ الذَّبْحِ أَوْ إِعْطَاءِ الْوَكِيلِ كَمَا مَرَّ ؛ وَمَرَّ أَيْضًا أَنَّ لَهُ تَفْوِضَهَا إِلَيْهِ إِنْ كَانَ مُمِيزًا مُسْلِمًا ، وَتَكْفِي نِيَّةِ الْكَفَّارَةِ هُنَا وَفِي الْإِطْعَامِ وَكَذَا فِي الصِّيَامِ عَلَى مَا مَرَّ فِيهِ وَإِنْ لَمْ يَعْينِ الْجِهَةَ أَوْ لَمْ يَتَعَرَّضْ لِلْفَرْضِيَّةِ كَسَائِرِ الْكَفَّارَاتِ . وَفِي زَوَائِدِ الرُّوَضَةِ عَنِ الرُّوْيَانِيِّ وَفِي الْمَجْمُوعِ عَنْهُ وَعَنْ غَيْرِهِ أَنَّهُ تَلَزَمَ النِّيَّةُ عِنْدَ التَّفَرُّقَةِ وَهُوَ مَحْمُولٌ عَلَى الْإِطْعَامِ عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ فِيهِ تَقْدِيمُهَا عَلَى التَّفَرُّقَةِ كَالزَّكَاةِ ؛ أَمَّا الذَّبْحُ فَلَا يَدُ مِنْ النِّيَّةِ عِنْدَهُ أَوْ قَبْلَهُ عَلَى مَا مَرَّ وَإِلَّا لَمْ يَتَعَدَّ بِهِ وَإِنْ نَوَى عِنْدَ التَّفَرُّقَةِ ، لِأَنَّ إِرَاقَةَ الدَّمِ قُرْبَةً مَطْلُوبَةٌ بِرَأْسِهَا وَمَنْ ثُمَّ لَمْ يَجِزْ دَفْعَهُ لِلْفُقَرَاءِ حَيًّا ، وَالتَّفَرُّقَةُ إِنَّمَا تَنْشَأُ عَنْهَا فَتَعَيَّنَ قَرْنُهَا بِالنِّيَّةِ .

(قَوْلُهُ لَا يَخْتَصُّ بِزَمَانٍ) أَيْ مِنْ حَيْثُ الْإِجْزَاءُ أَمَّا مِنْ حَيْثُ الْجَوَازُ فَحَلُّهُ فِيمَا لَمْ يَعْصِ بِسَبَبِهِ وَإِلَّا وَجِبَ إِخْرَاجُهُ فَوْرًا كَسَائِرِ الْكَفَّارَاتِ الَّتِي عَصِيَ بِسَبَبِهَا ، نَبَهَ عَلَيْهِ السَّبْكِ وَغَيْرُهُ .
(قَوْلُهُ فَيَجِبُ تَأْخِيرُهُ إِلَى سَنَةِ الْقَضَاءِ) هُوَ الْمُنْقُولُ الْمَعْتَمَدُ لِأَنَّهُ جَارٍ فَأَخَّرَ كَسَجُودِ السَّهْوِ

وَقَوْلُ الْإِسْنَوِيِّ أَخَذًا مِنْ كَلَامِ الْإِمَامِ وَالْقَاضِي يَجُوزُ قَبْلَ الْإِحْرَامِ بِالْقَضَاءِ لِأَنَّهُ وَجِبَ بِسَبَبَيْنِ الْقَوَاتِ وَالْإِحْرَامِ بِالْقَضَاءِ كَمَا قَالَ الرَّافِعِيُّ فَقَوْلُهُ يَجِبُ تَأْخِيرُهُ إِلَى الْقَضَاءِ غَلَطَ رَدُّهُ الزَّرْكَشِيَّ بِأَنَّهُ هُوَ الْغَالِطُ فَإِنَّ الرَّافِعِيَّ لَمْ يَقُلْ وَجِبَ بِسَبَبَيْنِ وَإِنَّمَا قَالَ أَوْجِبَ شَبْثَيْنِ بِأَنَّ مَا نَقَلَهُ مُخَالَفٌ لِلْجُمْهُورِ فَكَيْفَ يَدْعَى تَغْلِيظَ الرَّافِعِيِّ لِأَجَلِهِ . وَأَفْهَمَ تَعْبِيرُ الْمُصَنِّفِ بِسَنَةِ الْقَضَاءِ أَنَّهُ لَا يَشْتَرِطُ الْإِحْرَامَ بِهِ بَلْ دَخُولُ وَقْتِهِ مِنْ قَابِلٍ وَهُوَ كَذَلِكَ كَمَا نَبَهَ عَلَيْهِ الْأَذْرَعِيُّ وَغَيْرُهُ وَاقْتَضَاءُ كَلَامِ الشَّيْخَيْنِ فَقَوْلُ ابْنِ الْمُقَرِّي وَمَنْ تَبِعَهُ وَلَا يَجِزُّهُ إِلَّا بَعْدَ الْإِحْرَامِ بِالْقَضَاءِ مُرَدُّدٌ ، لَكِنْ قَوْلُ الْمُصَنِّفِ هُنَا وَيَدْخُلُ وَقْتُهُ بِالْإِحْرَامِ بِالْقَضَاءِ ظَاهِرٌ فِيهِ .

وتفرقة لَحْمِهِ عَلَى الْمَسَاكِينِ لِلْجُودَيْنِ فِي الْحَرَمِ ، سِوَا الْمَسْتَوْطِنِينَ
وَالْغُرَبَاءِ الطَّارِفِينَ ، لَكِنِ الْمَسْتَوْطِنُونَ أَفْضَلُ . وَلَوْ ذَبَحَهُ فِي طَرَفِ الْحِلِّ
وَنَقَلَ لَحْمَهُ إِلَى الْحَرَمِ قَبْلَ تَصْيِرِهِ لَمْ يُجْزِهِ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَسِوَا فِي هَذَا كُلِّهِ دَمُ التَّمَتُّعِ
وَالْقِرَانِ وَمَا يَجِبُ بِسَبَبِ فِي الْحِلِّ أَوْ الْحَرَمِ أَوْ سَبَبِ مُبَاحِ كَالْحَلْقِ لِلْأَذَى أَوْ سَبَبِ
عَحْرَمِهِ . وَأَفْضَلُ الْحَرَمِ لِلذَّبْحِ فِي حَقِّ الْحَاجِّ نَفِيٍّ ، وَفِي حَقِّ الْمُعْتَمِرِ الْمُرَوِّةِ كَمَا سَبَقَ فِي الْمُدْيِ .

(قَوْلُهُ وَتَفْرِيقُ لَحْمِهِ) أَيْ وَغَيْرِ اللَّحْمِ أَيْضاً وَإِنَّمَا اقْتَصَرَ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ الْأَهَمُّ ، وَظَاهِرُ كَلَامِهِ
أَنَّهُ لَا يَجُوزُ نَقْلُ ذَلِكَ إِلَى غَيْرِ الْحَرَمِ إِذَا لَمْ يَجِدْ فِيهِ مَسْكِئَةً وَهُوَ كَذَلِكَ وَإِنْ أَوْهَمَ كَلَامُ الرُّوضَةِ
خِلَافَهُ وَمِثْلُهُ الطَّعَامُ ، وَفَارَقَ الزَّكَاةَ بِأَنَّهُ لَا يَسُورُ فِيهَا نَصٌّ صَرِيحٌ بِتَخْصِيصِهَا بِالْبَلَدِ بخِلَافِ هَذَا
فَيَجِبُ التَّأْخِيرُ حَتَّى يَجِدَهُمْ وَإِنْ كَانَ مَخْتَصِماً بِوَقْتِ الْأَضْحَةِ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ لِأَنَّهُ تَأْخِيرُهُ عَنِ الْوَقْتِ
يَجُوزُ لِعَدْرِ بخِلَافِ النَّقْلِ . وَأَيْضاً فَاعْتِنَاءُ الشَّارِعِ بِتَفْرِيقِهِ فِي الْحَرَمِ أَشَدُّ : الْأَتْرَى أَنَّهُ لَوْ أَخْرَجَهُ
عَنِ الْوَقْتِ مَعَ الْقُدْرَةِ عَصَى وَاعْتَدَ بِهِ كَمَا يَصْرَحُ بِهِ قَوْلُهُمْ وَتَقْضَى وَاجِبَةٌ أَخْرَجَتْ عَنْ وَقْتِهَا
بخِلَافِ مَا لَوْ فَرَّقَهُ خَارِجَ الْحَرَمِ فَإِنَّهُ لَا يَعْتَدُ بِهِ جُزْئاً ، فَمَنْ بَحَثَ أَنَّهُ يَذْبَحُهُ عِنْدَ خَوْفِ فُوتِ
وَقْتِهِ لَمْ يَنْقُلْهُ إِنْ خَشِيَ فُسَادَهُ قَبْلَ وَجُودِهِمْ فَقَدْ شَذَّ وَغَفَلَ عَمَّا ذَكَرْنَاهُ . وَتَعْبِيرُهُ بِالْمَسَاكِينِ
يَقْتَضِي أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنَ التَّفْرِيقَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ مَسَاكِينٍ فَأَكْثَرُ وَهُوَ كَذَلِكَ إِنْ وَجَدَهُمْ ، فَإِنْ أُعْطِيَ
لَاثِنِينَ غَرِمَ لِلثَّالِثِ أَقْلُ مَا يَقَعُ عَلَيْهِ الْأَسْمُ ، وَالتَّقْيِيدُ بِوُجُودِهِمْ هُوَ مَا يَفْهَمُهُ قَوْلُ الرُّوضَةِ إِنْ
قَدَّرَ . قَالَ الْبَلْقِينِيُّ وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ إِذَا لَمْ يَقْدَرِ عَلَى الثَّالِثِ يَجُوزُ دَفْعُ الْكُلِّ لِاثْنَيْنِ وَهُوَ نَظِيرُ
مَا سَبَقَ فِي الزَّكَاةِ عَنِ النَّصِّ اهـ وَيَجُوزُ الدَّفْعُ لِصَغِيرٍ أَيْ لَوْلِيهِ لِيَقْبِضَهُ لَهُ وَمِثْلُهُ الْجَنُونَ وَالسَّفِيهَ
كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ ، وَلَهُ صَرْفُ بَدَنِهِ عَنْ سَبْعِ دِمَاءٍ لثَلَاثَةِ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ إِذَا لَوْ دَفَعَ لَهُمْ كُلُّ دَمٍ عَلَى
حَدِّهِ أَجْزَاءَهُ مَا دَامُوا مُسْتَحَقِّينَ ، وَلِقَوْلِهِمْ فِي بَابِ الْكَفَّارَةِ يَجُوزُ دَفْعُ مَدِينٍ عَنْ كَفَّارَتَيْنِ لِوَاحِدٍ
وَلَا يَتَعَيَّنُ عِنْدَ دَفْعِ الطَّعَامِ لَهُمْ لِكُلِّ وَاحِدٍ مَدَّةٌ ، بَلْ يَجُوزُ الزِّيَادَةُ عَلَيْهِ وَالنَّقْصُ عَنْهُ كَمَا فِي
الْمَجْمُوعِ ، وَقِيلَ يَمْتَنَعَانِ كَالْكَفَّارَةِ وَعَضَدَهُ الْبَلْقِينِيُّ بِالنَّصِّ ، وَعَلَى الْأَوَّلِ فَفِي الْفَرْقِ عِشْرَ
إِلَّا أَنْ يَقَالَ فَرْقُ السَّبْكِ بَيْنَ وَجوبِ اسْتِعَابِ الْمُحْصُورِينَ فِي الزَّكَاةِ لَا هُنَا بِأَنَّ الْقَصْدَ هُنَا
حَرَمَةُ الْبَلَدِ وَثُمَّ سَدُّ الْخَلَّةِ ، وَمِنْهُ يَتَوَخَّذُ الْفَرْقُ بَيْنَ مَا هُنَا وَبَابِ الْكَفَّارَةِ . فَقَوْلُ السَّبْكِ إِنْ
كَانَتْ الْأُمْدَادُ ثَلَاثَةً لَمْ يَجْزِ دَفْعُهَا لِأَقْلَ مِنْ ثَلَاثَةٍ أَوْ اثْنَيْنِ دَفْعَهُمَا لِاثْنَيْنِ فَأَكْثَرُ إِلَّا قَوْلُهُ فَأَكْثَرُ
مَبْنًى عَلَى الْوَجْهِ الْمَقَابِلِ لِمَا فِي الْمَجْمُوعِ ، هَذَا فِي غَيْرِ دَمِ نَحْوِ الْحَلْقِ ، أَمَّا هُوَ فَنَحْوُ ثَلَاثَةِ أَصْعَ
لِسِتَّةِ مَسَاكِينٍ لِكُلِّ مَسْكِينٍ نَصِيفُ صَاعٍ وَلَا يَجُوزُ النَّقْصُ عَنْهُ .

(قَوْلُهُ لَكِنِ الْمَسْتَوْطِنُونَ أَفْضَلُ) مَحَلُّهُ مَا إِذَا لَمْ يَكُنِ الْغُرَبَاءُ أَحْرَجَ وَإِلَّا كَانَ الدَّفْعُ إِلَيْهِمْ
أَفْضَلَ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ .

(فرع) لو كان يتصدق بالطعام بدلاً عن الذبح وجبت تفرقة على المساكين الموجودين في الحرم كاللحم . ولو كان يأتي بالصوم جاز أن يصوم حيث شاء من الحرم ووطنه وغيرهما لأنه لا غرض للمساكين فيه .
(فرع) هذا الذي سبق حكم غير المحصر ، أما من أحصره عدو أو غيره مما يلحق به فله ذبح دم الإحصار وتفرقة لحمه حيث أحصر .

(فصل) يَحْرُمُ التَّعَرُّضُ لِصَيْدِ حَرَمِ الْمَدِينَةِ وَأَشْجَارِهِ ، فَإِنْ أَتَلَفَهُ فِي ضَمَانِهِ

(قوله لو كان يتصدق بالطعام إلخ) محله في غير بدل الصوم أما هو كأن مات نحو المتمتع العاجز عن الدم بعد تمكنه من الصوم بأن لم يعذر بنحو مرض وقتلنا إن هذا كصوم رمضان وهو الأصح وأنه يطعم عنه من تركته لكل يوم مد فإن لم يصم الولي فلا يتعين صرفه لمساكين الحرم بل يستحب فقط لأنه بدل عن الصوم الذي لا يختص بالحرم فكذا بدله ؛ وأفهم قوله كاللحم ما مر عن المجموع من أنه لا يتعين لكل مسكين مد . (قوله حيث شاء) أى لكنه في الحرم أفضل . (قوله حيث أحصر) مثله ما لزمه من دماء المخطورات قبل الإحصار وما معه من هدى فيذبجها حيث أحصر أيضاً وإن تمكن وقد أحصر في الحل من فعل ذلك في طرف الحرم كما صححه الشيخان فلا يلزمه بعث ذلك إليه لكنه أولى ، أما من أحصر في طرف الحل فلا يجوز له ذلك بطرف الحل اتفاقاً . واعترض البلقيني كالحب الطبرى والأذرعى ما صححاه بأن مقابله هو الراجح ونقله عن كثيرين وعن نص الأم ولفظه فإن قدر على أن يكون الذبح بمكة لم يجز إلا بها وإن لم يقدر ذبح حيث تعذر ، ورده الولي العراقى بأنه لا ينافى ما صححاه بأنه ليس فيه مطلق الحرم بل مكة خاصة ومتى قدر عليها لزمه الدخول إليها والتحلل بعمل عمرة ؛ ونظر فيه بعضهم بأنه قد يقدر على أن يكون الذبح بمكة ولا يقدر على دخولها وحينئذ فمقتضى كلام الروضة أنه لا يجب الذبح بها ومقتضى النص خلافه فتنافيا . ويجاب بأن سائر بقاع الحرم متحدة بالنسبة للذبح ، فالنص على مكة بخصوصها وإن كان قد يراد بها كل الحرم ظاهر في أن المراد به ما إذا قدر على دخولها بنفسه أيضاً ، ولو كان محل إحصاره في الحرم لم يتعين ، وموضع الحصر الخاص كالحصار العام . وأفهم قوله حيث أحصر أنه لو أحصر في موضع من الحل وأراد الذبح في غيره منه لم يجز وهو ما في المجموع لأن موضع الإحصار في حقه كنفس الحرم . نعم له بعثه إليه ولا يتحلل حتى يعسلم بذبحه فيه كما يأتي أيضاً .

(قوله وأشجاره) أى وإن استنبتها الآدميون وكذا نباته على ما مر في حرم مكة فبأى

قولان للشافعي رحمه الله تعالى ، الجديد لا يضمن ، وهو الأصح عند أصحابنا ،
والقديم أنه يضمن وهو المختار . وعلى هذا في ضمان وجهان : أحدهما كضمان
حرم مكة ، وأصحهما أخذ حلب الصائد وقاطع الشجر ، والمراد بالسلب ما يسلب القتل من
الكفار ، ثم هو للسلب على الأصح ، وقيل لفقراء المدينة ، وقيل لبيت المال .

(فصل) ويحرم صيد وج وهو وادٍ بالطائف ، لكن لا ضمان فيه .

هنا جميع ما مر ثم ، فكل ما حرم ثم حرم هنا وإن افرقا في الضمان وفي حل لقطة حرم
المدينة وعدم التغليظ فيه بالقتل وغير ذلك .

(قوله الجديد لا يضمن) أى لكن يندب له الفدية خروجاً من خلاف من أوجبها .

(قوله وهو المختار) اختاره أيضاً جماعة غيره للأحاديث الصحيحة فيه .

(قوله والمراد بالسلب إلخ) قضيته أنه يأخذ حتى سائر العورة وهو ما عليه الأكثرون
لكن الذى صححه فى المجموع وصوبه فى الروضة أنه يترك له سائر العورة وهو الحقيق
بالاعتماد والتصويب لوضوح الفرق بين الحربى المهدر والمسلم المعصوم ، على أن السلب هو
ثياب القتل ونحوها وميته الحربى يجوز إغراء الكلام عليها فلم يكن لها حرمة تقتضى بقاء
سائر العورة بخلاف عورة الصائد هنا . وعلى الأول فواضح أنه لا يأخذ منه سائر العورة حتى
يجد ما يستره وكذا يقال فى غيرها من سائر البدن لا يجوز له أخذه منه إلا إذا لم يحصل له
بذلك تضرر بالعري وإلا تركه له إلا أن يجد ما يقيه من الحر والبرد ، إذ لو كان معه ثوب فاضل
عنه واحتاجه غيره لدفع الأذى وجب عليه دفعه إليه لكن لا مجاناً . وقياس هذا أنا وإن
أوجبنا عليه بقاءه عليه لا نوجبه مجاناً بل بالأجرة . وبتمثل الفرق بأن الصائد هنا له فيه شبهة
ملك بخلاف غيره . وأيضاً فالظاهر أنه لا يملك السلب إلا بأخذه فقبله لا يستحق له أجرة
ويجوز سلبه بمجرد الاصطياد وإن لم يتلف الصيد . قال فى المجموع ولو كانت ثيابه مغبوبة
لم تسلب بلا خلاف انتهى . ويلحق بها المؤجرة والمستعارة وثياب العبد . نعم إن أمره
المالك بالاصطياد مثلاً أخذت على الأوجه .

(قوله ويحرم صيد وج) أى وشجره وخلاه كما فى المجموع وهو بواو مفتوحة فجيم مشددة
وما فسر به هو ما عليه الفقهاء والغويون يقولون هو وادى الطائف أى جميع وادى البلد
المسمى بالطائف وقيل حصونه وقيل واحد منها . وسمى الطائف بذلك لطواف جبريل به

وَأَمَّا التَّنْمِيعُ بِالثَّوْنِ وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي حَمَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِإِبِلِ الصَّدَقَةِ فَلَيْسَ بِحَرَمٍ وَلَا يَحْرُمُ صَيْدُهُ ، وَلَكِنْ لَا يُتَلَفُ شَجَرُهُ وَحَشَبُهُ ، فَإِنْ أَتَلَفَهَا أَحَدٌ فَلَأَصَحُّ أَنَّهُ تَلَزَّمَتِ الْقِيَمَةُ وَمَصْرِفُهَا مَصْرِفُ نَمَرِ الصَّدَقَةِ وَالْجَزِيَّةِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(فصل) فيما إذا فعل المحرمُ محظورين أو أكثر هل هل يتداخل ؟

هذا الباب واسع لكن مختصره أن المحظورَ ثمان : استهلاك كالحلق ، واستمتاع كالطيب ، فإن اختلف النوع كالحلق واللّبس تعددت الفدية ، وكذا إتلاف الصيود تعددت الفدية فيه ، وكذا إتلاف الصيد مع الحلق أو اللّبس ، لكن لو لبس ثوباً مطيباً لم تعدد الفدية على الأصح ، ولو حلق جميع رأسه وشعره

سبعاً حول الكعبة لما اقتلعه من الشام حين قال إبراهيم على نبينا وعليه أفضل الصلاة والسلام وارزق أهله من الثمرات ، قاله الأزرق وغيره .

(قوله بالنون) فيه لغة ضعيفة بالباء ، أما بقيق الغرقد بالمدينة فهو بالباء لا غير اتفاقاً .

(قوله وهو الموضع الخ) هو في ديار مزينة على نحو عشرين ميلاً من المدينة .

(قوله فإن اختلف النوع) أي كأن كان أحدهما استمتاعاً والآخر استهلاكاً كما يدل له المال الذي ذكره المصنف .

(قوله تعددت الفدية) أي وإن استند إلى سبب واحد كشجرة احتيج إلى حلق جوانبها وسترها بضماد فيه طيب .

(قوله تعددت الفدية به) أي مطلقاً اتحد الزمان والمكان ولم يفد عن الأول أم لا .

(قوله وكذا إتلاف الصيد مع الحلق أو اللّبس) أي فتعدد مطلقاً أيضاً لاختلاف نوعيهما ودمهما وإن كان كل منهما استهلاكاً ، ومثلهما الحلق والقسم ولا تداخل بينهما مطلقاً . ولو اختلف نوع الاستمتاع كطيب وليس بأن كان بفعلين لم يتداخل أو بفعل كان لبس ثوباً مطيباً أو طلى رأسه بطين مطيب يستر أو باشر بشهوة ثم جامع وإن طال الزمان بينهما على الأوجه تداخل كما صححه المصنف هنا وفي الروضة خلافاً للرافعي لاتحاد الفعل مع تبعة الطيب ونحوه .

بَدْيِهِ مُتَوَاصِلًا عَلَيْهِ فِدْيَةٌ وَاحِدَةٌ عَلَى الصَّحِيحِ ، وَقِيلَ فِدْيَتَانِ ، وَلَوْ حَاقَ رَأْيُهُ فِي مَكَانَيْنِ أَوْ فِي مَكَانٍ فِي زَمَانَيْنِ مُتَفَرَّقَيْنِ عَلَيْهِ فِدْيَتَانِ . وَلَوْ تَطَيَّبَ بِأَنْوَاعٍ مِنَ الطَّيِّبِ أَوْ لَبَسَ أَنْوَاعًا كَالْقَمِيصِ وَالْعَامَةِ وَالسَّرَاوِسِ وَالْخُفِّ

(قَوْلُهُ وَلَوْ تَطَيَّبَ بِأَنْوَاعٍ مِنَ الطَّيِّبِ إلخ) محل ما ذكره في اتحاد الفدية ما لم يتخلل تكفير وإلا احتاج المتجدد بعده لفدية أخرى وإن اتحد الزمان والمكان ونوى بالكفارة الماضي والمستقبل كما في المجموع . وقول القنوي تخلل التكفير مع اتحاد النوع والزمن مستبعد أو ممتنع مردود بأن المراد باتحاد الزمن أن يقع الفعلان على التوالي المعتاد لا الاتحاد الحقيقي ، ومن ثم قال في الروضة لا يقسح في التوالي طول الزمن في مضاعفة التمسك أى لبس بعضها فوق بعض وتكوير العامة . والذي يظهر لي أن المتمتع لو اعتمر ثم أخرج الدم ثم اعتمر ثانياً وثالثاً ثم حج من عامه لم يجب عليه دم آخر لأن موجب دم التمتع الفراغ من العمرة مع الإحرام بالحج ، فذبحه عقب العمرة الأولى وقع قبل تمام موجبها فلم يجب للعمرة الثانية وما بعدها شيء ، لأن مجرد العمرة في أشهر الحج لا يوجب شيئاً وإن تكررت ، وبهذا فارق ذلك وجوب الفدية هنا لما بعد التكفير ، لأن كل فعل هنا مستقل بإيجاب الدم ولو انفرد ، فإذا وقع التكفير تعذر شموله لما بعده مع استقلاله بالدم فوجب له دم آخر بخلاف العمرة أو العمرة المتكررة بين التكفير عن العمرة الأولى والإحرام بالحج فإنها غير مستقلة بإيجاب الدم لو انفردت فلا يجب فيها شيء آخر . والذي يظهر أيضاً أن مرادهم باتحاد المكان أن يكون المكان الثاني بحيث ينسب للأول عرفاً ، فنكرر اللبس وهو سائر نظر إن جاوز المحل المنسوب للمكان الذي ابتدأه منه وجبت فدية ثانية لما بعد ذلك المنسوب إلى الأول وهكذا وإلا فلا ، ولا يبعد ضبط العرف في ذلك بما قاله الماوردي فيما لو ابتدأ الأذان ماشياً من أنه يجزئيه ما لم يبعد عن مكان الابتداء بحيث لا يسمع الآخر من سماع الأول ، ولا يؤثر في القياس المذكور قول المصنف عقب كلام الماوردي ويحتمل أن يجزئه في الحالين كما يظهر بالتأمل . ومحل ما ذكره أيضاً في غير تكرار الجماع أما تكرره ثانياً وثالثاً وهكذا فتتعدد به الفدية وإن اتحد ما ذكر : قال الإمام إن قضى وطره في كل جماع فإن كان ينزع ويعود والأفعال متواصلة وحصل قضاء الوطر آخر فجميع جماع واحد بلا خلاف انتهى . وظاهر أن قوله حصل قضاء الوطر آخر تصوير لا تقييد وأن المراد بتواصل الأفعال أن لا يطول الزمن بينها عرفاً وإن اختلف المكان . وبحسب الجلال البلقيني أن تكرره بين التحللين لا تعدد فيه وظاهر أن مراده إذا اتحد ما مر وكأنه أخذ ما يحته من قولهم لو جامع ثانياً فلا تدخل لا اختلاف الراجح أى لأن الواجب الأول بدنة والثاني شاة بخلاف الجماع بين التحللين فإن الواجب في الأول هو الواجب في الثاني ، لكن يعكس عليه قول المجموع فيما لو وطئه

أو نوعاً واحداً مرةً بعدَ أخرى ، فإن كان ذلك في مكانٍ واحدٍ على التوالي فعليه فديةٌ واحدةٌ ، وإن كان في مكانين أو في مكانٍ وتخلَّلَ زمانٌ فعليه فديتان سواء تخلَّلَ بينهما تكفيرٌ عن الأوَّل أم لا .

هذا هو الأصحُّ . وفي قولٍ إذا لم يتخلَّلَ تكفيرٌ كفاؤه فديةٌ واحدةٌ .

مرة ثالثة ورابعة وجب للأولى بدنة ولكل مرة بعدها شاة مع أن الواجب فيهما هو الواجب في الثانية فالأوجه التكرار مطلقاً . ثم رأيت والده السراج البلقيني رجح ذلك في فتاويه ونقله عن الشيخ أبي حامد وابن المقرئ قال في تمثيته فإن جامع مراراً لم يتداخل الجزاء ووجب للأول بدنة ولكل جماع بعده شاة وإن اتحد الزمان والمكان انتهى . وحمل كلامه على ما قبل التحلل الأول لا دليل عليه نقلاً ولا معنىً ، ومحل ما ذكره في تعددها بتعدد الزمان والمكان إذا أفاد الثاني غير ما أفاده الأول كأن لبس السراويل في محل ثم القميص في محل أو زمن آخر ، أما إذا لم يفد شيئاً كأن لبس قميصاً فوق قميص أو تحتها أو عمامة فوق القبع أو القميص أولاً ثم السراويل فلا تعدد الفدية وإن اختلف الزمان والمكان كما بحثه المحب الطبري وقال لا خلاف فيه ، قال لأنه في المسئلة الأخيرة ستر محل السراويل بالخيطة ووجبت الفدية فلا تتكرر بسائر آخر مع بقاء الأول كما لو لبس قميصاً فوق قميص فإنه لا يجب بالثاني شيء ولا أثر للمباشرة فيما إذا لبس الثاني تحت الأول بدليل ما لو التف بإحرامه ثم لبس ثوباً فإنه يجب الفدية قطعاً انتهى . ويؤيد قوله ولا أثر إلخ قول القمولى لو أترز بإزار ثم أترز بآخر فوقه مطيب فلا فدية فلم يجعلوا في هذا الإزار الثاني ملبوساً بالنسبة إلى الطيب ، ولا ينافي ذلك وجوب الفدية بلبس قميص فوق إزار لأنه نوع آخر يوجب الفدية بخلاف الإزار الثاني . واعتمد الإسنوي والأذرعى ما بحثه المحب وجعلاه وارداً على عبارة الروضة وهو أوجه مما نقله الدميري عن إفتاء السبكي وغالب أهل عصره واعتمده من التفارقة بين الرأس والبدن حيث قالوا فيمن نزع العمامة ثم لبسها مع بقاء القبع ونحوه على الرأس بعدم التكرار ما دام الرأس مستوراً لأن المحرم فيه إنما هو الستر والمستور لا يستر بخلاف البدن فإن الفدية فيه متعلقة باللبس ويقال للابس لبس وقول الزركشى إن ما قاله المحب في كلام الرافعي وابن العباد إن أراد بعدم وجوب شيء للثاني عند عدم تحلل الزمان فصحيح وقد ذكره الرافعي أو مطلقاً فغلط صريح وقد ذكر الرافعي فيه قولين مردود بأن الذي فيه إنما هو مع اتحاد الزمان والمكان ، وكلام المحب فيما إذا اختلفا . واعتراض الزركشى عليه في لبس القميص ثم

(فصل) في الإحصار . إذا أحصر العدو المحرم من المضي في الحج من كل الطريق فله التحلل سواء كان وقت التحلل واسماً أو ضيقاً . ثم إن كان الوقت واسماً فالأفضل أن لا يُعجل التحلل فربما زال الإحصار فأنتم الحج .

السراويل باختلافهما في الاسم والحكم فيتعدد الاستمتاع ، لأن الصلاة تستحب في قبض وسراويل ولا يكفي عنه قبض آخر مردود بأن هذا لا أثر له في التعدد ، لأن ملحظ ما هنا مجرد السر وقد حصل بالأول وما هناك المبالغة فيه وهي لا تحصل بالقبض الثاني . وقوله يلزم على ما قاله عدم التعدد فيما لو لبس في يده قفازاً وقد لبس قبضاً واستترت يده بكم القميص ولا قائل به يرد بأن الأوجه في هذه المسئلة التفرقة بين تقدم لبس القفاز والقميص كالسراويل والقميص وعلم مما محرمة ستر بعض الرأس وتكرر الفدية بتكرر ستره ، لكن لو لبس عمامة لضرورة واحتاج لكشف كل رأسه للغسل من الحدث الأكبر أو بعضه لنحو مسحه في الوضوء فالذي يظهر أن الفدية لا تتعدد بذلك وإن اختلف الزمان والمكان أخذاً من قولهم لو فقد الإزار جاز له لبس السراويل ولادم عليه ووجهه بأن الأصل في مباشرة الجائر نفي الضمان . وأيضاً فإيجاب الكشف عليه يصير مكرهاً عليه شرعاً وقد صرحوا بأن الإكراه الشرعي كالإكراه الحسي ، فكما أنه لو أكره هنا حساً على الكشف لا تتعدد كما هو ظاهر فكذا إذا أكره عليه شرعاً . فإن قلت قد جوزوا له اللبس لنحو حر ومرض مع الدم قلت ذاك فيه ترفه وحظ للنفس وهذا ليس فيه شيء منهما وإنما هو لأجل تحصيل الواجب المتوقف عليه صحة عبادته فهو بستر العورة بالسراويل أشبه ، وبهذا يعلم أن شرط عدم التعدد أن لا يكشف إلا الحلل الذي يتوقف صحة نحوه وضوئه عليه لأنه هو الذي يضطر إليه فقط . فقول المحب لأنه ستر محل السراويل بالحيط يعلم به أن محل ما ذكره فيما إذا كان القميص سابغاً وإلا فقد ستر السراويل شيئاً من البدن لم يستره القميص ، وحينئذ فتكرر الفدية لأنه سار آخر ، قاله الأذرعى ، وظاهر أنه يأتي في ستر الرأس بالقبع والقفنسوة ثم بالعمامة .

(قوله إذا أحصر العدو المحرم) ذكره بالهمزة تبعاً لمن يقول إن المهموز وغيره ليستعملان في المرض والعدو وهو خلاف المشهور إذ المشهور كما قاله أن يقال أحصره المرض وحصره العدو فرقاً بينهما (قوله عن المضي في الحج) أى عن إتمام أركانه أو أركان العمرة ولو عن السعى وحده فخرج ما لو منعوا من نحو رمى فإنه يمتنع تحملهم لإمكانه بالطواف والسعى والخلق مع جبر نحو الرمي بالدم . (قوله فالأفضل أن لا يعجل التحلل إلخ) يستثنى منه ما لو علم زوال الحصر في مدة يمكن إدراك الحج بعدها أو في العمرة وعلم قرب زواله وهو

وإن كان الوقت ضيقاً فالأفضل أن يسجل التحلل لثلاث يقات الحج . ويجوز للمحرم بالعرة التحلل إذا أحصر كالحج . ولو منعوا ولم يتمكنوا من البضئ إلا ببذل مالٍ فلهم التحلل ولا يبذلون المال وإن قل ، بل يكره البذل إن كان الطالب كافراً ، لأن فيه صغراً على الإسلام . وإن احتاجوا إلى قتالٍ فلهم التحلل ولا يلزمهم القتال سواء كان العدو مسلمين أو كفاراً ، قليلاً أو كثيراً . لكن إن كان في المسلمين قوة فالأولى أن يقاتلوا الكفار ، وإن كان فيهم

ثلاثة أيام فإنه يمنع تحلله كما قاله الماوردي ونقله عنه السبكي وغيره وأقروه . قال ولو صد عن مكة دون عرفة لزمه الوقوف ولم يتحلل إلا بعد الوقوف كما يأتي ولو أمنهم الصادون ووثقوا بقولهم فلا تحلل . وقوله لثلاث يقات الحج أى فإنه إذا فاته قبل تحلله يتحلل بالطواف والسعى إن أمكنه وإلا فبما يأتي ثم إن صابر الإحرام متوقفاً زواله حتى فاته الوقوف فلا قضاء ويتحلل بعمل عمرة ؛ وقبده السبكي وغيره بما إذا تمكن من البيت ولا تحلل تحلل المحصر . وإن لم يتوقع زواله حتى فات الحج وجب القضاء لشدة تفريطه . وبهذا التفصيل قرر السبكي كلام الشيخين ثم نقل عن العراقيين وجوب القضاء لتمكنه من التحلل قبل القوات بخلاف سلوكه أطول الطريقين إذ لا تفريط منه لأنه مأمور بسلوكه ، ويحجب بأن شبهة تشوف النفس إلى الإتيان بما أحرم به على وجهه منع نسبة التفريط إليه فساوى سلوك الأبعد .

(قوله بل يكره البذل إلخ) أفهم به أنه لا يكره بذله للمسلم وأنه لا يحرم بذله للكفار وهو كذلك كما جزم به في المجموع كاهدية لهم ، ولا ينافيه قوله لأن فيه صغراً على الإسلام لأن مصلحة تنعيم النسك اقتضت المسامحة بذلك مع أن الصغار غير محققين . ولا ينافي ما تقرر قول الشيخين أوائل الحج يكره بذل المال للرصدى ولو مسلماً لأن ما هنا محله بعد الإحرام فأعطاه المال أسهل من قتال المسلمين وما هناك ترجيح تعميم الكراهة فقد غفل عما ذكر .

(قوله قليلاً أو كثيراً) صريح في أنه لا فرق بين أن يزيدوا على الضعف أو ينقصوا عنه ولا بين تهىء الحجيج للقتال وعدمه وهو المذهب كما قاله ابن الرفعة وغيره أخذاً من كلام الرافعي ، وكأن وجهه أن الغالب على الحجيج جمع أخلاط الناس وعدم الثقة باجتماعهم على قلب واحد ، على أن كلام المجموع ظاهر أو صريح في أن الكلام فيما إذا صدوهم من غير قتال أمالو تقابل الصفان للقتال فالقتال واجب والقرار حرام بشرطه اتفاقاً وحينئذ فلا إشكال . (قوله فالأولى أن يقاتلوا الكفار) مثلهم البغاة فيما يظهر لما في قتالهم من مصلحة اجتماع

صَفَتْ فَلَاوَلَى أَنْ يَتَحَلَّلُوا ، وَمَتَى قَاتَلُوا فَلَهُمْ لِبَسُّ الدَّرْعِ وَالْمُضَارِفِ
وَعَلَيْهِمُ الْقِدْيَةُ كَمَنْ لَبَسَ حِلَّيَّ أَوْ بَرَدِي . وَسَوَاءٌ فِي جَوَازِ التَّحَلُّلِ أَحَاطُوا بِهِمْ مِنْ
الْجَوَانِبِ أَوْ مَتَعَرَّضُوا مِنَ الذَّهَابِ دُونَ الرُّجُوعِ . ثُمَّ إِنَّهُ يُلْزَمُ التَّحَلُّلُ بِالْإِحْصَارِ ذَبْحُ
شَاةٍ يَفْرُقُهَا حَيْثُ أُخْصِرَ ، وَلَا يَتَدَوَّلُ عَنِ الشَّاةِ إِلَى بَدَلِهَا إِنْ وَجَدَهَا فَإِنْ لَمْ يَجِدْهَا فَلَا صَحَّ
أَنَّهُ يَأْتِي بِبَدَلِهَا وَهُوَ إِخْرَاجُ طَعَامٍ بِقِيَمَتِهَا ، فَإِنْ عَجَزَ صَامَ عَنْ كُلِّ مُدٍّ يَوْمًا .

الكلمة ومن ثم وجب قتالهم في بعض الصور .

(قوله أحاطوا بهم من الجوانب) أفهم إطلاقه أنه لا فرق بين أن يكون الماتعون فرقة
متميزة لا تعضد كل واحدة الأخرى أو فرقة واحدة ، فتقيد الإسئوى بالأول أخذاً من قول
الرافعي لأنهم يستفيدون به الأمن من العدو الذي بين أيديهم أى وإذا كانوا فرقة واحدة فلا
أمن لأن بعضهم يعضد بعضاً فيه نظر بل قول المجموع أصحهما جواز التحلل لعموم الآية
والثاني لا إذ لا يحصل به أمن صريح في رد التعليل من أصله لأنه جعله علة للوجه الضعيف .

(قوله ثم إنه يلزم التحلل بالإحصار ذبح شاة) يقتضى أنه لا فرق بين أن يشرط التحلل
عند الإحصار بلا هذى أم لا وهو ظاهر ، ويفارق ما يأتى في التحلل بمرض بأن وضع الإحصار
ذلك فلا يؤثر الشرط في عدمه بخلاف ذلك .

(قوله يفرقها حيث أحصر) أى مع ذبحها فيه كما علم مما مر وله إرساله للحرم وحينئذ
فلا يحل إلا بعد علمه بنحره كما قاله الحاملى وهو ظاهر . وبحث الزركشى أنه لو ذبح في محل
لا فقراء به جاز نقله إليهم . وقال ابن العماد ينبغي جواز نقله إلا أن يمكن نقل اللحم إليهم .
والذى يتجه أخذاً مما مر من الفرق بين الزكاة وهذا الباب أن محل الإحصار كحل الزكاة فإذا
فقد الفقراء فيه جاز النقل ، وأنه متى أمكن الذبح فيه ونقل لحمه إليهم بلا تغير تعين ، لأن
كلام من الذبح والفرقة فيه واجب برأسه ، فحيث تعذر أحدهما لا يسقط الآخر . وأفهم قوله
حيث أحصر أنه لا فرق بين أن يحصر في الحل أو في الحرم ولا بين أن يمكنه وقد أحصر بالحل
وصوله طرف الحرم أم لا وهو ما عليه الشيخان ، واعتراض البلقيني عليه بأن ما قاله مخالف
للنص رده العراق كما مر .

واعلم أن التحلل يحصل بثلاثة أشياء : ذبح ، ونية التحلل بذبحها ، والحلق إذا قلنا بالأصح أنه نسك ، ولا يحصل إلا باجتماع هذه الثلاثة ، فإن لم يجد الشاة وكان يطعم بدلها توقف التحلل عليه كتوقفه على الذبح ، وكذا إن كان يصوم على الأصح ، فإن عجز عن الشاة وبدلها ثبتت الشاة أو بدلها في ذمته وجاز له التحلل في الحال بالنية والحلق على الأصح ، وفي قول لا يتحلل حتى يأتي بالشاة أو بدلها .

(فرع) ليس للحرم التحلل بمذبر المرض بل يصبر حتى يبرأ سواء كان محرماً بحج أو عمره ، فإذا برى فإن كان محرماً بعمرة أتمها ، وإن كان بحج أتمه ، وإن كان قد فاتته تحلل بعمل عمره كما سبق بيانه وعليه القضاء ، هذا إذا لم يشتر التحلل بالمرض ، فإن كان قد شرط عند إحرامه أنه إذا

(قوله بثلاثة أشياء) علم منه أن دخول وقت التحلل هنا ليس مثله ، فإذا جامع قبله لزمه القضاء والكفارة بخلافه في الصوم ، إذ لو جامع مسافراً لم تلزمه كفارة ، وكأن الفرق أن الصوم كف وهو خصلة واحدة متعلقة بزمان محدود الطرفين حيث لا عذر ، فإذا انقضى الزمان بالغروب ارتفعت أو وجد العذر كانت في حكم المرتفعة لعدم إمكان تحريمها بخلاف الحج فإنه مشتمل على أفعال بعضها محدود بوقت كالوقوف وبعضها غير محدود بوقت فلم يكن دخول وقت التحلل منها مقتضياً لارتفاع جميعها إلا أنه يفعله .

(قوله والحلق) أي ثم الحلق كما في المجموع وغيره ويدل له قوله ﷺ في قصة الحديدية قوموا فاتحروا ثم احلقوا . ويشترط نية التحلل عند الحلق أيضاً كما اقتضاه كلام الشيخين هنا وجزم به في الروضة عند الكلام على تحلل العبد ، ونقله ابن الرفعة عن الأصحاب ، ورجحه السبكي لترده بين أن يكون للتحلل أو لغيره فاحتاج إلى نية تميزه ، بل قال الأذرعى الأشبه أن من أراده للأذى حيث جاز احتاج للنية . وبحث الجلال البلقيني أنه لو أحصر عن الطواف بعد أن حلق لم يلزمه لأنه نسك وقد وجد ، وقول الإسوي إنما يجب إن لم يقدر على الذبح ضعيف . (قوله فإن لم يجد الشاة إلخ) قد علمت مما مر أن دم الإحصار دم ترتيب وتعديل فإن عجز عن الشاة أخرج طعاماً بقائها ، فإن عجز صام عن كل مد يوماً ومر في دم التمتع بيان العجز . (قوله وكذا إن كان يصوم) المعتمد كما في المجموع وغيره أن التحلل لا يتوقف على الصوم بل له التحلل حالاً بالحلق مع النية لطول زمنه فتعظم المشقة في مصابرة الإحرام لفراغة ومر الفرق بينه وبين رمي جرة العقبة فراجعه . (قوله عند إحرامه) بين به أن شرط التحلل بنحو المرض لا يؤثر إلا إن اقترن بالإحرام .

مرض تحلل أو شرط التحلل لغرض آخر كضلال عن الطريق أو ضياع النفقة أو الخطأ في العدد أو نحو ذلك فالصحيح أنه يصح شرطه وله التحلل ، وإذا تحلل إن كان شرط التحلل بالهدى لزمه الهدى ، وإن كان شرط التحلل بلا هدى لم يلزمه الهدى ، وإن أطلق لم يلزمه أيضاً على الأصح . ولو شرط أن يقلب حجه عمرة عند المرض جاز . ولو قال إذا مرضت صرت حلالاً صار حلالاً بنفس المرض على الأصح ونص عليه الشافعي رحمه الله تعالى .

(فرع) الحصر الخاص الذي يتحقق لواحد أو شريطة من الرقعة ينظر فيه ، فإن لم يكن المحرم معذوراً كن حبس في دين يتمكن من أدائه لم يجز له التحلل بل عليه أن يؤدي الدين ويمضي في حجه ، فإن فاتته الحج في الحبس لزمه السير إلى مكة وتحلل بمسيرة عمرة ويلزمه القضاء كما تقدم . وإن كان معذوراً كن حبة السلطان ظمناً أو بدین لا يتمكن من أدائه جاز له التحلل .

ترتبه في تصور حجتين في عام واحد عن الزركشي ما سببه الغفلة التامة عما هنا أعني في التحلل بشرط المرض فراجع ذلك فإنه مهم كبير ، وهذا الفقيه مع جلالة غفل عن كلامهم هنا في مبحث الحصر فبحث ما مر عنه ثم لطم له ما زعمه من أنه قد يتصور حجتان في عام واحد ولم يتم له ذلك في صورة كما مر بسط الكلام معه في ذلك أيضاً .

(قوله لغرض آخر) منه الحيض على الأوجه بل هو أشق من كثير من الأعذار .

(قوله ولو شرط أن يقلب حجه عمرة إلخ) مثله كما قاله البلقيني ما لو شرط انقلابه عمرة عند العذر فإذا وجد انقلاب وفي الحالين تجزئه تلك العمرة عن عمرة الإسلام بخلاف عمرة التحلل بالإحصار لأنها في الحقيقة أعمال عمرة لا عمرة .

(قوله أو بدین لا يتمكن من أدائه) من عطف الخاص على العام لأن حبسه ظلم أي إن علم الحابس عدم تمكنه .

(فرع) إذا تَحَلَّلَ الحَصْرُ إِنْ كَانَ تُسْكُهُ تَطَوُّعًا فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ تَطَوُّعًا نَظَرَ إِنْ لَمْ يَكُنْ مُسْتَقَرًّا كَحُجَّةِ الْإِسْلَامِ فِي السَّنَةِ الْأُولَى مِنْ سِيحٍ الْإِمَّاكَانِ فَلَا حُجَّ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ تَجْتَمَعَ فِيهِ شُرُوطُ الْإِسْطَاعَةِ بَعْدَ ذَلِكَ ، وَإِنْ كَانَ مُسْتَقَرًّا كَحُجَّةِ الْإِسْلَامِ فِيمَا بَعْدَ السَّنَةِ الْأُولَى وَكَالْقَضَاءِ وَالنَّذْرِ فَهَوَّ بَاقِي فِي ذِمَّتِهِ ، وَسِوَاهُ فِي هَذَا كُلِّهِ الْحَصْرُ الْعَامُّ وَالْخَاصُّ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَقِيلَ يَجِبُ الْقَضَاءُ فِي الْخَاصِّ .

(فرع) لو صُدَّ عَنْ طَرِيقٍ وَهَنَّاكَ طَرِيقٌ آخَرُ يُمْكِنُ مِنْ سُلُوكِهِ أَنْ يَجِدَ شُرَاطِطَ الْإِسْطَاعَةِ فِيهِ لَزِمَهُ سُلُوكُهُ وَلَمْ يَجْزُ لَهُ التَّحَلُّلُ سِوَاهُ طَالَ ذَلِكَ الطَّرِيقُ أَمْ قَصُرَ ، وَسِوَاهُ رَجَا الْإِذْرَاكَ أَمْ خَافَ الْفَوَاتَ أَمْ تَيَقَّنَهُ ، فَإِنْ أَحْصَرَ فِي ذِي الْحُجَّةِ وَهُوَ بِالشَّامِ أَوْ بِالْعِرَاقِ مَنْحَلًا فَيَجِبُ الْفَيْءُ وَالتَّحَلُّلُ بِعَمَلِ عُمْرَةٍ ، فَإِنْ سَلَكَ الطَّرِيقَ الثَّانِي فَقَاتَهُ الْحُجُّ نَظَرَ إِنْ كَانَ الطَّرِيقَانِ

(قَوْلُهُ إِلَّا أَنْ يَجْتَمَعَ فِيهِ الْخ) أَى وَإِذَا لَمْ يَجْتَمِعْ ذَلِكَ لَمْ يَجِبِ الْقَضَاءُ لَكِنِ الْأُولَى أَنْ يَحْرَمَ مِنْ اجْتِمَاعِهِ فِيهِ إِنْ بَقِيَ مِنَ الْوَقْتِ مَا يُمْكِنُ فِيهِ الْحُجُّ وَيَسْتَقِرُّ الْوُجُوبُ بِمَضَى ذَلِكَ الْوَقْتِ . وَبَحْثُ الْأَذْرَعَى أَنْ عَمَلَ إِطْلَاقَهُمْ أُولَوِيَّةَ الْإِحْرَامِ فِي تِلْكَ السَّنَةِ مَا إِذَا لَمْ يَكُنْ بِعِيدِ الدَّارِ ، فَإِنْ كَانَ غَلَبَ عَلَى ظَنِّهِ أَنَّهُ لَوْ آخَرَ لَعَجَزَ عَنِ الْحُجِّ فِيمَا بَعْدَ لَزِمَهُ الْإِحْرَامُ فِي ذَلِكَ الْعَامِ .

(قَوْلُهُ وَكَالْقَضَاءِ وَالنَّذْرِ) رُبَّمَا يَتَوَهَّمُ مِنْهُ أَنْ النَّذْرَ لَا يَتَأْتَى فِيهِ مَا ذَكَرَهُ أَوَّلًا وَلَيْسَ كَذَلِكَ لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ مَعِينًا فِي الْعَامِ الَّذِي أَحْصَرَ فِيهِ بَقِيَ فِي ذِمَّتِهِ مُطْلَقًا وَإِلَّا فَهُوَ كَحُجَّةِ الْإِسْلَامِ فَإِنْ اسْتَقَرَّ بِأَنْ اسْتَطَاعَ قَبْلَ عَامِ الْحَصْرِ بَقِيَ أَيْضًا وَإِلَّا فَجَنَى يَسْتَطِيعُ بَعْدَهُ .

(قَوْلُهُ وَسِوَاهُ فِي هَذَا كُلِّهِ الْحَصْرُ الْعَامُّ وَالْخَاصُّ) صَرِيحٌ فِي أَنَّ حُجَّ الْفَرَضِ إِذَا لَمْ يَسْتَقِرَّ قَبْلَ سَنَةِ الْحَصْرِ بِأَنْ كَانَ مِنْ أَوَّلِ سَنَى الْإِمَّاكَانِ لَا يَسْتَقِرُّ عَلَى ذِي الْإِحْصَارِ الْخَاصِّ بَلْ لَا يَبْدُ

سواءَ لَزِمَهُ الْقَضَاءُ لِأَنَّهُ قَوَاتٌ مَحْضَةٌ ، وَإِنْ كَانَ فِي الطَّرِيقِ الثَّانِي سَبَبٌ حَصَلَ الْقَوَاتُ بِهِ كَطَوْلٍ أَوْ خُسُونَةٍ أَوْ غَيْرِهَا لَمْ يَجِبِ الْقَضَاءُ عَلَى الْأَصَحِّ لِأَنَّهُ مُخَصَّرٌ وَلَعَدَمِ تَقْصِيرِهِ .

(فرع) لَا فَرْقَ فِي جَوَازِ التَّحَلُّلِ بِالْإِحْصَارِ بَيْنَ أَنْ يَتَّفَقَ ذَلِكَ قَبْلَ الْوُقُوفِ أَوْ بَعْدَهُ ، وَلَا بَيْنَ الْإِحْصَارِ عَنِ الْبَيْتِ قَطُّ أَوْ عَنِ الْوُقُوفِ أَوْ عَنْهَا ، فَإِذَا تَحَلَّلَ بِالْإِحْصَارِ الْوَاقِعِ بَعْدَ الْوُقُوفِ فَلَا قَضَاءَ عَلَيْهِ عَلَى الْمَذْهَبِ الصَّحِيحِ كَمَا قَبْلَ الْوُقُوفِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

من الاستطاعة بعد زواله على كلام مر فيه أول الكتاب فراجع .

(قوله لا فرق في جواز التحلل بالإحصار إلخ) الإحصار عن السعي فقط كذلك كما مر ويستثنى مما ذكره المحصر عن الوقوف فقط فإنه يمتنع عليه تحلل المحصر بل يجب عليه دخول مكة والتحلل بعمل عمرة ولا قضاء عليه ، والمحصر عما سوى الوقوف فإنه لا يتحلل إلا بعد الوقوف . ومر في طواف الإفاضة الكلام على الحائض إذا عجزت عن الماء .

الباب الثامن

في حج الصبي والعبد والمرأة ومن في معناهما

اعلم أن الصبي لا يجب عليه الحج ، ولكن يصح كما قدمناه في آخر الباب الأول . ثم إن كان مميزاً أحرم بإذن وليه ، فإن أحرم بغير إذنه لم يصح على الأصح ، ولو أحرم عنه وليه صح على الأصح . فإن لم يكن مميزاً أحرم عنه وليه ، سواء كان الولي حلالاً أو محرماً ، وسواء كان حجاً عن نفسه أم لا . ولا يشترط حضور الصبي ومواجهته بالإحرام على الأصح . والمجنون كالصبي الذي لا يميز يحرم عنه وليه . والتعنى عليه لا يجوز إحرام غيره

(الباب الثامن في حج الصبي والعبد الخ)

(قوله والمرأة) لم يذكر من أحكامها هنا إلا وجوب استئذان الزوج والنسب وإن كانت أمة متروجة وبقية أحكامها تقدمت أول الكتاب .

(قوله لم يصح) فارق صحة نحو صومه من غير إذن بأنه لا يفتقر لمال وهنا يفتقر إليه وهو محجور عليه فيه . وقضيته أنه إذا لم يحتج إلى مال زائد على ما يحتاجه في الحضر يصح إحرامه بلا إذن ، وأنه لا يصح إحرام السفبه بلا إذن ، والثاني صرحوا بخلافه ، وأما الأول فالذي يتجه فيه ما اقتضاه إطلاقهم هنا من عدم صحته منه بغير إذن مطلقاً لأنه وإن لم يحتج إليه هو مظنة لذلك مع ضعف عقله وبه فارق السفبه .

(قوله ولو أحرم عنه) أى عن المميز وليه صح هو المعتمد كما في أصل الروضة خلافاً لما في شرح مسلم وإن اعتمده الأذرعى .

(قوله ولا يشترط حضور الصبي) هذا ما في الروضة وغيرها فهو المعتمد وإن نظر فيه الأذرعى وتبعه غيره فيصح إحرامه وإن كان الولي بالمبقات والصبي بمصر مثلاً لكنه

عنه كالربض . وأما الولي الذي يُحَرِّم عن الصبي أو يأذن له فالأب يتولى ذلك ، وكذا الجد عند عدم الأب ، ولا يتولاه عند وجوده . والوصي والقسم كالأب على الصحيح ، ولا يتولاه الأخ والعم والأم على الأصح إذا لم يكن له وصية ولا ولاية من الحاكم .

(فصل) متى صار الصبي محرماً فصل ما قدر عليه بنفسه ، وفصل به الولي ما عجز عنه ، فإن قدر على الطواف طوافاً وإلا طيف به كما سبق . والسعي كالطواف ، ويصل عنه وليه ركني الطواف إن لم يكن مميزاً ،

يكره لاحتمال ارتكابه محذور إحرام لعدم علمه به . وصفة إحرامه عنه كما في المجموع عن الشيخ أبي حامد والأصحاب أن ينوي جعله محرماً فيصير محرماً بمجرد ذلك ولا ينافيه ما فيه عن القاضي أبي الطيب من أن صفته أن ينوي الإحرام له . وعن الدارمي من أنها أن ينوي أنه أحرم له أو عقد الإحرام له أو جعله محرماً . وعن صاحب العدة من أنها أن يخطر بباله أنه عقده له وجعله محرماً فينويه في نفسه لأن كل ذلك يرجع إلى الأول لأن نية جعله محرماً تشمل جميع ما ذكر . (قوله فالأب يتولى ذلك) أي بنفسه أو مأذونه . ويشترط في الأب كما قاله الأذرعى شروط ولاية المال من العدالة وغيرها فإن انتفى عنه بعضها انتقلت للجد ثم الحاكم . (قوله عند عدم الأب) أي أو وجوده لا بصفة الولاية . (قوله والأم) اعترض بما في مسلم من أن امرأة رفعت للنبي ﷺ صبياً فقالت لهذا حج ؟ قال نعم ولك أجر . ورد بأنه ليس في الحديث أنها أحرمت عنه . وبتقديره يحتمل كونها وصية أو قيمة أو أن الأجر الحاصل إنما هو أجر الحمل والنفقة . واعلم أن المراد بالصبي هنا الجنس إذ لا فرق بين الذكر والأنثى .

(قوله وإلا طيف به) أي مع طهرهما أعنى الطائف والمطوف به من الصبي أو المحنون كما ذكره الأذرعى وغيره ، ومر الكلام فيه في بحث الطواف ، ومر ثم أيضاً أن غير المميز إذا كان راكباً اشترط أن يكون الولي أو مأذونه سائقاً أو قائداً في جميع المطاف . وأنهم قوله طيف به وقوله فيما يأتي من لا رمى عليه أنه يجوز للولي أن ينيب من يفعل عنه ما عجز عنه كما بينته في الإحرام عنه بل أولى .

(قوله والسعي كالطواف) قضيته أنه لا بد فيه إذا كان غير المميز راكباً أن يكون الولي

فَإِنْ كَانَ مُمَيَّزاً صَلاًماً بِنَفْسِهِ ، وَقِيلَ بِصَلِّيْهَا الْوَلِيُّ أَيْناً عَنْهُ . وَيُشْتَرِطُ إِحْضَارُهُ عَرَافَاتٍ . وَيُحْضَرُهُ أَيْضاً الْمَرْذُوقَةُ وَالْمَوَاقِفَ وَالْمَيْتَ بَعْنَى وَيَتَوَلَّاهُ الْأَحْبَارَ فَبَيْنَهَا إِنْ قَدَرَ وَإِلَّا فَبَيْنَ عَنْهُ مَنْ لَا رَمَى عَلَيْهِ . وَيُسْقَحُ أَنْ يَضَعَهَا فِي يَدِهِ أَوَّلًا ثُمَّ يَأْخُذُهَا فَبَيْنَهَا .

(خصل) الزَّائِدُ مَنْ نَفَقَةُ الصَّبِيِّ بِسَبَبِ السَّفَرِ يَجِبُ فِي مَالِ الْوَلِيِّ عَلَى الْأَصْحَ ، وَقِيلَ فِي مَالِ الصَّبِيِّ .

(فصل) يُمْنَعُ الصَّبِيُّ الْحَرِيمُ مِنْ مَحْظُورَاتِ الْإِحْرَامِ ، فَإِنْ تَطَيَّبَ أَوْ لَبَسَ نَاسِياً فَلَا ، فِدْيَةٌ ، وَإِنْ كَانَ عَامِداً وَجِبَتِ الْفِدْيَةُ عَلَى الْأَصْحَ ، سِوَا

أَوْ مَأْذُونُهُ سَائِقاً أَوْ قَائِداً . (قوله الزائد من نفقة الصبي بسبب السفر يجب في مال الولي) قيده الزركشي بحثاً بما إذا لم يبلغ قبل فوات الوقوف ، قال وإلا أجزأه عن حجة الإسلام ، فالنفقة من البلوغ في مال الصبي وقبله محتمل أن يكون في ما له أو على الولي اهـ وفيه نظر ومقتضى قول القاضي حسن أخذاً من مفهوم كلامهم لو خرج بمجنون لم يستقر عليه الفرض لزومه نفقة السفر وإن أجزأه عن حجة الإسلام بأن أفاق فيما بعد الإحرام أو فيه وفيما بعده لزوم نفقة الصبي هنا مطلقاً لأنه لم يستقر عليه الفرض فلا نظر لوقوعه عن حجة الإسلام . وظاهر كلام القاضي المذكور أنه يلزم الولي جميع نفقة السفر ، وإن أفاق المجنون قبل الإحرام وأحرّم ولا يبعد اعتياده إن لم يمكن المجنون الرجوع بعد الإفاقة وقبل الإحرام وإلا فيمكن أن يقال بذلك أيضاً أخذاً من قول المصنف عن المتولى في تعليل إلزامه النفقة لأنه ليس له السفر به . ويحتمل أن يقال لا يلزمه إلا الزائد بسبب السفر إلى ما قبل إحرامه لأن تلبسه بالإحرام مع سهولة الرجوع عليه رفع تعدى الولي وهو أوجه . ثم رأيت المتولى قال لو أفاق عند الميقات وأحرّم أى لنفسه صح حجه إلا أن ما أنفقه عليه بعد إفاقته يكون من ما له وما أنفق عليه قبل إفاقته بقدر نفقة البلد يكون من ما له والزيادة من مال الولي اهـ .

(قوله يمنع الصبي إلخ) أى يجب على الولي أو مأذونه منع المميز من ذلك .

(قوله وإن كان عامداً وجبت الفدية) محله في المميز أما غيره فلا فدية عليه ولا على

كَانَ بِمِثْلِ يَلْتَذُّ بِالْعُطْبِ وَالْبَاسِ أَمْ لَا . وَإِنْ حَلَقَ الشَّعْرَ أَوْ قَلَّمَ الظُّفْرَ أَوْ أَتْلَفَ صَيْدًا وَجِبَتْ الْفِدْيَةُ عَمْدًا كَانَ أَوْ سَهْوًا ، وَمَتَى وَجِبَتْ الْفِدْيَةُ فَهِيَ فِي مَالِ الْوَلِيِّ عَلَى الْأَصْحَى إِنْ كَانَ أَحْرَمَ يَأْذَنَهُ ، فَإِنْ أَحْرَمَ بِنَفْسِهِ وَصَحْنَاهُ فِي مَالِ الصَّبِيِّ .

(فصل) إِذَا جَامَعَ الصَّبِيُّ أَوْ جُومِعَتِ الصَّبِيَّةُ إِنْ كَانَ نَاسِيًا أَوْ مُسْكِرًا لَمْ يَفْسُدْ حُجَّتُهُ ، وَإِنْ كَانَ عَامِدًا فَسَدَ عَلَى الْأَصْحَى وَوَجِبَ قَضَاؤُهُ عَلَى الْأَصْحَى ، وَبِمِزْنِهِ الْقَضَاءُ فِي حَالِ الصَّبَا عَلَى الْأَصْحَى ، فَلَوْ شَرَعَ فِي الْقَضَاءِ فَلَبَلَغَ قَبْلَ الْوُقُوفِ بِعَرَفَاتٍ وَقَعَ عَنْ حُجَّةِ الْإِسْلَامِ وَعَلَيْهِ الْقَضَاءُ ، وَإِذَا فَسَدَ وَجِبَتْ الْكَفَّارَةُ وَهَلْ هِيَ فِي مَالِ الْوَلِيِّ أَمْ فِي مَالِ الصَّبِيِّ ؟ فِيهِ الْخِلَافُ السَّابِقُ .

(فصل) حُكْمُ الْمَجْنُونِ حُكْمُ الصَّبِيِّ الَّذِي لَا يُمَيِّزُ فِي جَمِيعِ مَا ذَكَرْنَاهُ .

وَلِيهِ كَمَا مَرَّ فِي مُحَرَّمَاتِ الْإِحْرَامِ ، وَيُؤْيِدُهُ قَوْلُهُمْ إِنَّمَا يَكُونُ عَمْدُ الْمَجْنُونِ وَالصَّبِيِّ عَمْدًا إِنْ كَانَ لَهَا نَوْعٌ تُمَيِّزُ .

(قَوْلُهُ حُكْمُ الْمَجْنُونِ) أَيْ الَّذِي لَا تُمَيِّزُ لَهُ عَلَى كَلَامِ مَرْفِيهِ فِي مَبِثِّ الْجَمَاعِ ، وَبِمَرْتَمِ الْفَرْقِ بَيْنَ غَيْرِ الْمُمَيِّزِ وَالْعَاقِلِ النَّاسِيِ وَالْجَاهِلِ ، وَقَوْلُ الْمُجْمُوعِ لَا يَضْمَنُونَ الصَّيْدَ لِأَنَّ الْمَنْعَ مِنْهُ تَعْبِيدٌ يَتَعَلَّقُ بِالْمُكَلِّفِينَ اعْتَرَضَهُ الْبَلْقِينِيُّ بِالْمُمَيِّزِ ، وَرَدَّ بِأَنَّهُ تُمَيِّزُهُ أَلْحَقَهُ بِالْمُكَلِّفِينَ فِي أَنَّ عَمْدَهُ عَمْدٌ ، وَحَاصِلُ الْمَذْهَبِ فِي ذَلِكَ أَنَّهُ إِذَا فَعَلَ مُحْظُورًا فَإِنْ كَانَ غَيْرَ مُمَيِّزٍ فَلَا فِدْيَةَ عَلَى أَحَدٍ وَإِنْ كَانَ مُمَيِّزًا فَإِنْ تَطَيَّبَ وَلَبَسَ نَاسِيًا فَكَذَلِكَ وَمِثْلُهُ الْجَاهِلُ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ ، وَإِنْ تَعَمَّدَ أَوْ حَلَقَ أَوْ قَلَّمَ أَوْ قَتَلَ صَيْدًا وَلَوْ سَهْوًا فَالْفِدْيَةُ فِي مَالِ الْوَلِيِّ لِأَنَّهُ الَّذِي وَرَطَهُ فِي ذَلِكَ بِالْإِذْنِ لَهُ أَوْ بِإِحْرَامِهِ عَنْهُ ، وَفِي ذَلِكَ مَزِيدٌ بَسْطَ ذِكْرَتِهِ فِي شَرْحِ الْإِرْشَادِ فَرَاغَهُ فَإِنَّهُ مَهْمٌ ، وَحَيْثُ وَجِبَتْ عَلَى الْوَلِيِّ فَهِيَ كَالْوَاجِبَةِ بِفَعْلِهِ ، فَإِنْ اقْتَضَتْ صَوْمًا أَوْ غَيْرَهُ وَفَعَلَ أَجْزَاءَهُ ، أَوْ فِي مَالِ الصَّبِيِّ فَإِنْ كَانَتْ مَرْتَبَةً أَخْرَجَتْ مِنْهُ أَوْ مَخْبَرَةً امْتَنَعَ الْفِدَاءُ عَنْهُ بِالْمَالِ . وَيَصِحُّ مِنَ الصَّبِيِّ الصَّوْمُ وَبِمِزْنِهِ . وَلَوْ طَيَّبَهُ أَوْ أَلْبَسَهُ الْوَلِيُّ أَوْ غَيْرَهُ وَلَوْ لِحَاجَةِ الصَّبِيِّ لَزِمَتْهُ الْفِدْيَةُ . وَحُكْمُ دَمِ التَّمَتُّعِ وَالْقِرَانِ حُكْمُ الْفِدْيَةِ بَارْتِكَابِ مُحْظُورٍ ، وَالْمَجْنُونُ كَالصَّبِيِّ الَّذِي لَا يُمَيِّزُ فِي جَمِيعِ مَا ذَكَرَ ، قَالَهُ الرَّافِعِيُّ .

(فصل) إذا بلغ الصبي في أثناء الحج نظر إن بلغ بعد خروج وقت الوقوف أو قبل خروجه وبعد مفارقة عرفات ولم يعد إليها بعد البلوغ لم يجزه عن حجة الإسلام ، وإن بلغ في حال الوقوف أو بعده فعاد ووقف في الوقت أجراه عن حجة الإسلام ، لكن يجب إعادة السعي إن كان سعى عقيب طواف القدوم قبل البلوغ ولا دم عليه على الصحيح . والطواف في العمرة كالوقوف في الحج إذا بلغ قبله أجزاءه عن عمرة الإسلام . وعشق العبد في أثناء الحج أو العمرة كبلوغ الصبي في أثناءهما .

(قوله أو بعده فعاد إلخ) ظاهره أنه لو بلغ بعد التحللين فعاد لعرفة قبل الفجر أجزاءه عن حجة الإسلام ولزمه إعادة الطواف والسعي والخلق ورمى جمرة العقبة وهو محتمل . فإن قلت ينافي ذلك قوله في أثناء الحج لأن من بلغ بعد التحللين لا يصدق عليه أنه بلغ أثناء الحج ، قلت ممنوع لأنه ما بقي عليه بعض أعمال الحج يصدق عليه أنه في أثناءه ، ويؤيده عدم صحة اعتبار حنيفة ، قالوا لأنه إلى الآن في الحج لم يخرج منه ، وعلى هذا فلا فرق بين أن يحصل منه جماع وأن لا لأن العود لا يوجب له وقوع نسك مبتدأ بل وقوع سفة له من إجزائه عن حجة الإسلام ، والجماع بعد التحلل الأول لا ينافي ذلك . ألا ترى أنه لو عاد بعد التحلل الأول والجماع أجزاءه كما سرح به كلامهم ، فإذا أجزاءه العود بعد الإثم بالجماع فمع عدم الإثم به أولى .

(قوله والطواف في العمرة كالوقوف في الحج فإن بلغ قبله) أي أو في أثناءه كما دل عليه تشبيهه له بالوقوف وصرح به في المجموع . فتقول البلقيني إن البلوغ في أثناءه ليس كهبو أثناء الوقوف لأن مسمى الوقوف حاصل بما بعد بخلاف الطواف مردود مع ما فرعه عليه بتصريح المجموع بخلافه وبأن العلة إنما هي إدراكه معظم العبادة وذلك حاصل بما ذكر .

(قوله وعشق العبد في أثناء الحج أو العمرة كبلوغ الصبي) أي وكذا إفاقة المحزون بعد الإحرام عنه كما ناله الزركشي عن ابن أبي الدم ومثى عليه ابن الرفعة وجرم به الإسئوى وابن القيم ، ونقل الجلال البلقيني عن ظاهر النص ما يوافقه . فتقول الشيعين شرط أجزاء حجة الإسلام إفاقته عند الإحرام والوقوف والطواف والسعي مؤول بأن استدامة إحرام الولي كإحرامه عن نفسه لكنه تؤويل بعيد ، ويزاد على ما ذكرناه اشتراط إفاقته عند الخلق

(فصل) إحرām العبد صحيح بإذن سيده وبغير إذنه ، فإن أحرّم بإذنه لم يكن له تحليله ، سواء بقي نُسكُه صحيحاً أو أفسده . ولو باعه لم يكن للمشتري تحليله ، وله الخيار إن جهل إحرāmهُ . فإن أحرّم بغير إذنه فالأولى أن يأذن له

حيث وجب كما مر عن الرافعي في شروط صحة المباشرة . وقول الغزى لا يشترط في الخلق فعل فلو حلقت رأسه وهو نائم كفاه فيما يظهر مردود ، وقول بغوى لو مات المحرم قبل فعله سن لا يؤيده خلافاً لمن توهّمه .

(قوله إحرām العبد صحيح بإذن سيده وبغير إذنه) محله في البالغ فله تحليله كما يصح إحرām السفية بغير إذن وليه وله تحليله ، أما الصغير المميز فلا يصح إحرāmه بغير إذن سيده كالحر المميز بل أولى ، هذا الحكم إحرāmه عن نفسه ، وأما إحرām السيد عنه فيجوز عن الصغير ممزاً أو غيره دون الكبير كما أفهمه كلام الإمام وأخذ السبكي من النص وارتضاه الأذرعى وهو ظاهر قياساً على الولي ، واعترضه الإسئوى بإطلاق نص الأم الصحة ، وأجيب بأنه مؤول وقول ابن الرفعة القياس أنه كنز ويجه أى فلا يصح مطلقاً رده الإسئوى بأن القاضي والوصي بحرمان عن الصبي وإن لم يزوجه لما فيه من حصول الثواب فسموع فيه ما لم يسامح في النكاح الذى ليس فيه إلا الغرم ، والبلقينى بأن الأب يجبر البكر البالغ ولا يحرم عنها . وبحت الأذرعى أن إذن ولي السيد فيما لو أذن لسنبيه في الحج وله عبد يخدمه فأذن له فيه كالسيد ومثله عبد الصبي والمجنون إذا جاز إحجاجهما .

(قوله فإن أحرّم بإذنه الخ) إنما يعتبر إذن السيد وعلمه حيث لم تكن منفعة مستحقة لآخر وإلا اشترط إذنه دون السيد فالوقوف على معين يعتبر إذنه وإلا فله تحليله . وعلى جهة يعتبر إذن الناظر ولو حاكماً شرط أن لا يفوت بعض منافعه بإحرāmه ، والمستأجر عينه لعمل في السفر مدة معينة يعتبر إذن المستأجر ، والوصي بمنفعته يعتبر فيه إذن الموصى له لا الوارث .

(فرع) أذن له السيد ثم رجع قبل إحرāmه ، فإن علم العبد ثم أحرّم كان له تحليله ، وإن لم يعلم إلا بعد إحرāmه فوجهان كالقولين في تصرف الوكيل بعد العزل وقبل العلم ، ومقتضاه أنه لا يحلله إلا إن صدقه العبد وإلا احتاج السيد لبينة بتقديم الرجوع على الإحرām وليس بعيد . قال الأذرعى وغيره ولو أسلم قن حرّبي ثم أحرّم بغير إذنه ثم غنمته لم يكن لنا تحليله .

فِي إِتْمَامِ نُسْكِهِ ، فَإِنْ حَلَّهْ جَزَ ، وَلَوْ أِذْنَ لَهُ فِي الْإِحْرَامِ فَلَهُ الرُّجُوعُ مَا لَمْ يُحْرَمَ . وَلَوْ أِذْنَ لَهُ فِي الْمَرْقَةِ فَاحْرَمَ الْحَجَّ كَانَ لَهُ تَحْلِيلُهُ . وَلَوْ أِذْنَ لَهُ فِي الْحَجِّ

(قَوْلُهُ فَإِنْ حَلَّهْ جَزَ) أَى حَيْثُ لَمْ يَأْذِنْ لَهُ فِي الْإِتْمَامِ وَإِلَّا لَمْ يَمْلِكْ تَحْلِيلُهُ بَعْدَ وَكَذَا الْمُشْتَرَى مِنْهُ لَكِنْ لَهُ الْخِيَارُ ، فَإِنْ لَمْ يَأْذِنْ لَهُ أَصْلًا وَبَاعَهُ جَازَ لِلْمُشْتَرَى تَحْلِيلُهُ وَلَا خِيَارَ لَهُ كَمَا نَقَلَهُ فِي الرُّوْضَةِ عَنِ الرَّوْيَانِيِّ وَأَقْرَهُ ، وَوَجْهُهُ ظَاهِرٌ إِذْ لَا ضَرَرَ عَلَيْهِ مَعَ جَوَازِ تَحْلِيلِهِ وَلَيْسَ الْإِحْرَامُ حِينَئِذٍ عَيْبًا حَتَّى يَسْتَشْكَلَ بِأَنِّ الْعَيْبَ يَتَخَيَّرُ الْمُشْتَرَى بِهِ وَإِنْ قَدَّرَ عَلَى إِزَالَتِهِ ، وَالنَّصُّ عَلَى ثُبُوتِهِ ضَعِيفٌ أَوْ مَوْجُودٌ ، وَكَذَا قَوْلُ الْأُذْرَعِيِّ عَنْ بَعْضِهِمْ لَا يَمْلِكُ تَحْلِيلُهُ وَإِنْ جَازَ وَيَسْتَشْنَى مِنْ ذَلِكَ مَا لَوْ نَزَلَ الْحَجُّ فِي عَامٍ مَعِينٍ بِإِذْنِ سَيِّدِهِ فَإِنْ نَذَرَهُ يَنْقُذُ وَيَجْزِيهِ فِي الرِّقِّ ، فَإِذَا انْتَقَلَ لَسِيدٌ آخَرَ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَنَعُهُ وَلَا تَحْلِيلُهُ كَمَا فِي الْخَادِمِ . وَأَفْهَمُ قَوْلُهُ فَإِنْ حَلَّهْ جَازَ أَنَّ الْعَبْدَ نَفْسَهُ لَيْسَ لَهُ التَّحْلِيلُ . وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُ الْمُجْمُوعِ عَنِ الْأَصْحَابِ إِنْ الزَّوْجَةُ لَا تَتَحَلَّلُ إِذَا أَحْرَمَتْ بِغَيْرِ إِذْنِ زَوْجِهَا إِلَّا إِنْ أَمَرَهَا ، وَالْقَنْنُ مِثْلُهَا . وَأَمَّا قَوْلُ الْقَمُولِيِّ وَحَيْثُ جَازَ لِلْسَيِّدِ تَحْلِيلُهُ جَازَ لِلْعَبْدِ التَّحْلِيلَ وَيَجِبُ إِذَا أَمَرَهُ بِهِ فَالَّذِي يَتَجَبَّهُ أَنَّهُ ضَعِيفٌ وَإِنْ وَاظَفَهُ إِطْلَاقُ قَوْلِ الْمُتَنِّ الْآتِي جَازَ لَهُ التَّحْلِيلُ وَإِلَّا لَاحْتِيجَ إِلَى الْفَرْقِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الزَّوْجَةِ وَفِيهِ عَسْرٌ بَلْ هُوَ أَوَّلَى مِنْهَا لِذَلِكَ لِنَقْصِهِ ، وَلَأنَّ السَّيِّدَ أَقْوَى اسْتِثْلَاءً وَوَلَايَةً مِنَ الزَّوْجِ ، فَإِذَا تَوَقَّفَ جَوَازُ التَّحْلِيلِ عَلَى أَمْرِ الزَّوْجِ مَعَ كَوْنِ الزَّوْجَةِ كَامِلَةً وَالزَّوْجِ ضَعِيفٌ الْوَلَايَةَ بِالنَّسْبَةِ إِلَى السَّيِّدِ فَلَا يَتَوَقَّفُ فِي الْعَبْدِ عَلَى أَمْرِ سَيِّدِهِ بِالْأَوَّلَى فَالْقِيَاسُ أَوْجَهُ . وَوَجْهُهُ أَنَّ الْحَجَّ شَدِيدُ التَّعَلُّقِ فَاحْتِيطَ لَهُ بِتَوَقُّفِ الْخُرُوجِ مِنْهُ عَلَى أَمْرِ السَّيِّدِ وَالزَّوْجِ . فَإِنْ قُلْتَ الْخُرُوجُ عَنِ الْمَعْصِيَةِ وَاجِبٌ فَلْيَجِبِ التَّحْلِيلُ هُنَا وَإِنْ لَمْ يَأْمُرْهُ بِهِ السَّيِّدُ ، قُلْتَ أَجَابُوا عَنْهُ بِأَنَّهُ تَلْبِسُ بِعِبَادَةِ فِي الْجَمْعَةِ مَعَ جَوَازِ رِضَا السَّيِّدِ بِدَوَامِهِ .

(قَوْلُهُ وَلَوْ أِذْنَ لَهُ فِي الْحَجِّ وَالتَّمَتُّعِ فَرَّقَ النَّحْ) هُوَ الْمُعْتَمَدُ الَّذِي مَشَى عَلَيْهِ كَالرَّافِعِيِّ تَبَعًا لِمَجْلَعَةِ مَعْنَى الْبَغْوِيِّ بَلْ حَكَمُوا الْإِتِّفَاقَ عَلَى ذَلِكَ كَمَا فِي الْمُجْمُوعِ لَكِنْ اعْتَرَضَهُ الْأُذْرَعِيُّ وَغَيْرُهُ فِيمَا لَوْ أِذْنَ لَهُ فِي التَّمَتُّعِ فَرَّقَ بِأَنَّ الْعِمْرَةَ فِيهِ تَسْبِقُ وَقَدْ يَرْجِعُ السَّيِّدُ عَنِ الْإِذْنِ بَعْدَ فَرَاغِهَا وَبِقَوْلِ الْقَاضِي لَيْسَ الْحَجُّ مَأْذُونًا فِي تَعْجِيلِهِ وَبِقَوْلِ ابْنِ كَيْجٍ لِأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ غَرَضِي مِنَ التَّمَتُّعِ أَنِّي كُنْتُ أَمْنَعُكَ مِنَ الدَّخُولِ فِي الْحَجِّ وَبِإِذْنِهِ قَدْ يَرِيدُ اسْتِعْمَالَهُ بَعْدَ الْعِمْرَةِ فِي مَحْظُورِ كَصِيدٍ أَوْ وَطْءِ أَمَةٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ فَكَانَ الْقِيَاسُ جَوَازَ التَّحْلِيلِ . وَيَجِبُ بِأَنَّ إِذْنَهُ فِي التَّمَتُّعِ إِذْنٌ فِي الْإِسْكَانِ ، غَايَةُ الْأَمْرِ أَنَّ فِيهِ تَقْدِيمَ الْإِذْنِ فِي الْحَجِّ عَلَى وَقْتِهِ وَلَا رَيْبَ أَنَّ الْحَجَّ شَدِيدُ التَّعَلُّقِ وَأَنَّ الْأَصْلَ عَدَمُ جَوَازِ التَّحْلِيلِ مِنْهُ كَثِيرُهُ مِنَ الْعِبَادَاتِ ، وَإِنَّمَا جَازَ عَلَى خِلَافِ الْأَصْلِ بِأَسْبَابٍ لِنَحْتَقِ التَّعْدِي بَارْتِكَابِ شَيْءٍ مِنْهَا وَهَذَا لَمْ يَتَحَقَّقْ التَّعْدِي لِمَا مَرَّ مِنْ أَنَّ إِذْنَهُ قَدْ يَتَنَاوَلُ الْحَجَّ أَيْضًا فَكَانَ ذَلِكَ شَبْهَةً مَانِعَةً مِنْ جَوَازِ التَّحْلِيلِ لِعَدَمِ تَحَقُّقِ سَبَبِهِ . وَأَيْضًا فَالسَّيِّدُ هُوَ الْمُقَوِّتُ عَلَى نَفْسِهِ مَا ذَكَرَهُ

فَأَحْرَمَ بِالشَّعَرِ لَمْ يَكُنْ لَهُ تَحْلِيلُهُ . وَلَوْ أُذِنَ لَهُ فِي الْحَجِّ أَوْ التَّمَتُّعِ قَرَنَ لَمْ يَكُنْ لَهُ تَحْلِيلُهُ . وَلَوْ أُذِنَ لَهُ فِي الْإِحْرَامِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ فَأَحْرَمَ فِي شَوَّالٍ فَلَهُ تَحْلِيلُهُ قَبْلَ دُخُولِ ذِي الْقَعْدَةِ ، وَلَا يُجُوزُ بَعْدَ دُخُولِهِ . وَلَوْ أَفْسَدَ الْعَبْدُ الْحَجَّ لَزِمَهُ قَضَاؤُهُ وَمُجَزَّئُهُ قَضَاؤُهُ فِي حَالِ الرَّقِّ عَلَى الْأَصَحِّ ، وَلَا يُلْزَمُ أَنْ يَأْذَنَ لَهُ فِي الْقَضَاءِ سِوَاكَ كَانَ إِحْرَامُهُ الْأَوَّلُ بِإِذْنِهِ أَوْ بِغَيْرِ إِذْنِهِ . وَكُلُّ دَمٍ لَزِمَهُ بِمَحْظُورٍ أَوْ تَمَتُّعٍ أَوْ قِرَانٍ أَوْ فَوَاتٍ أَوْ إِحْصَارٍ لَا يَجِبُ مِنْهُ شَيْءٌ عَلَى السَّيِّدِ ، سِوَاكَ كَانَ أَحْرَمَ بِإِذْنِهِ أَوْ بِغَيْرِ إِذْنِهِ ، وَوَجِبَ الصَّوْمُ ، وَلِلَّيِّدِ مِنْهُ مِنْهُ إِلَّا صَوْمَ التَّمَتُّعِ وَالْقِرَانِ إِذَا أُذِنَ فِيهِ ، وَحَيْثُ جَوَّزْنَا لِلَّيِّدِ تَحْلِيلَهُ أَرَدْنَا

المعترضون بإذنه له في الحج إذا كان عزمه أنه يفعل له ذلك بعد العمرة إذا كان يمكنه أن يأذن له فيها فقط فلما عدل عن ذلك علمنا أنه إما مقصر أو غير مرید لذلك فلم يقبل منه دَعْوَى خلاف ما دل عليه إذنه . ولو أذن له في إحرام مطلق ففعل فأراد صرفه لنفسك والسيد لغيره فمن بحاج ؟ وجهان لم يرجح في المجموع منهما شيئاً أحدهما أن الأمر للسيد والثاني أنه يستحب أن يأتمر فإن فعل غيره فله ذلك . والذي يتجه ترجيحه أن معين القن إن كان أنقص زمناً من معين السيد أو مساوياً له قدم معين القن إذ لا ضرر على السيد حينئذ وإلا قدم معين السيد وليس هذا لإحداث وجه ثالث وهو لا يجوز لأن محله على الأصح عند الأصوليين والفقهاء أن يكون في أحد شقي التفصيل شيء لا يقول به كل من الوجهين وهنا ليس كذلك فإن كل شق من هذا التفصيل يقول به أحدهما لأن من قال بإطلاق تقديم السيد يقول بالشق الأخير ، ومن قال بإطلاق تقديم القن يقول بالوجهين الأولين فلم يحدث بالتفصيل صورة لا يقول بها كل منهما ، فتأمل ذلك واحفظه فإنه مهم . ثم رأيت الزركشي رجح الأول وقد رددت عليه وبينت قاعدة لإحداث القول الثالث في شرح العباب بما لا يستغنى عن مراجعته .

(قوله وللسيد منعه منه) أى إن كان أمة يحل له وطؤها مطلقاً وكذا العبد ومن لا يحل له كحُرمة ومجوسية إن ضعفوا عن الخدمة أو نالها به ضرر لأن حقه فوري والكفارة على التراخي أصالة فلا نظر لكونها قد تجب فوراً لعصيانه بسببها لأنه عارض فقدم حق السيد لقوته عليه ، فإن انتفى ما ذكر فلا منعه له ولو من صوم التطوع .
(قوله إلا صوم التمتع والقران) مثلهما دم الإحصار لإذنه في سببه وله الذبح عنه بعد موته .

أَنَّهُ بِأَمْرِهِ بِالتَّحْلِيلِ لَا أَنَّ السَّيِّدَ يَسْتَقِلُّ بِمَا يَحْصُلُ بِهِ التَّحْلِيلُ . وَإِذَا جَازَ السَّيِّدُ تَحْلِيلَهُ جَازَ لَهُ هُوَ التَّحْلِيلُ ، وَتَحْلِيلُهُ يَحْصُلُ بِنَيْتِهِ التَّحْلِيلِ مَعَ الْحَلْقِ إِذَا قُلْنَا إِنَّهُ نُسْكٌ . وَأُمُّ الْوَلَدِ وَالذَّبْرُ وَالْمَلْقُ عَتَقَهُ وَالْمَكَاتِبُ وَمَنْ بَعْضُهُ حُرٌّ لَمْ يَكُنْ الْعَبْدُ حَقًّا . وَالْأَمَةُ لِلزَّوْجَةِ لَا يَحْجُزُ لَهَا الْإِحْرَامُ إِلَّا بِإِذْنِ الزَّوْجِ وَالسَّيِّدِ جَمِيعًا . وَلَوْ مِنْهُ الْوَالِدُ أَوْ الزَّوْجُ أَوْ صَاحِبُ الدِّينِ قَدْ تَقَدَّمَ بَيَانُهُ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ فِي الْمَلَاةِ الثَّلَاثَةِ وَالرَّابِعَةِ .

لِحَصُولِ الْيَأْسِ مِنْ تَكْفِيرِهِ وَالتَّمْلِكِ بَعْدَ الْمَوْتِ لَيْسَ بِشَرَطٍ ، وَلِهَذَا لَوْ تَصَدَّقَ عَنْ مَيْتٍ جَازَ لِأَنِّي حَيَاتِهِ لَتَضَمَّنَتْ تَحْلِيلَهُ وَهُوَ مَمْنُوعٌ .

(قَوْلُهُ جَازَ لَهُ هُوَ التَّحْلِيلُ) أَيْ إِنْ أَمَرَهُ بِهِ السَّيِّدُ كَمَا قَالَ السَّيِّدُ الْإِنْسَوِيُّ وَغَيْرُهُ ، وَكَذَا إِنْ مَنَعَهُ مِنَ الْمَضَى وَإِنْ لَمْ يَأْمُرْ بِهِ كَمَا أَخَذَهُ الْأَذْرَعِيُّ مِنْ كَلَامِ الرَّافِعِيِّ وَبَحَثَ فِي الصُّورَةِ الْأُولَى دُونَ الثَّانِيَةِ .

(قَوْلُهُ مَعَ الْحَلْقِ) هُوَ الْمَعْتَمِدُ لَكِنْ مَرَّ فِي مَبْحَثِهِ أَنَّهُ يَحْرُمُ عَلَى الزَّوْجَةِ وَالْمَمْلُوكَةِ إِذَا لَمْ يَأْذَنْ لَهَا فِيهِ ، بَلْ قَالَ الْإِنْسَوِيُّ الْمُنْتَجِهَ مَنَعَ الْأَمَةُ مِنَ الزِّيَادَةِ عَلَى ثَلَاثِ شَعْرَاتٍ وَحِينَئِذٍ فَيَجِبُ هُنَا عَلَى الْأَمَةِ الْإِقْتِصَارُ عَلَى تَقْصِيرِ ثَلَاثِ شَعْرَاتٍ وَكَذَا الْعَبْدُ إِنْ نَقَصَ الزَّائِدَ عَلَى ذَلِكَ قِيمَتَهُ أَوْ حَصَلَ لَهُ بِهِ شَيْنٌ . وَالْأَمْرُ بِالتَّحْلِيلِ لَا يَقْتَضِي إِلَّا مَا يَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ وَهُوَ إِزَالَةُ ثَلَاثِ شَعْرَاتٍ فَقَطْ .

(قَوْلُهُ وَالْمَكَاتِبُ) بَحَثَ الْأَذْرَعِيُّ أَنَّ الْمَكِّيَّ وَنَحْوَهُ إِذَا كَانَ لَهُ فِي سَفَرِ الْحَجِّ كَسْبٌ كَانَ كَانَ تَاجِرًا وَقَصْدٌ مَعَ الْحَجِّ التَّجَارَةِ وَأَدَاءُ النُّجُومِ الَّتِي تَسْتَحِلُّ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ لِلْسَّيِّدِ مَنَعُهُ مِنَ الْإِحْرَامِ بِالْحَجِّ لِحَوَازِ سَفَرِهِ لِلتَّجَارَةِ قَبْلَ حُلُولِ النُّجُومِ بِلَا إِذْنِ السَّيِّدِ وَهُوَ ظَاهِرٌ وَإِنْ نَظَرَ فِيهِ .

(قَوْلُهُ وَمَنْ بَعْضُهُ حُرٌّ) أَيْ إِنْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ السَّيِّدِ مَهَابَةٌ أَوْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ مَهَابَةٌ وَأَحْرَمَ فِي نَوْبَةِ السَّيِّدِ فَإِنْ أَحْرَمَ فِي نَوْبَتِهِ وَوَسَّعَ النَّسْكَ فَكَالْحُرِّ كَمَا فِي الْبَحْرِ عَنْ الْأَصْحَابِ وَإِنْ نَظَرَ فِيهِ لَا يَقَالُ نَحْوُ الطَّوَافِ لَا آخِرَ لَوْقَتِهِ فَقَدْ يُوْخَّرُهُ إِذَا دَخَلَتْ نَوْبَةُ السَّيِّدِ . وَأَيْضًا فَالْحَجُّ يَحْتَاجُ إِلَى سَفَرٍ وَالَّذِي يَظْهَرُ مَنَعُهُ مِنَ السَّفَرِ بِدُونِ إِذْنِ السَّيِّدِ وَإِنْ كَانَ فِي نَوْبَتِهِ لِأَنَّا نَقُولُ أَمَّا الْأَوَّلُ فَلَا ضَرَرَ عَلَيْهِ فِيهِ لِأَنَّهُ إِنْ كَانَ قَدْ تَحَلَّلَ التَّحْلِيلَ الْأَوَّلَ فَذَاكَ وَإِلَّا فَلَهُ تَحْلِيلُهُ كَالْقَنِّ ، وَأَمَّا الثَّانِي فَهُوَ مَمْنُوعٌ لِأَنَّهُ مَقْتَضِي قَوْلِهِمْ إِنَّهُ فِي نَوْبَتِهِ كَالْحُرِّ أَنَّ لَهُ السَّفَرَ فِيهَا مَدَّةٌ يَنْقَضِي قَبْلَ فَرَغِهَا مِنْ غَيْرِ إِذْنِهِ وَيُؤَيِّدُهُ جَوَازُ السَّفَرِ لِلْمَكَاتِبِ وَالْمَبْعُوضِ فِي نَوْبَتِهِ مُسْتَقِلٌّ أَكْثَرَ مِنْهُ فَيَحْجُزُ لَهُ بِالْأُولَى .

(فصل في آداب رجوعه من سفر حجه)

اعلم أن معظم الآداب المذكورة في الباب الأول في سفره مشروعة في رجوعه من سفره ، ويزاد هنا آداب :

(أحدها) السنة أن يقول مائت في الحديث عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان إذا قفل من حج أو عمره كبر على كل شرف ثلاث تكبيرات ثم يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ، آيئون تائبون عابدون ربنّا حامدون ، صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده . رواه البخاري ومسلم في صحيحهما .

وفي صحيح مسلم عن أنس رضي الله عنه قال : أقبلنا مع رسول الله ﷺ حتى إذا كنا بظهر المدينة قال آيئون تائبون عابدون ربنّا حامدون . فلم يركب يقول ذلك حتى قدمنا المدينة .

(الثاني) يستحب إذا قرب من وطنه أن يمت قدامه من منجد أهله كي لا يقدم عليهم بفتة ، فهذا هو السنة .

(الثالث) إذا أسسرف على بآلده فمن أن يقول : اللهم إني

أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ أَهْلِهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ أَهْلِهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا .
وَاسْتَحَبَّ بَعْضُهُمْ أَنْ يَقُولَ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ لَنَا بِهَا قَرَارًا وَرِزْقًا حَسَنًا . اللَّهُمَّ ارْزُقْنَا جَنَّتَاهَا ،
وَاعِزَّنَا مِنْ وَبَآئِهَا ، وَحَبِّبْنَا إِلَى أَهْلِهَا ، وَحَبِّبْ صَالِحِي أَهْلِهَا إِلَيْنَا . قَدْ رَوَيْنَا هَذَا كُلَّهُ فِي
الْحَدِيثِ ، وَقَدْ أَوْضَحْتُهُ فِي كِتَابِ الْأَذْكَارِ .

(الرابع) إِذَا قَدِمَ فَلَا يَطْرُقُ أَهْلُهُ فِي اللَّيْلِ ، بَلْ يَدْخُلُ الْبَلَدَةَ غُدُوَّةً وَإِلَّا
فِي آخِرِ النَّهَارِ .

(الخامس) إِذَا وَصَلَ مَنْزِلَهُ فَالْسَّنَةُ أَنْ يَبْتَدِيَ بِالْمَجْدِ فَيَصِلَ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ . وَإِذَا
دَخَلَ مَنْزِلَهُ صَلَّى أَيْضًا رَكْعَتَيْنِ وَدَعَا وَشَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى .

(السادس) يُسْتَحَبُّ لِمَنْ يَسْلُمُ عَلَى الْقَادِمِ مِنَ الْحَسَجِ أَنْ يَقُولَ : قَبِلَ اللَّهُ
حَبْلَكَ وَغَفَرَ ذَنْبَكَ وَأَخْلَفَ نَفَقَتَكَ . رَوَيْنَا ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عُمرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ .

(قَوْلُهُ وَاسْتَحَبَّ بَعْضُهُمْ أَنْ يَقُولَ الْخ) اعْتَرَضَ بِأَنْ طَلَبَ الْقَرَارَ إِنَّمَا أَثَرُ فِي الْمَدِينَةِ
الشَّرِيفَةِ عَلَى سَاكِنِهَا أَفْضَلَ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ لِحَثِّ عَلَى سَكْنِهَا فَهُوَ مِنْ خَوَاصِهَا ، وَبِحَبَابِ
بِأَنْ كُلِّ أَحَدٍ لَا يَتَبَسَّرُ لَهُ سَكْنُهَا ، وَلَتَنْ سَلَمَ وَرُودُهُ فِيهَا فَلَا يَقْنَضِي أَنَّهُ مِنْ خَوَاصِهَا بَلْ
يُقَاسُ غَيْرُهَا عَلَيْهَا فِي ذَلِكَ لِأَنَّ النَفُوسَ تَنْزِعُ إِلَى أَوْطَانِهَا ، فَلِذَا وَصَلَتْ إِلَيْهَا طَلَبَ مِنْهَا أَنْ
تَسْأَلَ الْقَرَارَ بِهَا حَذَرًا مِنْ تَشْتِتِهَا إِذَا انْتَقَلَتْ إِلَى غَيْرِهَا .

(قَوْلُهُ فَلَا يَطْرُقُ أَهْلُهُ فِي اللَّيْلِ) قَضَيْتُهُ مَعَ قَوْلِهِ قَبْلَهُ يَسْتَحَبُّ إِذَا قَرَّبَ مِنْ وَطْنِهِ
أَنْ يَبْعَثَ الْخَ أَنْ طُرُوفَهُمْ لَيْلاً خِلَافَ السَّنَةِ وَإِنْ أُرْسِلَ مِنْ يَحْجِرُهُمْ بِقُدُومِهِ فِيهِ ، وَظَاهِرُ أَنْ
الْإِرْسَالَ خَاصٌّ بِمَنْ لَهُ حَلِيلَةٌ ، وَالطُّرُوقُ نَهَارًا لَا يَخْتَصُّ بِذَلِكَ ، وَأَنَّ الْكَلَامَ فِيمَنْ لَمْ
يَشُقْ عَلَيْهِ تَأَخُّرُ الْقُدُومِ إِلَى النَّهَارِ .

وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : اللهم اغفر للحاج ولئن استغفر له الحاج . قال الحاكم وهو صحيح على شرط مسلم .

(السابع) يُستحب أن يقول إذا دخل بيته ما رواه في كتاب الأذكار عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : كان النبي ﷺ إذا رجع من سفره فدخل على أهله قال : توباً توباً لربنا أوباً لا يغادر حوباً . قلت : توباً توباً سؤال التوبة ، أى نألك توبة كاملة . ولا يغادر حوباً أى لا يترك إثماً .

(الثامن) ينبغي أن يكون بعد رجوعه خيراً مما كان ، فهذا من علامات قبول الحج ، وأن يكون خيره مستمراً في ازدياد .

(قوله ولمن استغفر له الحاج) ظاهره أنه لا فرق بين أن يطول الزمن بين استغفاره وفراغه من حجه أو يقرب وهو محتمل . ويحتمل أن المراد به الحاج عرفاً فيشمل ما بعد الفراغ إلى وصول بلده وانقطاع هذا الإثم عنه في العرف .

(قوله نألك توبة) بين به أن توباً منصوب بفعل مقدر ، ويجوز تقديره أيضاً بتب علينا توباً . وأوباً من آب إذا رجع . والحبوب بضم الحاء وفتحها وهو الأحسن لمناسبة قوله أوباً .

(فرع) يسن لنحو أهل القادم أن يصنع له ما تيسر من طعام ، ويسن له نفسه إطعام الطعام عند قدومه للاتباع فيها ، وكلاهما كما يفيد كلام القراء وابن سيده سمي تقية بفتح النون وكسر القاف وفتح العين المهملة . ويسن معاقة القادم أى غير الأمرد ومصافحته خلافاً لمن كره المعاقة كالكومن ثم حجه ابن عينة بأنه عليه السلام عاتق جعفرأ وقبله حين قدم من الحبشة ، ورد قوله إن ذلك خاص بجعفر فسكت . قال القاضي عياض وسكوته دليل على ظهور قول سفيان وتصويبه وهو الحق اهـ ويؤيده ما صح أنه عليه السلام قبل زيد بن حارثة واعتنقه لما قدم المدينة . قال ابن جماعة وهذا التقبيل محمول عند أهل العلم على ما بين العيين وكذلك تقبيله عليه السلام عثمان بن مظعون بعد موته . ونص جماعة من الشافعية على كراهة تقبيل الوجه ومعاقة غير نحو القادم والطفل لما صح من نبيه عليه السلام عن ذلك . أما معاقة

(فصل) ذكر أنفى القضاة للوردى فى الأحكام السلطانية باباً فى الولاية

على الحجيج ، أنا أذكر إن شاء الله تعالى مقاصده ، قال :

ولاية الحج على ضربين : أحدهما يكون على تسير الحجيج ، والثانى على إقامة الحج .
أما الضرب الأول فهو ولاية سياسة وتدير ، وشرط التولى أن يكون مُطاعاً ذا رأى
وشجاعة وهداية ، والذي عليه فى هذه الولاية عشرة أشياء :

(أحدهما) جمع الناس فى مسيرهم ونزولهم حتى لا يفرقوا فيخاف عليهم .

(الثانى) ترتيبهم فى السير والنزول ، وإعطاء كل طائفة منهم مقدماً حتى يعرف كل
فرقة مقلده إذا سار وإذا نزل ولا يتنازعوا ولا يضلوا عنه .

الأمرد الجميل ومصافحته من غير حائل فحرام . ويكره مصافحة ذى العاهة .

(قوله والذي عليه) أى يجب عليه حيث أسكنه ولم يعارضه ما هو أهم منه
كما هو واضح .

(قوله ترتيبهم فى السير والنزول إلخ) هل يجب عليه وضع كل فيما يليق به من المحال
لأن ترك ذلك لا يمتثل فى العادة ومن سبق لحل استحقه ولا يجوز إخراجه منه ، أو الخيرة
فى تقديم من شاء وتأخير من شاء ، للنظر فيه مجال . والذي ينقدح فى النفس أن من سبق
لحل استحقه فلا يجوز إزعاجه عنه إلا أن تطرد العادة بكونه لمعين فى كل سنة ، فإن لم
يكن سبق وجب عليه ترتيب الناس بحسب منازلهم . ولا يبعد أن من معه مال كثير لا يؤمن
عليه إلا فى محل مخصوص من الحج ولم يسبق إليه أنه يجب على الأمير وضعه فيه . وهل
لمن استحق محلاً أن يربط خطام بعيره فى بعير من هو أمامه بغير إذنه لأن ذلك من مصالح
الركب وانتظامهم وقياساً على الاستناد لجدار الغير أو يتوقف على إذنه لأنه ربما يضر الدابة
أو يتعبها ، الأقرب الثانى والعادة الغالبة أن من بمحل من القطار له محل معلوم إذا نزلوا .

(الثالث) يرفقُ بهم في السَّيرِ ويسيرُ سَيرَ أضعفِهِمْ .

(الرابع) يسلُكُ بهم أوسَعَ سَبِيلٍ وأخصبها .

(الخامس) يرتادُ لهم الميَّةَ والمراعى إذا عجزوا عنها .

(قلت السادس) يحرسهم إذا نزلوا ، ويحوطهم إذا رحلوا حتى

لا يتخطفهم متلصص .

(السابع) يكفُّ عنهم مَنْ يصدِّمُ عن السَّيرِ بقتالٍ إنْ قَدَّرَ عليه ، أو يذُلُّ

مالاً إنْ أجابَ الحُجَّيجَ إليه . ولا يحملُ له أنْ يجبرَ أحداً على بذلِ الخفارة إنْ امتنع منها ، لأنْ بذلَ المالِ في الخفارة لا يجب .

(الثامن) يصلح بين المتنازعين ، ولا يتعرض للحكم بينهم إلا أن يكون

قد فُوضَ إليه الحكم وهو جامع لشرائطه فيحكم بينهم ، فإن دخلوا بلداً جاز له ولحاكم البلد الحكم بينهم . ولو تنازع واحدٌ من الحُجَّيجِ وواحدٌ من البلد لم يحكم بينهم إلا حاكم البلد .

فالظاهر أنه لا يجوز لأحد سبقه إليه وإن كانت الأرض مباحة لأن اطراد العادة بذلك صير ذلك المحل مستحقاً لمن استقر له وإن لم ينزل به ويحتل خلافة ، وكذا يقال في المياه إن اطردت العادة فيها بمثل ذلك وكانت وسيعة ، ومر حكم المزاومة وما فيها أول الكتاب فراجع فإنه مهم .

(قوله ويسر سير أضعفهم) قد علمت فيما مر أن محله ما لم يعارضه ما هو أهم منه كخوف عطش أو عدو أو فراغ علف ونحو ذلك .

(قوله ولا يحمل له أن يجبر أحداً على بذل الخفارة إلخ) مر ما فيه أول الكتاب فراجع .

(قوله وهو جامع لشرائطه) محله ما إذا لم يتوله ذو شوكة وإلا نفذ حكمه وإن كان فاسقاً أو امرأة قياساً على ما قالوه في القاضى .

(قوله لإحاكم البلد) محله ما إذا لم يفوض إلى أمير الحُجَّيجِ الحكم ثم أيضاً أو حيث حل وإلا فله الحكم بينهم .

(التاسع) أن يؤدب جانبهم ولا يجاوز التعزير إلى الحد إلا أن يكون قد أذن له في الحد فيستوفيه إذا كان من أهل الاجتهاد فيه . فإذا دخل بلداً فيه من يتولى إقامة الحدود على أهله فإن كان الذي من الحجيج أتى بالجناية قبل دخوله البلد فوالى الحج أولى بإقامة الحد عليه ، وإن كان بعد دخوله البلد فوالى البلد أولى به .

(العاشر) أن يراعى اتساع الوقت حتى يأمن القوات ولا يلحقهم ضيق في الحث على السير . فإذا وصل لليقات أمهلهم للإحرام وإقامة سنته ، فإن كان الوقت واسعاً دخل بهم مكة وخرج مع أهلها إلى متى ثم عرفات ، وإن كان ضيقاً عدل إلى عرفات مخافة من القوات . فإذا وصل الحجج مكة فنم لم

(قوله إذا كان من أهل الاجتهاد) فيه تقييد بنظر ما مر في قوله وهو جامع لشرائطه فإذا ولي مقلد جاز له الحكم بمذهب إمامه .

(قوله فإن كان الذي من الحجيج أتى بالجناية إلخ) يحتمل تقييده بما إذا لم يرفع الأمر إلى أمير الحاج قبل دخول البلد فحينئذ يمتنع على والى البلد الحكم ويحتمل خلافه وهو منقذ ثم اعلم أنه يجتمع بمكة حجيج من أقاليم متفرقة ولكل أمير فإذا تخاصم شامي ومصرى مثلاً وكان الحكم مفوضاً إلى كل أمير ثم في أهل ركبته فهل يتخيران في الرفع إلى كل من أميرهما أو يقرع بينهما أو يعتبر سبق الدعوى نظير ما قالوه في الاختلاف في باب الرجعة للنظر فيه مجال ، ويتجه أنه إن كان ثم من له ولاية عامة تعين الرفع إليه وإلا تخير المدعى (قوله وإقامة سنته) يحتمل أن الإمهال له ليس بواجب قياساً على ما يأتي مما يقتضيه كلامه في زيارته بهم للنبي ﷺ ، ويحتمل خلافه فيهما أخذاً من قولهم يجب على المحتسب الأمر بنحو صلاة العيسد وإن لم تكن واجبة ، ويحتمل الفرق بأن سنن الإحرام من سنن الحج والزيارة سنة خارجة فلا يلزمه من الوجوب في تلك الوجوب في هذه ، ويحتمل عكسه لأن هذه من أعظم القربات وأنجح المساعي كما مر والأفقه الثاني ، فيجب عليه ذلك فيهما . وأما دخوله بهم مكة إذا اتسع الوقت فواجب بلا ريب لما فيه من مصالح العامة التي يضطر إليها أكثر الحجيج .

يكن على عزم العود زالت ولاية والى الحجيج عنه ، ومن كان على عزم العود فهو تحت ولايته وملزم أحكام طاعته . وإذا قضى الناس حجهم أمهلهم الأيام التي جرت العادة بها لإنجاز حوائجهم ، ولا يجعل عليهم في الخروج فيضراً بهم . فإذا رجعوا صار بهم إلى مدينة رسول الله ﷺ لزيارة قبره ﷺ رعاية لحرمته ، وذلك وإن لم يكن من فروض الحج فهو من مندوبات الشرع المستحسنة ، وعبادات الحجيج المستحسنة . ثم يكون في عودهم ملازماً بينهم من الضعيف ما كان ملتزماً في ذهابه حتى يصل البلد الذي صار بهم منه فتقطع ولايته بالعود إليه .

(الضرب الثاني) أن تكون الولاية على إقامة الحج فيه ، فهو بمنزلة الإمام في إقامة الصلاة . فن شروط هذه الولاية مع الشروط المقررة في إقامة الصلوات أن يكون عالماً بمناسك الحج وأحكامه ومواقته وأيامه وتكون مدة ولايته سبعة أيام أو لها من صلاة الظهر في اليوم السابع من ذي الحجة وآخرها اليوم الثالث من أيام التشريق ، وهو فيما قبلها وبعدها أحد الرطاي وليس من

(قوله فمن لم يكن على عزم العود) صادق بما إذا عزم على الإقامة وبما إذا لم يعزم على شيء والأول ظاهر والثاني يحتمل بقاء الولاية عليه لأن الأصل استمرارها حتى يوجد قاطعها ولم يوجد ، ويحتمل انقطاعها لأن الدخول نفسه قاطع لها إلا أن يوجد مقتضيا وهو العزم على العود ولم يوجد والأول أقرب . ولا نسلم أن الدخول نفسه قاطع .

(قوله من صلاة الظهر إلخ) أفهم به أن عدها سبعة إنما هو بتكامل الطرفين وإلا فقد مر لك أول الكتاب أنها من زوال السابع إلى زوال الثالث عشر فهي في الحقيقة ستة . والذي يظهر أن ولايته لا تنقطع إلا بغروب شمس الثالث عشر إن أخر نفره إليه أخذاً من قول المصنف الآتي ، فإذا حصل النفر الثاني انقضت ولايته .

الولاية . ثم إن كَانَ مطلقُ الولاية على الحج فله إقامته كل سنة ما بُعِزَ عنه ، وإن عُقِدَتْ خاصة على عامٍ واحدٍ لم يَتَمَدَّ إلى غيره إلا بولاية . والذي يختص بولايته ويكون نظره عليه مقصوراً خمسة أحكام متفقٌ عليها ، وسادسٌ مختلفٌ فيه .

(أحدها) إعلامُ الناس بوقت إحرامهم والخروج إلى مشاعرهم ليكونوا ناهبين له مقتدين بأفضاله .

(الثاني) ترتيبُ المناسك على ما استقر عليه الشرع فلا يقدّم مؤخراً ولا يؤخرُ مقدّماً ، سواء كان الترتيبُ مستحباً أو واجباً لأنه متبوع .

(الثالث) تقديرُ المواقيت بمقامه فيها ومسيره عنها ، كما تقدّر صلاةُ المأموم بصلاة الإمام .

(الرابع) اتباعه في الأذكار المشروعة والتأمين على دعائه .

(الخامس) إمامتهم في الصلوات التي شرعت خطب الحج فيها وجع الحجيج عليها وهي أربع خطب سبق بيانها . الأولى منها بعد صلاة الظهر يوم السابع

(قوله لأنه متبوع) ظاهر كلامه أنه يحرم عليه عكس الترتيب المستحب . وقد يوجه بأن ذلك يوقع في أذهان العامة أن ما فعله هو السنة أو الواجب فربما يتخذون ذلك سنة مستمرة .

(قوله تقدير المواقيت إلخ) من المعلوم أن الحاج يأتون من جميع المواقيت فانهضار تلك الولاية في واحد متعذر فالذي ينقذ أن يقال إن ولي على كل أهل جهة واحد جاز وقدّر لهم ميقاتهم وأعلمهم بمناسكهم ولا يتجاوزهم إلى غيرهم ، وإذا لم ينص على تولى أحدهم لخطب الحج خطب كل قومه ، وإن ولي واحد على جميع الحجيج وجب عليه أن يستنيب إن أمكنه فيرسل لكل ميقات من يقيم به ليبين أحكامه لمن مر به .

من ذو الحجة ومضى أولُ شروعه في مناسكه بعد الإحرام فيفتحها بالتلبية إن كان مُحْرِمًا ،
وبالتكبير إن كان حلالاً ، وليس له أن ينفرَ النفرَ الأولَ بل يُقيمُ بمضى ليلةِ الثالثِ من أيامِ
النشرِيقِ وينفرَ النفرَ الثاني من غدٍ بعد الرمي لأنه متبوع ، فلا ينفرُ إلا بعد كمالِ المناسكِ ،
فإذا حصل النفرُ الثاني انقضت ولايته .

وأما الحكمُ السادسُ المختفُ فيه فتلاثةُ أشياء :

(أحدها) إذا فعل بعضُ الحجيج ما يقتضى تعزيراً أو حداً فإن كان لا يتعلق
بالحج لم يكن له تعزيره ولا حده ، وإن كان له تعلقٌ بالحج فله تعزيره ، وهل له
حدهُ ، فيه وجهان .

(الثاني) لا يجوز أن يحكم بين الحجيج فيما يتنازعون فيه مما لا يتعلق بالحج ، وفي التعلق
بالحج كالزوجين إذا تنازعا في إيجاب الكفارة بالوطء ومؤنة المرأة في القضاء وجهان .

(قوله وليس له أن ينفرَ النفرَ الأول) ظاهره حرمة ذلك عليه وله وجه ونقله في
المجموع عن الماوردي أيضاً . لكن الماوردي خالف ما قاله في الأحكام السلطانية فقال في
حاويه الأولى له ذلك : قال بعض المتأخرين والأول غريب قال بعضهم لكنه متجه .

(قوله وهل له حده فيه وجهان) يحتمل ترجيح أن له ذلك لأن جواز التعزير العام
دون الحد نادر جداً ويحتمل خلافه وهو الذي يتجه ، لأن الحدود مبنية على الدرع ما أمكن
فلا بد من تحقق شمول الولاية وإلا لما جاز له التعزير لأن أمره أخف ومن ثم جاز للزوج
والولي والمعلم . وإذا تأملت أنه يجوز له التعزير وأن الحد إنما امتنع لما ذكر ظهر لك أن
الأقرب من الوجهين اللذين ذكرهما بعد أن له الحكم والإلزام في المتعلق بالحج .

(قوله إلا أن يخاف اقتداء الناس بفاعله) ظاهر كلامه جواز الإنكار حينئذ وله وجه
ومحتمل وجوبه وهو الأقرب لما يترتب على ذلك من المفاصد .

(الثالث) أن يفعل بعضهم ما يقتضى فديةً فله أن يعرف وجوبها ويأمره بإخراجها

وهل له إلزامه ، فيه الوجهان .

واعلم أنه ليس لأمر الحج أن يُنكر عليهم ما يسوغ فعله إلا أن يخاف اقتداء الناس بفعله ، وليس له أن يحمل الناس على مذهبه . ولو أقام للناس المناسك وهو حلالٌ غيرُ محرم كُربةً ذلك وصح الحج . ولو قصد الناس التقدم على الأمير أو التأخر كُربةً ذلك ولم يحرم هذا آخر كلام السارودي رحمه الله تعالى .

(فصل) نَحْمُ بِهِ الْكِتَابَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ اخْتِصَاصٌ بِالْمَنَاسِكِ .

يُسْتَحَبُّ الْمَحَافَظَةُ عَلَى دَعَاءِ الْكَرْبِ ، كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ : رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ .
وفى الحديث الصحيح عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ كَثُرَتْ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ .

(قوله وليس له أن يحمل الناس على مذهبه) أى إلا إن قلنا بجواز حكمه فيما مرَّورُفَعَتْ إليه قصة فله الحكم فيها بمذهبه وحمل المتداعيين على ذلك لأنه حينئذ كالقاضى .
(قوله كره ذلك) يظهر أن التعبير بالكراهة هنا جرى على اصطلاح المتقدمين من إطلاقها على خلاف الأولى لأن شرطها عند المتأخرين كالمصنف وغيره أن يرد لها نهى مخصوص أى أو قياس ولم يعرف ذلك . (قوله ولو قصد الناس التقدم إلخ) يشمل التقدم فى الزمان والسير والأفعال وله وجه ، وكونه كلاماً للصلاة لا يقتضى لحوقه به فى سائر الأحكام (قوله سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم) الواو إما عاطفة فيفسد للجار والمجرور متعلق بمحذوف ، وإما زائدة أى أزه الله أى أعتقد تنزيهه من كل سوء مع حمدي إياه على سائر التعميم الظاهرة والباطنة بأفضل المحامد وأجمعها وهو الحمد لله حمداً يوافي نعمه ويكافئ مزيده يا ربنا لك الحمد كما ينبئ لجلال وجهك وعظيم سلطانك سبحانك لا نخصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك .

الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله . والحمد لله أولاً وآخراً وظاهراً وباطناً . وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله وصحبه وأزواجه وذريته كما يحب

وفي الصحيح ، وهو آخر حديث في صحيح البخاري أن رسول الله ﷺ قال : كَلِمَتَانِ حَبِيبَتَانِ لِلرَّحْمَنِ ، خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ : سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ .
فهذا آخر الكتاب والحمد لله أولاً وآخراً ، وصلاته وسلاته على سيدنا محمد خير خلقه وعلى مائتي النبيين والمرسلين أجمعين . والله أسألُ خاتمة الخير لي ولسائر أحبائي وسائر المسلمين . وحسبي الله ونعم الوكيل . ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قال الشيخ الإمام محي الدين : صَنَّفْتُ هَذَا الْكِتَابَ وَفَرَّغْتُ مِنْ تَصْنِيفِهِ فِي صَبِيحَةِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ الْمَاضِي مِنْ رَجَبِ الْقُرْدِ سَنَةِ سِتِّينَ وَسِتِّينَ . رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَأَمَّا بَابُ الْجَنَّةِ بِرَحْمَتِهِ ، وَجَعَلْنَا بِهِ فِي دَارِ كَرَامَتِهِ بِمَنْتِهِ وَكَرَمِهِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

بعونه تعالى قد قننا بالطبعة الثالثة لهذا السفر
المفيد ، وقد بذلنا الجهد في تصحيحه وتنقيحه ، راجين
من المولى العون والمغفرة إنه على ما يشاء قدير ،
وحسبي الله ونعم الوكيل .

الناشر

محمد صالح أحمد منصور الباز

وترضى وأفضل مما يجب صلاة دائمة مستمرة على توالي الأزمان لا أمد لها ولا انقضاء عدد معلوماتك في كل ذرة ولحظة وأفضل من ذلك . ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن . وحسبنا الله ونعم الوكيل ، وحسبنا الله ونعم الوكيل . وحسبنا الله ونعم الوكيل ، حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم .
(قال مؤلفه) فرغ من تحريره غروب شمس ثامن ذي الحجة سنة ٩٧٩ تسع وسبعين وتسعمائة . والحمد لله رب العالمين . وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

فهرست حاشية العلامة ابن حجر الهيتمي على الإيضاح في مناسك الحج للإمام النووي

صفحة	صفحة
معرفة مالك طريق الحج حكم	١٨ (الباب الأول) في آداب السفر
من يموت معهم	٦٩ فصل إذا جمع في وقت الأول أذن لها إلخ .
٩٢ فصل ومما يتأكد الوصية به	٦٩ فصل ويستحب صلاة الجماعة في السفر
أنه ينبغي أن يحرص على فعل المعروف إلخ	٦٩ فصل وتسن السنن الراتبه مع الفرائض في السفر إلخ
٩٣ فصل مختصر جداً فيما يتعلق بوجود الحج	٦٩ فصل للمسافر إلى مسافة تبلغ مرحلتين فصاعداً أن يمسح على خفيه إلخ
١٢٩ (الباب الثاني) في الإحرام	٧٣ فصل يجوز التنفل في السفر طويلاً
فصل في ميقات الحج	كان أو قصيراً على الراحلة إلخ
١٤٥ فصل في آداب الإحرام	٨١ فصل إذا عدم الماء طلبه فإن لم يجده تيمم إلخ
١٥٣ فصل في صفة الإحرام وما يكون بعده	٨٥ فصل وإذا لم يجد الماء وجب عليه طلبه ممن يعلمه عنده إلخ
١٦٥ فصل في التلبية	٨٦ فصل ولا يجوز التيمم إلا بتراب طاهر إلخ
١٦٩ فصل في محرمات الإحرام وهي سبعة أنواع	فصل والتيمم مسح الوجه إلخ
النوع الأول اللبس	٨٧ فصل لا يصح التيمم لفريضة إلا بعد دخول وقتها إلخ
١٧٩ النوع الثاني من محرمات الإحرام الطيب	٨٨ فصل إذا صلى بالتيمم لعدم الماء الذي يجب استعماله لم تلزمه إعادة الصلاة إلخ
١٨٩ النوع الثالث دهن شمس الرأس واللحية	فصل إذا لم يجد ماء ولا تراباً صلى على حسب حاله إلخ
١٩٠ النوع الرابع الخلق وقلم الظفر	٨٩ فصل مما تعم به البلوى ويحتاج إلى
١٩٤ النوع الخامس عقد النكاح	
١٩٥ النوع السادس الجماع ومقدماته	
٢٠١ النوع السابع إتلاف الصيد	
٢١٠ فصل هذه محرمات الإحرام	

السبعة وما يتعلق بها والمرأة كالرجل
في جميعها إلخ
٢١١ فصل وما سوى هذه المحرمات السبعة
لا تحرم على المحرم
٢١٤ (الباب الثالث) في دخول مكة
زادها الله تعالى شرفاً وتعظيماً وما
يتعلق به وفيه ثمانية فصول
الأول في آداب دخولها
٢٣٠ الفصل الثاني في كيفية الطواف
٢٨٣ الفصل الثالث في السعي وما يتعلق به
٢٨٦ فرع في واجبات السعي وشروطه
وسننه وآدابه
٢٩٨ الفصل الرابع في الوقوف بعرفات
وما يتعلق به قبله وبعده
٣٣٣ الفصل الخامس في الإفاضة من
عرفات إلى المزدلفة وما يتعلق بها
٣٥٤ الفصل السادس في الدفع إلى منى
٣٥٠ الفصل السابع في الأعمال المشروعة
بمنى يوم النحر
٣٤٥ الأعمال المشروعة يوم النحر أربعة
الأول رمي جمرات العقبة
٣٦٣ الثاني من الأعمال المشروعة بمنى
يوم النحر ذبح الهدى والأضحية الثالث
من الأعمال المشروعة يوم النحر
بمنى الحلق الرابع من الأعمال
المشروعة يوم النحر طواف الإفاضة
فصل للحج تحللان إلخ

٣٩٧ فصل في أمور تشرع يوم النحر
وتتعلق به غير ما ذكرنا إلخ
٣٩٧ الفصل الثامن فيما يفعله بمنى في أيام
التشريق ولياليها
٤١٧ فصل أعمال الحج ثلاثة أقسام
أركان وواجبات وسنن إلخ
٤٢٠ (الباب الرابع) في العمرة وفيه
مسائل
٤٢٨ (الباب الخامس) في المقام بمكة
وطواف الوداع وفيه مسائل
٤٨٧ (الباب السادس) في زيارة قبر
سيدنا ومولانا محمد ﷺ وشرف
وكرم وعظم وما يتعلق بذلك
٥٢١ (الباب السابع) فيما يجب على من
ترك في نسكه مأموراً أو ارتكب محرماً
٥٢٩ فصل وأما ارتكاب المحظور فمن
حلق الشعر إلخ
٥٤٢ فصل يحرم التعرض لصيد حرم
المدينة وأشجاره
٥٤٢ فصل ويحرم صيد وج
٥٤٣ فصل فيما إذا فعل المحرم محظورين
أو أكثر
٥٤٦ فصل في الإحصار
٥٥٣ (الباب الثامن) في حج الصبي
والعبد والمرأة ومن في معنائه
٥٥٤ فصل متى صار الصبي محرماً فعل
ما قدر عليه إلخ

- | | | | |
|-----|---------------------------------------|-----|--|
| ٥٦٢ | فصل في آداب رجوعه من سفر حجه | ٥٥٥ | فصل الزائد من نفقة الصبي إلخ |
| ٥٦٥ | فصل ذكر أقضى القضاة الماوردي | ٥٥٥ | فصل يمنع الصبي المحرم من محظورات الإحرام |
| | في الأحكام السلطانية باباً في الولاية | ٥٥٦ | فصل إذا جامع الصبي إلخ |
| | على الحجيج أنا أذكر إن شاء الله | ٥٥٦ | فصل حكم المجنون حكم الصبي إلخ |
| | تعالى مقاصده إلخ | ٥٥٧ | فصل إذا بلغ الصبي في أثناء الحج |
| ٥٧١ | فصل نختم به الكتاب وإن لم يكن | | نظر إلخ |
| | له اختصاص بالمناسك | ٥٥٨ | فصل إحرام العبد صحيح إلخ |

(تم بحمد الله)
